

U 1022

کتابخانه ملی ایران
تاسیس ۱۳۰۲ شمسی
شماره ثبت کتاب ۱۳۰۲/۱۳۰۲
شماره ثبت کتابخانه ۱۳۰۲/۱۳۰۲

الاسلام
از
علامه عباسی

ایوم الکلمات لکم و حکیم و ختمت علیکم فی ضیعتکم الاسلام

دیناً
کی تفسیر ہے

اس میں ہر پہلو سے اسلام کا نعمت خدا ہونا لکھا یا گیا ہے
تمام مسائل اسلام بیان کیے گئے ہیں
اور ان کی غریبوں کی توضیح کی گئی ہے
مفسرین کے جواب بھی زبان مشتبہ سے لکھے ہیں

اور

تمام غلط فہمیاں بعنوان شالیستہ رفع
کی گئی ہیں
موقوفہ اسکے

علامہ ابو الفضل محمد احسان اللہ عباسی
یوسف

تاریخ اسلام از علامہ انصاری وغیرہ وغیرہ میں
شعبہ ۱۹ میں

طبعیاتی و فلسفہ میں لکھا گیا ہے

موجودہ زمانے کے تمام دفتروں میں اس وقت تک کہ اس سے حاجی کی قیمت نہ

فہرست مضامین

۱	فہرست مضامین	
۱	دیباچہ	باب اول
۱۹	اصول حیا و عفت	کلی اور اخلاقی مسائل
۳۵	سنہ اور اخلاقی اسلام	
۴۶	سنہ اور اسلام	
۷۷	مقاولہ اسلام کی ابتدائی حالت	
۷۷	مقاولہ دوم اسلام کا عروج و زوال و سرسبز مین	
۹۰	مقاولہ سوم مسیحی و رسول کا زمانہ	
۱۰۰	مقاولہ چہارم مسلمانین عرب کا زمانہ	
۱۰۲	مقاولہ پنجم دیگر مسلمانین اور دعوت اسلام	
۱۰۳	اسپین	
۱۰۹	استدستان	
۱۲۳	مسلمانان چین و فتح الجزائر	
۱۲۹	اخلاق محمدی	فصل ۲
۱۴۷	تمدن و تمدن معاشرت پر نفوس قرآنی	فصل ۵
۱۵۷	ان باب کی اطاعت	فصل ۶
۱۶۳	صدقہ اور زکوٰۃ	فصل ۷
۱۶۳	مصالح عام	
۱۶۹	زکوٰۃ	
۱۷۹	احادیث نبوی	
۱۹۴	مورخین کی مبادی	فصل ۸
۲۰۵	انبار کی حالت	فصل ۹
۲۰۸	ارتون کے متعلق نفوس قرآنی	فصل ۱۰
۲۱۵	ارتنفسی	فصل ۱۱
۲۱۸	ارتنفسی تم الطریق	فصل ۱۲
۲۳۱	قومی اشیاء	فصل ۱۳
۲۵۶	سجیل اور اسراف	فصل ۱۴
۲۷۰	حسن پرستی	فصل ۱۵
۲۷۵	دیباچہ	فصل ۱۶
۲۸۰	دیباچہ کے	فصل ۱۷
۲۸۰	فصل ۱۸	فصل ۱۸
۲۸۵	فصل ۱۹	فصل ۱۹
۲۸۵	فصل ۲۰	فصل ۲۰
۲۸۵	فصل ۲۱	فصل ۲۱
۲۸۵	فصل ۲۲	فصل ۲۲

فہرست مضامین

۶۰۰ درص	فصل ۶۰
۶۰۳ خالق الانسان صلیقا	فصل ۶۱
۶۰۸ خلق آدم و نوح و ابراهیم و اسماعیل	فصل ۶۲
۶۱۱ ترک حیوانات	فصل ۶۳
۶۱۹ آب زمزم	فصل ۶۴
۶۲۸ سید الشهدا	فصل ۶۵
۶۳۳ حجاب و حجاب	فصل ۶۶
۶۳۸ اسلام و غنای	فصل ۶۷
۶۴۶ سید و ارمی	فصل ۶۸
۶۵۱ رسم و رسم	فصل ۶۹
۶۵۴ روح و روانیت	فصل ۷۰
۶۵۹ سحر و جادو	فصل ۷۱
۶۶۱ مختلف باطن و باطن قرآنی	فصل ۷۲
۶۶۱ شهادت
۶۶۲ سحر
۶۶۲ سحر و سحر
۶۶۳ صادق البیانی و سحر
۶۶۴ شفا و سحر و رسالت
۶۶۴ مداخلت
۶۶۴ صدقه
۶۶۸ نال و شکر
۶۶۹ تقاضای
۶۶۹ حرام و حلال
۶۷۰ مسلمانان و سحر و حالت	فصل ۷۳
۶۷۴ اشتباه

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نعمہ و نصلیہ

ویساچہ

وہی نہ اذیت تھا جب میں تاریخ الاسلام لکھتا تھا۔ سلیاؤں کے پھیلنے کا زمانہ کہہ دیکھنے سے دل تھا کہ سینہ میں پھولانہیں سمانا تھا اور موجودہ حالت کے لحاظ سے وہ اس طافس کا سا تھا جسکی نظر حالتِ رقص میں نہاؤں پر جا پڑے اور وہ مڑھا جائے۔ مسلمانوں کا ایک شانہ وہ تھا کہ نامِ عام میں کمی رحا کہ مذہب، مونی تھی، اب انکی حالت جیسی ہے ظاہر ہے۔ جہاں دیکھو یا پوساد اور جہدہ دیکھو یا نہشتِ عبرت۔ عربوں کی سلطنت (یا خلافت) اللہ۔ اللہ شانِ کبریا تھی، غیر متعصب عیسائی اور غریب کی تقریریں پڑھیں جب بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ بدخلافت سے آج تک کسی قوم نے عربوں سے بہتر سلطنت نہیں کی۔ مگر بافیاضی، سمرقوت، عدل اور بے نقبسی عربوں کے ساتھ خاص نسبت رکھتی تھی۔ علی اخلاقی اور ملکی حالات میں وہ مقدسے عام خیال کیے جاتے تھے۔ اب وہی عرب ہیں کہ گویا ادنیٰ کے فرزند ہی نہیں ہیں۔ دوریت ہیں عالم پیرس، عربوں کی نسل جاہل و سنان میں ہی پہلی ہوئی ہے۔ کوئی نہ سمجھ کر اس سخن کی طرف غور و جہدہ کرے کس شمار میں ہیں۔ تو قرآب دہلائے ہند کے ارت ہوئے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ وہ عرب ہی جواب یکساں ہے اصل مقام پر ہیں اور مذہبی خیال سے مایہ ناز سمجھتے ہیں کوئی ادا اپنے بزرگوں کی نہیں رکھتے اور نہ انہیں کوئی اہمیت دیا جاتا

ایسی طرح سمجھ جائیں تو اپنے عسائی اور ہندو بھائیوں کے بھولنے کی کوشش کریں جو کہ
اتحاد بائیس دہائیوں میں اسی طرح پہنچی ہیں۔ ہر کچھ دلاؤ پر فرض ہے کہ نادانوں کو عہدہ بانوں سے
اتفاق کرے۔

مختصر یہ ہے کہ ان کتاب میں بین نے دین محمدی کے تمام مسائل کا اجمالی ذکر کر کے
دنیا کی مختلف قوموں کے قاعدہ اور رسوم سے مقابلہ کیا ہے اور یہ کہ اسے کہ اسلام کی تمام
انتہا ایسی ہیں۔ جسے اچھی صورت میں ہمیں آگاہی دینا چاہیے۔ نہ پناہ میں خوش رہنے۔ کہ
لیے اس۔ اچھے قاعدے بن سکے۔ ہیں۔ ان قاعدہ دن وجود میں جڑا ہی زیادہ عمل
رہے لیکن ان ہی باتوں سے اس کی اصلاحی اور اسلامیہ روح ہے۔

اس کتاب کے ساتھ ہی نوٹ میں لکھی سے اور غائب اور بزرگ اور
ن کوئی کتاب نہیں لکھی۔ کہ کتابیں ہندو ہی اور مسلمانوں کے
ان کے پڑھنے سے بہت دور ہیں۔ حالانکہ ان کے ہی انسانی۔ بہت سے تشریف لائے
تجربہ کے ساتھ اسے اس وقت تک لکھی۔ کہ وہ اس کے ساتھ ساتھ
ن کوئی جلا آتھا۔ ضرور۔ وہ اس کے ساتھ ساتھ
تجربہ کے ساتھ اسے اس وقت تک لکھی۔ کہ وہ اس کے ساتھ ساتھ
ن کوئی جلا آتھا۔ ضرور۔ وہ اس کے ساتھ ساتھ

ن کوئی جلا آتھا۔ ضرور۔ وہ اس کے ساتھ ساتھ
تجربہ کے ساتھ اسے اس وقت تک لکھی۔ کہ وہ اس کے ساتھ ساتھ
ن کوئی جلا آتھا۔ ضرور۔ وہ اس کے ساتھ ساتھ
تجربہ کے ساتھ اسے اس وقت تک لکھی۔ کہ وہ اس کے ساتھ ساتھ
ن کوئی جلا آتھا۔ ضرور۔ وہ اس کے ساتھ ساتھ

باب چارم میں محض مسلمات اور فضائل عدالت کا بیان ہے اور اس میں بنی نفسین
 ہیں انکی سرخیان یہ ہیں۔ شرکت کا دوبارہ۔ نوریت۔ وصیت۔ بیع۔ ہبہ۔ وقف۔ ہائزہ
 نکاح۔ طلاق اور علی۔ کنسٹ از دواج۔ عقد بیوگان۔ اثبات مؤمنین اندراج مسلمات
 رسول۔ عدالتی کارروائی۔ شہادت۔ ان تمام فصولوں میں احکام شرع بیان کیے گئے
 ہیں۔ اور پھر یہ دکھایا گیا ہے کہ ایسا جس صورت انسان کی تمدنی حالت درست کرنے
 کے لیے ہونی چاہی سکتی۔ اس باب کی سرخیوں سے ظاہر ہے کہ دیگر ملکوں کے قاعدہ
 سے مسائل اسلامی بہت سی باتوں میں مختلف ہیں۔ اور میرا دعویٰ یہ ہے کہ بعض مسائل
 میں اسی قدر دوسری قوموں کی حالت باعتبار تمدن استمانان گزشتہ سے زیادہ ہے
 بلکہ خود ہماری حالت تمدن تو اب بھی خراب ہے۔ اس لیے کہ یہ ان مسائل پر بالکل کاربند ہیں
 تا کہ یہ ملاحظہ کریں گے کہ جگہ اس پر دعویٰ کے ثابت کرنے میں کہاں کہاں سیالی ہوئی ہو
 حقیقت اسلام سنہ باب پنجم شروع ہوتا ہے اس میں عقائد، علمی مسائل میں یہاں
 کی ضرورتوں نے اسکے بیان کرنے پر مجبور کیا ورنہ اسکا جاننا عام مسلمانوں کے لیے ضرور
 نہیں ہے اور کم استفادہ والوں کے لیے اسکا پڑھنا اچھا بھی نہیں ہے اس لیے سیدھے
 اوستہ مسائل کی حد تک میں اوجھڑ رہا ہے کہ اس باب کا پڑھنا اگر ضرور نہیں خدا
 شکر۔ یہ کہ وہ بغیر کے پڑھے ہوئے راہ راست پر ہیں اسکا پڑھنا صرف ان کے لیے ہے جو کو
 حق تعالیٰ نے مذہب سے رگڑنے والا ہے یا ان کے لیے ہے جو مذہبی کو مذہب اسلام پر ترجیح
 دیتے ہیں۔ واضح ہو کہ مذہب اسلام خدا کی اور حدانیت تعلیم کرنے سے متعلق ہے انشاء
 اللہ تعالیٰ رکھتا ہے اور بہت کچھ مسکین خاواں اور گھری کا باعث رہتا ہے لیکن یہ تعلیم اسکی کو
 فطرت میں کسان ہے مومن ہیں بلکہ ان میں سے۔ عاجل۔ عام۔ حق اور مذہب

قوتوں کے ذمہ میں خدا کا وجود ایک طور پر نہیں آ سکتا۔ آگے جیسے کہ پیرائے
 ضرور مختلف ہیں لیکن اصولاً ایسے ہی جیسے وہ رب دی ذات جو سب طاقتوں سے
 بالا۔ اور قابلِ پرستش۔ بہت اس پرستش سے ہمارے دلوں میں ثابت ہوتی ہے
 اور صبر کی قابلیت پیدا ہوتی ہے۔ کلمہ صلاح مربع میں ایمان۔ شے ہیں کلمہ
 قدرت میں بے انتہا لطیف ہیں۔ کچھ عجیب۔ ہیں کہ وہ ہر جہے آدمی سمجھ سکتے ہیں کلمہ
 سعدی نے یوں نظم کیا ہے ۵

برگ درخان سہرور نظم ہر مشیار سہرتے انزائیت معرفت کردگار
 اور بعض باتیں ایسی ہیں جو عام فہم نہیں ہیں علوم بڑے اور غیر مادی تجربہ حاصل
 کرنے کے لئے سمجھ میں آ سکتی ہیں۔ مثلاً مفصلہ بالاشعر ہر درجہ کے انسان کے سمجھنے کا
 ہے۔ عالم و جاہل شاہ و گدا۔ اسادی طور پر سہرور نہیںوں کے دیار سے مخلوق ہوتے ہیں
 اور صالح مطلق کی مستحکم کا سبق حاصل کرتے ہیں لیکن پانی کے کیترون کا مجھ میں کر
 انا ایک کمی کے جسم میں ہزاروں آکھوں کا ہونا انسان کے دل میں ایک منٹ کے اندر
 خون کا سیکڑن دورہ ہونا۔ دل و دماغ کا جسم انسان پر چکران ہونا۔ طاعون کے سیکڑن
 کیترون کا ایک سوئی کی لوک پر جمع ہر جانا علم شری کے متعلق عجائب غرائب مشاہدات کا ہونا
 یہ ایسی باتیں ہیں جنہیں عام فہم نہیں ہیں اور نہ اس کتاب میں کہنے کی ہیں جو ہر طبقہ کے انسان
 کے لیے نازل ہوئی ہو۔ اس لیے کارخانہ قدرت کی عام فہم باتیں عمدہ و عمدہ ہر طبقہ کے انسان
 کے حسبِ تقاضا قرآن میں بیان کی گئی ہیں۔ اسکے مطلق جہد آیات قرآنی ہیں ماسک میں
 یکجا آدمی گئی ہیں انکے پڑھنے سے معلوم ہوگا کہ اس سے اچھے طور پر بخوبی ایسے فطرتی چیزیں
 بیان نہیں ہو سکتا۔ اور بخوبی پڑھنے سے ایمان میں استواری ہوگی اور نہ بہت اعلیٰ کے

وہ جس کے معنوں کی وقعت قائم ہوگی۔ حکمت اور فلسفہ کے متعلق جن آیتیں قرآن میں تعین وہ سب میں نے کجا کر دی ہیں۔ انہیں چھوڑ کر مذہب و ادب میں غلط فہمی کی طرف توجہ دینا اور جو کچھ کہا گیا ہے اسے تسلیم کرنا چاہیے۔ لیکن قرآن کا یہ دعویٰ ہے کہ ان کا مذہب عین فلسفہ ہے۔
 وہ جس کے معنوں میں ہے جیسا کہ اس امر کا قرآن میں فلسفہ کے ذہانت سے وہ پاک ہے۔ ان میں معاشرت اور جن تمدن کے معلوم ہونے کا قرآن نے ان کے ساتھ ہی فلسفہ کا دشمن بھی نہیں ہے اور جو لوگ اسے دشمن فلسفہ سمجھتے ہیں غلط ہیں اس معنی میں کہ قرآن ان لوگوں کو بہت ضرور ہے جو مذہب اسلام کو فلسفہ کا دشمن سمجھ کر سرے سے مذہب پر کھڑے ہو کر نظر کرتے ہیں۔ دیکھو اسلام و فلسفہ۔

آج کل علم بہت لوگوں کو شروع ہی میں بڑھایا جاتا ہے ان کا علمی استعداد ہو یا استعداد کچھ بڑھیں یا نہ بڑھیں لیکن اتنا ضرور کہیں گے کہ زمین آسمان کے گرد گھومتی ہے اور اس کے خلاف جو کچھ قرآن میں ہے غلط ہے۔ ایسے "آفریش آفرش" کی ایک خدا افضل قائم کر کے جسے نانا گریہ ہو کہ قرآن میں نہ انگریزی آسمان کا ذکر ہے اور نہ یونانی آسمان کا۔ سیدے طور پر اس میں بیبیات سے بحث کی گئی ہے۔ نظام الجلیوسی کے ماننے والے اسے اچھا دیکھتے اور اب نظام شمسی کے ماننے والے اسے اپنے طور پر صحیح سمجھتے ہیں۔ کسی کے ساتھ ہے اور مخالفت ہے۔ بلکہ ایک طور پر یہ جو قرآن ہے نہ ہر دور کے انسان کا یہ فرض دینا چاہیے۔

ایک طرف یہ شہید کیا جا رہا ہے کہ قرآن میں کچھ اور دوسری طرف دیکھتے ہیں کہ جہاد کرنا اگر

طاہران میں شہر کی جاتی ہیں اور دونوں کی رہنمائی قرآن مجید سے لہجائی ہے۔
 کے ہونے پر اسے رخ کرنے اور عقائد سمجھ کے غلط فہمی کی غرض سے سر (شہاد) کی۔
 یہ بھی طور پر بنی ہے۔ آیات قرآنی سے جہان تک اسے تعلق ہے بحث کر کے
 ہے کہ قرآن میں کوئی بات ایسی نہیں ہے کہ اس پر کوئی کچھ شبہ کر سکے۔

مسئلہ جبر و اختیار ایک اہم مسئلہ شرع کا ہے۔ انسان مجبور ہے۔
 اس میں یہ مسئلہ تمام اربابان سے اہسان طریقہ سے سمجھا گیا ہے کہ ایک انسانی اور عقل
 ہر مکان دین سے منکر نہیں نے ایک طور پر اسے بیان کر دیا ہے جس سے اس پر
 ہر مکان کی تشبیہ ہو جائے گی۔

مقصود قرآنی زائد تر تعلیم اخلاق کے لیے بیان کیے گئے ہیں "قصص الاولین و
 الاخرین" میں نے تمام مقصود قرآنی کو ایک جگہ جمع کر دیا ہے اور حتیٰ الوسع ہر قصہ میں
 ہر حکمت و نصیحت تعلیم کی گئی ہے اسکا بھی ذکر کر دیا ہے۔ ان قصوں پر جہان کینین
 بالوقوع العادۃ ہونے کا شائبہ پیدا کیا جاتا ہے وہاں مشکل نہ طور پر بحث کر کے دکھایا ہے
 کہ قرآن کے قصوں پر ہرگز حیرت ہونے کا گمان نہیں ہو سکتا۔

قرآن میں شیطان اور جن کے الفاظ بہت آئے ہیں لیکن کہیں شیطان یا جن کی
 تعریف نہیں کی گئی ہے۔ بعض صاحب شیطان اور جن کے وجود سے منکر ہو کر قرآن کو
 نہیں مانتے اور بعض معذرت قرآن کے ذریعہ سے دنیا پر کے ادا م باطلہ کو جن کے
 شائے کے لیے قرآن نازل ہوا صحیح مانتے ہیں اس لیے معتبرین کے صاحب معذرت
 کہ ان کی معذرت کرنے کے لیے شیطان اور جن سے جہان تک قرآن اور جن کے
 تعلق سے جن سے بحث کی ہے کہ جن کا یہاں بیان ہوا ہے کہ ان کا یہاں

لیکن اگر اس نے یہ عقیدان کر لیا۔ ہے کہ قرآن باطل۔ یہ کسی شرمناک انتہا کا نہیں ہو سکتا۔ وہ نہ تو یہ سب سے پاک ہے۔ نہ جو اس میں ہے صحت اور درست۔
اس میں سب میں تو تمہاری ہے۔ مذہب اسلام اور مذہبی عقائد۔ اور یہ تو اس
رہنے کا پہلا پہلو ہے۔ یہ دیت اسباب بود۔ دین اور دینا۔ دینا اور دینا
میں اس آواز میں صیغہ۔ غلطی اور غلطی سے اس کا نتیجہ ہے ترک حجابات
اور سب سے نرم اور سب سے کشیدان۔ دینا اور دینا۔ اسلام اور دینا۔ دینا اور دینا
خواہی۔ دینا اور دینا۔ دینا اور دینا۔ دینا اور دینا۔ دینا اور دینا
ازنی۔ اسلام اور دینا۔ دینا اور دینا۔ دینا اور دینا۔ دینا اور دینا
اور اس کے متعلق مباحث درج کیے گئے ہیں۔ سب کی تفصیل دینا اور دینا
ہے اصل کتاب سے معلوم ہو گا کہ ان میں کیا بیان ہے۔ سابق فصلوں کی تشریح
جو اوپر کی گئی ہے وہ اس قدر اجمالی علم کے لیے کافی ہے کہ میں نے کیا روش اختیار
کی ہے۔

نئی نوع انسانی ایک دوسرے کے ہمائی ہیں۔ مذہب کا اختلاف ابتدا
میں اختلاف آرا تھا لیکن پولیٹیکل ضرورتوں نے ایک کو دوسرے سے نفرت
دلائی۔ اب زمانہ کی روش جدا گانہ ہے۔ مذہب پولیٹیکل جھگڑوں سے
پاک ہے۔ ہر ایک کو گورنمنٹ کی طرف سے اس بارہ میں آزادی ہو
ذی عقل کا کام ہے کہ مذہب حق کی تلاش کرے۔ اسی خیال نے مجھے
جرات دلائی کہ یہ کتاب میں اپنے بھائیوں کے سامنے وہ یورپ میں ہوں
یا ایشیا میں ہوں۔ افریقہ میں ہوں یا امریکہ میں ہوں نہایت خلوص نیت سے

پیش کرتا ہوں۔ اسے خدا تو میری مدد کر اور اس کتاب کو مقبول عام بنا۔

ابوالفضل محمد اسحاق اللہ

گورکھ پور۔ د۔ جولائی سنہ ۲۰۰۹

باب اول

ملکی اور اخلاقی معاملات

فصل اول

اصول جہان داری

اسلام نے دو تمام باتیں سکھا دیں جیسا جاننا انسان کو ہر حیثیت انسان کے
ضروری ہو۔ عربوں نے ایک بہت ہی حیوانی حیثیت سے دفعتاً ترقی پائی۔ چرچا
ابن کسی تعلیم اور تربیت کے دنیا کے بہترین حصہ پر قابض ہو گئے۔ کما یک عنان
حکومت اپنے ہاتھ میں لے لیا اور چوبیس درمیان کی فیاضی نے ان کو اس شکل
اور غیر مانوس راستہ میں بہت بہت عطا کیا وہ بنے امتحان و امتحان اور عجائبات
دنیا میں شمار کیے جانے کے لائق ہے۔ لکھنا انا یہ ذیل ہے کہ مسلمانوں کی
ابتدائی ترقیوں کے مقابلہ میں دنیا کے تمام عجائبات نظر انداز ہو جاتے ہیں۔

ننانو کہ وہ دیکھ کر کہ قہر مند کر کے نذر لکھ دیا جائے۔ یہ یوں فیٹ
پانی کو دوستانہ میں زمین میں گرنے کے سبب آجائے گا۔
میں ہی کی حیثیت سے ملے گا۔ اس کے بعد وہ ایک ہی رہے گا۔ وہ ایک ہی رہے گا۔
نے اپنی قوم کو الایس۔ اس کے بعد وہ ایک ہی رہے گا۔ وہ ایک ہی رہے گا۔
کے اندر وہی رہے گا۔ اس کے بعد وہ ایک ہی رہے گا۔ وہ ایک ہی رہے گا۔
میں عرب اس سرے سے پہونچے کسی نیکو منشی کو غفر پر ایک قطرہ میں

ز دیا جانے اور بہر ایک گمراہی کے اندر دیا جائے ایک مرد بے فکری اور اندیشہ
 سے بھرا ہوا ہے۔ اس کے پاس باوجود یہ ساری باتیں ترقی سے ظاہر ہوتی ہیں
 کہ وہ خدائے پہلے سال میں ان لوگوں کے پاس نہ آئے ان لوگوں کو
 ان کی بے پرواہی سے کوئی مدد نہیں تھی۔ انتہا سے سچا رنگی ملاحظہ فرمائیے۔ اگر
 ان لوگوں کے وہ زندگی تھے۔ اور پھر ۳۳ برس کے۔ انھیں بیچاروں کو
 نہیں تو بنو ہندوستان کا وہ مذہبی۔ شمال میں ہندو مذہب میں افریقہ کا ساحل
 شمالی۔ شامیہ میں حدود ہندوستان۔ اس وقت میں بس لوگ نکلتے
 تھے۔ پرتو چنگیز خان کے حملے۔ تیمور کے حملے۔ ہونیا رٹ کے حملے۔ اور ان کے
 پہلے اسکندر اور بخت نصر کی چڑھائیاں بھی مشہور ہیں۔ لیکن مسلمانوں کے
 ساتھ جو حیرت افزا ہے وہ یہ ہے کہ ۳۳ برس کے اندر وہ جہاں تک پہنچ
 گئے وہاں کے باشندوں کو اپنا مہم دو اپنا خیال اور اپنا مذہب بنا لیا۔
 کافروں سے بُت پرستی۔ جیسا انہوں نے مسئلہ تثلیث۔ گبروں سے آتش پرستی
 ستارہ پرستوں سے ستارہ پرستی۔ وشنیوں سے رسیدگی چٹرا دی۔ رومیوں کی
 سلطنت بہت مستحکم اور بہت مذہب خیال کی جاتی ہے۔ اور ایک حد تک یہ خیال
 سچ بھی ہے۔ لیکن تاریخوں کے مطالعہ اٹھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اسمیں صدیاں
 صرف ہوئی تھیں۔ اور پھر بھی تمام جزئیات اور کلیات میں رومیوں کا قانون اسلامی
 قانون کا سا مکمل اور مذہب نہیں تھا۔ کچھ سمجھ میں نہیں آتا کہ کیسا نہ تھا اور کیسے
 لوگ تھے۔ کیسا سچا خیال اور کتنا استقلال ان لوگوں کے ساتھ ساتھ چلتا تھا۔
 آدائی مذہب کو ترک کرنا کوئی آسان کام نہیں ہے۔ لیکن معلوم نہیں کہ کیا مندر

لوگ بڑھتے تھے کہ غیر قومین کو یا مسور ہو جاتی تھیں۔ بہتر وقت تھا کہ اپنے طریقے
 محل سے وہ لوگ دکھاتے تھے کہ مسلمان تمام امور میں دنیا کی بہترین قوم ہیں
 مذہب کو اخروی خیال سے زیادہ تعلق رکھتا ہے لیکن عوام کے سمجھنے کے لیے
 آخر کوئی ذریعہ چاہیے۔ پس اس سے اچھا کیا ذریعہ ہو سکتا ہے کہ مسلمانوں نے
 اپنی دنیوی حالت سے لوگوں پر ثابت کر دیا کہ جو قوم دنیا میں ایسی سچی ایسی خلق
 ایسی باقاعدہ ایسی منکسر المزاج۔ ایسی بے طمع ہے اسکا شرکیہ نکر برا ہو سکتا ہے
 اور جب اسکا حشر نہ ہو تو اس کے ساتھیوں کا شرکیہ نکر برا ہوگا۔

غرض کہ مسلمانوں نے جو کچھ کیا میں تین برس کے اندر کیا۔ اور اس کے بعد اُسی
 کے اثر سے اب تک دنیا میں مسلمانوں کا نام چلا جاتا ہے۔ آج تو سو برس گزر چکا
 ہے اور ہر طرف سے مٹ مٹا کر اور گرگرا کر ایسی مسلمان اچھے سے اچھا لازوال نمونہ دکھانے
 کی قابلیت رکھتے ہیں۔ یہ ظاہر ہے کہ اس زمانہ کے دیگر حکمرانوں کے مقابلہ میں وہ
 بسا ایں بدرجہا اچھے تھے ورنہ وہ حکمران کی حیثیت قائم کیونکر رکھتے۔ اتنا تو بے کسی
 محبت کے نامہ جاتا ہے۔ مگر یہاں دعویٰ یہ ہے کہ اگلے مسلمان بہترین حکمران عالم
 ہوئے ہیں۔ اس وقت کی مذہب گورنمنٹوں سے اسکا مقابلہ کیا جاسکے جب بھی
 وہ میزان عدل میں زاید نہیں تو برابر ضرورتیں لگیں گے۔

ہم اپنے دعویٰ کی تائید میں خلیفہ دوم حضرت عمرؓ کو پیش کرتے ہیں۔ پیغمبر خدا
 کو صرف اصول جہان داری کی تعلیم کا موقع ملا۔ آنحضرتؐ کی خود مختار حکومت کا زمانہ
 دس برس سے بھی کم تھا اور وہ بھی زائد تر عرب کے چند حضوں پر محدود تھا۔ خلیفہ
 اول کا زمانہ حکومت قریب دو برس کے تھا اور وہ بھی زائد تر اندرونی اصلاح

اور اس وقت تک کہ پیردن میں صرف ہوا۔ سلیہ خلیفہ اول کو یہ موقع نہیں ملا کہ پیغمبر خداؐ کے پڑھائے ہوئے سبق کے مطابق حکومت کر کے لوگوں کو علمی طور پر دیکھا دین کہ اسلام نے بادشاہت اور حکومت کے متعلق کیا کیا برکتیں سکھائی ہیں۔ اول اول خلیفہ دوم کو یہ عزت حاصل ہوئی اور اس لیے جب پیغمبرؐ کو ناہو کر اسلام نے امور سلطنت کے متعلق کیا بتایا ہے تو صرف خلیفہ دوم کے زمانہ حکومت کو سند ماننا چاہیے کہ اس وقت تک پیغمبرؐ خدا کے پڑھائے ہوئے سبق انکی امتت ہوئی تھی یا بھولی ہوئی تھی تو بہت کم ہوئی تھی۔ پیغمبرؐ خدا نے اپنے وقت ہی میں یہ فیصلہ کر دیا تھا "خیر القرون قرنی غم الذین یا غم ثم الذین یا غم" بدنامی کا ترجمہ میرا زمانہ بہترین زمانہ ہے اسکے بعد بہت زمانے کے دیکھنے والوں کا چہرہ نکدے دیکھنے والوں کا۔

مسلمانوں میں ہر طرح کے بادشاہ ہوئے ہیں۔ فاسق۔ فاجر ظالم اور لوٹیر۔ یہ ضرور نہیں ہے کہ ہر بد مصوموں کے ہاتھ میں عنان حکومت رہی ہو۔ لیکن ہم یہ نہ بولتے ہیں کہ دیگر قوم کے بڑے سے بڑے بادشاہ سے مسلمانوں کا بڑے سے بڑا بادشاہ نسبتاً اچھا رہا ہے۔ مسلمانوں کے پاس قواعد اور ضوابط تھے۔ قرآن ہر شے حکم رہا۔ عالم۔ فاضل۔ فقیہ۔ قاضی۔ اچھے بڑے سبھی طرح کے لوگ تھے۔ بادشاہ برا سنی لیکن اسکے صلاح کار تو سب بڑے نہ تھے۔ یہ ایک بڑی جوش بہ تمام کارکنوں کے پیچھے اٹھ جاتے۔ تمام قوموں کے حالات حکمرانی صحیح معلوم ہوں فیصلہ کرنے والا صفت مزاج ہو تو غیبی سمجھ میں آسکتا ہے۔ مگر جو لوگ بغیر سمجھے مسلمان بادشاہوں پر اعتراض کرتے ہیں اور اس طرح ضمت اسلام کی برکتیں

پر اعتراض کرتے ہیں اس سے بکواسرف یہ کہنا ہے کہ امام سبہان بادشاہوں کے حمایتی نہ ہیں اور نہ گورنروں کے۔ کسی مسلمان کا حیثیت پر حملہ ہونے کے یہ فرض نہیں ہے کہ وہ ہم سڑطین عالم کی بھلائی نہ لے، اصفیہ کو اچھے سے یا اس مسئلہ پر خواہ مخواہ مباحثہ کرے۔ اگرچہ آئین صمدین کا یہ منشا ہے کہ بدنامی برائے بہرہن ملک دو اصول جہانگیری سے، اسی بن جرح کریں تو کھڑا ہوا۔ یہ فرض ہے۔ کہ وہ بھی کچھ بہت نہیں ہیں۔ یہ خیال نہ دوم کی سواج عمری پیچھے چلے ذیبت سے رسول جہانگیری کے متعلق ہے۔ ہاں کہ ان کا اول اول سورجوا خلیفہ دوم کی سواج عمری ہمارے کہنے۔ چنے کیوں نہ ہونے لگا۔ یہ کچھ بطور نمونہ کے یہاں بیان بھی رو دینا چاہیے کہ اگرچہ مضمون شاید ناظرین خلیفہ دوم کے حالات پڑھنے کی طرف جس سے بہت سی اُردو کتابیں بری پڑھی ہیں متوجہ کرے۔

خلیفہ دوم جب کسی ملک پر فوج بھیجتے تھے تو نہایت تاکید سے مفصل ذیل اور اہل فوج کو سمجھا دیتے تھے۔

(۱) عورت۔ لڑکا۔ بڑھا یا ضعیف مارا نہ جائے۔

یہی اصول اب بھی مذہب قویوں کا ہے۔ ابھی حال کا ذکر ہے کہ جنگ طرف سوال میں کر دیا اپنی بی بی کو چھوڑ کر چلا گیا تھا اور سبھا تھا کہ بڑش گورنمنٹ عہدوں اور بچوں سے مزارعہ ہوگی۔

(۲) نانک۔ کان نہ کاٹے جائیں۔

مذہب ملکوں میں یہ دشنام سزا صرف چند صد ہوں سے ناپسند کی جاتی ہے

لیکن اسلام نے تبرہ سو برس پہلے اسکی مخالفت کر دی تھی۔

(۳) عبادت کرنے والے گوشہ نشین قس نے کیے جاٹین اور نہ انکے عبادت گاہ کو دس مہینے۔

اسی تہذیب اور شاہ گشتی کے زندہ بین مجھ، یورپ کی تمام تہذیبوں میں اس پر
ستھ سے عامل نہیں ہیں۔ لیکن اس میں یہ باتیں اور سوچیں ہیں جو یہ ممانعت علی
آج ہے۔

(۴) کوئی دھت پلدار: یہ کوئی دھت پلدار ہے۔

۱۵) کوئی عمارت اور آبادی ایسے ان میں سے نہیں ہے۔

(۶) سواشی کی کورنچہ کی جائیں

میونیسپل بلڈی این تویہ محافظت حابجا ضرور ہوگی۔ لیکن موی نہر و تون میں شایہ
اب بھی اس، بدعلاجی جرمی کی مہر و سختی سے کیدین نہ ہوگی۔ اسلام کی تہذیب و اخلاص
فرمانے کے جانوروں کے ساتھ بھی ہر انسان برتاؤ کی محافظت وہ شخص کرے کہ ہے جو چند
دورن پہلے خودوشی تھی۔ اسلام یہ نیزی ہر گت ہوا۔

(۱) اگر کوئی کامیاب بنیاد رکھتا ہے تو پھر اس کے لئے جو۔

خلیفہ دوم کوئی کام بھی نہ رہے کہ نہیں کہتے تھے۔ وہ اپنے آپ کو ہرگز خود
منزل نہیں سمجھتے تھے۔ نئی سراج عمری پرست سے مولود ہوتا ہے اگر استوار میں
مکمل رہا میں۔ سجدوں میں ادنیٰ سے ادنیٰ شخص نے ہی ان پر کرنی عذر کی
تو نہایت کشادہ پیشانی سے سنبھلیں گے۔ اور قابل ماننے۔ لے یہ اذنیات
شکر گزاری سے قبول کرتے۔ حق۔ انعام حلفت۔ اور کہ نہیں وہ منور کو کہتے

اس عہد و بیان کا بڑا لحاظ ہوتا تھا۔ قرآن مجید وغیرہ کے معارف میں بھی
 جس سے جو زبان دیکھی جاتی تھی خلیفہ دوم امین قرآن ہی پر عمل کرتے ہوئے
 نہیں کرتے تھے۔ جزیرہ عراق میں بعض ایسی مقامات پر خلیفہ سے
 جس سے معاہدہ ہو گئی تھی، بارہ چھ پر بارہ قائم رکھے گئے۔ غازی پور کا خلیفہ میں
 حاکم سے معاہدہ ہونا ہے جس سے بین استواری بند و بست ہوا۔ ان کا
 مالکزاری سی سالہ بند و بست والی زمین سے بارہ قائم ہے۔ ان کے مالک زمین
 یہ تفاوت پیدا ہو رہا ہے۔ لیکن میں لیکن صاحب نے جو بند و بست استواری
 کر دیہات گورنمنٹ، نہایت کشادہ پیشانی سے بارہ پر قائم ہے۔ اور یہی
 مہذب گورنمنٹ کی نشانی ہے۔ ناظرین سمجھیں کہ اسی طرح بند و بست کے ساتھ
 مسلمان ہی اپنی بات پر قائم رہتے تھے۔

۱۰۰۔ غیر مذہب والے اطاعت کریں تو انکی جان و مال مسلمانوں کی جان و
 مال کے برابر سمجھی جائیں۔ غیر ترمون سے انکی حفاظت کی جائے اور تمام معاملات
 میں یہ شکل مسلمانوں کے مجھے جائیں۔

ابک مذہب گورنمنٹ سے اور کیا پاس ہے۔ معاملات دنیا میں امن و امان اور
 غیر موس کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا جاتا تھا۔ صرف غیر مذہب والوں سے
 جزیرہ لیا جاتا تھا۔ لیکن جزیرہ لینے کے صلہ میں جو احسان اُن پر ہوتا تھا وہ جزیرہ سے
 بہت زیادہ ہوتا تھا۔ تمام مسلمان فوجی سپاہی تھے۔ غیر مذہب والے اس باوجودی
 سے بری فوجی صرف بری ہی نہ تھے بلکہ استحقاق کے تھے کہ وقت ضرورت اپنی
 جان و مال کی حفاظت مسلمانوں سے کریں۔ مسلمان گلا کٹائیں اور بیچ کر

مبنی ہوئی تماشہ دیکھیں اور اسکے صلہ میں ونی جزیرہ کی رقم ادا کریں۔ دینے
 والوں کے لیے تو خفیہ رقم تھی اور لینے والوں پر کتنی سخت ذمہ داری تھی۔
 اسکے علاوہ مسلمانوں پر ایک اور ذمہ داری تھی جس سے غیر مذہب والے
 بری تھے یعنی متحمل مسلمان چالیس روپیہ میں ایک روپیہ سالانہ زکوٰۃ دیتے
 تھے۔ اور غیر مذہب والے اس سے ستانی تھے۔ خلاصہ یہ کہ پرانے زمانے کی
 کوئی مذہب گورنمنٹ اپنی مفتوح قوموں کے ساتھ سلہ نون کا ساتھ دہشتیں
 کرتی تھی۔ انصاف کی عینک لگا کر تاریخ کے صفحے اٹھ جائیں تو صاف معلوم
 ہوگا کہ اپنی خوبیوں میں مسلمان سب سے الگ تھے۔ یہ غلط ہے کہ مسلمانوں
 نے بد روحوں اور لوگوں کو مطیع کیا۔ یہ محض ان کا حسن اخلاق تھا جس نے مفتوحین
 کو ان کا فرمانبردار بنایا تھا۔ اگر یہی شس ہے کہ رن خادمہ شوہر پر حکمرانی کرتی
 ہے۔ اگر مسلمان حکمران تھے تو اپنی خدمت کے مہمیں اور سوز تھے تو صرف
 ایسے کہ دوسروں کی خدمت کرتے تھے۔ "اندر بن النعم خادمہ" احادیث قوم
 مدبر قوم ہوتا ہے ہولی شس ہے۔ زائد توضیح کے لیے "اسلام اور سیف"۔
 کامیابوں کیلئے۔ بیان صرف یہ تھا چاہیے کہ حورام اس وقت کی معائنات قوم
 کو تادمہ فائزوں کہنے چاہیں ہی نصیب نہ تھا۔ حتیٰ کہ مسلمانوں کے علم و ملک
 ہی وہ آرام تھا جو تمام لوگوں کو نصیب نہ تھا۔ یہ تھی کہ مسلمانوں کو
 کو مجبوراً دینے پر مجبور کر کے بین حورام کے تھے۔ یہ تھی کہ مسلمانوں کو
 ایزد جہشتی دہشتی نہ تھا۔ یہ تھی کہ مسلمانوں کو دینے پر مجبور کر کے
 (۱) رطلی رطلی شرعی کی باتیں کہتے تھے۔ یہ تھی کہ مسلمانوں کو دینے پر مجبور کر کے۔

گئے۔ مہند اور اہل اسلام کے عنوان سے جو مضمون ہم نے لکھا ہے وہیں خود ہم نے اسلامی نظر سے اُن حملہ آوروں کی شکایت کی ہے۔ اور انہیں سے بعض حکمرانوں کے مسلم ہونے میں بھی شک کیا ہے۔ یہی خواہان قوم سے یہ درخواست ہے کہ تعلیم یافتہ مہندوں کو یہ دو مضامین پڑھ کر سادین۔ اور انہی طرح سبھی دین کہ سچے قتل کو کیا دکر کے اپنے اور ہمارے دلوں کے دکھانے سے کیا حاصل ہے اور اگر سبھی دین سمجھیں اور محبت گزشتہ کے لطفوں کو بھلا کر صرف بے لطفیوں کا یاد رکھنا اور اس طرح تفرقہ کی بنیاد کو روز بروز مستحکم کرنا تعلیم و تربیت کا اصل مقصد نہیں تو مجبوری ہے۔ ہمارا بھی خدشہ ہے کہ انہوں کو ہم آئیں ہی نامدبر آگئے کو تیار ہیں اور انہیں مانتے تو ہمارا کیا بڑے گا۔ جس تعلیم نے سوائے مقصد کے اور کچھ نہیں سکھایا اس تعلیم سے بے تعلیم بنائی اچھا تھا۔ ہمیں جاہل کہتے ہیں اور خود مہالت کرتے ہیں۔ بہ حال ہم تو خالص ہیں سننے لگا کون۔ لیکن یاد ہے کہ اس طرح تو تو میں میں سے قوم کی حالت کسی طور سے نہیں سنبھالے گی۔ قومی اور کی یہ علامتیں ہیں کہ تعلیم ختم نہ ہو (ذرا اٹھ سے تھے دو مجھے ان معجزات میں آچھتے۔ اور اس سے انور خیر یہ تو ایک جملہ تو بخند نہا۔ حضرت علامت انور علیہ السلام فرمایا کہ پائلیس کچھ اونٹنیے اور اسلامی برکتوں کو نہ دیکھتے۔

یہ لکھنا بیوقوف نہیں ہے کہ سبب ان کا تھک رہا ہے۔ اور انہیں رسول نہیں بلکہ ترین سمجھا ہے۔ اس وقت کہ ہم بھی خزاونہ فوج حملہ کر رہے ہیں اور کبھی باغی عالم مجتہد مذہبی مضامین میں جلد پائے کے مایق ہیں۔

ان خانہ جنگیوں اور شکار جنگیوں کو جو ایک طور پر گھر کا جنگلات تھا یہ سنو برس کے بعد میدانِ بیان میں لازماً مصلحت وقت ہوا ورنہ مناسب حالت ہے اور نہ کوئی ضرورت لاحق ہے کہ خواہ نہواہ بھی یہ مباحث چھیڑے جائیں۔ اس وقت غیر قوموں کو اسلامی پالیسی کا نقشہ دکھانا ہے اور اس لیے اگر غیر قوم سے یہ کہا جائے کہ آئینِ رحمت کے ایک ادنیٰ شاگرد نے توت پاکر یہاں تک اسلامی برکات پھیلانے میں تو ایک نو پر شاعرانہ خیال سے ہمارے مضمون میں اور بھی رونق آجائیگی اور جو کچھ پہلے بیان کیا وہ اور بھی آترہے گا۔ جب اسلام کے دونوں مرقعہ اس بارے میں ہنر بان ہونگے تو زاید خوش فاصورت بیان کے لیے پیدا ہوگی۔ اور اس کتاب کی اصلی غرض یعنی استاعت اسلام میں مدد ملے گی۔

حضرت عمرؓ جب کوئی عامل (صوبہ دار یا گورنر) مقرر کرتے تھے تو اسکو فصلۃً ذیل ہدایتیں ضرور کرتے تھے اور ایامِ حج میں جب اطرافِ عالم کے مسلمان مجمع ہوتے تھے تو تحقیقات کرتے تھے کہ غاصبوں نے انہی ہدایتوں پر عدم توجہ تو نہیں کی۔ موسمِ حج میں مسافروں سے مل کر تمام بلادِ اسلام کے حالات وہ اسطرح دریافت کر لیتے تھے جو دیگر حکمرانوں کو سالانہ دورے سے بھی دریافت نہیں ہو سکتے تھے۔ وہ صرف اسلحا، مال ہی نہیں کرتے تھے بلکہ رنڈیکو آزادی سکھاتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ غاصبوں کا ناجائز خواہشیں پوری نہ کرنا دشمن کیسی ندینا۔ اپنے حقوق کو خوب پہچاننا۔ ایک خود غمار پادشاہ و رعایا کو آزادی کا ستر دینا ہے۔ اور امام کے مفید اصول پر چلنا۔ سدا کر کے مطمئن رہنا کہ حکومت میں کہیں سے ضعف نہ آئے گا۔ بلکہ اسکو اور انواری حاصل ہوگی۔ یہ حضرت

اور ان کے عہد سلطنت کی خصوصیات سے ہے۔ غرض کہ دین سے معلوم ہوتا ہے
کہ حضرت عمرؓ کا یہ عمل عبادت و نبات ہے۔ اسلام کی کن کن باتوں پر غور کیا
جائے۔ ہر ایک بجائے بنو کارخانہ اسم ہے۔ مذہب اسلام کے۔ تھناہ فیض
اور نہیں تھا اور کیا تھا۔ اسی خصوصیت کی وجہ سے اسلام کو دین خدا یا مذہب
ربانی کہتے ہیں۔

وہ دینی ہے۔

اور جو ارادہ رہا ہے نہ کہ کسی مسستہ فیت کو آئے سے روکنا۔

یہ تمام باتیں بیدار مغزی اور اصول جہاد دینی پر مبنی ہے۔ اور اس مذہب
زمانہ میں بھی جب اصول تمدن بہت تھکا ہوا تھا اس مذہب کا ایک جزو
عہد التمس ضابطون مذہب یا یا جاتا ہے کہ در دین است ہر وقت کھا رہتا ہے۔ اور قیود
کئی بستر مقام عار۔ یہ میں کہیں کاکہ ناروار کھا جاتا ہے۔ کوئی ماعت نہیں
کی جاتی ہے۔

کوئی تافانہ کہے تو اسکو در دین است اور عاوس اور سکا یہ قسم لیکر
زاع کا بیحد کرنا۔

مذہب کا وازار اس اور دین شہا کے تعلق۔ ان میں
مذہب کا وازار اس اور دین شہا کے تعلق۔ ان میں
مذہب کا وازار اس اور دین شہا کے تعلق۔ ان میں
مذہب کا وازار اس اور دین شہا کے تعلق۔ ان میں

مذہب کا وازار اس اور دین شہا کے تعلق۔ ان میں

اس اصول پر عمل نہ ہونے سے عدالت بین حق و رسی کے لیے جانا بارہو جاتا ہے۔ جبکہ مقدمات لڑنے پڑتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ قنویق سے کیسی سون روح ہوتی ہے۔ آج کل کی مہذب گورنمنٹوں کی طرف سے بھی جلد فیصلہ کرنے کے لیے برابر حکام تحت کو تاکیدیں ہوتی ہیں۔ ممالک مغربی و شمالی کا تو ہمیں تجربہ ہے کہ عدالت ماتحت کے تمام حکام ٹالان رہتے ہیں کہ انیکورٹ انصاف کرنے نہیں دیتی۔ جلد فیصلہ چاہتی ہے تو اچھا کام کیونکر ہو۔ مگر ہمارے نزدیک یہ نکایت جیسا ہے۔ اور انیکورٹ کی تاکید نہایت ستمن ہے۔ حکام ماتحت اہل مقدمہ کی تکلیف کی پروا نہیں کرتے۔ ۱۔ اپنے خیالی انصاف پر مرتے ہیں۔ محنت نہ کریں گے تو پھر انصاف نہ کر سکیں گے۔ اور محنت کریں گے۔ آج کا کام کل پر نہ چھوڑیں گے تو کسی طرح دوران نہ بڑھے گا۔ اور نہ انصاف میں خلل واقع ہوگا۔ ۲۔ تحریم حلال اور تحلیل حرام لازم نہ آتا ہو تو ابھی مصالح کو منظور کرنا۔ اسلام میں تمام نواہین اور اکثر جرائم قابل راضی نامہ ہیں۔ موقع موقع سے ہر ایک کا بیان کیا جائیگا۔

۳۔ متخامیمیز پر سختی۔ ارشتمی اور غصہ نہ کرنا۔

۴۔ عیب قایم نہ کرنا۔ نہ کہ جس کی حد تک ہو سچے اور اخلاق برتھا گئے انہا کہ اب بھی پیدا ہو ہو۔ ۵۔ بیٹے خود داری کا خیال رکھنا۔

۶۔ بیشہ عدل نرا اور حق بحق دار پر نہ پانا۔

حضرت عمرؓ کے وقت میں جا بجا سید یوں۔ عیسائیوں۔ کافروں کے مقابلہ

نہ نہ ان کے چکر لگتی تھیں۔ دہرہ جگہ مارشل لا جاری تھا۔ لیکن اغراض عدالت کے

لیے مسلم اور غیر مسلم میں فرق نہیں کیا جاتا تھا اور بعد ازاں جب باطن قائم ہو گیا
اسلامی حکومت شکر ہو گئی ملک غیر تین ملک میں قرار پا گیا تب اس کہنے کی
وجہ سے یہ تین ملک میں فرق نہ کیا گیا۔ اسلام میں غیر فرق نہ کیا گیا۔ اسلام میں
خیانت میں بھی نہیں کیا جاتا تھا کہ اس قسم کے فرق نہ کیا گیا۔ اور یہ وجہ ہے کہ ابن
مسعودؓ اور جابرؓ میں جو تھے۔ ان میں سے ہر ایک نے اپنے اپنے ربان کو اپنے اپنے
پچھے آہلی مذہب جیسے کراخت اسلامی جن میں یہ سب تھے۔ سب وہاں کے
سے مسلمان وقت رتے نہ یا تو جلیلین سو پڑ چکے تھے۔ انہیں بھی عیوب ہند
میں پیسے درج ہر تلافی مافات کی خاطر ہوتی تو یہ ایک نایب کی صورت میں اگر
اطاعت شعائر بن۔ دون کی رشتہ بان کا۔ کرنا چاہا۔ دل کی تسخیر
نہ ہو سکی تو جنگ و خشاک کی تعمیر بر کر پانڈی۔ بکنا تجمہ جوا کہ اپنے وقت میں
اسلام کو ایک نوراوی صورت کی چیز بنا سنا سے کر اکر دیا۔ اور اپنے خاص
زمانہ کے لیے وزیر دوست ہمایون میں کھٹ یٹ کر دینے کے اسباب
ہمیشہ کے لیے متیا کر دیے۔ عالمگیری مجبور بان تین و بیان کجا میں دی۔
بیان تک تو ہم نے شخصی ذکر کیا۔ اب آگے وہ اصول لکھتے ہیں جن پر
تمام مسلمان بادشاہوں کو مذہباً پابند رہنا چاہیے اور خلفائے اربعہ کے
وقت میں جن پر پابندی نہایت وجہ کو گیلی تھی۔

اسلاموں کی بادشاہت شخصی نہ تھی جمہوری تھی۔ اصطلاح شرع میں سے
اجماع کہتے ہیں۔ پیغمبر نے اپنے مرثیہ کے وقت یا اس سے قبل کہ
اپنا ولیعہد نہیں مقرر کیا تھا۔ حضرت علیؓ کی نسبت انھوں نے دشمنانوں سے

اپنی رائیں ظاہر کیں جیسا کہ شیعہ مذہب کے مسلمان سمجھتے ہیں مگر اس میں شبہ نہیں۔ کہ وہ مانہ طور پر آنحضرتؐ کے انکار و بدعت مقرر نہیں کیا۔ اور اس سے ظاہر ہے کہ آنحضرتؐ کے متعلق سلسلہ تہابہ کی اور سلسلہ نابت میں تو ہمیشہ ہی یکجہ نہیں تھے۔ یہی بعد ازاں آنحضرتؐ کے جماعت سے اور بدعت مقرر کیا گیا۔ اور اس سے ظاہر ہو کر پتہ منتخب کیا۔ اس سلسلہ کو سر جی تھا۔ اور پتہ تہابہ سے وقت بھی دور تھا۔ لیکن بعد ازاں سلسلہ تہابہ سے یہ کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ اور ان کے اولاد بھی۔ لیکن آنحضرتؐ نے یہ سلسلہ ایک غیر اس کے خلیفہ ثانی پر عائد نسبت اپنی رائے ظاہر کر دیا۔ تو کون نے اسے پسند کیا۔ حضرت عمرؓ نے اسے لایق بیٹوں کے سمجھا۔ تھے سوئے ایک جلسہ شوریٰ منعقد کیا۔ اور کہا کہ یہی مجلس ہونا نہ ضروری ہے۔ اپنے بیٹے کو اس مجلس میں بھی حضرت عمرؓ سے شریک ہوئے۔ نہیں رہا۔ بعض حو شاہدین نے حضرت عمرؓ کو بیٹے کا خیال دلایا۔ آپؐ نے فرمایا بیٹے کا کہانی نہ مزاج نہیں ہے۔ جلسہ شوریٰ میں نے حضرت عثمانؓ کو منتخب کیا۔ حضرت عثمانؓ نے بیٹے جی اپنی اور ان کو نامزد نہیں کیا۔ اور نہ انکو کبھی ایسا نہیں تھا۔ حضرت عثمانؓ کے بعد لوگوں نے حضرت علیؓ کو خلیفہ بنایا۔ حضرت علیؓ کے بعد اتفاق سے ان کے بیٹے امام حسنؓ خلیفہ ہوئے۔ مگر لوگوں کے انتخاب سے۔ خود حضرت علیؓ نے انکو نامزد کرنے سے وریح الفاظ میں انکار کیا تھا۔ ان حالات کے بعد واضح ہے کہ اسلام نے شخصی سلطنت پسند کی ہے۔ اس کے خلاف اگر عمل درآمد ہوا تو اسے اسلامی عمل درآمد نہ سمجھا جاسیے۔ امیر معاویہ نے پہلے پہل اپنے بیٹے زید کو

والمعہد مقرر کیا تو کہا: اسلام اسکو بدعت سمجھے اور کہنے لگے: دشابان عجم کی تقلید ہے۔

۱۔ بادشہ خود مختار نہ ہوتا تھا۔ بلکہ دو احکام شریعت کا یہ بند تھا تھا۔ اس سے عبارت ہے: "وطلبہین۔ ایک تہذیب و رہ اصول و تقاضا سے و غیر متعلق تھا تو عوام۔" چنانچہ قرآن نے والا سمجھا کر آیت بتاتا تھا۔ اور دوسری یہ کہ قانون کا کام نہ تھا۔ قانون بن چکا تھا اسی قانون کو دیکھ کر: "ترتیب سے ساتھ رکھنا۔" میں فرماتا آئے وہ برتتا تھا۔ یہ اصولی روئے کے اصول سے مائل جدا ہے۔ اس لائن بادشاہ کا کام ہے۔ قانون نہ انا حتیٰ: "تہذیب کی یہ تعریف ہے کہ بادشاہ کا ہر حکم جو بواسطہ بلدا واسطہ صادر ہو قانون ہے لیکن اسلام میں قانون سے مراد ہے اللہ اور اس کے رسول کی قایم کی ہوئی شریعت۔" اور بادشاہ کا کام ہے کہ رسول کی نیابت سے اسکا نفاذ کرے۔

۲۔ رعایا اپنے حقوق میں نہایت آزاد تھے۔ اسوقت تمام مہمد بملکوں میں رعایا کی آزادی بڑھی ہوئی ہے۔ مگر اگلے مسلمانوں میں جو آزادی تھی وہ اس سے کمین بڑھی ہوئی تھی۔ اور انکی تمام کاسیا بیان اسی آزادی کی بدولت تھیں۔ قرآن میں حکم ہے: "اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم" ترجمہ: "اللہ ورسول اور اپنے حاکمون کی اطاعت کرو۔" اگلے مسلمان قرآن پر عمل کرتے تھے۔ جو حدیث انکے نزدیک صحیح معلوم ہوتی تھی۔ اسکو سنتے تھے۔ جائز امور میں حاکمون کی اطاعت کرتے تھے۔ اور نہایت بیفکری اور آزادی سے بسر کرتے تھے۔

خدا جی، عیال کی ایک نقل قابل شننے کے ہے۔ حضرت عمرؓ فرماتے کہ
 گشت آتے ہوئے ایک مکان کے قریب پہنچے۔ گانے کی آواز کا فون
 ہوا۔ سمجھے کوئی مجرم ہے اور اندر چلے گئے۔ وہاں جا کر دیکھا کہ ایک عورت
 حناء شرب سانسے رہے ہوئے بیٹھی ہے۔ برہنہ سو ہی مین آنڈر
 سے اسے پڑنا جا رہا ہے۔ اس نے کہا کہ اگر میں نے ایک ٹبرم کیا تو آپ نے تین دہائیے
 دیں۔ خدا کا ہے "لا تسواہ تریجہ" تجس کرتے ہوئے۔ "برقہ"
 تم تجس کرتے ہو۔ خدا اکتاہے۔ "لیس البران تارا الیوت"
 من غور بانہ عقب مکان کی راہ سے کہیں جا نہ چاہیے۔ تم نے دروازہ
 بند پایا تو پشت مکان سے گھس آئے۔ پھر خدا اکتاہے۔ "لا تذر عیالہ"
 خیر جو تکم۔ "اپنے گھر کے سوا دوسرے کے گھر نہ جاؤ" اور تم بغیر میری اجازت
 کے میرے گھر میں چلے آئے۔ حضرت عمرؓ مادم ہوئے اور چپکے چلے آئے۔
 ۱۶۔ عالس شوری سے استصواب کر لینا چاہیے۔ حضرت عمرؓ نے اس پر
 بہت سختی سے عمل کیا تھا۔ اور اسی لیے انکار ما۔ بہت اچھا سمجھا جاتا ہے۔
 قرآن مین محکوم ہے۔ "شاور ہم فی الامر فوکل علی اللہ" ترجمہ کوئی
 کام کرنا ہو تو مشورہ کر لو اور جب قصد ہو جائے تو اللہ پر بھروسہ کرو۔

۱۷۔ ملک کی آمدنی سے بادشاہ کو بقدر ضرورت لینا چاہیے۔ خلافت
 اربعہ اس پر بہت سختی سے پابند رہے۔ حضرت عثمانؓ گھر کے مالدار تھے انھوں
 نے شاید کچھ لیا ہی نہیں۔ آج کل مہذب ملکوں میں بھی پریسڈنٹ یا بادشاہ
 کے خرچ کی ایک تعداد مقرر رہتی ہے۔ ہنس دیگر شاہان اسلام بھی اسکے پرورد

تھے۔ اور بعض تمام خزانہ کو اپنے اوپر وقف سمجھتے تھے۔ اچھے بُرے سب میں ہوتے ہیں۔ سند کے وقت اچھوں کا ذکر کرنا چاہیے نہ کہ بُروں کا۔

۶۔ وقت لشکر کشی کے مسلمان نہایت مراعات اور حسن سلوک ملاحظہ رکھتے تھے۔ آج کل انباروں میں حالات چین کے چپ رہے ہیں وہاں تمام مذہب سالنٹون کی فوجیں پہنچ گئی ہیں۔ لیکن وہاں کے باشندوں کے ساتھ جو رعایت انگریز کرتے ہیں وہ روس اور جاپان باوجود جو ہم سایگی کے نہیں کرتے اور کیا عجیب ہے کہ اسی حسن سلوک کی بدولت انگریزوں کا اثر وہاں سب سے زیادہ ہو۔ انگریزوں کا لک کیا ہو؟ ایک چھوٹا سا جزیرہ ہوا آئے مقبوضات جو کچھ ہیں۔ غیر غیر ملکوں میں ہیں۔ لیکن انکے حسن سلوک کا نتیجہ ہے کہ یہ روز بروز بڑھتے جا۔ تے ہیں۔ یہی کیفیت کبھی مسلمانوں کی تھی کہ عرب سے نکلتے ہی انھوں نے تمام دنیا سخر کر لی۔ محض تلوار سے نہیں بلکہ زائد تر اپنے حسن قانون ہے اور اپنے اچھے برتاؤ سے۔

فصل دوم

ہند اور اہل اسلام

ہند کے مسلمان اپنے تھے یا بُرے۔ لیکن یہ ظاہر ہے کہ اپنے زمانہ حکومت میں وہ مذہب اسلام بخوبی رائج نہ کر سکے۔ اس مقام پر ہم صرف یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ ہندوستان کا ملکی مذہب اسلام کیوں نہوا۔ اور اس لیے سب کے پہلے یہ لکھنا چاہیے کہ اسلام اپنی پوری روشنی میں کب تھکا۔ ملکی فتوحات کے اعتبار سے تو وہ اب بھی جا بجا موجود ہے اور افسوس

ہر قسم کے لوگ ہوئے اور ہوتے ہیں اور آئندہ ہوتے رہیں گے۔ لیکن
مجھ بھی جب تک قرآنِ مسلمانوں کا دستہِ راسخ رہا اپنے قانون کے اعتبار
سے یہ خیر الائم سمجھے گئے۔

مفصلہ بالا تقریر سے یہ معلوم ہوا کہ اسلام کے اچھے دنوں کو ہم دو حصوں
پر تقسیم کر سکتے ہیں۔ ایک وہ زمانہ جب سچے اسلام کا وجود دنیا میں تھا۔ اور
دوسرا وہ زمانہ کہ طبیعتوں میں گونا گونا گویا اور دنوں میں بڑا سیان پیدا ہوئی
تھیں۔ لیکن قرآن کو دستور العمل اور یونیٹل قانون جانشان عام طور پر شعارِ اسلام
سمجھا جاتا تھا۔ پھر لازماً اندیشہ ہے کہ بعد متواتر سے دنوں تک قایم رہا اور
دوسرا زمانہ اس وقت تک تھا جو عام طور پر مسلمانوں کی ملکی ترقی کا زمانہ سمجھا جاتا
اسلام کا پہلا زمانہ تین چالیس برس قایم رہا۔ سنہ ہجری سے وٹل کیا و
سالی یعنی حیاتِ رسول تک اور اسکے بعد کوئی ۳۳ سال کے قریب خلفاء
راشدین کا وقت یعنی حضرت عثمانؓ خلیفہ ثالث کے اخیر زمانہ کی بد نظمیوں
کے پہلے پہلے۔ تین تیس برس کا زمانہ ایسا تھا کہ مہبوط آدم۔ سے ناب تک ہوا
اور نہ مسلمانوں کے عقیدہ کے موافق آئندہ ہونے کی امید ہے۔ ۳۳ برس
کے بعد کوئی بڑا مانے یا بھا۔ پیغمبرِ خدا کے سبق اکثر صحتی بہ فراموش کر چلا۔
تھے۔ جب تابعین اور تبع تابعین کا زمانہ آئی ۳۳ سالوں کے
مقابلہ میں نہایت ہی بُرا اور بُرا شوب سمجھا گیا تو بعد کے وقتوں کا کیا تذکرہ۔
ستلہ ہجری کے بعد جو اُسیان مسلمانوں نے لیکن انیر مورخوں کے
نزدیک خود غرضیوں کو زیادہ تعلق تھا۔ میان میان سے اب سے ختم ہونے سے

ایک فریق کو برسرِ خطا ماننا پڑتا ہے۔ چند لڑائیوں کو باہمی غلط فہمیوں کی وجہ سے کرتے ہیں۔ لیکن بچے کے چل کر مورخوں کو صاف صاف کھنا پڑتا ہے کہ دنیا کے مقابلہ میں دین کا خیال رکھنا بشری طاقت سے باہر ہے۔ رسول اللہ کا زمانہ ایک عجیب قدرت کا زمانہ تھا۔ خدا کو دیکھنا تھا کہ انسان سے بھی فرشتوں کے کام لیے جاسکتے ہیں۔

تاریخوں سے معلوم ہوتا ہے کہ سلسلہ ہجری کے بعد مسلمانوں کے اخلاق میں کمی پیدا ہوئی یعنی عام مسلمان قابلِ ستائش نہ رہے بلکہ یہ مؤذہ منا پڑا لکڑاں حق پر قائم ہے اور کین جادہ اعتدال سے گرا ہوا ہے۔ تاریخ سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ سلسلہ ہجری تک جہان جہان مسلمان پھونچ سکے وہاں آج بجز اسلام کے اور کوئی رومہ اٹک نہ سب نظر نہیں آتا۔ اب ان دونوں باتوں کو پیش نظر رکھنے کے بعد کچھ شبہ نہیں رہتا کہ ۳۳ برس کے قبل جو صف مسلمانوں میں تھا وہ بعد ازاں باقی نہیں رہا یعنی جو صف قوم میں پہلے تھا وہ بعض افراد قوم کے ساتھ مختص ہو گیا۔

مکلی اور مذہبی پیشوائی سلسلہ ہجری تک ایک شخص میں تسلیم کی جاتی تھی پہلے رسول اللہ دو جہان سے پیشوا سمجھے جاتے تھے۔ ایک جہانِ دنیا کا اور ایک جہانِ دین کا۔ کچھ تھوڑے سے اختلاف کے بعد مسلمانوں نے یہ پایہ تسلیم کیا کہ خلیفہ اول کا فعل پرانے نبوی کے خاندان میں ہے۔ اس لیے وہ دینی اور دنیاوی امور میں پیشوا ہیں۔ یہی خیال اگر گول کا خلیفہ ثانی کی نسبت بھی تھا۔ غایبہ روم کو اخیر تک اور ان کے بعد خلیفہ سوم کو جب تک مروان کی مداخلت سے

بے لطفیان نہیں پیدا ہوئیں لوگ ایسا ہی سمجھتے رہے۔ اسکے بعد جو حق
 پہنچا ہوئے وہ تاریخوں میں بیان کیے گئے ہیں۔ بیان انکے لکھنے کا موقع
 نہیں ہے۔ اب مسلمانوں کے دو فرقے ہوئے۔ ایک وہ جس نے
 دنیاوی امور کو دینی معاملات سے الگ کر کے عزت گزینی اختیار کی اور
 دوسرے فرقہ نے دین اور دنیا کو اسی طرح ساتھ رکھنا چاہا جس طرح وہ اب
 تک دیکھتا آیا تھا۔ لیکن افسوس ہے کہ وہ رسول اللہ کے پڑھائے ہوئے
 سبق کو بھول چلا تھا۔ اس دوسرے فرقہ میں کچھ لوگ نو سچے دل سے
 دین اور دنیا کا ساتھ جاتے تھے اور کچھ لوگ ایسے تھے کہ فی الواقع وہ
 اس خیال کے نہ تھے محض دنیاوی طمع سے، وہ خود کو الیہ اظہار کرنے کی قوت
 کا سبب سمجھتے تھے۔ پچھلے گروہ کی ان روشنی تقسیموں نے غضب دھایا۔
 ظاہر ہیں دونوں نے عرض میں ایک اور دونوں میں زمین آسمان کا فرق۔ اس
 پولیٹیکل گروہ کے اختلاف سے مسلمانوں میں ایسی خوریزیان ہوئی کہ سننے
 والوں کو حیرت ہوئی اسے کہ دفعتاً مسلمانان کی ہدایت کیرن ہو گئی۔
 تھوڑے دنوں کے بعد گروہ ثانی کا فرقہ ادا ہو چکا۔ وہ ہو گیا۔ ہر
 فرقہ ثانی رہ گیا۔ کلی غرض دنیا نے لیے دین کا بیباک دین کو جو عید پر نام
 کو کے اسکے ذریعہ سے دنیا حاصل کرنا مقصود رہا۔ تلوار، زار اور حکومت
 سب اسکے ہتھ میں تھی۔ گروہ اول جس نے دنیا کی دولت دہی تھی نان
 شبینہ کا عمارت تھا اور بالکل انکے ہس میں تھ۔ اس پولیٹیکل گروہ کے لوگوں
 میں جتنا لڑا ایمان تھا اتنی ہی روشنی یہ بلاد مفتوحہ میں پھیلا سکتے تھے۔

زیادہ گمان سے لاتے۔

مختصر یہ ہے کہ پہلی صدی کے اندر ہی اندر صوفیوں۔ عالموں۔ تافہیوں
مختہ ثروں اور فقیہوں کا گروہ الگ ہو گیا۔ اور ظالموں۔ لوٹیروں اور لاندہوں
کا گروہ جدا قائم ہوا۔ فرمان رواؤں کی جماعت اسی کچلے گروہ سے پوری
کی جاتی ہے۔ اس میں بعض بعض وقت اعلیٰ درجہ کے لوگ بھی تھے مثلاً
عمر بن عبد العزیز دمشق میں۔ ناصر الدین محمود ہندوستان میں۔ لیکن الشاذ
کالمعروم۔

اب ہم یہ دکھاتے ہیں کہ ہندوستان میں اسلام کب آیا۔ افغانستان
تک اسلام کب تک پہنچا۔ اور کب تک یہاں تک پہنچا۔ کہ وہاں کا ملکی مذہب
اسلام ہے۔ ہندوستان کی حالت سنیں کہ خلیفہ دوم عمرؓ کے وقت میں کچھ
مسلمان حجاز کے ذریعے سندھ میں آئے اور پہنچ گئے۔ ان کے آنے
کی وجہ ظاہر نہیں ہوئی۔ کچھ کہہ سکتے ہیں کہ ان کے پیچھے آئے اور
دیکھ جال کر واپس گئے۔ مستقل طور پر اس ملک کو بار اسلام میں شامل
کرنا۔ یہ سب پہلی صدی کے اخیر یا تیسرے صدی کے ابتدا میں واقع ہوا۔
عبداللہ بن عباسؓ نے شیعہ کا تھانہ اسلام آباد میں کتبہ تحریر کے بعد یہاں آ کر
آگ بھڑکائی تھی۔ اور اس کے بعد یہاں بھی آگ بھڑکائی تھی۔ یہی سب کیفیت
پادشاہوں میں آجلی تھی۔ ملکی فتوحات کا سوراخ یہاں انہیں نازہ ہو چلا تھا
موجود تھا کہ ہندوستان بن آنا۔ یہ اسلام کی فطرت نہ تھی یا یوں
کہا جائے کہ اسلام کے آگے ہندوستان کی فطرت نہ تھی۔

محمّدی قسم کا جنازہ و شوق چلا۔ زیادہ تعجب تو یہ ہے کہ ہندوستان
 ملک اعلیٰ سے اعلیٰ گورنر موجود تھے۔ کسی سے اس حکمرانی پر یہ مانی نہ گئی
 تھی۔ محمّدی قسم چلا۔ ایک آدمی اسے وار کیا تو اسے مارا اور اسے مارا
 ہونے کی وجہ سے یہ اسے مارا۔ اسے مارا۔ اسے مارا۔ اسے مارا۔ اسے مارا۔
 وقت کے حکمرانوں نے اسے مارا۔ اسے مارا۔ اسے مارا۔ اسے مارا۔ اسے مارا۔
 اسے مارا۔ اسے مارا۔ اسے مارا۔ اسے مارا۔ اسے مارا۔ اسے مارا۔
 جنازہ لے ساتھ ہندوستان سے دیتا گیا۔ اسے مارا۔ اسے مارا۔ اسے مارا۔
 اخلاق میں توانین کیا خوبی۔ یہ۔

ولید بن عبد الملک کے زمانہ میں بہت سے فتوحات ہوئے۔ لاہور
 ایک نصف فرانسیسی ملک اسکی حکومت تھی۔ اور حکومت کی نوعیت محمدی
 کے۔ قوسے بخوبی ظاہر ہوتی۔ ہے کہ کس درجہ تنظیم کے ساتھ تھی۔
 مذہبی خیال کے مسلمان ممکن ہے کہ خوش ہوں۔ لیکن ان فتوحات پر غور
 ناز کرنے میں ضرور تامل کریں گے۔ مسلمانوں کو جو کچھ ناپسند ہے وہ احکام
 قرآنی کی خوب چون پر اور پیغمبر خدا کے اخلاق حسنہ پر ہے۔

پسین بھی ولید کے وقت میں ختم ہوا۔ اور جتنے دنوں ملک ہندوستان
 میں مسلمانوں کی حکومت رہی قریب قریب اتنی ہی مدت تک اسپین میں بھی
 مسلمان رہے۔ اور مسلمان ایسے کہ وہ آجکل کے تمام گئے بڑے مسلمان
 کے مایہ ناز اور یورپ کی مذہب قوسوں کے استاد تھے۔ لیکن جب عیسائی
 نے زور پکڑا تو اسپین سے مسلمان اس طرح نکالے گئے جس طرح دودھ

تھے۔ لیکن تمام ملک کے ایک مذہب ہونے کے لیے حاکم وقت کا مذہبی اثر جو ایب مزدی امر تھا ان مفتوحہ ممالک میں غیر سے کبھی نہیں پڑا۔ بعض یہ کہتے ہیں کہ اسلام بذریعہ پیدایا گیا۔ ایسے لوگ مانتے ہیں کہ مسیح سے جا ملے ہیں۔ یہ متعصب۔ نئے آنکھوں پر پٹی باندھ دی ہے۔ اسلام ہرگز بڑا و شریف نہیں سمجھا جاتا۔ ہاں سلطان بادشاہوں نے ملک البتہ بڑا شریف حاصل کیسے جن ملک کو ایسے بادشاہوں نے فتح کیا۔ جنگی غرض صرف حکومت اور نام آوری تھی۔ وہاں اس وقت اسلام کی رنگت نہیں ہے۔ باہر تو بہت ہی پسکی ہے۔ نو سو برس تک انڈس میں مسلمان تھے اور آج وہاں ہزار میں ۹۹۹ شخص ایسے ہیں۔ گئے جنہوں نے "اللہ اکبر" کی صدا بھی نہ سنی ہوگی۔ اور "اللہ اکبر" کہنے والا تو ایک بھی نہ ہوگا۔ انگلستان اور فرانس میں تو اب مسجدیں بھی ہیں۔ اسپین میں ایک مسجد کا بھی پتہ نہیں ہے۔

اب ہندوستان کے حملہ آوردوں کا کچھ حال سنئے۔ محمود غزنوی ہندوستان سے تعلق رکھتا تھا۔ اسے سلطان پادشاہوں میں سب سے زیادہ متعصب سمجھا جاتا ہے۔ اکثر مسلمان اسکے مداح بھی ہیں۔ ہند کے بڑے پرستوں سے وہ بہت لڑا۔ سترہ حملے اس نے ہندوستان میں ہوئے۔ ہزاروں لاکھوں بڑے اس نے توڑے ہوئے۔ لیکن افسوس کہ بعض مسلمان مورخ خود اسکے اسلام میں شک کرتے ہیں۔ اور اسے دہریہ بتاتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ مسجد کا خدا کی درگاہ میں ٹھکانا۔ مذہبی چہ چاکرنا محض اس لیے

تھا کہ سلطان راجا توڑ کر اسکا ساتھ دین۔ اور اس طرح ہر پیر پیرا سے دنیوی
ترقی حاصل ہو۔ محمد غزنوی سے ہم اس وجہ سے کمال نہیں دیکھ سکتے
خود کہتے ہیں: "اگر سب کے تمام حالات یکساں ہوتے تو ہر ایک کا شہادت
ہوتا۔" اسے اسنے کچھ بھی نہیں بائیں غزنوی نے ملازمین راجا
کی مدد کی۔ وہ نہ اس سے شہزادان بد میں۔ وہ نہ زمین تیار
کسی ایک کوئی اس حجت شرعی سے جس میں نہ اس کا اسلام یا جیہ پر
راضی نہیں۔ وہ اس لیے گردن زدنی ہے۔ "تو ان دنوں کی یہ سہولت کہ
ہاں راجہ امور نے سلطان سلطنتیں پر ایک سے دین سہولت کی وجہ سے لینے کے
لیے سب سلطنتیں آیا تو مہر کے تمام راجہ مل کر اس سے لڑے۔ اس سلطنت کا
یثیاعہ۔ تمام راجاؤں سے محمد احمدا لڑنے کی وجہ سے لڑتا تھا۔ ممکن ہے کہ انہیں
تو دہلائے۔ "محمد غزنوی نے اس کے راجا کو ایک اور پر ہجاء لیا ہو۔ "ان دنوں زمین
نہیں ہے۔ اس لیے لڑا۔ مذہبی لڑائی نہ تھی۔ اور اس لیے اس امر کے کہنے میں
مجھ بھی پس نہ ہونا چاہیے کہ محمد غزنوی نے ہندوؤں کے دنوں
میں اسلام کی طرف سے ہر تہا کر دیا۔ محمد غزنوی تو خیر اسلام
کا بار بار نام لیتا رہا۔ پولیس کی ایک شان سمجھتا تھا۔ العہ کے ساتلین سے ہی
خود ہی نہ گئے۔

محمد نے جو مسلمانوں کی گردنیں مارنے میں کوئی نئی بات نہیں کی تھی
سب سے پہلے ایسا دستور ہو چلا تھا۔ لیکن مسلمان عورتوں کو اس کے ایما سے
اہل فوج اپنے تصرف میں لاتے تھے۔ اور لوٹدوں کی طرح پکڑ لیا کرتے تھے۔

(کمانڈر انچیف) کے بعد وہ اونی سپاہی ہو کر گیا ہے۔ اسی سے پتہ چلتا ہے کہ اسوقت دنیاوی عروج و مساندن یا جتنے تہہ عرض ادنیٰ دنیا میں صرف دین کے لیے سرمایہ جمع کرنا تھا۔ جب اس واقعہ کے تاریخ میں پڑھ کر غور کریں۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ ہمیں کتنی دلی سے یہ چہرہ روز ہمک جشن شانہ میں ہندوؤں اور ان کی فوجوں کے ساتھ ہندوؤں کو قتل کرتی رہی اور سیدنا ابراہیمؑ کو بھی۔ لیکن ان کی بہن اور بیویوں سے ہمیں عیش و وسوسہ دینی رہی۔ تیور۔ پتہ کو ابراہیمؑ کو کتنا تھا اور بھریہ تماشا دیکھتا رہا۔ تیور۔ تو خیر ایک نو مسلم منسل تھا۔ اس کے ساتھ بڑے بڑے اکابر سہمان بھی تھے۔ کسی نے بھی اسلام کا اس نہ کیا۔ تہہ جہت ہوتی ہی کہ خدا یا ابتداء میں اسلام کیا تھا۔ بھر دیکھا ہو گیا۔ تیور۔ کہ قبل یا بعد جتنے سلاطین آئے وہ سلطنت کے شوق میں آئے۔ یہ ایک اتفاقی امر تھا کہ یہ اسلام میں انکی آنکھیں کھلی تھیں۔ اور وہ مسلمان تھے۔ ورنہ اناست مذہب سے انکو کہ فی تعلق نہ تھا۔ اور انہیں یہ قابلیت نہ تھی۔

ہم پہلے کہہ چکے ہیں کہ سچے مسلمانوں نے تو بہت جلد غیرادار کھالی لیکن انہی ترقیان عرصہ تک قائم رہیں۔ اور ان کے وہم کے زمانہ کی نسبت لکھا گیا ہے کہ جب تک مسلمان دنیوی معاملات میں قرآن ایسے عمدہ قانون کے پابند رہے انکی دنیاوی ترقی میں ضعف نہیں۔ یا اس سوال پر ناظرین کو تعجب ہو گا کہ کیا یہ بھی ممکن ہے کہ مسلمان کسی قانون کو قرآن سے اچھا سمجھیں لیکن غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ گون نے قرآن کے خلاف بہت سی باتیں

چہا کہین اسلام قرآن کو معاملات میں غیر مکمل یا نامناسب سمجھنے لگے۔ اور وقت کے مسلمان تمام ہندوستان میں مزید تراسی خیال کے ہیں۔ خلاف قرآن مسلمانوں کا عمل کرنا اتنا حیرت انگیز نہیں ہے جتنا یہ امر حیرت افزا اور باعث تعجب ہے کہ باوجود اسکے وہ پھر مسلمان کہلاتے ہیں۔ مگر ان کے لیے ہم خود بخود ہیں۔ لیکن جو حالت ہماری اس وقت ہے وہی تمام مسلمانان ہند کی زوال قوم کے وقت تھی۔ ہم یہ کہنا بات قرآن اور سنت نبوی کے موافق ہے۔ مگر یہ کہ تو ریٹ میں نصف شرعی دیتے وقت قرآن کو ہم ناقص سمجھتے ہیں۔ مسلمانوں میں تنہیت کا دستور نہیں ہے۔ لیکن ہم بہت سے لاولد مسلمان ہندوؤں کی طرح تنہیت کے خیال کو پسند کرتے ہیں۔ اور جانتے ہیں کہ اعمال عاقبت میں کام نہ لیں گے۔ بلکہ دنیا میں زہم باقی رہے گا تو عاقبت درست ہوگی۔ مگر قرآن کے الفاظ "ہم حق پہنچان کو نشانہ رزالت حاکم بنے ہیں۔" یہاں سے وعدہ سے جھکنا ہے۔ کہنے وہم شرعوں کے دشمن ہیں۔ نیکی کی توقع ہماری قیامت سے شریک کو رونق ہے۔ ہندوؤں کے رہتا جتنے تھے ہمیں بہت بہت کچھ اضافہ کر دیا ہے۔ راستہ بازی سے جھک دلی لذت ہے۔ کاپلی سے از حد تنہیت پر۔ حسرت اور حشیت سے کو سون دور ہے۔ کہ کہن باتیں کو روکنا۔ نام نہاد مسلمان ہیں۔ شرعی اول قوم حاکم بنے نہیں اور ماسوائے ان کے ہیں تو سمجھیں کہ ہندوؤں سے ہم تمام قوم کے یہ خیالات نہیں تو ایسے کہ انہی خیالات سے۔ اور انہیں خیالات نے مسلمانوں کو

۱۰۰ حالات کے ساتھ بیان کیا ہے۔ یہ ہیں مالم سپر۔

ہندوؤں کے قاعدے بہت ہی مستحکم تھے۔ تاکہ برہمنوں کے دستور سے
انکو بالکل ہی پابند اور مجبور کر رکھا ہے۔ لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جس
مشعل نے ازرقیہ مغربی سے سندھ تک اپنی روشنی پھیلائی وہ ہندوستان
کے روشن کرنے کے قابل نہ تھی۔ وہ قابل ضرورتھی۔ لیکن ہند تک پہنچنے
پہنچنے اسکا تیل ختم ہو چکا تھا اور اسکی روشنی قریب الاختتام تھی۔ مسلمانوں کے
قبل بودھ مذہب برہمنوں کے مذہب پر ہزار برس تک غالب رہا۔ مسلمانوں
کے اخیر زمانہ میں پنجاب کے نانک شاہی تمام پھیل گئے تھے۔ کبیر پنشنیوں
نے جا بجا اپنی جگہ کر لی۔ ابھی حال میں جو ترقی برہمنوں نے بنگال میں اور
آریہ سماج نے پنجاب میں کی وہ ظاہر ہے۔ اسلام نے کیا قصور کیا تھا کہ
ہاں شاہ دقت کے مذہب ہو۔ نہ برہمنوں نے پوری ترقی کی۔ بودھ
سکھ۔ لبرینتھی۔ آریہ سماج اور بہت سے ہندو قرض نہیں کرتے لیکن
اسلام سے نفرت کرتے ہیں۔ اسکا باعث صرف مسلمان بدشاہوں کا برتاؤ
اور انکے حکام کا طرز عمل ہے۔ ہند کے مسلمان پچھلے کئی پونیشیل الزام نہیں
رکھتے۔ ان بادشاہوں نے پچھلے دور عیاں کیا کہ ہندو برتاؤ کیا اگرچہ ہم
فاسقوں کا پادشاہ تھا۔ ہند کے مسلمانوں نے تو مسلمانوں کا زمانہ بہت ہی
غایتِ علوم و ہنر تھا۔ ہندوؤں کو چاہیے کہ مسلمانوں کے یہ احادیث
کبھی نہ بھولیں۔ ہند کے کائنات میں۔ ہند کے مسلمانوں نے کی حیثیت سے
ہند کے مسلمانوں کے ہند کی ترقی میں۔ ہند کے مسلمانوں کی۔
سلطنت انبیا۔ ہند قبل مسیح حکمرانوں کو ترقی دینا۔ کی وجہ سے

۲۰۔ بطرح جادوۃ مرال سے گری ہوئی تھی، سلاطین والعہدہ کے مافیات
 ۲۱۔ یہ بظاہر نہیں۔ سلاطین منقلبہ میں اکبر نے ایک جہادہ مسیحی قائم کرنا
 ۲۲۔ یہ باب بھی ہوا۔ اسلام میں بت پرستی کا دستور اور اگرچہ ہی کے
 ۲۳۔ یہ سپر اسوا۔ عالمگیر نے اس پالیسی کے بدلتے کی طرف میں سارا
 ۲۴۔ یہ سربراہ اثر کا تو وہ اذنانہ کا۔ اور نہ مذہب اسلام ہیچا۔ نے میں
 ۲۵۔ یہ ہر۔ دن یہ مذہب۔ دلون میں ملانوار۔ یہ مذہب اموس کے
 ۲۶۔ یہ ایک قرن سیٹ۔ مذہب کے دین میں ایک نہ قرن تاہم ہوا۔
 ۲۷۔ یہ ایک ملکہ سے پڑھی جہاں تو یہ کبھی بے ناظرین پر ہار ہی
 ۲۸۔ یہ ہون۔ یہ کیرون۔ جس میں طے ہوا ہے وہ گھنٹوں میں طے ہوگا
 ۲۹۔ یہ رسول خدا اور ان کے خاندان سے ماہر کے زمانہ پر نظر تھی کہ ۲۴ گھنٹہ کے اندر
 ۳۰۔ یہ اندر کرتا مارون۔ یا خاندان سے عباس کے گھر۔ ہونے زمانہ میں
 ۳۱۔ یہ ناظرین میں پیش تے۔ آئین! ہم کو ان کے ہمارے ہر نیچے۔ اور انقلاب ہوا
 ۳۲۔ یہ اور جہاں اسلام کو۔ یہ کہ بد جاتا ہے۔

اس تجربہ کا شولف انھیں خیالات سے متاثر ہے۔ کوئی اُس سے سلاطین
 اسلام کا دشمن یا بکا جو گونہ سمجھے۔ یہ صحیح ہے اور نہ ہم مومنین اسکو مانتے ہیں
 کہ ہر۔ کے نبی۔ سے ہرے مسلمان بادشاہ کا زمانہ بھی اسوقت کے
 اور دوسرے۔ ہر بادشاہوں سے کہیں اچھا تھا۔ ہر شاہوں کے دلون میں
 اسلام کی محبت کم سہی لیکن جو احکام شرعی قاضیوں اور مفتیوں سے صادر
 ہوتے تھے وہ گئی گزری حالت پر بھی دیگر ممالک کے انتظام سے کہیں اچھا

نمونہ دیکھتے تھے۔ اسلام کے گئے گزشتہ دنوں کی برکتن کی قدر
جب معلوم ہو گئی کہ دور سے لوگوں کی تائید و تائید دیکھیں جالے۔ لب
کتنا ہی ناصہ ہو چھوڑی چار غوان سے اُسکی روشنی کمین زیادہ ہوگی۔ غرض
رسول اور صحابہ رسول کے اثر صحبت کا جتنا کم اثر نہ تک یہ نیا اتنی ہی اسلام
کی نیکت ہو چکی تھی۔ یہ نیکت سے جندہ ان بچہ کرنا نہیں ہے۔ بلکہ جنت
یہ نیکت سے تہذیب یافتہ نوجوان مسند و جوان یا مسلمان۔ عیسائی جون یا پارسی۔
جب۔ کبھی۔ مسلمانوں کے کلی معاملات پر اسے قائم راجا بن تو وہ دوسرے
ملکوں کے مسلمانوں کے حالات پر عین یا صحابہ کرام کے زمانہ خلافت کی تائید
مشین تاکہ معلوم ہو کہ مسلمانوں نے دنیا پر کیا کیا احکامات کیے ہیں۔ محض نہایت
کے میدان بادشاہوں کے۔ تاکہ پڑہ کر اسلام اور اہل اسلام پر رہے۔ مئی
کرنا بیجا ہے۔ فصل سیومین ہی مسند۔ لے نکالت پڑھے۔

فصل سیوم

سیرت اور اسلام

مسلمانوں پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ انھوں نے سورہ کے زور سے
دنیا میں اسلام پھیلا دیا۔ اس اعتراض کو حالات کی نامادقتیت ممکن ہے کہ
مجھ بارون کرے۔ لیکن تاریخی واقعات کو نظر نائل دیکھنے کے بعد اعتراضات
کی ذرا وقعت ناپ نہیں رہتی۔ غیر قوموں کی خصوصیت نہیں ہے۔ بعض
تاریقات مسلمانوں کا بھی خیال ہے کہ اسلام کی خوشنما چادر پر غریبوں کا بننا
وہ تھا ہمیشہ کے لیے اسلام کی صورت کا بننا کرنے والا ہے۔ فقہات اسلام کو

سر سر ہی طورت پڑھنے والے ممکن ہے کہ مسلمانوں کے خلاف یہ اسے
 قائم کریں اور سمجھیں کہ سب تو مسلمان ہیں اس وقت کے مسلمانوں کو ناز ہے صا
 چہ دست ناکوؤں کی ایک جماعت تھی یا ریا کا قطاع الطریق ایک گروہ تھا
 ہم نے جب یہ مفسق لہان بویہ نون نوسندہ پایا ہے تو دیگر اقوام کے خیالات کا
 کیا ذکر ہے۔ ظن غالب ہے کہ وہ دلوں میں ہیں۔ یہ امتداد تین رکتے ہیں۔
 اپنی تہذیب کے لحاظ سے اہل صاف، صاف کونا، گھٹائی نہ رکھتے ہیں
 جتنا کہ ان کے دلوں میں ہے۔ یہ کیفیت ہمارے منہ دوہ سالیوں کی ہے۔ ورنہ
 بھر و پیش نوک جب اعلیٰ راین غلطی کرتی ہیں تو کیا کچھ نہیں لکھ دیتے۔ اور
 مسند و ستائشوں کے لیے انھیں کی تحریر خزانہ معلومات جوبلی ہے۔ ہم چاہتے
 ہیں کہ تاریخی حالات کی مادی کیفیت سے جو غلط فہمیاں پیدا ہوں رفع کی جائیں
 اور ناظرین کے لیے ہم ایک ایسی عینک تیار کریں جسے ان کے لیے
 اسلام کی صورت انھیں دیکھ ہی خوش مسعود ہو۔ یہ بھی کہ وہ فی واقعہ ہے۔
 لڑائی میں لڑ و نہیں بنتے۔ خونریزی ہی ہوتی ہے۔ بحث ہے صرف جائز
 اور ناجائز کی۔ اس لیے اسباب بگڑ پر نظر چاہیے نہ کہ اہل جنگ۔ یہ نہ دیکھنا
 چاہیے کہ لڑائی میں ہیر جی ہوئی بلکہ یہ دیکھنا چاہیے کہ یہ جرم لڑائی کا باعث کیا
 ہوا اور کیوں لڑائی قائم رہی۔

دنیا میں جتنے رفتار مرید مذہبی پیشوا گذرے ہیں۔ ان میں سے بعض کی
 زندگی ضرور سادہ تھی۔ حضرت عیسیٰ مسیح کو دیکھیے تو کبھی انکو لڑائی جھگڑ
 سے تعلق نہیں رہا۔ انھوں نے کھر نہیں بنایا۔ جو روئے تھے ان کے نہ تھے ملک

میں اچھا اور میرے رہے۔ اور معرفت کو رکھتے رہے۔ انہیں میں انھوں
لوگوں اور خدا پرستی اور انسانی تعلیم دی۔ حاکم وقت کو بڑا معلوم ہوا اور
وہ سبلی پھر چھامے گئے۔ انکی زندگی میں انکے خیال بہت کم تھے۔ لیکن
بعد انکی بدولت کی تہذیبی۔ سول انکے خیالات کے پیرو ہوئے۔ اور یہ
علیومی پھیلا۔ مہد یا ایک شخص اور انہوں نے مسیح سے کچھ پہلے پیدا ہوا
جسکی مطیع دنیا کی ایک ملت مخلوق بیان کی جاتی ہے۔ لیکن جیسے ہی اس
بھی حکومت سے تعلق نہیں رکھا۔ بلکہ موردی حکومت بھی انکے پیرو دی
اور جو گیون اور فقیروں کی طرح ادھر ادھر سنائی اور کیسی کی حالت میں زندگی
کے دن پورے کرتا رہا۔ قرآن میں بتنے دیوں۔ یہ تذکرے ہیں انہیں سے
اکثر دن کے حالات میں انہیں بیاہری اور بے بسی برتی تڑپا۔ یہ مصلحان
قوم کے تذکران کو مد نظر رکھا کر عزوات احمدی پڑھے جاتے ہیں تو بعض وقت انہیں
آدمی کے ذہن میں یہ خدشہ پیدا ہو سکتا ہے کہ انھیں حضرت محمد نے مردم شہی کو خود
سے تعبیر کر کے اور ہلاکت انسان کو مرضی لہی بیان کر کے کیا نئی شریعت ایجاد
کی ہے۔ لیکن یہ راس سرسری ہے پورے طور پر اسے قائم کرنے کے
لیے دیگر مصلحان قوم اور پیشوا ان مذہب کے بھی حالات پڑھنے چاہیں حضرت
داؤد پنیجر نے اور انکے بیٹے حضرت سلیمان نے دنیا میں کیسی زبردست سلطنت
کی ہے۔ حضرت یوسف نے مصر کی بادشاہت کی۔ انکے حالات کہیں مفصل
بیان نہیں کیے گئے۔ مگر یہ سلطنت تھی تو انکے اہل سے جنگ جہال قتل
قصاص کیا کچھ نہ ہوا ہوگا۔ حضرت موسیٰ بھی اخیر میں نبی اسرائیل کے امیر اور

کا دوا میں ہکو وہی تہذیب سکھا سکتا ہے جو کاروبار میں مشغول ہو اور گھر پر لگا
ہو۔ غالب آیا ہو مغلوب نہ ہو اور۔ خود دنیا کی روش پر نہ چلا ہو بلکہ اپنی روش
پر دنیا کو چلا دیا ہو۔ تعلقات دنیا سے گہرا کر جنگل میں جا چھپنے والے ہم کو
محنت مزدور بن کرنے کے قواعد کی بات لیں گے۔ مہمان نوازی کے طریقے
کی سکھائیں گے۔ گرد آلود بچوں کو خاک سے اٹھا کر سینہ سے لگا لینے کی
ہدایت کیا کریں گے۔ سادھو نہیں بنا سکتے کہ بھیدوں کی خاطر داریاں جن پر
انظام عالم کا دار ہے کیونکر کی جائیں۔ جن حضرات نے یاد الہی کی رحمت
میں اپنے بوڑھے ماں باپ کو روکے ہوئے گھروں میں چھوڑ کر باد و بیتابی
کی نگرانی ہے۔ وہ دوسروں کو معرفت الہی نہ دے سکتا ہیں لیکن فوق
دلائل سے متعلق ایک سبق ہی نہیں دے سکتے۔ غرض ہاں ہم دنیا کے پیغمبروں
اور فارمروں میں اس سے بہرہ ور کیا گیا ہے۔ گھر چھوڑ کر بیٹے بیٹیاں بیٹے
بکھر کر طرح کے سعادت میں پوری ہدایت دینے کی ہدایت رکھتا ہے۔ اُس کے
اعمال سے روزانہ پچھنے کتب و ماہیت سے ماہیت ہے۔ لائسنس نے تمام امور
میں ہر قافیہ ہکو وہی اعلیٰ درجہ کی تعلیم دے دیا اور ہر ماہیت سے ماہیت
کو بطور دستور اعلیٰ ہے۔ ہر سائنس کا ہر ماہیت کو سبب تک پہنچنے کے
دلیلیں تو جہاں ہیں۔ ہر ماہیت میں ہر شے ہے۔ ہر شے میں ہر ماہیت کے دلیلیں
کا مشق ہے۔ ہر ماہیت کو ہر شے سے ہر ماہیت کے ہر شے سے ہر ماہیت کے
سے لگتا ہے۔ ہر ماہیت کے ہر شے سے ہر ماہیت کے ہر شے سے ہر ماہیت کے
ہر شے سے ہر ماہیت کے ہر شے سے ہر ماہیت کے ہر شے سے ہر ماہیت کے

مستعلق ہدایات دینے کا موقع نہ ملتا تو قانون محمدی جنگی اور فوجی معاملات میں
 مکمل رہتا اور دین محمدی اکمل الا دیان نہ سمجھا جاتا۔ ہم اپنے پیغمبر کو مکمل
 ملواریں لگائے ہوئے میدان جنگ میں اچھے کام پر مستعد پاتے ہیں تو ہم فوج
 جہوت ہیں کہ ہمارا پیغمبر کسی اچھے کام کرنے میں بودا نہیں ہے۔ اور اس کے
 منقذات میں کہیں سے نا تجربہ کاری کی بونہیں، اسکتی مسلمانوں کے پیشوا
 کا اہل سیف ہونا کہیں سے شان پیغمبری یا شان پیشوائی کے خلاف نہیں
 ہے۔ ان کے ساتھ ہی ہم تاریخی پہلو سے یہ بھی دکھادینا مناسب سمجھتے
 ہیں کہ پیغمبر خدا نے کن کن نبیوں کے بعد ملواریں باندھنے اور کن کن قیود
 اور شرائط کے ساتھ اپنی امتوں کو بنیام سے ملواریں باندھنے کا حکم دیا ہے۔
 آنحضرت نے اول اول دین اسلام کی تعلیم خفیہ طور پر کرنا چاہی جو مسلمان
 ہوتے تھے وہ بھی قرآن کو دوسرے دن سے چھپا کر پڑھتے تھے۔ لیکن عربوں نے
 اسلام کا اس کمزور حالت میں ہی رہنا پسند نہ کیا۔ پیغمبر کو مجبور کرنا سوار کیا۔
 اور دغا باز کیا۔ مسلمانوں پر وہ شروع شروع ہنستے تھے۔ پھر آوازے کئے
 گئے اور بالآخر انکو آزار دینا شروع کیا۔ مسلمان جب بہت تنگ ہوئے تو مکہ
 چھوڑ کر ابی سینیا کی طرف ہجرت کر بھاگ گئے۔ گو با مسلمانوں کی کیفیت تھی
 کہ شام کو جس نے پیڑ سے کہا کہ آپ بیشک قوم کے سچے خیر خواہ ہیں۔ اور
 قوم نے بڑے اطوار پر آپ کا ردنا بہت بجا ہے۔ دوسرے دن صبح کو اسی پر
 جلا وطنی لازم تھی۔ تبوں کو چھوڑ کر خدا پر ایمان لانے کی نرا کلمہ قریش نے جلا وطنی
 قرار دی تھی۔ کفار قریش نے ابی سینیا تک مسلمانوں کا تعاقب کیا۔ وہاں کے شاہ

سجاشی سے درخواست کی کہ ان نئے مذہب والوں کو یہاں چھانہ نہ دیجائے
 اکثر مسلمان تو باہر چلے گئے تھے لیکن کچھ کچھ ساتھ جو دہل میں آوی گئے وہیں
 رہ گئے تھے ان پر ظلم و تعدی کی انتہا نہ تھی۔ بالآخر پیغمبر نے بھی مکر چھوڑا۔ ساطف
 کی طرف نہ بہتے گئے۔ دشمنان کی سازش وہاں تک پہنچی۔ پیغمبر پر چڑھا
 آئے۔ تین ہفتے تک انھیں مع اپنے اہلی حاندان اور بھائیوں کے شعیب
 ابوطالب میں بند بننا پڑا۔ طرح طرح کی اذیتیں اور معتبتیں پیغمبر کو اور ان کے
 ساتھیوں کو دی گئیں۔ مسخرفٹ نے مدینہ چلے جانے کا ارادہ کیا۔ تو دشمنوں
 نے انکے قتل کرنے کے لیے سازش کی۔ آپ سازش سے مطلع ہوئے۔ ان کے
 بعد چپکے سے مدینہ کی طرف بھاگے۔ مسلمانوں کے بدن میں بھی خون تھا۔
 اور خون میں حرارت تھی۔ سینہ میں دل تھا اور دل میں مادہ خودداری تھا۔ ہاتھ
 میں تلوار تھی اور تلوار میں برش تھی۔ تو آدمین کم سہی لیکن غصہ تو کمزور بھی کہتے
 ہیں۔ لوگوں نے پیغمبر خدا سے لڑائی کی اجازت مانگی۔ جواب ملا کہ اوشین
 میں خدا سے دعا کرتا ہوں۔ وہ ان جاہلوں کو ہدایت دیگا۔ بالآخر مدینہ میں
 سبو پنچ کے بعد وہاں مسخرفٹ کی بڑی خاطر داری ہوئی۔ وہاں بھی مسلمانوں کا
 گروہ بڑھنے لگا۔ لیکن مسلمانوں کی مالی حالت روز بروز خراب ہوتی جاتی تھی۔
 مسخرفٹ کی تکلیف نفسی کی مصیبت منافقان اور یہودیوں مدینہ بھی مار تھیں
 تھے کہ وہاں کی چھائی کا لگ ڈر لگا رہتا تھا۔ تنہا پیغمبر خدا ہوتے تو مسخرفٹ کی
 طرح کہتے کہ میں نے تمہاری اصلاح میں کوشش کی۔ نہیں مانتے تو اب اس
 کا کوئی مجھے نہیں رہا۔ دو مہینے بی بیہوش ہوں۔ یا حضرت عیسیٰ مسیح کی طرح بیہوش

سے کہتے کہ جو چیز میرے نزدیک حق ہے میں اسے جیسا نہیں سمجھتا۔ یہی اختیار ہے جی جی چاہے مجھے سولی پر چڑھا دو۔ یہاں وقت یہ تھی کہ سہادران مکہ اور ملائین مدینہ آنحضرت کے عشق میں برباد اور غارِ خواب ہو کر ساتھ ساتھ گھومتے تھے اور بہ وقت ہی کہتے تھے کہ جب ہم خدا کی پرستش کرتے ہیں تو دشمنِ خدا سے دُکھ نہیں رہ سکتے۔ اور ہم دُکھ کر رہیں ہی تو وہ ہمیں کب رہنے دیتے ہیں۔ سہاجر جب بطن کی آسائش وطن کی آب و ہوا وطن کی دولت یاد کرتے تھے تو اُنکے دل جوش میں آجاتے تھے اور اپنے مصائب بیان کرتے تھے تو پیغمبر خدا کا دل بجز تانہ اب تباہ یہ پیڑ کیا کرتے۔ کیا شان پیغمبری۔ یہی کہ اپنے انصاف کے گھر کا اردہ تماشہ دیکھتے اور ساتھیوں کا گلا کٹوا کر دل ٹھنڈا کرتے۔ فرض کر لو کہ شان پیغمبری کی دولت کی تقاضی تھی لیکن جو مسلمان وہاں تھے نہ کہ کیا نہ سب تھا مدینہ میں نہ کہ نہ غور نہ تہ سے مرجانا۔ یا اپنی دولت کا مکہ و بطن سے طلب کرنا۔ یہو کے اندھا گلا کٹوانا یا مدینہ سے باہر نکل کر جان دینا۔ سب مسلمانوں نے بالافتقار آنحضرت سے کہا کہ ہم دشمنوں سے ضرور لڑیں گے۔ ہم نے جو برسی نہیں کی ہے۔ وہ حق خدا پر ایمان لائے ہیں۔ ہم ہم جی چاہتے ہیں کہ تلوار فیصلہ کرے کہ کون حق پرست۔ سب بک بک ہوا گمراہ۔ (وہ تو عقب کر رہے گئے۔ اگر دشمنوں کے ہاتھ سے غارت ہو تو بچا ہے کل سے آج اس مرجانا اچھا ہے۔) اُنکی زندگی بڑھتی رہتی تھی۔ یہاں تک کہ یہاں کی فکر نہ تھی۔ اب مسلمان مدینہ سے نکل کر قریب حاکم آگئے۔ حرق و فاتحہ تیرہ شام سے مکہ اور مکہ سے شام جاتا تھا اسکا تو لقب مسلمان کرتے تھے۔ آتش کے۔ ہلوے کے لیے یا یہ ایفانت کرنے کی غرض سے

گلاب وہ کیا نیت رکھتے ہیں۔ وہ دونوں اعتبارات سے مسلمان حق بجانب
 تھے۔ اسی پر اچھیری میں ایک مرتبہ کفار قریش مدینہ پر چڑھ آئے۔ دشمنوں کو
 رہنے کے لیے مسلمان ہجوم بدر جمع ہوئے۔ جب وہ جمع ہونے چلے تو خیر خواہ
 کے لیے کیا مناسب تھا؟ کیا یہ مناسب تھا کہ وہ اپنے جان نثاروں کو چوکر
 شمشیر بدینہ میں بیٹھے ہوئے فتح و نصرت کے لیے دعا مانگتے۔ یا فوج کے پیچھے
 پیچھے جان چھرانے ہوئے سائیسوں کی طرح چلتے۔ شاید دنیا کا کوئی شخص
 بھی اپنے پیشوا کا ایسا بے حیثیت اور بی غیرت ہونا پسند نہ کرے گا۔ ایسے موقع پر
 نے وہی کیا جو ایک اعلیٰ درجہ کے انسان سے امید کی جا سکتی ہے۔ یعنی
 اپنے بدن پر ہتھیار لگائے اور سب کے آگے آگے چلے اور زبان حال سے
 کہنا شروع کیا کہ اگر جان ہی دینے کی راہ ہے تو سب کے پہلے ہیں جان
 دینا چاہیے کہ ہم ہی مجرم ہیں۔ اگر گلا ہی کٹنا ہے تو سب کے پہلے ہم ہی
 کٹوائیں۔ کہ ہم ہی ان تمام زمستوں کے باعث ہیں۔ مسلمانوں نے یکجا ہر
 پہلے پہل جنگ بدر میں ہتھیار چلایا۔ اس لڑائی میں مسلمان فتویاب ہوئے۔
 اور صاف فتح ہوئی۔ دستاویز کے مطابق ایک دوسری بار یہ دونوں پرتال کی
 جنگ کلدوہم و گمار بھی نہ تھیں۔ اس فتح نے مسلمانوں کو ایک حاکم و اویا
 اور پختہ کو ان حکمرانوں کا سوا بنایا۔ حضرت کوہر سے روئے۔ بعد ازاں
 کے اب کی سعاد سے کبھی نہیں پڑھنا پڑا۔ مسخفت کی تلامذہ سے سونہ و
 خالی کا تھا۔ دوسرے غفلت میں نہ تھے۔ یہ وہی ہے۔ یہ وہی ہے۔ یہ وہی ہے۔
 یعنی تمام اور دنیا میں اسے صاحب دیا آئے۔ یہ وہی ہے۔ اب اب

مذہب کو بنڈٹ کوڑنایا اور مہمانہ کے ساتھ حبسی مدارات چاہیے وہ اسلام کو
کوڑنا ٹھیک یعنی رحم کے موقع پر رحم کرنا۔ اور غضب کے موقع پر غضب کرنا لازم
آیا۔ مسلمان اسکے بسلا ب کی طرح تمام عالم میں پھیلے اور انکے ساتھ انکا
مذہب بھی پھیلا۔

دنیا میں کوئی مذہب اس سرعت کے ساتھ نہیں پھیلا جیسا کہ اسلام پھیلا
ریل نہیں۔ تاریخ میں۔ پختہ ٹرکین میں نہیں۔ راستہ کا امن تک نہیں۔ اور ان
کی صدائیں تیش برس کے اندر اندر افریقہ کے ساحل شمالی و مغربی سے
حدود افغانستان تک برابر جاری ہو گئیں۔ اب باعث ترقی بجائے اس کے
کہ اصول اسلام کی خوبی پر قبول کیا جائے۔ زور شمشیر پر لوگ قبول کرتے ہیں۔
اس معنوں میں کہ وہ مرنے کا کھانا ہے کہ ایسا کتنا غلطی ہے۔ ہمارا مخاطب نہیں
ہو سکتا جبکہ سامنے تمام تاریخی واقعات اشاعت اسلام کے پیش نظر نہ ہوں
اور کسی سے یہ کہنا کہ تاریخ اسلام بڑھ کر آؤ جب ہمارے معنوں پر چھو شاید مناسب
نہ ہوگا۔ اس لیے ہم کچھ مختصر حالات اشاعت اسلام کے لکھتے ہیں کہ ناظرین کو
را۔ ناظرین کے لیے۔ اس معنوں میں۔ غرض کے لیے ہم یہی ممانات
کے بانی طبقہ قرار دیتے ہیں۔ قبل از اسلام کی ابتدائی حالت۔ طبقہ دوم
اسلام کے مروج زمانہ رسول ہیں۔ طبقہ سیم صحابہ رسول کا زمانہ۔ طبقہ چہارم۔
سایہ عرب کا زمانہ۔ طبقہ پنجم۔ دیگر سلاطین اور رعایا اسلام۔

پہلے اول (اسلام کی ابتدائی حالت)

حب آ حضرت محمد کی عمر چالیس برس کے قریب ہوئی تو طبیعت کو تشنہ کی

طرف مایل ہوئی۔ مکہ کے قریب ایک پہاڑ کا ترہ فارحہ کے نام سے مشہور ہے وہاں جا کر اکثر آپ بیٹھتے تھے اور کئی کئی روز تک وہاں رہتے تھے۔ مضمون کو عام فہم کرنے کے لیے یوں کہہ سکتے ہیں کہ تزکیہ نفس کے لیے آپ وہاں جاتے تھے۔ اور اسی حالت میں ایک خاص فیضان الہی کو آپ سے تعلق ہوا جو باعتبار نتیجہ کے رسالت کہا جاتا ہے۔ اور تزکیہ نفس کے بعد جس قوت روح یا کیفیت کے ذریعہ سے فیضان الہی آپ تک پہنچتا تھا اسکو اصطلاح شرع میں قبول فرشتہ کہتے ہیں۔

آنحضرتؐ کو ابتدا سے عقل سلیم عطا ہوئی تھی۔ آپ شروع سے موجد تھے۔ صادق المقال تھے۔ مسکرات۔ زنا۔ نامی۔ بد اعمالی۔ دروغ گوئی وغیرہ اخلاق دوسیمہ سے کنار کش تھے۔ آنحضرتؐ کو جب یقین ہوا کہ ابراہیم۔ عیسیٰ وغیرہ وغیرہ پیغمبروں کی طرح اُنکو بھی خدا نے اصلاح قوم اور درستی بنی نوع انسانی کے لیے مبعوث فرمایا ہے اور لوگوں کو توحید سکھانے کو اپنا مسل قرار دیا ہے تو آپؐ نے ہدایت شروع فرمائی۔ سب کے پہلے حضرت خدیجہ کو دعوت اسلام کی اور فوراً ہی وہ اللہ کی وحدانیت اور آنحضرتؐ کی رسالت پر ایمان لائیں۔ سترہ برس کے اُسی روز علیؑ ابن ابی طالبؑ بھی ایمان لائے۔ پھر زید ابن حارثہؑ حضرت خدیجہ کے آغا دیکھ کر سوئے غلام ایمان لائے۔ ان تینوں کے بعد حضرت عبد اللہؑ ابن محمدؑ ابن عبد منافؑ لائے جو تاریخ اسلام پر بدر صدیق کے لقب سے مشہور ہیں۔ حضرت ابوبکرؓ نے اپنے تمام دوستوں کو اسلام کی ترغیب دی۔ انہیں سے پانچ اشخاص مشہور ہیں جن کے بھی ایمان لانے کے بعد دوسرے

آواز دی جاتی تھی اور لوگ آواز سکر جمع ہو جاتے تھے۔ روٹھتے وقت لوگ سمجھتے تھے کہ کرنی قومی۔ ”پیش آیا ہو گا۔“ ان سچو کا آنحضرت کی زبان سے جو تقریریں گئی وہ یہ تھی۔ ”لوگو! اگر میں تم سے کہوں کہ پیاز کے دوسری طرح ایک بڑا لشکر ایسے چھپا ہوا ہو کہ دفعتاً تم پر مد کرے اور تمکو تباہ کر دے۔ تو کیا تم اسے باور کرو گے؟“ لوگوں نے جواب دیا۔ ”بیشک! اسے محمد تم سچے ہو اور ہم لوگوں نے تم سے کبھی جھوٹ نہیں سنا۔ تمہاری بات ہم کیون جھوٹ سمجھنے لگے۔“ آنحضرت نے کہا تمہارے پیچھے عذاب سخت آنے والا ہے جو بیڑ قومید کے رفع نہیں ہو سکتا۔“ یہ تقریر سنا کر وہ سب اپنے دل میں آنحضرت کو خفیف الحول سمجھے۔ ابولہب سے نہ ہل گیا اس نے کہا۔ ”نباک سائر اللہم ہذا جہنما“ تمہارے اوقات خراب ہوں میں اس سچ بھلا تھا۔ اور پھر اسی وقت سے کفار اور آنحضرت کے درمیان میں کٹلی کٹلی عداوت کا آغاز ہوا۔

آنحضرت کے ساتھ جو بڑا قابل مکہ کا تھا اسکی نوعیت برابر بدلتی رہی یہی متحدہ پہلے تمام اہل مکہ کی آنکھوں کی ٹھنڈک تھے۔ قوم نے انہیں ”امین“ خطاب دے رکھا تھا۔ اب اصلاح قوم کا سلسلہ پیش کرنے کی وجہ سے وہ کٹھن کی طرح دون میں چھپنے لگے اور ”امین“ کی جگہ انہیں ”مجنون“ خطاب دیا گیا۔ جب آپ راہ سے گزرتے تھے تو قعرش مذاق کرتے تھے۔ ہمیں میں کہتے تھے کہ ”یہ شخص بھلا چکا تھا دفعتاً دماغ چر گیا کہتا ہے کہ میں آسمان باتیں کرتے ہیں۔ اور آسمان کی خبر لا کر ہم لوگوں کو سناتا ہے۔“

خیر مشرین خطاب ہونے سے تو چند اہل نقصان آنحضرتؐ کا انتقام لیکن نہ فتنہ
کفار عرب کی ہمتیں بڑھتی گئیں اور وہ آنحضرتؐ کی دشمنی چھٹل گئے۔

ایک مرتبہ آپؐ نے اپنے خاندان کے چالیس مردوں کو دعوت کی انھیں
سے جمع کیا۔ انہیں ابوطالب۔ حمزہ۔ عباس اور ابوہریرہؓ بھی تھے۔ موقع
پاکر آپؐ نے اپنی رسالت کا ذکر چھیڑا اور یہ جاہل گھروالوں میں سے کوئی
ایک بھی آپؐ کا ساتھ دینے کو آمادہ ہوتا تو بڑی تقویت ہوتی۔ موزعون نے
کہا ہے کہ کسی نے کچھ جواب نہ دیا۔ لیکن علیؓ ابن ابی طالب سے اس حیرت
بخش شک اور حقارت آمیز سکوت کی برداشت نہ ہو سکی۔ اور کھڑے ہو کر
انھوں نے بڑی ہمت اور جرات سے کہا کہ رسول اللہؐ کو اس مجمع میں
سب سے کم سن میں ہوں مگر اس مشکل خدمت کے سبب اے کوئی راہوں
اس موقع کو ستر کا لٹاگل یوں کہتے ہیں۔ اس مجمع میں علیؓ کا باب ابوطالب
جو تمہارے دشمن نہ تھا موجود تھا تاہم سب کو ایک ادھیڑ عمر کے ان بڑے چھوٹے
اور ایک سولہ برس کے لڑکے (علیؓ) کا یہ فیصلہ کرنا کہ وہ دونوں ملکر تمام دنیا
کے خیالات کے خلاف کوشش کریں گے۔ ایک مضحکہ کی بات معلوم ہوئی۔
اور سب لوگ قہقہہ لگانے لگے۔ مگر آئندہ چل کر معلوم ہوا کہ یہ بات ہنسی
کے قابل نہ تھی بلکہ سب ٹھیک اور درست تھی۔

کہ بڑھنے پر ابوطالب اور عتبہ بن مسیطہ آنحضرتؐ کے گھر کے قریب
عین گزراگاہ پر گندی چیزیں جمع کر دیتے تھے۔ اور غرض اس سے صرف
آنحضرتؐ کو دق کرنا ہوتی تھی۔ آنحضرتؐ تحمل سے کام لیتے تھے اور میں نے بھی

فرمانے تھے "کیا حق ہمسائی ہی ہے" اور کچھ نہ بولتے تھے۔ یوں ہی
 آہستہ آہستہ قریش کی طبیعتیں فساد کی طرف بڑھتی گئیں اور آنحضرتؐ کی
 عداوت لوگوں کے دلوں میں جگہ پکڑتی گئی۔

سوم حج میں جب لوگ باہر کے آنے تھے تو آنحضرتؐ دعوت اسلام
 کرتے تھے اور بعض بعض ایمان بھی لاتے تھے۔ ایسے موقع پر ابولہب
 سخت بے ادبیاں کرتا تھا۔ آنحضرتؐ تو لوگوں کو دعوت اسلام کرتے تھے اور
 یہ کجبت بھرمارتا تھا اور لوگوں سے کہتا بھرتا تھا کہ یہ شخص ساحر ہے۔ شعلہ زہر
 ہے۔ شاعر ہے اور کذاب ہے۔ کہیں وہ یہ بھی کہتا تھا کہ اس شخص کا دماغ
 بھر گیا ہے۔ تم لوگ اسکی باتیں کیا سنتے ہو؟" آنحضرتؐ یہ سب کچھ سنتے تھے
 لیکن کچھ نہ بولتے تھے اور اپنے کام سے واسطہ رکھتے تھے۔

عبدالطلبؓ کے بعد ابوطالب سوار مکہ بھی جاتے تھے۔ انکے خوف سے
 کفار آنحضرتؐ سے کچھ بدل نہ سکتے تھے اور اسی طرت اُن مسلمانوں کا بھی
 کچھ نہ کر سکتے جیسا کہ غلبہ خوش حال تھا۔ لیکن غریب مسلمانوں کے ساتھ کفار بڑی
 سختیاں کرتے تھے۔ گرم ریت پر دھوپ میں ملاتے تھے۔ گرم پیچہ جسم پر
 باندھتے تھے۔ ذرے ذرے رتے تھے۔ داند پانی بند کرتے تھے۔ سبھی بھیج
 کرتے تھے۔ لیکن ہوا ایک مرتبہ آنحضرتؐ کے سامنے توحید اور رسالت کا قرا
 کر جاتا تھا پھر وہ اُس سے انحراف نہ ہوتا تھا۔

جب مسلمانوں کے ساتھ کفار مکہ کا ظہر زیادہ بڑھا تو پیغمبر خداؐ نے مسلمانوں
 کو ہجرت کا حکم دیا۔ ہجرت کا حکم اسوقت ہو کہ نہ تھا۔ حبشہ و بکوالی سینا کہتے ہیں

پہرے کے لیے منتخب کیا گیا۔ اہل اہل گہر و دروازہ پر عزت و احترام کی نگاہ سے
 شخص مکتہ سے چھپ کر باہر نکلے۔ عقیدہ گستاہا پادشاہ آئے اور وہاں سے ہمارے
 میں جیو کر حبشہ کے ساحل پر اتر پڑے۔ حبشہ میں اس وقت عیسائی بادشاہ
 تھا جسے شہنشاہی کہتے تھے۔ ان ہجرت کرنے والوں میں سب کے
 پہلے حضرت عثمان بن عفان اپنی زوجہ رقیہ بنت رسول کے ساتھ گھر سے
 نکلے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ یہ لوگ نبوت کے پانچویں سال حبشہ کے مینے
 میں گھر سے نکلے تھے۔

کافروں نے جب دیکھا کہ اہل مکہ مسلمان ہوتے ہیں اور چپ چاپ حبشہ
 چلے جاتے ہیں تو انکی کد اور بڑھی۔ چند کفار شہنشاہی اور ان کے ملائین کو دیکھ
 کے لیے مخالفین کی طرح حبشہ میں پہنچے۔ اراکین دولت نے شہنشاہی سے
 عرض کیا کہ چند آدمی کہہ سے ہمارے ملک میں اپنا ابائی مذہب چھوڑ کر عیسائی
 آئے ہیں انکے بل ملک انکا دعویٰ کرتے ہیں۔ بہتر ہوگا کہ وہ انکے حوالہ
 کر دیے جائیں۔ شہنشاہ نے کہا کہ جب مجھ سے چاہا۔ انکی جگہ تو مجھے پناہ
 دینا لازم ہے۔ میں اپنے ملک سے ان کو دیکھ کر جانے نہ دے گا۔
 لیکن انکو بلایا جائے تا انکے یہی اتفاق کا پتہ چلے۔

یہ خانہ پر بادشاہ شہنشاہی کے دربار میں پہلے حضرت جعفر طیار صاحب کے
 پیشوا تھے۔ کفار مذہب بددین آئے تو پہلے انھوں نے بادشاہ کو سجدہ کیا
 اور انکے بعد ایک گوشہ میں رہا۔ اب بیٹھے۔ خوڑی دیر میں مسلمان بھی آئے
 انھوں نے عزت و سلام کیا۔ نہیں کیا۔ شہنشاہ کے نزدیک ان کے ساتھ

کی طرف مخاطب ہو کر پوچھا کہ تم نے بادشاہ کو سجدہ کیا یا نہ کیا؟ حضرت قیصر نے کہا کہ ہم غلطی کو سجدہ نہیں کرتے۔ ہمارے پیغمبر نے یہودی ہی تعلیم دی ہے۔ اس گفتگو سے نجاشی کے دل میں مسلمانوں کی وقعت ظاہر ہوئی اور اس نے پوچھا کہ تم نے اپنے مہائیلوں کا دین چھوڑ دیا۔ اور یہودیوں کی تعلیم کے دین بھی تم نہیں ہو تو پھر آخر تمہارا کیا دین ہے؟ نجاشی کے صبارین جو تقریر حضرت نے کی اسے سوز و غم نے نقل کیا ہے ہم یہاں اسکا ترجمہ درج کرتے ہیں۔

”اے بادشاہ! ہم ایک جاہل اور گمراہ قوم تھے۔ بُت پوجتے تھے۔ مُردار گوشت کھاتے تھے۔ بدکار باں کرتے تھے۔ ہمارے سے برسی طرف پیش آتے تھے۔ زبردست کمزور کا مال کھا جاتا تھا۔ ایک مدت سے ہماری یہی حالت چلی آتی تھی۔ یہاں تک کہ خدا نے ہماری ہی قوم کا ایک پیغمبر جاسکی شرافت۔ نسب۔ راستبازی۔ ایماندار سی۔ اور پاک اسنی سے ہم خوب واقف تھے۔ اُسے یہودیوں کی طرف بلا بٹا کر ہم ایک اُسی خدا کو خدا جاننا نہیں اور اُسی کی عبادت کریں اور قبروں اور پتھروں کی پرستش چھوڑ دین جنکو ہم اوروں سے باپ دادا پوجتے تھے۔ اُسے حکم دیا کہ ہم صرف خدا ہی کی عبادت کریں اور کسی چیز کو ذات اور صفات نہ دیں۔ عبادت میں اُسکے ساتھ شریک نہ کریں۔ پانچوں وقت نماز پڑھنا اور سال بھر کے بعد تقیبال کا چالیسواں خدا جس قدر دینے اور

ماہ رمضان میں بیماری اور سفر کے سوار و زرہ رکھنے کو اُسے فرض
 بتایا۔ اُس پیغمبر نے حکم سچ بولنے اور امانت کو اُس کے ہاتھ سے
 پاس پہنچا دینے اور قرابت و دلدن سے رعایت یا مروت کرنے
 اور یہاں یوں کے ساتھ نیکی سے پیش آنے اور بیعت اور رازم کلین
 اور خون خرابیوں سے بچنے کا حکم دیا۔ اور یہ کاریوں اور جوئی
 گواہی دینے اور بے ایمان باپ کے بچوں کا مال کھا لینے۔ اور
 ہاں اس عورتوں پر تہمت لگانے سے منع کیا۔ ہم نے اُس کو سچا
 حاتمہ اور جہانگام اُسے خدا کی طرف سے سنائے اُن سب کی
 پیروی اختیار کی۔ ہم صرف ایک ہی خدا کی عبادت کرتے ہیں اور
 کسی چیز کو کسی بات میں بھی ایسے ساتھ شریک نہیں کرتے۔ اور جو
 چیز خدا نے ہم پر حرام کر دی ہے اُس کو حرام اور جو حلال کر دی ہے
 اُس کو حلال جانتے ہیں۔ اس بات پر ہماری قوم ہماری دشمن ہو گئی
 اور طرح طرح سے ہکود کم دیا اور ہکو ہمارے دین سے پھیرا جا ہوا
 کہ ہم خدا کو چار کھجور جت بوجھ لگیں اور جن بڑی باتوں اور چیزوں کو
 ہم پہلے جائز سمجھتے تھے پھر اُن کو جائز جانیں جب انھوں نے ہکو
 نہایت عاجز کر دیا اور طرح طرح کے ظلم کیے اور نہایت تنگ کیا
 اور ہمارے دین میں مزاحم ہوئے تو ہم اپنا وطن چھوڑ کر گمراہہ شکوہ اور
 بادشاہوں کی بر نسبت اچھا جان کر تیرے ملک میں چلے آئے
 اور یہ امید کر کے کہ تیرے سامنے کوئی شخص ہم پر ظلم نہ کرے گا

پناہ اختیار کی

عمر بن الخطابؓ کے ایمان لانے کی کیفیت سوزخون نے کسی قدر چری
 اختلاف کے ساتھ بیان کی ہے کہ ایک دن ابو جہل نے باہم یہ ذکر کیا کہ کوئی
 محمد کو قتل کر دے تو میں ایک سواونٹ اور ہزار اوقیہ جائیداد انعام دوں۔
 حضرت عمرؓ نے اس سے بات کہی کر کے قتل کا بیڑا اٹھایا۔ سادہ بین ایک شخص
 سے ملاقات ہوئی۔ اس نے حضرت عمرؓ کا امادہ سن کر کہا کہ محمد کو پیچھے رہنا بیٹے
 گھر کی توجہ لو کہ تمہاری بہن بھی مسلمان ہو گئی ہے۔ عمر اپنی بہن کے گھر گئے
 وہاں حالت یہ تھی کہ دروازہ اندر سے بند تھا اور حضرت عمرؓ کی بہن اور اس کے
 شوہر حارث کو حضرت خطابؓ سورہ طہ (ایک کاغذ پر لکھی ہوئی) پڑھا رہے
 تھے۔ عمرؓ کی آواز سن کر حضرت خطابؓ چھپ گئے۔ حضرت عمرؓ کے پوچھنے پر
 انہی بہن نے کہا کہ ہم لوگ باتیں کرتے تھے۔ حضرت عمرؓ نے بکری ذبح کر کے
 پکاتے کو کہا جب وہ بچی تو زن و شوہر نے ذبیحہ کا سر سجھا لیا۔ کھانے سے
 انکا ایک حضرت عمرؓ نے خاص اسی غرض سے بکری ذبح کی تھی۔ جب
 حضرت عمرؓ کو ان کے مسلمان ہونے کا یقین ہو گیا تو انکو مارنا شروع کیا۔ عورت
 کو چوٹ زیادہ آئی۔ اسکا خون اٹو دھیرہ دیکھ کر حضرت عمرؓ پشیمان ہوئے۔ کچھ
 دیر ساکت رہ کر انھوں نے پوچھا کہ اچھا رہا یہ کہان ہے جسے تم لوگ
 پڑھتے تھے؟ کسی قدر تامل کے ساتھ وہ پوچھ عمرؓ کو دیا گیا اور وہ پڑھنے
 لگے جب وہی عجمی بقول فانیہ بعلم السرد اخفی ملک ہو چکے
 تو کلام ختم پڑا اور کیا۔ حضرت عمرؓ کے منہ سے یہ خطاب نکل گیا کہ کیا

اجا کلام ہے۔ حضرت خبابؓ اتنا سہا پا کر گوشہ سے نکل آئے اور بولے
 عمرؓ ایک ہونچے اسلام۔ رات آنحضرتؐ دعا کرتے تھے: "خدا یا ابوہل بن
 ہشام یا عمر بن الخطابؓ سے اسلام کو عزت دے" حضرت عمرؓ اسی وقت
 آنحضرتؐ کے پاس پہنچے اور لہان ہو گئے۔

حضرت حمزہ عم رسولؐ کے اسلام قبول کرنے کی یہ کیفیت ہے
 کہ ایک روز وہ شکار سے آتے تھے راستہ میں سنا کہ ابوہل بن ہشام
 محمدؐ کو آج بہت تنگ کیا ہے۔ بتنا صافے حبت وہ ابوہل کے
 پاس باز پرس کرنے کو گئے۔ اور چر خود طالب مسلمان
 ہو گئے۔

حضرت حمزہ اور حضرت عمرؓ کا اسلام کنارکتہ کے لیے زاید اشتعال کا سبب ہوا
 پہلے نزاع شخصی تھی اور اب قومی جنگ شروع ہوا۔ ابتدا میں دسٹل میں
 مسند آنحضرتؐ کے مخالف تھے اور اب کل قریش ایک دل ہو کر مخالفت
 پر کمر بستہ ہو گئے۔ نبوت کے ساتویں سال شروع ہونے پر ایک روز نکلا
 اکڑنے جمع ہو کر ابو طالب عم رسولؐ کو بلایا۔ اور صاف صاف غفلوں میں
 سنا تا کہ تم محمدؐ کو ہمارے حوالے کر دو کہ ہم اسے ہلاک کر ڈالیں یا ہم سے
 جنگ کرو۔ ابو طالب مگر پیائے اور آنحضرتؐ کو بلا سبھا۔ آنحضرتؐ کے آنے
 پر چاہتے تھے کہ جنگ شروع ہوئی۔ ابو طالب نے قریش کی گفتگو سنا کر کہا: محمدؐ
 ہم میں قریش سے لڑنے کی طاقت نہیں ہے۔ اپنی جان کا خیال کرو! الی
 کہ کے صبر و دل بردار نہ ہو۔ آنحضرتؐ سمجھے کہ ابو طالب یہی ماہیت دست بجا

ہوتے ہیں۔ ابوطالب کی تقریباً فشاہی بہتھا۔ آنحضرت نے کہا: "لو ان
 سے آفتاب اور مانتاب اور ترکیبے داہنے اور بائیں آجائیں جب بھی
 میں باز نہیں آسکتا۔" دوسری روایت کے مطابق یہ فرمایا کہ میں جو کچھ کرے
 ہوں خدا کے حکم سے کرتا ہوں۔ آپ کی تعریف مجھے روک نہیں سکتی آپ
 میری مدد کیجیے تو بہتر نہیں تو خود اللہ کی مدد مجھے کیا کم ہے؟ آنحضرت
 یہ کہہ کر رونے لگے اور رونے کا تمام ہی تھا۔ ایک طرف دوسرے پہاڑی نصیب
 اور دوسری طرف خدا کا حکم۔ خدا کا حکم تو نالے کے لائق نہیں اور چاہا
 ہے کہ فرط محبت میں فرما دے کہ شکوہ کر رہا ہے۔ غرض کہ آپ وہاں سے افسر
 خاطر اٹھے اور مگر کا رخ کیا۔ آنحضرت کے ابوس اٹھنے پر ابوطالب کا دل
 سہرا آیا اور ایک کٹن سل باعزت بہادر کی حیثیت سے انھوں نے کہ
 "اچھا جاؤ اپنا کام دیکھو جہی میں آئے کرو جب تک میں زندہ ہوں تمہارا
 بال بچا نہیں ہو سکتا۔"

ابوطالب نے جب آنحضرت کو کفار کے سپرد نہ کیا تو خود کفار حضرت کی
 فکر میں ہونے کے کسی طرح آپ کو ہلاک کیوں۔ ابوطالب نے تمام اشیاء
 (جو اشم) کو جمع کر کے صورت حال بیان کی۔ سب نے ابوطالب کے ساتھ
 دیا۔ اور نہ ہی ایسی کی جگہ ایک گورخانہ خانی بڑی تھیں گئی۔ جو اشم میں
 اس وقت تک بہت کم مسلمان تھے لیکن باقی تمام جیت خانہ خانی ایک
 طرف تھے ان تمام قریش دوسری طرف تھے۔ مسلمانوں کو بیرون تھا کہ
 مسادات رات کو یاروں کو اچھا تک قریش حملہ آور ہوں، اس لیے آنحضرت ص

تمام اصحاب کے اور طالب کے وسیع مکان میں چلے گئے اور وہیں تمام
 ہنر با شتم می رہنے لگے۔ اس مکان کو ایک گندمی فرم کرنا چاہیے۔ تو دونوں
 نے اسے شعب کہا ہے۔ ماہ محرم کی پہلی تاریخ کا یہ واقعہ ہے۔ کھانہ نے
 یہ حالت دیکھ کر اڑنے کی توہمت نہ کی۔ لیکن آپس میں اتفاق کر کے اس
 شعب کے رہنے والوں کو اپنی قوم سے علیحدہ کر دیا اور ان کے ساتھ دیباہی
 برتاؤ شروع کیا جیسا سندھستان میں اکثر اقوام ظالموں کو خارج از بلاد رسی یا
 کوفات کر دیتے ہیں۔ اہل شعب کے ساتھ انھوں نے مناکحت۔ مباہلت
 مخالطت اور مکالمات ہنر کردی۔ شعب سے جب کوئی نکلتا تھا تو لوگ
 اسکو مارتے تھے۔ بازار میں چیز خریدنے یا بیچنے نہ دیتے تھے۔ حتیٰ کہ
 ایام حج میں شعب سے باہر نکلنے نہ دیتے تھے۔ انسان کی فطرت یوں ملتی
 گئی ہے کہ ایک دوسرے سے استعانت چاہے بغیر نہ نہیں سکتا۔ اس قید
 نے اہل شعب پر بڑی مصیبت ڈالی۔ جہانی اور روحانی تکلیف کے علاوہ
 کی تنگی بھی شروع ہوئی۔ نہ تے کتبہ دا۔ نہ جب کبھی چھپ کے کوئی چہرہ
 تھے۔ بلکہ گون کو خبر ہو جاتی تھی تو وہ اپنے ہمیشہاں میں رسوا کیے جاتے تھے
 اور بد عہد قرار پاتے تھے۔ تین برس یہ قید تادم رہی۔ قید سے چوٹنے کے
 حالات جاننے کے لیے تاریخ الاسلام پر مبنی ہے۔

ابو طالب کے مرنے پر چند دنوں کے بعد حضرت خدیجہ کبریٰ رضی اللہ
 عنہا (زوجہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) نے انتقال کیا۔ آنحضرت
 کو ابو طالب اور خدیجہ کے مرنے کا با غم ہوا اور اسی لیے اس سال کو

آنحضرتؐ نے عام الحزن رنج کا سال کیا۔ ابوطالب اور خدیجہؓ کی موت کے
کا فزون کو دلیر کر دیا۔ انھوں نے پھر زیادتی نہ دے کر دی۔ ملک مرتباً آنحضرتؐ
پر کا فزون نے راہ چلتے خاک ڈال دی۔ آپؐ اور آئے تو آپؐ کی کسی ہڑکی
نے تمام جسم سے خاک جھاڑی۔ آنحضرتؐ ملول بنے اور کہتے تھے کہ ابوطالب
کی حیات میں قرہیں۔ بے رہتے تھے۔ چہرہ پر رانیہیں اللہ تعالیٰ
حیات کرے ۵۔

اب کہ اس قابل نہ تھا کہ آنحضرتؐ وہاں قیام کرتے۔ لوگ بی طرح بے
دیوان کرنے لگے آنحضرتؐ نے نواح مکہ میں دعوت اسلام کا ارادہ
کیا اور اس غرض سے سچ اپنے خادم زید بن حارثہ کے قبیلہ بنی بکر میں
بہتری قوم فحطان کے پاس تشریف لے گئے۔ لیکن کہیں ٹھہرنے کی صورت
نظر نہ آئی۔ صرف یہی نہیں کہ وہ لوگ اسلام کی طرف مائل نہیں ہوئے۔ بلکہ
اہل مکہ کی طرح وہ لوگ بھی ایذا رسانی کے درپے ہوئے۔ شور کرتے
تھے۔ بناتے تھے۔ آوازے کتے تھے۔ پتھر مارتے تھے۔ خلاصہ یہ کہ وہ
کسی طرح جہالت میں اہل مکہ سے کم نہ تھے۔

تھوڑے دنوں تک باہر بکر جب آنحضرتؐ پھرے تو راہ میں چند مسلمانوں
سے ملاقات ہوئی۔ انھوں نے عرض کیا کہ "طائف میں بیوہ لوگوں نے
جو کچھ آپ کے ساتھ بتا دیا اہل مکہ اس سے واقف نہ ہیں۔ یہاں بھی چند
بیٹھے آپ کے لیے حیار کیے گئے ہیں۔ مکہ چلنا کسی طرح مصلحت نہیں
آنحضرتؐ کو حرا پر ٹھہرے اور سرداران مکہ کے پاس پہنچا بھیجیا لیکن کسی نے

آپ کو اپنی حمایت میں لینا پسند نہیں کیا۔ انہیں علم بن عدی ماضی ہوا اور کہہ دیا کہ اسے آنحضرتؐ کو ساتھ لے لے اور لوگوں کے پہنچنے پر جا کہیں عتیکہ کا محلہ اور تائی ہوں۔ دستور جاہلیت کے موافق پھر کوئی آنحضرتؐ سے بول نہ سکا تھا۔ علم بن عدی آنحضرتؐ کو اپنے گھر لے گیا اور اس کے تمام گھر والے آنحضرتؐ کی حفاظت کرنے لگے اور چند روز تک آنحضرتؐ اور ان کے اصحاب امن کے ساتھ رہے۔

نبوت کے گیارہویں سال قبلہ خراج کے چار یا چھ شخص جو مدینہ سے حج کرتے آئے تھے مسلمان ہوئے۔ انہوں نے مدینہ میں جا کر آپؐ کو ذکر کیا اور یہی گویا ہجرت مدینہ کی بنیاد پڑی۔

تیرہویں سال ایک جماعت کثیرہ مدینہ سے حج کوئے آئی اور انہیں بہت سے لوگ مسلمان ہوئے۔

دوسرے سال ابام حجاج بن حضرت مصعب مکہ میں آئے اور پھر مدینہ آئے اور وہیں کہ آنحضرتؐ کے ہاتھ بیٹ کرنے کے لیے ساتھ لائے۔ سان لوگوں نے سسماں ہو کر آنحضرتؐ سے استدعا کی کہ آپؐ مدینہ میں چل کر قیام فرمائیے جب مدینہ والوں سے پورا الطینان ہو گیا تو آنحضرتؐ نے مسلمانان مکہ کو مدینہ جانے کے لیے عام اجازت دی۔ مکہ میں یہ لوگ زندگی سے بیزار تھے۔ حکم ہوتے ہی انہوں نے روانگی شروع کر دی۔

اہل مدینہ کے مسلمان ہونے اور مکہ سے مسلمانوں کی ہجرت کرنے سے کفار قریش بہت خائف ہوئے۔ ڈر سے کہ نہ یوں نے زور پکڑا تو بدلا ہوا ہوا؟

لین گئے۔ اور سب نے لکڑی شوری کہا۔ پہلے آنحضرتؐ کا قبدرنا پھر حلاوتین
کرنا شوری امین پیش ہوا۔ اخیر میں ابو جہل نے یہ راے دی کہ محمدؐ ہلاک
کیے جائیں اور کثرت راے سے یہ تجویز قرار پائی۔ لیکن ابو جہل کے رجم
آنحضرتؐ کیلئے سے چھپ کر بھاگ گئے اور بد شرابی دشمنوں سے خود کو بچاتے
ہوئے مدینہ پہنچ گئے۔ مفصل حالات پڑھنے میں تیری دلچسپی ہے۔

مہاجرین (ہجرت کرنے والے مسلمان قریش) کے لیے مدینہ باعتبار
آب و ہوا کے اچھا نہ تھا۔ مکہ کی بائبل خشک آب و ہوا تھی اور مدینہ کی ہر
سہرے سفلی بنے سرو سامانی اور بے اعتدالی۔ مدینہ میں صفائی بھی کم تھی
تھوڑے دنوں میں مسلمانوں کو غیر آب و ہوا کا اثر معلوم ہونے لگا۔ اکثر مسلمان
جاڑے بخار یا دہائی بخار میں مبتلا ہو گئے۔ جب بخار میں وہ نہڑیاں بکتے
تھے تو کفار مکہ کو گالیاں دیتے تھے جنکی وجہ سے مکہ کی لطیف آب و ہوا
ان سے چھوٹی تھی۔ یہ مصیبت نامہ عرصہ تک نہ رہی۔ کچھ قحط آب و ہوا موافق
آگئی اور کچھ مسلمانوں کی صفائی نے گویا نیو پیل دانی کا جاری کر کے تمام شہر
کو معفوت اور گندگی سے پاک کر دیا۔

اب صرف فائدہ بخشی کی ایک تکلیف رہ گئی تھی جس میں عرصہ تک مہاجرین
جب تک متوطن مہاجرین کے پاس سرمایہ تھا غریب مہاجرین کی خبر گیری
مہلت ہی بخیر سے دنوں میں امیر و غریب سب برابر ہو گئے۔ انصار اپنے
مسلمانان مدینہ کب تک سماجی کا اوجہ اٹھاتے۔ پھر بھی وہ بہت کچھ کرتے
تھے۔ مسلمانوں پر یہ زمانہ تیری حضرت کا تھا اور اسکے ساتھ ہی بڑے اعمال

کامیابی تھا۔

غرض کہ ہجرت کے اول ہی سال مسلمانوں کا پورا مسکن مدینہ میں بیٹھ گیا۔ عربوں کی ایک ناقہ کشی کی تکلیف تھی وہ بھی چند سال کے بعد رفع ہو گئی۔ مسلمانوں کی تاریخ میں ہجرت مدینہ ایک بڑا واقعہ ہے اور اسی سے سنہ ہجری کا آغاز ہوتا ہے۔

آج تک مسلمانوں نے جب قدر صبر کیا وہ طاقت بشری سے باہر تھا۔ وہ بھی انسان تھے۔ عرب کا خون رگون میں تھا اتحاد میں کم سہی لیکن کیا کم تعداد کی جماعت میں غصہ نامیدار تھا ہے۔ کمزور زبردست سے کبھی جھجھکا کر مٹ نہیں جاتا۔ ”کنور مغلوب یصول علی الکلب“ لیکن مجبوری بقیہ کی آنحضرت کے حکم بغیر مصحاب کچھ کر نہ سکتے تھے اور آنحضرت کا حکم ملاحی (حکم ربانی) کے معادہ ہو سکتا تھا یا یہ کہ آپ کو ایک وقت خاص کا انتظار تھا۔ حکم جاد ہونے ہی مسلمان اس طرف بھرتے جس طرح جھو کا شیر خوار سے باہر کر دیا جائے۔ آنحضرت کے زمانہ میں غزوات کی تعداد ۱۹ سے ۲۴ تک اور سریرہ کی تعداد تقریباً ۵۰ تک بیان کی جاتی ہے۔ سب سے پہلے سے اجداد کے مسلمانوں کے لوٹ مالی قسم سے تھے۔ اسی سبب لوہے کے بعض مشتبہ اور خین نے آنحضرت کو دیرین کا سردار مکتوبات۔ ہر وقت کہ بیان لوٹ مار کی فتنہ ریح کر دی۔ بے تاکہ مسلمانوں پر یہ اتنا کام چاہئے۔ کہ جس کے رہنے والے تمام کو ہر تجارت کی غرض سے آتے جاتے تھے۔ مدینہ راہ میں چرتا تھا۔ نواحی مدینہ سے جب یہ کفار گزرے تھے تو مدینہ کے

بدی لڑائی تک جو لوگ قریش کے قافلہ کی طرف گئے وہ سب شخص حال کے لیے، جیسے گئے تھے کہ مکین مدینہ پکھار عرب کا حکم تو نہ ہوا جو متعلقین مسلمانوں کے مکہ میں ہیں دریافت کریں کہ ان کے ساتھ کیا برتاؤ کفار رکھتے ہیں۔ بدر کی لڑائی میں آنحضرت جو مدینہ سے نکلے وہ بھی جنگ کی غرض سے نہیں بلکہ قریش کی آمد کی خبر سنا کہ آپ یہ مناسب سمجھے کہ مسلمان مدینہ میں جیسے بیٹھے رہیں آپ کا یہ خیال تھا کہ جن لوگوں نے مسلمانوں کو پناہ دی ہے ان کے شخص کا سبب ہوگا۔ بہتر ہو گا کہ آگے بڑھ کر مسلمان قریش کو روکیں۔ جو پناہ دے وہیں ہو رہے گا۔ مدینہ کے باشندوں پر بلا کا نا ابل ہونا اچھا نہیں۔

بعضے حملے مسلمانوں کی طرف سے فواحی مدینہ کے باشندوں پر بھی کیے گئے۔ نہ اس لیے کہ ان کے مال و متاع کو لوٹ کر پیٹ پالا جائے بلکہ اس لیے کہ ان کی زیادتیوں نے مخالفت خود اختیاری پر مسلمانوں کو مجبور کر دیا تھا۔

سال اول کے اخیر یا سال دوم کے شروع میں پہلا غزوہ ابوا کا ہوا۔ یہ مقام مکہ اور مدینہ کے درمیان میں ہے۔ آنحضرت اسعد بن عبادہ کو مدینہ میں اپنا خلیفہ چھوڑ کر قریش کے حمایتی قبیلہ بنی حمزہ کے مقابلے کے لیے روانہ ہوئے۔ تمام ابوا قبیلہ بنی حمزہ کے لوگ بسلحہ پیش آئے اور اس لیے لڑائی کی فہم نہیں تھی۔ صبح اس امر ہوئی کہ وہ کفار قریش یا مدینہ کے مسلمان کسی بھی ساتھ نہیں گئے۔ فخر و صلح سے ظاہر ہے کہ نیت مسلمانوں کی نہ تھی۔

غزوہ بدر کی پہلی کیفیت بیان کی گئی ہے کہ ایک بڑا مال تجارت کا

کہنے سے شام کو ابو سفیان امیر قافلہ کے ذریعہ سے گیا۔ شام سے بھرتے ہوئے
 اسے نوامی مدینہ سے گزرنا ضرور تھا اور یہ بھی یقینی تھا کہ جب بلال ان بدلتے
 لینے پر تلے ہوئے ہیں تو جنگ کا ہونا ممکن ہے۔ اس لیے ابو سفیان نے کہ
 میں مدو کے لیے آدمی بھیجا تھا صدارت کے کان کاٹ کر۔ زمین اولیٰ
 باندھ کر گرجان و مدینہ شہر میں داخل ہوا۔ تمام شہر میں اُسکے آنے سے
 تشویش مچ گیا۔ چونکہ مل تجارت کل قوم کا تھا اس لیے تمام اہل مکہ کو اس قافلہ سے
 تعلق تھا اور یوں آنحضرت محمد کی دشمنی ہی کیا کہ غرض مشترک تھی۔ تمام مکہ
 کے جنگ جو شہر سے نکل پڑے۔ مکہ کے اکثر اہل الرائے اس خروج کے
 مخالف تھے اور اخیر تک وہ مخالفت پر قائم ہی رہے مگر ابو جہل کی جوڑ بازی
 کے سامنے کسی کا بس نہ چلا اور آنحضرت چلے آئے شام۔ یہ ابو سفیان
 کا قافلہ آیا۔ مکہ سے تمام صنادید تشریف ابو جہل کی رہنمائی میں چل کھڑے ہوئے
 تھے۔ ابو سفیان ساحل بحر سے وہ کھل گیا۔ مسلمانوں کو خبر نہ ہونے پائی
 اُسے ابو جہل کو بھی مالیں بلا جا ہا اور کھلا بھی کہ جب اہل سب لایا گیا تو پھر
 جنگ سے کیا مطلب۔ مگر یہاں تو اُسکی موت آئینی تھی صنادید کو بڑا غصہ ہوا
 مدینہ سے چلتے وقت مسلمانوں کو یہ علم نہ تھا کہ اس اہل اللہ میں تمام تشریف
 سے موت بھیرا جا چکی۔ وہ جانتے تھے کہ مر رہا ہے۔ ان کے ہاتھ پر
 مقابلہ ہو گا۔ جب مسلمانوں کو معلوم ہوا کہ جنگ کا ہے۔ ان میں سے تو آنحضرت
 نے مسلمانوں کا احتجاج لینا چاہا۔ مگر بنی قو قفار نے یہ رخا نہ ہی سمجھا
 اہل مسعودی کو یہ مستعد نہ تھی لیکن انصار کو سند نہ پاتا تو حضرت بہت مخلوط

ہوئے۔ مدینہ کے مسلمانوں نے کہا کہ ہم حضرت موسیٰ کی مافران امت
 نہیں ہیں کہ اذہب ائت ربک فقاتلنا ماکمراگہ ہو جائیں۔
 ہم آپ کے ساتھ سریشہ کو لیتا رہیں۔

ابوہریرہ کی ہمت ابوہریرہ کے ساتھیوں سے فی سبب بھی یہ بحث
 ہوئی کہ یہ نہ ہمت ہے یا واپس جانا۔ کثرت راستے واپس جانے
 پر بھی لیکن ابوہریرہ کو لڑائی کی زیادہ تمنا تھی۔ اُس نے اخیرین عام کو لانتھا بسکا
 بھائی عمر سر یہ عبداللہ بن مارا گیا تھا۔ وہ ننگے سر و اعراہ مکتا ہر شکر
 میں شور مچانے لگا۔ اس آخری فکر میں ابوہریرہ کا سر بھوا اور لڑائی چھوٹی
 اس جنگ میں ابوہریرہ کے ساتھ ساڑھے نو سو لڑنے والے تھے اور
 پچھ ابوہریرہ کے ہی ساتھ تھے۔ ان کے مقابلہ میں مسلمانوں کی تعداد بہت
 کم تھی۔ بیان کیا گیا ہے کہ صرف تین سو پانچ مسلمان اس لڑائی میں تھے
 کے شریک تھے جنہیں سے اسی تو مجاہدین تھے اور باقی انصار تھے۔ جو کہ
 مکہ سے مدینہ میں آکر آنحضرت کے ساتھ بیٹھے تھے وہ صحابہ کہلاتے تھے۔ اور
 مدینہ کے مسلمان انصار کہلاتے تھے۔

جنگ کی ابتدا ہونے لگی کہ تین کفار قریش نے عقبہ وغیرہ میدان جنگ
 میں آکر مرد مقابل طلب کیے تین شخص انصار کے بڑے لیکن انھوں نے
 کہا کہ ہم نے لڑنا ننگ سمجھتے ہیں یہ سنکر صحابہ نے حمزہؓ - علیؓ - عبیدہؓ
 سامنے آئے۔ حمزہؓ اور علیؓ نے تو اپنے اپنے سباز کو فوراً ہی ہلاک کیا لیکن
 عبیدہؓ سے مبارز کی لڑائی ہوئی۔ عبیدہؓ نے زخم کھاندا اور اپنے سباز کو بھی

رحمی کیا حنزہ اور علی نے پہونچکر عقیقہ کے مہاندر کو بھی ہلاک کیا۔ اسکے
 بعد پوری جنگ شروع ہوئی کفار کا کتہہ اور پھر انہیں سے باہمی اختلاف آنا
 ایک طرف تھا اور دوسری طرف دل جلے مسلمان اور سب سے بڑھ کر اُمید
 غیبی میدان مسلمانوں کے ہاتھ رہا۔ بہت سے کفار مارے گئے اور قید
 کیے گئے۔ کفار بھاگے تو مسلمانوں نے تعاقب کیا۔ حالت تعاقب میں کچھ
 کفار اسیر ہوئے اور مال غنیمت مسلمانوں کے ہاتھ آیا۔ مقتول کفار کی تعداد
 ششویان کی گئی ہے اور اتنے ہی اسیر بھی ہوئے تھے۔ مسلمانوں کی طرف
 سے صرف ۱۴ مسلمان کام آئے جنہیں سے چھ ہمارے تھے اور آٹھ انصار۔
 اس لڑائی میں تمام پرانے دشمن اسلام کے مارے گئے۔ وہ لوگ جو بہت
 کی رات مکہ میں خانہ رسول کے محاصرے میں تھے باسٹھ ایک شخص کے جو بعد کو مسلمان
 ہوا اور سب کے سب مارے گئے۔ لیکن یہ سمجھنا چاہیے کہ مسلمانوں کے
 دشمن محدود ہو گئے تھے۔ جوش جاہلیت نے اور نئے نئے دشمن پیدا کیے
 جنکی لڑائیوں کا حال مفصل تاریخ الاسلام میں مندرج ہے۔

ابتداء اسلام کی حالت ہی ایسی تھی کہ فوجی قانون (مارشل لا)
 جاری کیے بغیر کام نہ چلتا۔ کہیں دُچار ابو جہل مدینہ میں بھی پہنچا ہوا تھا
 تو مسلمانوں کا رہنما دشوار ہو جاتا۔ اسیلے اہل مدینہ اور ان کے اطراف کے یہودیوں
 سے جب کوئی زیادتی ہوتی تھی تو پھر بدلہ لینے میں مسلمان شامل نہ کرتے تھے
 لیکن کسی حالت میں وہ انصار نہ تھے۔ یہاں سے سب وار نہ ہوتے
 تھے۔ بلکہ ایک بات اور بھی تھی کہ مدینہ میں آنحضرت کی حالت سلطانِ وقت

کی سی تھی۔ دو سلطان وقت کے خلاف سازش کرنے والے باغیوں کو مرنے
دینا چاہتے تھے۔

پہلے عرب میں کوئی بادشاہ نہ تھا نہ کوئی بادشاہی قزاق تھا۔ آپس کے دستور
اور معاہدہ کے مطابق ایک قبیلہ دوسرے قبیلہ سے برتاؤ رکھتا تھا۔ اور قبیلہ کے
سرور کو یا قبیلہ کے حکمران ہوتے تھے جب سلطان مدینہ میں آئے تو قریب
ہوا کی قوموں سے دستور کے مطابق معاہدے ہوئے کہ ایک دوسرے کا بڑا بھائی
اور باہم عزت۔ احترام قائم رہیں۔ مدینہ میں ایک قبیلہ یہودیوں کا بنی قریظ
تھا یہ لوگ اپنے معاہدہ پر قائم رہے مسلمانوں سے بے ادبیان شروع
کیں۔ ایک سلطان عورت سے تفریق کرنے پر یو یوین کے ایک ملک آدمی سے
گئے۔ پیغمبر خدا نے انکو بلا بھیجا اور باشتی گفتگو کی مگر ان لوگوں نے کچھ خیال
نہ کیا وہ کہنے لگے کہ قریش پر غالب رہنے سے آپ کچھ گھٹن نہ کیجیے۔ وہ فن
جنگ سے واقف نہ تھے ہم لوگ اس فن کے اہل ہیں۔ ہم سے ٹوٹنے سے پہلے
اہل یرب نے لکھا ہے کہ مسلمانوں کے عروج پر وہ لوگ حاسد بھی تھے نہ خلیفہ
بہم اہل کی شہر گئی۔ جب مسلمان ہو چکے تو وہ اپنی گدھی میں چناہ گزیں ہو گئے
اور پھر پندرہ دن کے بعد اسیر ہو گئے۔ اخیر میں شہر مدینہ پر چڑھ ماضی ہو گیا
اور اسی شرط پر انکی جان بخشی کی گئی۔

ابوسفیان نے قسم کھائی تھی کہ محمد یا اصحاب محمد سے انتقام لے بغیر وہ موت
سے محبت کرے گا نہ سرزمین تیل ڈالے گا۔ آنحضرت سے اب انتقام لینا
آسان نہ تھا پہلے محض قسم اٹوانے کو وہ کچھ آدمی لیکر آدمی مدینہ تک آئے

سے تین میل کے فاصلہ پر ایک مسلمان اور اس کے ایک مزدور کو مارا اور چند
خوے کے درختوں اور رہنے کے گھروں میں آگ لگا کر جلا گیا۔ آنحضرتؐ نے
غلام کو تعاقب کیا لیکن ابوسفیان بھاگا اور بھاگتے ہوئے بارشتر لگا کرنے کی
غرض سے سوین (ستو) کے پورے گولا گیا۔ اسی وجہ سے اس کا نام غزوہ
سوین رکھا گیا۔

عراق اور مکی راہ میں مدینہ سے تین منزل کے فاصلہ پر قرقرۃ الکدر واقع
ہے۔ مسلمانوں کو خبر پہنچی کہ وہاں بنو سلیم اور بنو علفان فساد کے لیے جمع
ہوئے ہیں۔ آنحضرتؐ نے ان پر چڑھائی کی۔ وہ لوگ تو بھاگ گئے لیکن ان کے
چراہے ۵ سواون سمیت گرفتار ہوئے۔ سالِ غنیمت مسلمانوں میں تقسیم ہوا
ان چراہوں میں سے ایک نام ایک غلام تھا وہ آنحضرتؐ کے حصہ میں آیا اور مسلمان
بھائی آنحضرتؐ نے اسے پھر آزاد کر دیا۔

اب ہجرت کا تیسرا سال شروع ہوا۔ ہجرت کے دوسرے سال اور حکمِ جلد
کے پہلے ہی سال آنحضرتؐ نے حکم دیا کہ ان کی ایک جثیت پیدا کر لی تھی۔ آپ
مسلمانوں کے سردار اور مقتدا تو تھے ہی اب گرد و نواح کے لوگ بھی آپ کا خیال
رکھنے لگے جو عداوت اور کینہ رکھتے تھے (اور ایسے لوگ بہت تھے خود انھیں
میں کتنے منافق تھے) وہ بھی حکم کھلا اظہارِ بغض میں مبتلا کرتے تھے۔ اور
مکلف نہ کرتے تو باغی قرار پا کر اپنے اعمال کی سزا پاتے۔ چنانچہ آنحضرتؐ کو
معلوم ہوا کہ مدینہ سے کچھ دور سی دور پر نواحی نجد میں بہ مقامِ ذمہ امر کچھ یہود
ایکے جمع ہوئے ہیں کہ مسلمانوں پر اچانک سازشیں اور نقصان پہنچائیں۔ آنحضرتؐ

نے خود پیش قدمی کی اور کوئی سارے چار سو آدمی ساتھ لیکر موقع پر پہنچ گئے۔ یہود پہاڑوں میں جا چھپے اور مقابلہ نہ کر سکے۔ مسلمان محلہ بالہج پہرے اور دھڑا دھڑا منتشر ہو گئے۔ آنحضرتؐ ایک درخت کے نیچے تنہا سو رہے تھے کہ ایک یہود غمخیز کیف پہاڑی سے اتر آیا اور کہنے لگا "من یحک بنی بیتار متہین کون بچا ہنجا۔" آنحضرتؐ نے کہا اللہ تعالیٰ۔ یہ کہتے ہی وہاں بارش ہو کر تلوارا کے ہاتھ سے گر پڑی۔ آنحضرتؐ نے انکی تلوار ہاتھ میں لیکر دو چھا کر اب بتاؤ تمہیں کون بچا ہنجا۔ انہیں یہود کے ٹھہرے محلہ "اشبدان" : لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ یعنی وہی اللہ جس نے اپنے رسول کو بچایا۔ اس غزوہ میں کوئی لڑائی نہیں ہوئی نہ کچھ مال غنیمت و ستیاب ہوا۔ جب مکہ والوں نے معلوم ہوا کہ مسلمانان مدینہ ہماری تاک میں رہتے ہیں تو انھوں نے یشرب یعنی نواحی مدینہ کا راستہ چھوڑ کر عراق عرب یعنی مدینہ سے سفر ہوا کر شام جانے کا ارادہ کیا۔ مسلمانوں کو اسکا پتہ لگ گیا۔ مدینہ بن حارثہ کو آنحضرتؐ نے روانہ کیا۔ قریش بھاگ گئے۔ ابکی انکے ساتھ مال بہت تھا اسلئے بہت کچھ نقد و جنس مسلمانوں کے ہاتھ لگا۔

کعب بن اشرف یہودی بڑا ہی بد ذات شاعر تھا۔ مدینہ کے قریب ہی ایک ٹیلہ پر عمارتیں رہتا تھا۔ اپنی قوم کا سرور اور دولت مند بھی تھا۔ جنگ بدر کے بعد یہ مکہ میں گیا اور جانے کی غرض صرف یہ تھی کہ قریش کو اپنی سوجھ بولی سے مدد نہ پہنچ کر دے۔ اسکا فساد مسلمانوں کو کھٹا تھا۔ آنحضرتؐ کے اہل سے چندا الفجار نے اسے قتل کر ڈالا وہ اپنے کردار کو

پونہا اور اسے اسکے اعزہ نے زیادہ شہر و غل بنیہ کیا۔
 قریش نے پورے طور پر سامان کر کے دوبارہ مدینہ پر چڑھائی کی۔ عباس بن
 عبدالمطلب نے پہلے سے آنحضرتؐ کو مطلع کر دیا تھا۔ مدینہ کے قریب قریش
 پہنچے تو مسلمانوں نے مشورہ شروع کیا۔ آنحضرتؐ کی رائے یہ تھی کہ لوگ مدینہ
 سے باہر نہ جائیں۔ شہر میں گھس کر قریش کو دنا مشکل ہوگا اور مسلمانوں کو اس میں
 سہولت ہوگی۔ بعض اصحاب نے بھی یہی رائے دی۔ لیکن وہاں مسلمانوں
 کا شوق شہادت بڑھا ہوا تھا اور جو لوگ بدر میں شریک نہ ہو سکے تھے وہ تو
 اور بھی زیادہ حریص تھے۔ آنحضرتؐ نے بھی یہی رائے منظور کی جبکہ آنحضرتؐ
 ہتھیار لگا کر باہر چلنے لگے تو بعض اشخاص نے سوچا کہ پیغمبرؐ کی رائے سے
 اختلاف کرنا شکیک تھا۔ آنحضرتؐ نے سن کر کہا کہ پیغمبرؐ کی شان کے خلاف ہر
 ہتھیار باندھ کر کھول ڈالنا۔ اب جو ہونہا تھا ہو چکا۔

قریش تین ہزار کی جماعت سے آئے تھے انہیں سات سو جوان زرہ پڑ
 تھے۔ سردار فوج کا ابوسفیان تھا اور اسکے ماتحت بہت سے اکابر قریش
 تھے۔ دشمنوں کی تعداد نو زیادہ تھی ہی لیکن مسلمانوں نے غلطی کی کہ آنحضرتؐ
 کی ہدایت پر کار بند نہ ہوئے۔ مسلمان بہت مایہ گئے۔ کفار برابر کی لڑائی
 سمجھ کر واپس گئے وہ یہی غنیمت سمجھے کہ مات ہو گئی۔

اسی مہینہ میں آنحضرتؐ کو معلوم ہوا کہ قطن (ایک بیڑا ہے قند کی طرف)
 میں قبیلہ بنی اسد کے چند مفسد جمع ہو کر مسلمانوں پر قصد حملے کا رکھتے ہیں
 آنحضرتؐ نے ”دشمن مزان حقیر و بجا رہ شمر د“ پر عمل کر کے ابوسلمہ مخزومی

کو ڈیڑھ سو مسلمانوں کے ساتھ جنین ابو عبیدہ بن جراح اور صدیق بن وقاص
وغیرہ اکابر بھی تھے دشمن کی گرشمالی کو روانہ کیا۔ مخالفین نے مقابلہ نہ کیا
مسلمان فتحیاب ہوئے اور مع آلِ غنیمت کے واپس آئے۔

اب سنہ ہجری کا چوتھا سال شروع ہوا۔ سال کے شروع ہی میں ایک
واقعہ ایسا پیش آیا کہ بہت سے انصار شہید ہوئے۔ قبیلہ بنو دہنیہ عامر سے
ابو براء نام ایک یہودی آنحضرتؐ کے پاس مدینہ میں آیا۔ مسلمان تو نہیں ہوئے
لیکن اسلام کا مستحق معلوم ہوا بظاہر یہ سمجھا گیا کہ وہ تنہا مسلمان ہونا نہیں چاہتا
کل خاندان کے ساتھ مومن ہونا دنیاوی مصلحتوں کے اعتبار سے مناسب
سمجھا ہے۔ خود اسکی درخواست پر چالیس یا ستر اصحاب جنین اکثر انصار تھے
روانہ کیے گئے تاکہ وہ لوگ، اسکے وطن میں جا کر اسلام کا دغظ کریں جو مسلمان
اسکے ساتھ گئے تھے بے سلاح تھے اور اس کے سے مارے گئے۔

ایک مرتبہ تمام اکابر اصحاب کو آنحضرتؐ یہودی نصیر (مدینہ کے یہودیوں کا
ایک قبیلہ) کے گھر لگے۔ رات سو گھنٹے آنحضرتؐ کو تھوڑا سا کھانا کھانے
کا ارادہ کیا۔ آنحضرتؐ کو یہ لگ گیا۔ آنحضرتؐ نے قبیلہ بنو نصیر کی سزا
جلا وطنی تجویز کی۔

شش ماہ آنحضرتؐ کو خبر ہوئی کہ بنو امیہ نے کافر اور اشرار بنی نضیر
مسلمانوں پر لشکر کشی کا ارادہ رکھا ہے۔ نصیرین خبر پڑے بعد آنحضرتؐ نے خود
پندرہ سو آدمی۔ یہودی کی طرف سے دس سو آدمی مارے گئے اور بہت سے
دُشمن مارے گئے۔ اور صرف ایک مسلمان شہید ہوا۔ دس سو آدمی بنو دہنیہ کے

پھون اٹھ گئے۔ مال غنیمت کے ساتھ مسلمان واپس آئے۔

اکثر مؤرخین کا بیان ہے کہ غزوہ خندق اسی شہ مین واقع ہوا۔ اس غزوہ کو غزوہ احزاب بھی کہتے ہیں۔ بنو نضیر مدینہ سے جلا وطن ہو کر اراون عالم میں منتشر ہو گئے۔ تی بن اخطب جو صحابہ بنے۔ انیسویں کے نائبین کا کریم ہوا تھا چند یہودیوں کو ساتھ لے کر مدینہ پہنچے۔ وہ لوگ انہیں سے قرآن سننے والے تھے ہی۔ ان یہودیوں کو رسول اللہ کو دور تھا۔ اس دوران قریش نے غلاف کعبہ کے اندر کھسک کر قیام رات کی نسبت تمین کھائیں اور بہت ہی مستوی اور یک دلی سے یہ لوگ باہر نکلے۔ چار ہزار آدمی تو قریش کے تھے اور چھ ہزار یہود اور اطراف مکہ کے لوگ جملہ دس ہزار کی جمعیت سے مسلمانوں پر چڑھائی کی گئی۔ مدینہ کے قریب پہونچ کر جی بن اخطب نے قبیلہ بنو قریظہ کے سردار کعب بن اسید کو بھی گانٹھا اور اس طرح بنو قریظہ بھی قریش کے ساتھ مل گئے۔ یہ لڑائی بڑے سحر کے کی ہوئی بالآخر کفار کا کام واپس گئے۔ اس لڑائی میں مخالفین کی اکثر تعداد پر ہماؤ کر کے آنحضرتؐ نے اپنی فوج کو خندق کو دگر محور کر لیا تھا اس لڑائی میں بنو قریظہ نے بد عہدی کر کے کفار عرب کا ساتھ دیا تھا اس لیے وہ سب کے سب قتل کیے گئے۔

اسی شہ کے اخیر میں آنحضرتؐ کو علوم ہوا کہ دو متہ المجنبدین بن کعبہ لوگ جمع ہو کر طاع الطریقہ کرتے ہیں۔ راہ چلنے والوں کو سخت مصیبت کا شکار ہے۔ ہند آہی کی جماعت سے آنحضرتؐ روانہ ہوئے۔ وہ لوگ تو بھاگ گئے لیکن ان کے ہمراہی مسلمانوں کے ہاتھ آئے اور مال غنیمت سمجھے گئے۔ دو متہ المجنبدین

ایک مکتوب ہے جو مدینہ اور دمشق کے درمیان واقع ہے۔

آنحضرت کو خبر ہوئی کہ جماعت انسا اور ثعلبیہ نے شکر جمع کر کے مدینہ پہنچائی
کا ارادہ کیا ہے۔ آپ نے خود سبقت کی۔ دشمنوں نے مسلمانوں کی سمت
دیکھ کر فرار اختیار کیا۔ مسلمانوں کے پاؤں اس سفر میں زخمی ہو گئے تھے
دشمنوں پر چھوڑا لیکن سے یا جھٹھل بن بیرونہ لگانے سے اس غزوہ کو
ذات الرقاع کہتے ہیں۔

حجاز کے کنارے ایک مقام مرجع نام ہے وہاں سے کچھ لوگ مدینہ میں
آکر نفاہا بنسینا ہوئے۔ اور چھ مسلمان ارکان دین سکھانے کو ان کے ساتھ
گئے۔ وہ کھربو بجراؤنے لڑے اور انہوں کو مار ڈالا۔ قحاص خون کے لیے
آنحضرت نے بنو لعیان پر چڑھائی کی۔ لیکن ان کے بھاگ جانے سے
لڑائی کی نوبت نہیں آئی اور اسی سلسلہ میں محمد بن سلمہ کو آنحضرت نے قضا یا
کی طرف مکہ بن کلاب کی سرکوبی کو روانہ کیا۔ تھوڑے سے مقابلہ کے بعد دشمن
بھاگ نکلے اور مسلمان کامیابی کے ساتھ واپس آئے۔

آنحضرت کے اونٹ مدینہ کے قریب چرتے تھے عبد الرحمن بن عوف نے
اونٹوں پر چڑھا مارا اور سلمہ ابن عمر بن رکوع نے لویہ دن کا قاتل کیا۔ جنگل میں
سے وہ لوگ اونٹ لے چلے اور سلمہ نے درختوں کی آڑ سے تیرنا شروع
کیا۔ سلمہ پہلے ان کے پیچھے پڑا۔ انھوں نے اونٹ چھوڑ دیے لیکن سلمہ نے
انکو نہیں چھوڑا۔ اپنے اپنے ڈرہ اور تھپار انھوں نے پسینہ دے کر انھیں لیکر
سلمہ بھر لیا لیکن سلمہ نہیں ہٹا اور دشمن بہت تنگ ہوئے۔ اس کے بعد فریقین

کی طرف سے مدد پہنچ گئی اور دشمنوں کو بھاگنے کا صاف راستہ بھی مل گیا۔
 ورنہ مسلمانوں نے دشمنوں کا تعاقب کیا۔ اور جب پھر کر آئے تو راہ میں چٹپڑ
 ذی قعدہ کے پاس دیکھا کہ آنحضرتؐ سے اپنے صحابوں کے مسلمانوں کی مدد
 کے لیے تشریف رکھتے ہیں۔ مسلمانوں نے پھر تعاقب کرنا چاہا مگر آنحضرتؐ نے
 ہمارے ندی اور دریاؤں سے واپس آئے۔

آنحضرتؐ کو خبر ملی کہ قریش کچھ مال لیکر شام کی طرف جاتے ہیں۔ زید بن حارثہ
 کو آنحضرتؐ نے اس مہم کے لیے تئناٹ کیا۔ بمقام میں قریش کا اعلان ملا۔
 مال مسلمانوں نے لوٹ لیا اور اہل کاروان کو گزشتہ کر لیا۔

اسی سال میں آنحضرتؐ کو خبر ملی کہ بنو بکر بن سعد خیبر کے یہودیوں کے ساتھ
 سازش کر کے مدینہ پر چڑھائی کا ارادہ رکھتے ہیں۔ حضرت علیؑ ابن ابی طالب
 باغیوں کی سرکوبی کو روانہ کیے گئے بمقام فدک دشمنوں سے مقابلہ ہوا۔ دشمنوں
 کو ہزیمت ہوئی اور مسلمان بل غنیمت کے ساتھ کامیاب واپس آئے۔

اسی سال ایک مرتبہ زید بن حارثہ کو شام کا سفر پیش آیا۔ انکے ساتھ بہت کچھ
 مال تھا۔ کتنا مدی قریٰ میں قبیلہ فزارہ کے لوگوں نے حملہ کر کے مال اور
 اسباب انکے چھین لیے اور کچھ ساتھی انکے شہید بھی ہوئے۔ یہ ہزیمت باکر مدینہ
 میں آئے اور یہاں سے کافی مدد لیکر دشمنوں کے مقابلہ کو گئے اور قہراً واپس
 آئے۔

آنحضرتؐ نے غراب میں اپنے کوچ اصحاب کے حج کوٹے ہوئے دیکھا۔
 حج کو حج کا ارادہ کیا۔ کچھ قریب تک بکاشون اور کچھ دہن میں جانے کی خوشی

اکثر مساجد اور آٹکے ساتھ انصاری بھی سامان سفر میں مشغول ہوئے۔ کوئی چند روز سولہ سو مسلمان آنحضرتؐ کے ساتھ چلے۔ اور شراؤٹ قربانی کے لیے ساتھ ہوئے۔ یہ خبر قریش کو پہنچی اور انھوں نے مزاحمت کا ارادہ کیا۔ آنحضرتؐ کو بھی قریش کا ارادہ معلوم ہوا۔ مکہ کے قریب ایک منزل پر چاہ حدیبیہ کے پاس مسلمان ٹھہر گئے اور وہیں سے المہجیرین کی آمد و رفت شروع ہوئی۔ بالآخر کفار قریش نے مسلمانوں کو حج کرنے میں دیا اور مسلمان صلح کر کے واپس آئے۔

صلح کی گفتگو کرنے کو سہیل آیا۔ مسلمانوں کے سامنے اُس نے تین شرطیں پیش کیں۔ ۱۔ چونکہ مسلمانوں کی لوٹ مار سے قریش تنگ آئے تھے اس لیے پہلی شرط یہ پیش کی گئی کہ دس برس کے لیے مصالحت کی جائے اور اس درمیان میں ایک فریق دوسرے فریق کے مال یا جان سے کوئی نقص نہ کرے۔ ۲۔ اس سال مسلمان واپس جائیں آئندہ سال حج کرنے آئیں۔ ۳۔ کوئی شخص کفار کا مسلمان ہو کر دینہ میں جائے تو آنحضرتؐ اس کے دلی کی دھڑکت پر اس کو دلی کے حوالہ کر دیں۔ لیکن کوئی مسلمان مرتد ہو کر مکہ میں واپس جائے تو قریش واپس نہ کریں۔ خیر پہلی شرط تو مقبول تھی لیکن چھٹی اور شریعت مسلمانوں کو بہت بُری معلوم ہوئی۔ لہذا آنحضرتؐ نے کل شرطیں منظور کر لیں اور تیسری شرط کی نسبت یہ کہا کہ مرتد ہمارے کس کام کا وہ کفار ہی کے پاس رہے۔ رہے مسلمان وہ سچے دل سے مسلمان ہو کر اگر اہل قریش میں رہیں گے تو کیا ہرج ہے۔ صلح نامہ کی تیسری شرط جو بظاہر مسلمانوں کے لیے بہت ہی سخت تھی خود کفار کے لیے بھڑ ہوئی۔ اس کی صورت یوں پیدا ہوئی کہ ابو بصیر بن اسید مکہ سے

مسلمان ہو کر مدینہ بھاگ آیا۔ یہاں اسکے لینے کو دو شخص مکہ سے آئے اور آنحضرتؐ نے صلح نامہ کے مطابق ابولبیر کو ان دو شخصوں کے حوالے کر دیا۔ وہ یہاں سے قوائم کے ساتھ چلا لیکن راہ میں اُسے دھوکے سے ایک کو مار ڈالا اور دوسرے کا تعاقب کیا وہ بھاگا ہوا آنحضرتؐ کے پاس آیا اور آنحضرتؐ نے اُسے ابولبیر کے ہاتھ سے بچایا۔ ابولبیر کو یہ کھٹکا ہوا کہ شاید وہ دوسروں کے ساتھ پھر مکہ بھیج دیا جاوے اس لیے ایک روز وہ مدینہ سے چل کھڑا ہوا اور ساحلِ بحر کے قریب ایک مقام عین نام میں جا کر رہنے لگا۔ ابوجندل بھی خبر پا کر اُسکے پاس کسی طرح پہنچ گیا۔ پھر تو یہ ہوا کہ جو مکہ سے بھاگتا وہ سبہا میسر میں چلا جاتا۔ مدینہ کا رخ بھی نہ کرتا کہ آنحضرتؐ کو صلح نامہ کی پابندی حوالگی بخیر کرتی۔ آہستہ آہستہ ایک بڑی جماعت مسلمانوں کی وہاں اکٹھا ہو گئی اور انھوں نے قریش کے قافلہ داروں کے ساتھ وہی برتاؤ شروع کیا جو ہجرت مدینہ کے بعد مسلمانوں نے اختیار کیا تھا یعنی شام سے آنے والے کوئی قافلہ انکی زد سے خالی نہ جاتا۔ کفار قریش نے تنگ آکر آنحضرتؐ کے پاس کھڑا ہوا کہ ہم لوگ شرطِ سوم سے باز آئے آپ اپنے مسلمانوں کو عیسٰی سے طلب کر لیجیے۔ اب یہاں گویا ہجرت مدینہ کے چھ برس کے بعد مسلمان ہونا قریش کے قومی قانون کا کوئی جرم باقی نہیں رہا۔

طبقہ دوم۔ (اسلام کا عروج زمانہ رسولؐ میں)

صلح حدیبیہ کے بعد تمام محاز میں مسلمانوں کی حکومت تو نہیں قائم ہوئی لیکن اتنا ہو گیا کہ اللہ کا نام لینا اور آنحضرتؐ کو اللہ کا رسول کہنا کوئی جرم نہ رہا

ہر شخص اطمینان کے ساتھ علانیہ ارکانِ اسلام اور اگر تھوڑا دوسرے کو مسلم
 نہ ہونے کی تردید دیتا تھا۔ جب عرب میں ایک گروہ اسلام نے جڑ کھینچی تو
 گو دوسرے ملکوں میں دعوتِ اسلام کی فکر ہوئی۔ آپ اللہ کے رسول تھے۔
 تو رسالت کا انجام دنیا ہی لازم تھا۔ چنانچہ گردنِ نواح کے بادشاہوں کے پاس
 آپ نے دعوتِ اسلام کے خطوط بھیجے۔ خطوط آخرتہ میں بھیجے گئے۔ اور
 بعض موزخین کے نزدیک شروع شدہ کا یہ واقعہ ہے۔

نام خط لہجانے والے کا	نام ملک جہاں خط بھیجا گیا	نام بادشاہ جسکو خط لکھا گیا
عمر بن اسبہ	حبشہ یا ابی سینیا	سجاشی
رجیہ کلبی	حمص (شام)	ہرقل
عبداللہ بن خذافہ	مائن (فارسی ایران)	کسریٰ پوریز
حالب بن ابی مہتہ	سکندریہ (مصر)	سقوس
سجاء بن وہب	دمشق (شام)	حارث بن ابی شمر غسانی
سلیط بن عمر	یمن	ہرزہ بن علی غنی

ان دہ اسلات کا نتیجہ یہ ہوا کہ سجاشی شاہ حبشہ علانیہ آنحضرت پر ایمان لایا۔ مازن
 گور زمین جو شاہ ایران کی طرف سے تعینات تھا دائرہ اسلام میں داخل ہو گیا
 شاہ شام بھی ایمان لایا لیکن اراکینِ دولت کے خوف سے علانیہ اظہار نہ کر سکا۔
 ظاہر ہے کہ ان لوگوں پر مسلمانوں کا کوئی دباؤ نہیں پہنچا تھا۔ اور نہ اسی تک کہ ان پر
 دباؤ پہنچانے کی قابلیت مسلمانوں میں تھی۔ شاہِ مصر ایمان تو نہیں لایا لیکن
 آنحضرت کی بڑی عزت کی۔

خیرہ برس تک تو مکہ میں اسلام کو کوئی رونق نہیں ہوئی، لیکن مدینہ کی ہجرت کے بعد ہی اسکی حالت بالکل دوسری ہو گئی اور چھ برس پورے نہیں ہونے پہلے تھے کہ ایران، شام اور مصر تک ایک شور مچ گیا۔ صلح حدیبیہ میں ایک مصلحت یہ بھی تھی کہ اسلام کو دور دور پھیلانے کی کوشش ہونا چاہیے آپس ہی میں لڑ جھگڑا کر قوت زایل کر دینا بے سود ہے۔

اب ہجرت کا ستواں سال شروع ہوا۔ اس میں غزوہ خیبر کا سب سے بڑا واقعہ پیش آیا۔ غزوات سابق میں حضرت عائشہؓ نے جو کچھ ناسوری حاصل کی تھی اس سے کہیں بڑھ کر اس لڑائی میں اٹھنا نام ہوا۔ صورت اسکی یہ ہے کہ حدیبیہ سے واپس آنے کے بعد آنحضرتؐ نے خیبر پر چڑھائی کرنے کا ارادہ کیا یہ مقام مدینہ سے آٹھ منزل شام کی طرف ہے۔ اس زمانہ میں بیان یہودی رہتے تھے۔ یہ لوگ بڑے ذبردست اور سرکش تھے۔ بنو نضیر جب مدینہ سے اوڑھ کر وہاں بسے تو انکے کہنے سے اہل خیبر نے جنگ خندق میں قریش کی مدد کی۔ حدیبیہ کی لڑائی میں بھی انکی شرکت کا مسلمانوں کو اندیشہ تھا اور بڑا سبب تو یہ تھا کہ اللہ کے نام کا عہد کرنا مسلمانوں کو مقصود تھا۔ ابتدا میں تو مسلمانوں نے تلوار سے کام لینا پسند کیا۔ لیکن اتفاقات سے مسلمانوں کو اسلام پھیلانا کیا خود اپنی جان کا سچا بے تلواری کے شکل نظر آیا۔

اس لڑائی میں چند رہ مسلمان شہید ہوئے اور ترانوے یہودی مارے گئے مسلمان خیبر کے کامیاب پہرے۔ خیبر کے باغوں اور چبڑاوار آراضی کی نسبت یہ عہد بہت کیا گیا کہ جہاد کے دوران جماعت پذیر تھے انکے حوالے انہام کیا

گیا کہ نصف پیداوار وہ اپنی اجرت میں لین اور جو بچے اُسے بیت المال میں داخل کیا کریں۔

غیر کے قریب پہنچ کر ایک آدمی اہل فذک کے پاس دعوت اسلام کے لیے آنحضرتؐ نے بھیجا۔ ان لوگوں نے کہا پہلے مسلمان اہل غیر سے نصرت بالین جب ہم لوگوں کو اسلام پر بلائیں۔ غیر فتح ہونے پر مسلمان اور ہر متوجہ ہو فذک کے بیویوں نے مسلمان ہونا پسند کیا اور نہ لڑنے پر جزا کی۔ مجبور ہو کر مصالحت پر رجوع ہوئے۔ نصف زمین فذک کی رسول اللہؐ کے نذر کی۔ اور بقیہ نصف پر امیر المومنینؑ و مشر بن الخطاب کے عہد تک وہ قابض رہے اسکے بعد حضرت عمرؓ نے مصالحت ملکی پر نظر ڈال کر پچاس ہزار درم پر انکا نصف حصہ بھی بیت المال کے لیے خرید لیا اور انکو شام کی طرف جلا وطن کر دیا کیونکہ ایسے لوگوں کا جو خیالات بغاوت سے کسی طرح باز نہیں آتے تھے ملک میں رہنا ملک کی آزداری کا سبب ہوتا تھا۔

اسکے بعد وادی القریٰ اور تہام کے یہودیوں نے جزیہ دینا قبول کر کے مسلمانوں کی تعجیل اختیار کی۔

دوسروں کے ملک پر زبردستی چڑھ دینا اور جزیہ لیکر چھوڑنا بظاہر مسلمانوں کے اخلاق پر دھبہ لگاتا ہے اسلئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اسکی نوعیت بیان کی جائے۔

شروع شروع مسلمانوں نے اپنے دشمنوں پر محض انتقام کے لیے متغیر اٹھایا۔ جب وہ فی الجملہ مغلوب ہوئے تو آنحضرتؐ کو ماکم وقت کی حیثیت حاصل ہوئی

جہاں گھر و نواح میں بد امنی تھی اور غلامی ختم میں مسلمانوں کے مال تجارت کا اٹھا جانا
 (اسی اور پر بیان ہو چکا ہے) نہایت بُرے طور کے قانون جاری تھے۔ جہڑوں
 اور کمزوروں کے ساتھ نہایت خواب برتاؤ جوتا تھا۔ تمام ظلم پھیلایا ہوا تھا۔ مہر اسم
 قبیحہ سے سچی خوشی قوم سے مفقود تھی۔ آنحضرتؐ نے عام طور پر یہ ارادہ کر لیا کہ قرآن
 میں قاتلون ربانی کے مطابق ہر جگہ انصاف کہا جائے۔ اسی غرض سے آپؐ
 دعوت اسلام شروع کی۔ دعوت اسلام کا یہ مطلب تھا کہ "تم لوگ اللہ کے
 قادر مطلق ہونے سے انکار نہ کرو اور بجاے اپنے ناقص قاتلون کے قرآن
 کے مطابق جو سب سے اچھا قانون ہے حقوق کا تصفیہ کرو" جبکہ مختصر لفظوں
 میں یوں اظہار کیا جاتا تھا کہ "تم اللہ اور اللہ کے رسول پر ایمان لاؤ۔ اگر تم
 اللہ اور اللہ کے رسول پر ایمان نہیں لانے تو خیر نہ سہی لیکن اتنا ضرور کرو کہ
 مسلمانوں کو اپنے ملک کا ٹکڑا قرار دو اور انکی مخالفت میں رہو تاکہ وہ تمہارے
 افعال کی نگرانی کرتے رہیں۔ نگرانی کے لیے فوج رکھنا پڑے گی اس کے
 خرچ کے لیے جزیہ دو" اسوقت کے مسلمان اپنے افعال اور خیالات کی
 وجہ سے تمام دنیا کے باشندوں سے افضل تھے اور اس لیے ایسا کہنا ان کو
 نامناسب نہ تھا اور بغیر اسکے وہ اپنے ملک میں بھی اس قایم نہیں رکھ سکتے تھے۔
 کسی ملک میں امن نہیں رہ سکتا جب تک سرحدی ملکوں کا حملہ اور اغلام نہ ہو
 کوئی گھر گندگی سے پاک نہیں ہو سکتا جب تک مہاسہ کی گندگی رفع نہ کی جائے۔
 جزیہ عرب ہے گزیا۔ مسلمانوں نے اسکا ایجاد نہیں کیا۔ نوشیروان ایسے
 بادشاہ کے وقت میں بھی اسکا رواج تھا۔ اور یہ لفظ فارسی زبان کا ہے۔

جو لوگ مسلمانوں کی مخالفت میں آتے تھے اُنکے مال اور جان کی مخالفت مسلمانوں پر فرض ہوتی تھی اور اسکے خرچ کے لیے ایک خفیہ محصول جزیرہ کے نام سے لیا جاتا تھا۔ لیکن یہ محصول مسلمانوں پر نہ تھا کیونکہ مسلمانوں کا ہر فرد بشیر فوج کا ایک - پانی تھا - ہر ایک پر فرد - لے وقت تسلیم ہو کر سیدان جنگ میں نہ آنا فرض تھا۔ اسی - یہ وہ جزیرہ سے عام طور پر ہٹتی تھے - اپنی جان کو خطرہ میں ڈال کر ایک خفیہ محصول سے اگر دست کشی کیے گئے تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ مسلمان اپنی قوم کے ساتھ ملکی معاملات میں کوئی رعایت کرتے تھے بلکہ جزیرہ کے بدلہ میں اس سے سخت تر اور زیادہ تر محصول بطور زکوٰۃ کے مسلمانوں کو دینا پڑتا تھا اور اس لیے مسلمان گویا غیر قوموں سے سخت تر حالت میں تھے۔

اسکے بعد بہت سے چھوٹے چھوٹے قبیلوں کے مقابلہ میں فوجیں بھی گئیں جنکا تذکرہ تاریخی اغراض کے لیے چند ان ضروری نہیں ہے۔
سندھ تک مکہ اور مدینہ کے درمیان میں جتنے یہود تھے سب مسلمانوں کے زیر فرمان ہو چکے تھے۔ اسے اب کسی قسم کا ٹھکانا باقی نہیں رہا۔ ساؤدھ و خیمہ میں آنحضرتؐ نے زیارت کعبہ کا ارادہ کیا۔ قریب دو ہزار مسلمانوں کے آپ کی تہجیت میں روانہ ہوئے۔ جو لوگ ایک سال پہلے حدیبیہ تک جا کر واپس آئے تھے انہیں سے کوئی بلا وجہ مقول کے جانے سے باقی نہیں رہا۔ تین روز تک مسلمان کہہ رہے واپس آئے اور اچھی طرح کعبہ کی زیارت کی۔
ساتھ میں سال کے اختتام پر سال کے شروع میں عین حال میں

خالد بن ولیدؓ مسلمان ہوئے۔ اور ان کے مسلمان ہونے سے مسلمانوں میں
 تقویت ہوئی۔ آگے چل کر ان دونوں نے بڑے بڑے نمایاں کام کیے۔
 آنحضرتؐ نے حاکم بصرہ کو ایک نامہ بھیجا۔ اغراض سلطنت کے لیے سرحدی
 بادشاہوں سے نامہ و پیام کرنا ضروری تھا۔ حارث بن عمر نامہ رہے۔ راستہ
 میں انکو شترجیل عمر عباسیؓ نے (کہ وہ امر ارقیہ بن سے ایک سیر تھا) غمبید کیا۔
 آنحضرتؐ نے یہ خبر سنا کہ جبار کا حکم دیا۔ کوئی تین ہزار مسلمان اکٹھا ہو کر چلے۔ کچھ
 دو تھک آنحضرتؐ بھی اختلام درست کرنے کے لیے ساتھ آئے۔ اس لیے اسکا
 شمار غزوات میں کیا جاتا ہے۔ شترجیل کا بھائی سعد وس مقابلہ میں آکر مارا
 گیا۔ شترجیل نے ذکر خود کو قادیہ میں منہ کر دیا اور ہر قل سے مدد مانگی۔ بعض مسلمانوں
 نے بھی محمد رسول اللہؐ کے لیے گھنٹا چاہا لیکن کثرت رائے اس پر ہوئی کہ جب
 شہادت میں بھی عین لہیبانی ہے تو پھر مدد مانگنے کی کیا فزیت ہے۔ کوئی
 لاکھ کے قریب عباسیوں کی فوج جمع ہوئی تین ہزار مسلمانوں کا اسے لوگوں سے
 لڑنا آسان نہ تھا۔ مسلمان شدید ہونا شروع ہوئے۔ زید بن حارثہ۔ جعفر بن ابی
 اور عبداللہ بن رواحہ باری باری سے علم بردار (سردار لشکر) ہوئے اور
 مارے گئے۔ خالد بن ولید سب کے بعد علم بردار ہوئے اور تھوڑی دیر کے
 بعد آفتاب چھپنے سے لڑائی موقوف ہوئی۔ مسلمان تو دہرنے ہی گئے تھے انکو
 کیا ڈر ہوتا۔ لیکن مسلمانوں کی ثابت قدمی دیکھ کر عباسیوں کو خبر سی تشویش ہوئی
 دوسرے دن خالد نے فوج کی تار استگی نئے طور سے کی۔ آگے کی فوج چھپی
 اور دھننے جانب کی بائیں جانب کر کے کچھ اس طور پر کھڑا کیا کہ دشمنوں کو نصیب

ہو گیا کہ کچھ نئے لوگ مدد کو آئے ہیں۔ اور پھر ہر اس سے اُنکے پاؤں اُنکے گئے
 اس انعام میں مسلمان بھی نہ ہند چلے تھے لیکن بعض جان بازوں کے شرم
 دلانے سے پھر اُنکے جی کڑے ہو گئے۔ عیسائیوں کے بھاگنے پر خالد
 نے کچھ دوستک تمناقب کیا اور تعاقب میں کچھ مال بھی ہاتھ لگا۔ راستہ میں ایک
 مسلمان کو ایک عیسائی نے سوجھ بوجھ کر ڈالا۔ پھرتے وقت اسکی قوم کا مصلح
 تیس مسلمان کرتے آئے۔ اسی طوائفی سے آنحضرتؐ نے خالد بن ولید
 کو سیف اللہ کا خطاب دیا۔ یہ رزائی علاقہ شام میں دمشق کے قریب موتہ
 نام ایک گاؤں میں ہوئی تھی اسلئے اس سریرہ کو سریرہ موتہ کہتے ہیں۔ اور
 چونکہ کچھ دوستک آنحضرتؐ بھی ساتھ گئے تھے اسلئے غزوہ موتہ بھی کہتے ہیں
 مدینہ میں خبر سونچی کہ قبیلہ بنی قنناہ اور بنو القین کے لوگ جمع ہو کر حبشہ
 بھاڑ مارنا چاہتے ہیں۔ سعد بن وقاص کو آنحضرتؐ نے سرکوبی کے لیے
 تمناات کیا۔

اسی سال حضرت ابو عبیدہ قبیلہ حبشہ کی سرکوبی کو روانہ کیے گئے تھے۔
 راستہ میں فوج نے صبر کی تکلیف اٹھائی۔ درختوں کی پتیان کھانے
 کی نوبت پہونچی۔

غیب سے فسخ لگا سامان دنیا ہو گیا۔ حدیبیہ کی مصلح کے وقت یہ غزوات
 ٹھہری تھی کہ قریش مسلمانوں کے حلیف بننے ہم وعدوں سے مبرا ہم ہلا
 اور نہ قریش کے حلیفوں سے مسلمان مبرا ہم ہلا۔ کہتے کہ قریب خطا و عداوت
 یہ دو قومیں آباؤ اجداد کے حلیف تھے اور پھر ان کے حلیف بن گئے۔

جلیف تھے۔ کسی وجہ سے انہیں باہم تکرار ہوئی۔ قریش نے جو مکہ کی طرف ہجرت کی، وہ ہجرت کے چند آدمی مسلمانوں کے پاس دوڑے آئے۔ آنحضرتؐ نے نقص عہد کے لیے ایک معقول وجہ پائی اور فوراً مکہ پر چڑھائی کا ارادہ کر دیا۔ لیکن خفیہ طور پر۔ علانیہ اظہار پسند نہیں کیا گیا۔

اپنے ارادہ کے چھپانے کے لیے آنحضرتؐ نے ابو قتادہ انصاری کو قبیلہ انصاری (انصاری) کی طرف بھیجا۔ باوجودینہ سے تین منزل پر گیا اور یہاں سے بیچ میں واقع ہے تاکہ لوگ سمجھیں کہ اسی طرف مسلمانوں کا ارادہ ہے۔ ۱۰۔ رمضان ۱۰ھ کو آنحضرتؐ چلے اور راستہ میں تمام گرد و نواح کے مسلمان شریک ہوتے گئے۔ مکہ تک پہنچتے پہنچتے دس بارہ ہزار آدمیوں کا غل آنحضرتؐ کے ساتھ تھا۔ کفار مکہ لڑنے سکے۔ مسلمانوں کی حکومت مکہ میں قائم ہوئی اپنے دشمنوں سے جو بڑا دوسلمانوں نے کیا وہ بہت ہی قابل قدر تھا۔ مفصل واقعات جاننے کے لیے تاریخ الاسلام پڑھنا چاہیے۔

مکہ میں خبر پہنچی کہ موازن اور ثقیف کے قبیلے مسلمانوں سے لڑنے کے لیے ملیا رہیں اور کہتے ہیں کہ قریش شہر کے رہنے والے من جنگ سے واقف نہ تھے جب ہی مسلمانوں نے اُٹھو دیا۔ آنحضرتؐ کو یہ خبر پہنچی تو آنحضرتؐ نے جنگ کا سامان کیا۔ بارہ سولہ ہزار کی جمیعت سے آنحضرتؐ مکہ سے نکلے۔ وادی حنین (جو ایک مقام مکہ اور طائف کے بیچ میں ہے) تک مسلمان پہنچے تھے کہ اُدھر سے غنیم کی فوج بھی آگئی۔ مسلمانوں کو فتح ہوئی مگر حضرت زحمتوں کے بعد۔

سیدہ ام کلثوم واقعہ یہ بھی ہے کہ نوحی حبشہ کے کچھ لوہیر سے حبشہ میں
اوتارنے تھے انکی سرکچی کو علقمہ بن محرز قنات ہوا۔ مسلمانوں کو دیکھ کر ڈاکو
بھاگ گئے اور لڑائی کی فوج نہیں آئی۔

شام سے کچھ لوگوں نے اگر بیان کیا کہ نوحی شام میں وہن کے بادشاہ
کی طرف سے مدینہ پر چڑھائی کرنے کا سامان ہو رہا ہے۔ آنحضرت علی ابن ابی طالب
کو مدینہ میں خلیفہ کر کے خود شام کی طرف چلے۔

مسافرتیں مدینہ کئے گئے کہ محمد نے اپنے عزیز کو اس سخت سفر میں ساتھ نہیں
لیا۔ اسلئے حضرت علی ابن ابی طالب ہی راستہ میں آنحضرت سے چلے اور
کنئے گئے کہ جب میں تمام غزوات میں شریک رہا تو اس میں کیوں پیچھے رہوں
یہ سفر دور دراز تھا اور بہت سخت تھا۔ اسکے متعلق موصوفین نے بہت سی حکایتیں
اور نقلیں لکھی ہیں اور یہ ایک اہم سفر خیال کیا جاتا ہے۔ شہرہ بنوک کے پاس
مسلمانوں کی فوج جا کر ٹھہری اور وہاں معلوم ہوا کہ مسلمانوں کے مقابلہ کے
لیے کچھ بھی تیار نہیں کی گئی تھی کسی سے مقابلہ نہیں ہوا اور نہ کچھ مال غنیمت
حاصل ہوا۔ مسلمان جیسے گئے تھے ویسے ہی واپس آئے۔ غزوہ بنوک نعمری
غزوہ تھا اسکے بعد پھر آنحضرت کو کسی لڑائی میں جانے کا اتفاق نہیں ہوا۔

اس سال میں عرب کے مختلف مقامات سے لوگ آکر مسلمان ہوئے اور
پھر اپنے وطن پہنچ کر اسلام پھیلانے کی کوششیں کیں۔ اب مسلمان ہو چکے تھے
تقد اسلام کی وعظ تمام عرب میں رائج ہو چلی تھی۔ وہ لوگ ان کا ایمان
کے نیے آنا کی وجہ سے اس سال کو سنۃ الوفور کہتے ہیں۔

آنحضرت نے حج کا احرام باندھا ایک لاکھ سے زیادہ مسلمان ساتھ تھے علیٰ نبی بھی یمن سے آرشریک ہو گئے تھے۔ تمام یہودیان آنحضرت کے ساتھ تھیں۔ حضرت فاطمہ بھی ساتھ تھیں۔ بروز شنبہ ۱۵۔ ذیقعدہ ۱۰ سالہ محمد کو آنحضرت مدینہ سے چلے۔ بے سلاہوا کپڑا پہنے نہمت اور چادر سے احرام باندھا۔ عرفہ کے دن آنحضرت نے اونٹ پر سوار ہو کر نہایت بلیغ خطبہ سنایا اور عام طور پر پند و نصائح کے کلمات کہے۔ سب سے زیادہ آپس میں لڑنے جھگڑنے کی نصیحت کی۔ عورتوں و مردوں کے طریقہ گزران کی نسبت بہت کچھ ارشاد فرمایا احکام قرآن پر تبلیغ رہنے کی سخت تاکید کی۔ پھر لوگوں سے پوچھا کہ قیامت کے دن اگر تم سے پوچھا جائے کہ محمد تم میں کیسا تھا تو کیا جواب دو گے۔ لوگوں نے کہا کہ ہم کہیں گے کہ اُس نے رسالت اور امانت کا حق ادا کیا۔ ارشاد اور نصیحت۔ کہ شرابیہ پورے طور پر بھالایا۔

اسی روز آیت "الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دنیا" اُتری جس کا ترجمہ ہے۔ آج میں نے تم لوگوں کے لیے تمہارا دین مکمل کر دیا۔ اپنی نعمت تم پر پوری کی۔ تمہارے لیے دین اسلام کا میں نے پسند کیا۔ اور اس آیت سے سمجھا گیا کہ پیغمبر خدا کی وفات کا زمانہ نزول ہے۔

۱۰ سالہ دیکھو سن قایم ہونے کے بعد ہی عورتوں کے علاج و رجاء کے کل علم پیغمبر فرمایا مستعد ہوئے۔ عورتوں کا اعزاز و مسلمانوں کے وقت میں نبھاؤ اس پر اب تک مسلمان بزرگوں کو ناواقف ہے۔ مسلمانوں میں جو عورتوں کی کسی عزت مفقود ہو گا سب سے زیادہ نقصان پہنچے گا۔ تمام اچھی باتیں مفقود ہو گئیں۔ وہ کوئی عورت نہیں جو مردوں میں اور کئی مہربان ہیں جو مردوں میں ہیں۔ ہم ان کا حال اور احوال کے اعتبار سے کہیں ہیں۔ عورتوں میں بائیں چلی جائیں وہ ہم میں ہیں۔ سب کے مددگار ہیں۔ وہ کیا تواریج کی جا سکتی ہے۔ یہ ہیں جنہیں اسلام انہی ہی میں سے زیادہ رکھتا ہے۔ یہی مسلمان ہیں۔ عورت اور مرد و ایمان کرنے سے بلکہ چاہے عورت یا مرد کیسے کہیں زیادہ

تکینہ نگیس دین کے بعد رسول کے رہنے کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ چند مہینوں کے بعد آنحضرتؐ نے دنیا سے رحلت کی۔ فیصلہ لہرچہ ایک نہایت مدہ اور مستند کتاب ایسی حال میں انگلستان میں شائع ہوئی ہے آسمان غصہ بلا غلطیہ کی چپ باتیں منتخب کر کے کھسی گئی ہیں اور وہ آنحضرتؐ محمدؐ کی آخری اپنیچ سے تفسیر کی گئی ہیں انکا نقل کرنا خالی از لطف نہیں ہے۔

(۱) صاحبو! سن رکھو۔ اس سال کے بعد پھر عکبوتر تم سے ملنے کا اتفاق ہو یا نہ ہو تم سب کے جان و مال محرم ہیں اور انہیں روز قیامت تک ایک کو مقابلہ دوسرے کے دست اندازی کا حق نہوگا۔

(۲) خدا نے توحید میں ہر ایک کا حصہ مقرر کر دیا ہے اسلئے ورثائی مہرت کے ساتھ وصیت درست نہیں ہے۔

(۳) دیکھو! کومان باپ کا ہو کر رہنا چاہیے اور جو اس ازدواج کے متعلق (جس سے لڑکوں کے حقوق پیدا ہوتے ہیں) گزربڑ کر گیا سنا رکھا جائیگا۔

(۴) تم کو اپنی بیبیوں کے مقابلہ میں ایسے حقوق ہیں جنکا تم مطالبہ کرو اور اسی طرح بیبیوں کے حقوق تم لوگوں پر ہیں جنکو وہ طلب کر سکتی ہیں۔ اپنی عورتوں کے ساتھ اچھے سلوک کرو۔

(۵) دیکھو! اپنے غلاموں کو وہی کھانا دجو تم خود کھاتے ہو۔ جیسے کپڑے خود پہنتے ہو۔ ویسے ہی انکو بھی پہناؤ۔ اور اگر وہ ایسی دھاک مارن جنکو تم معاف نہیں کر سکتے تو انکو بیچ کر ڈالو کیونکہ وہ بھی خدا کے بندہ ہیں انکو لینا دینا ناجائز ہے۔

(۴) صحابہ امیری بات متنازعہ اور غیب سمجھ۔ جان رکھو کہ ہر ایک مسلم دوسرے مسلم
 بھائی ہے۔ تم سب ایک ہی درجہ میں ہو اور ایک ہی برادری کے چوہ
 گریا یہ ایک وصیت نامہ ہے پیغمبر خدا کا اپنی امت کے حق میں اور ایسا
 وصیت نامہ جو بالکل ضروری ہدایتوں سے بھر ہوا ہے اور سرتاپا حکمتوں اور
 خوبیوں سے ملبوس ہے۔ حتیٰ کہ غیر مذہب والے نے بھی اسکی خوبیاں کو تسلیم
 کر کے حالات پیغمبر باحالات اسلام میں اسکا انتخاب چھاپا ہے۔ اور اسوقت کے
 مسلمان ہیں کہ اس وصیت کی ایک ہدایت پر بھی عمل نہیں کرتے۔ اور پھر دعویٰ
 کرتے ہیں کہ ہم امت محمدی ہیں۔ اپنے ساتھ بن محمدی کی بھی مٹی خراب کرتے
 ہیں۔ جیسے اعمال ہیں ویسی ہی حالت بھی ہے۔

ملقات اول دروم کے پڑھنے سے ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ کن مجبور یوں
 سے آنحضرت نے تلوار اٹھائی تھی اور پھر کن وجوہ سے تلوار کا نہ چھوڑنا مناسب
 تصور کیا تھا شاہ عرب ہونے کے بعد آنحضرت پر مخالفت ملک کے لیے باغیوں کا
 زیر کرنا۔ دشمنوں سے خود کو بچانا اور انکی سازشوں کا فرو کرنا لازم تھا۔ اور اسکے
 ساتھ ہی سرحدی قوموں کا بھی انتظام کرنا ضروری تھا۔ آنحضرت کا ایچی ملکی اغراض
 کے لیے مجبور کیا گیا جو کی مداخلت باغیوں کی وجہ سے دو قتل کیا گیا۔ برٹش گورنمنٹ
 کو سب طرح اٹھا ہوا ہون صدی کے وسط میں بحیثیت ایک عادل گورنمنٹ چوٹے
 کے ماحول ملی شاہ اور دہ کے ملک کا انتظام کرنا لازم آیا تھا۔ اسی طرح آنحضرت پر
 ایسی ہی اعتبارات سے زیادہ جو کی طرف بھیجنا لازم تھا۔ زید ومان شہید ہوئے۔
 اور جب چار شہر معہ گئی تو ایسا ملہ بن زید کو دوبارہ سردار فوج کر کے روانہ

کرنا ملکی باغراض کے لیے لازم آیا۔ یہ آن لوگوں کے سمجھنے کے لیے ہو رہا ہے۔
 آنحضرتؐ کو افضل البشر اور برگزیدہ عالم نہیں سمجھتے درمیان آنحضرتؐ کو برگزیدہ مخلوق
 سمجھنے والے قہرات باطل سے اپنے دل خالی نہ کتے ہیں۔ ایک معنوی خلق
 محمدیؐ کے عنوان سے آئندہ درج کیا جاتا ہے۔ اس معنوں کے بعد ہی اسکو
 چھوٹا جاسیے اور اس کے پڑھنے سے معلوم ہوگا کہ آنحضرتؐ ایسے برگزیدہ شخص کے
 لیے یہ ان جنگ کی خدمت نہایت ہی سخت تھی۔ لیکن اس کے ساتھ ہی چھوٹکی
 رسالت کا بندون تک سبب بنانا بھی لازم تھا۔ اور جو دشواریاں سترہ ماہ ہونے تک
 کے ساتھ اٹکا مقابلہ کرنا بھی لادہ جی تھا۔ غرض کہ آنحضرتؐ نے جو کچھ کیا وہ تبلیغِ رسالت
 کی شان تھی۔ حکمرانی نہ تھی باسانی تھی۔

طبقہ اول اور دوم میں صفاتِ عیال ہے کہ اشاعتِ اسلام کے لیے
 کبھی تکرار نہیں چلائی گئی۔ اسلام کو اسلام کی حیثیت سے دیکھنا ہوتا اسکو انصاف
 طبقات میں دیکھنا چاہیے۔

طبقہ سوم (صحابہ رسولؓ کا زمانہ)

اس طبقہ میں خلفائے اربعہ یعنی حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور
 حضرت علیؓ کا ذکر ہے۔ بعد پیغمبرؐ کے حضرت ابو بکرؓ سری انتخاب میں جانشین
 ہوئے اور دوا برس بعد ان کے مرنے پر انکی وصیت کے مطابق حضرت عمرؓ خلیفہ
 ہوئے۔ حضرت عمرؓ دس سال سلطنت کر کے مقتول ہوئے اور انکی ہدایت
 کے مطابق حضرت عثمانؓ کے باہمی انتخاب سے حضرت عثمانؓ جانشین ہوئے
 حضرت عثمانؓ کو تیرہ سال کی حکومت کے بعد باغی مسلمانوں نے قتل کیا۔

دعوت کے بعد مسلمانانِ دینہ کے انتخاب سے حضرت علیؑ امیر المومنین ہوئے
 حضرت علیؑ کی نسبت مخالف مسلمانوں نے یہ الزام لگایا کہ باغیوں کی حمایت
 انھوں نے کی۔ حضرت عثمانؓ بنو امیہ سے تھے اور اسلئے بنو امیہ کا خاندان
 حضرت علیؑ کے خلاف قائم ہوا اور میں برس تک مسلمانوں میں فتنہ و فساد
 برپا رہا۔ اہل سنت و جماعت ان چاروں خلفاء کو برحق مانتے ہیں اور ان کے
 زمانہ کو قابلِ سند قرار دیتے ہیں اسلئے طبقہ سیدم میں ان چاروں خلفاء کے
 عہد کے فتوحات کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔ پیغمبر خدا کے مرنے پر مسلمانوں کی
 حکومت نہایت خطرہ میں پڑ گئی تھی۔ پیغمبر کے آخری زمانہ میں چند چھوٹے پیغمبر
 جا بجا پیدا ہو گئے تھے۔ پیغمبر کے مرنے پر انھوں نے زور پکڑا۔ اطرافِ دینہ کے
 مسلمانوں نے زکوٰۃ بند کر کے بغاوت کی دھمکی دی۔ غیر قوموں نے دینہ پر
 چڑھائی کی تلبایاں کیں اور اُسامہ کے ساتھ سردارانِ عرب کو سبھ محمد بنی
 کے شام کی طرف بھیجنے کا جو ارادہ پیغمبر خدا نے کیا تھا حضرت ابو بکرؓ نے اُسکا
 روکنا پسند نہیں کیا۔ بعض نے یہ راسے دی کہ زکوٰۃ بند کرنے والے مسلمانوں
 کے مقابلہ میں ہتھیار نہ اٹھانا چاہیے۔ حضرت عمرؓ کہتے تھے کہ باغی مسلمانوں
 کے مقابلہ میں ہتھیار چلانے میں حضرت ابو بکرؓ کا استعمال ہمیشہ کے لیے سلام
 کی استواری کا سبب ہوا۔ حاکم وقت کی اطاعت سے منہ موڑنے والا کسی
 طرح واجبِ رعایت نہیں ہو سکتا تھا۔ غرض کہ حضرت ابو بکرؓ نے ابتداء سے
 زمانہ میں جتنی لڑائیاں رو کر کیں وہ اکثر از قسم مخالفت خود اختیاری یا رخم
 بغاوت کے بلئے تھیں۔

اسکے بعد ایرانیوں اور شامیوں کا مقابلہ ہوا۔ ایرانیوں کے ساتھ ایرانیوں
 ہوا کہ اسلحہ میں بنو شعبان کا ایک رئیس ثنی بن حارثہ بنہ میں اگر مسلمان
 ہوا اور اپنے ساتھ کچھ مسلمان کو ذی طرف لیجائے کی درخواست کی۔ ثنی
 نے ایرانیوں کے مظالم اور انکی زیادتیوں اس درجہ بیان کیں کہ ان مسلمانوں
 کی حفاظت کے لیے جو ثنی کی وجہ سے آئندہ دہان پھیلے کچھ آرمیوں کا مدینہ
 سے جانا مناسب معلوم ہوا۔ ایرانی نہایت ہی پُراز سخت تھے۔ انھیں ج کے
 بادشاہ نے آنحضرت کی گرفتاری کے لیے چار باج آؤں بھیجے تھے۔ وہ
 اپنے مقابلہ میں کسی کو سمجھتے نہ تھے اور نہ کسی طرح سرحدی معاملات میں مسلمانوں
 کے حقوق کی وہ محافظت کر سکتے تھے۔ جو مسلمان کو ذی کو گئے تھے انکی مدد
 ثنی کے تعلق تھی۔ کوئی باضابطہ فوج نہیں بھیجی گئی تھی اور نہ فی الواقع چڑھائی
 کا سامان کیا گیا تھا۔ لیکن دہان پہنچنے پر تمام گرد و نواح کے قبیلوں نے جو
 ایرانیوں کی حکومت سے عاجز آ رہے تھے مسلمان ہو کر ثنی کی تعینت کی اور
 اسکے ساتھ ہی ایرانیوں کی مخالفت بڑھی۔ ثنی اپنی حالت سنبھال نہ سکا اور
 گھبراہٹ میں مدینہ کو خالہ بھیجے گئے اور بالآخر وہ اپنی کارگزاریوں کے لحاظ سے
 مسلمانوں کی فوج کے خود بخود سپہ سالار ہو گئے۔ سواد اور ہیرا کے حاکموں نے
 جزیہ دینا قبول کیا اور ان سے لڑائی نہیں ہوئی۔

ہم نے کئی جاگہ یہ لکھا ہے کہ رقم جزیہ نہایت خفیف تھی۔ اور انکی وجہ سے
 بے انتہا حقوق خدمت لینے کے جزیہ دینے والوں کو پیدا ہو جاتے تھے۔

اور انکی وجہ سے مسلمانوں پر بے انتہا ذمہ داریاں اور سختیاں عاید ہوتی تھیں۔

سب طرح پریشانی اور غم کے رشتہ دار ہیں اور سبھی دینی راستوں میں گمراہی
اور غفلت کے لیے قنات رہتے ہیں اور فوجی خرچ کے لیے کچھ خفیہ
رقم دینی راستوں سے لیتے ہیں اسی طرح جزیرہ کی رقم مسلمان لینے لگے۔
اور اگر سب سے جزیرہ دینے کے کوئی دین اسلام قبول کر لے گا وہ مسلمانوں کو
دھوکا دینے ہی کے لیے ہو جب بھی مسلمان اسکو بجائی بنانے اور تمام حقوق
میں اپنا شریک قرار دینے پر فوراً راضی ہو جاتے تھے۔ مسلمان جانتے تھے
کہ جب کوئی انہیں شامل ہو گیا گو وہ فریب ہی دینے کی نیت کیوں نہ رکھتا ہو وہ
مسلمانوں کے اخلاق اور اطوار دیکھ کر ضرور سچا مسلمان ہو جائیگا۔ خلفائے
اربعہ کے وقت میں تمام لڑائیاں ہوئیں ہوئیں کہ نیک نیتی سے مسلمانوں نے
غیر قوموں سے کہا کہ تم ہم میں مل جاؤ اور ہماری طرح تم بھی لوگوں کی اصلاح
حال میں کر سکتے ہو۔ اور اگر تم میں اتنی محنت نہیں ہے تو کچھ جان نثار
ہونے دو۔ اور اسے بیٹھے ہوئے تماشا دیکھو کہ بنی نوع انسانی کو ہم اخلاق
میں تمدن میں سفارغ البالی میں۔ خدا شناسی میں راہ مستقیم پر لگا دیتے ہیں
اور اگر تم ایسے دشمن نوع انسانی ہو کلا سے ہی قبول نہیں کرتے تو ہم جان نثاران
نوع انسانی کو جو تمام دنیا کی اصلاح کا بیڑہ اٹھا کر عرب سے نکلے ہیں روکتے
ہو تو روکو۔ جو خط خالد نے شاہ کسری کو لکھا تھا اسکا ترجمہ یہ ہے

”بسم اللہ الرحمن الرحیم“

”خالد کی طرف سے بادشاہ عجم کسری کو لکھا ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ

تمہاری ہر بات کو حق کر دی اور سادت بہت کو شہادت سے

بل دریا کے شکر اور ناشکی فرحت کے بعد کھانا ہے اگر ہم ہمارے
 قبول کرنا جزیرہ و زمین لوہین ایسی قوم کو متعارف سے ہیں چین کا
 سر نکو اسی طرح پسند کرنی ہر طرح ختم زندگی کو پسند کر دے جو
 اس خطہ میں پہلے اسلام اور اس کے بعد جزیرہ کا ذکر ہے۔ اور اسی طرح خطہ
 اور بعد کے وقت میں جینی لائونیاں ہونیں سب میں اسلام کے لئے چھ کھانیاں
 اور جزیرہ کے لئے بعد کو کھانیاں۔ ناواقف لوگ جو اس وقت کے مسلمانوں کے
 اور طرز تمدن سے واقف نہیں ہیں اسلام کا لفظ پہلے ہونا محبوب خیال کرتے
 ہیں اور کہتے ہیں کہ مسلمان گردنوں پر تلوار کہتے تھے کہ مسلمان ہو جاؤ حالانکہ
 ایسا کھانا بالکل نامفہم ہے اس وقت کے مسلمان ہرگز تلوار سے مسلمان نہیں
 کرتے تھے اور نہ اتنے بیوقوف تھے کہ تلوار کے ذریعہ سے قلوب کا بدلنا کہ اسلام
 کو قلوب سے تعلق تھا ممکن سمجھتے تھے۔ وہ لوگ صرف اس غرض سے گھومتے
 تھے کہ اطراف میں جو تاریکیاں پھیلی ہوئی ہیں اور جو مظالم بڑوں کے مجبوروں پر
 چھو رہے ہیں انکو شائین۔ ایمان اور شام میں اور نیز دیگر اقوام عالم میں اُخوت
 بے انتہا تاریکی تھی۔ ایک آدمی کو دوسرا آدمی پکڑ لیتا تھا۔ جانوروں کی طرح
 اس سے کام لیتا تھا۔ اور جانوروں سے بھی زیادہ بی رحمی اور سختی سے اسکو
 سزا دیتے دیتا تھا۔ جسکو ذرا بھی اختیار ہو تھا وہ دوسروں کو نہیں ڈانٹتا تھا۔
 بلکہ مانے۔ چوری کرنے۔ زنا کرنے کو لوگ عیب نہیں سمجھتے تھے۔ اچھے بُرے
 کا اعتبار نہ تھا۔ خیالات باطل نے تمام عمر، صفات انسانی پر قبضہ کر لیا تھا۔
 ہر لون نے عیب ہدایت تباہی کی جیسا کہ آگہ پر لگائی ہوئی ہے۔ ایمان و شام خیر

ہجوم و غیور و غیر تمام عالم انکو دکھائی دینے لگا اور ہر ایک کو انھوں نے اسی
 تا ایک اور سبق گڑھے کے کنارے پر سنا ہوا دیکھا انھوں نے ایک نادانانہ
 بے نسبت انسان کی طرح عینک پہن کر گھر میں رہنا پسند نہیں کیا بلکہ اپنی
 جان کو خطرہ میں ڈال کر دوڑ پڑے اور کوشش کی کہ سونے والے کو کوٹ
 لینے کے قبل جگا کر کھینچ لیں اور اگر دیکھیں کہ وہ یوں نہیں کھینچتا تو گھسنہ ڈال کر
 کھینچیں اور اس طرح اسے چھان لیں لیکن گرنے میں جب مسلمان غیور ملنا
 میں گئے تو وہ اپنے دین کا شروع شروع ظاہر کا فخر و رعیت سمجھتے تھے چاہے
 نئے کاڑھ سمیت کے بغیر کوئی چکواچھا نہیں سمجھے گا۔ اسلئے مرنے والے یہ کہتے
 تھے کہ اگر انگلیں ہیں تو کھولو اور دیکھو کہ ہم تم سے تہذیب میں۔ وقت بازو میں۔
 اور استقلال میں بہت زیادہ ہیں۔ یہ کہ اپنے ملک کا اختتام کرنے دو۔ اور فخر
 کے لیے کچھ دیا کرو۔ لیکن اگر مسلمان مرنے آتا ہی کہتے تو غیر قوم والے انکو
 غرور لالچی سمجھتے اسلئے وہ اپنے بچاؤ کے لیے جزیہ کے قلع اسلام کا حفظ
 پیش کرتے تھے اور کہتے تھے کہ ہمارے شریک حال ہو جاؤ تو ہم تم ایک ہیں
 اور اگر اتنی تہمت نہ ہو اور ہماری طرح رکھتے ہو کہ اصلاح قوم کا بیڑا اٹھا نامہ سے
 نہ ہر کے تو اپنی جان و مال کا صدقہ زلفہ عنایت کرو۔ لیکن اسکے ساتھ ہی
 مسلمان یہ بھی غور جانتے تھے کہ تلوار سے کوئی مسلمان نہیں ہو سکتا۔ اور یہاں
 تلوار میں آیا۔ ابتداً بہت کم مسلمان ہوئے زیادہ تر ایسے تھے جو جزیہ دینے پر
 راضی ہوئے اور انہیں سمجھتے تھے کہ انکو مسلمان بنایا۔

پہلے ان کے ابتدائی مسیح کے ظالم سے مطلق تھے لیکن وہ بہت جلد اپنے

آن مسلمانوں میں جتنے بولچام کی طرف تھے تمام میں بہت کم تھا۔
خالد نے کیے۔ اس وقت کے مسلمانوں میں خالد سے زیادہ دشمن نہ تھا۔
واقعہ کوئی دوسرا تھا۔ تمام فوج کے سپہ سالار یہی تھے۔ ہم یوہینہ
انکی ہیلوری اور حکمت میں رطب افسان ہیں۔

۱۰ اسی حالت میں خلیفہ اول کا انتقال ہوا اور خلیفہ دوم نے حکومت پائی۔
خلیفہ دوم نے پہلا حکم خالد کی سسرالی کا صادر کیا۔ خلیفہ دوم نے خیال کیا کہ
مسلمانوں کی فوج دین اسلام کی اشاعت کے لیے لگی ہے اسکی سرداری
کے لیے وہ شخص مناسب ہے جو مذہب و قومی اور ذکر خدا میں سب سے اعلیٰ
درجہ کا ہو۔ فن سپہ سالاری کا استاد و شکر اسلام لینے کئی فوج کی سرداری سکے
لائی نہیں ہے۔ خالد کے تمام نمایاں کاموں پر خاک ڈال کر خلیفہ دوم نے انکو
بھول کیا، فتوحات اسلام حضرت عمرؓ کے وقت میں بہت ہوئے اور حضرت عمرؓ
کے بعد خلیفہ ثالث کے غیر وقت تک لینے فتنہ و فساد پھیلنے کے قبل تک جو
اسلام جا بجا جاری تھے۔ ان وقتوں میں جتنی لڑائیاں ہوئیں اسیں مسلمانوں
کی خود غرضیاں شامل نہ تھیں۔ صرف اشاعت دین اکمل طلب تھا۔ اشاعت دین
یہی وہ عہد سے نہیں کرتے تھے۔ تلوار سے صرف وہ انہی مدد چاہتے تھے کہ
لوگ مسلمانوں کو اجنبی سمجھ کر ان سے نفرت ظاہر نہ کریں جو نہ مسلمانوں کو ناجائز
کا پراپیٹیں تھا اور یقین کے مطابق ظہور میں ہی آیا کہ جہاں وہ کسی سے ملتے تھے
جاہلو کو دیتے تھے۔ انکے لئے دلا پہلانی قوم کا دم نہیں بھرتا تھا۔ باب چھوٹے دین
جو زمین تلے کے بسے۔ سرور و عجب نے لیکن مسلمانوں کی محبت و چھوٹے

میں سمجھتے ہیں کہ نہایت شریع و بسط کے ساتھ تہنود اور اسلام میں بیان
کیا ہے۔ یہ بیان نہایت کیا ہے کہ جہاں تک اخیر زمانہ حضرت عثمانؓ میں مسلمان
پہنچ گئے تھے صرف وہیں تک اسلام ملکی مذہب ہوا۔ اسکے بعد کسی لڑائی میں
صرف تک فتح کیے۔ قلوب بہت کم سخت کیے۔

خلیفہ دوم کے وقت میں کوثرہ۔ بصرہ۔ سواد عراق۔ بجلال۔ آذربائیجان۔
آرمینیا۔ شام۔ فارس۔ جزیرہ شوش۔ مرو۔ مضر۔ فتح ہوئے۔ اور یہ تمام فتح
مستند طریقہ سے ہوئے۔ مسلمانوں پر کوئی سورتِ جائر الزام عاید نہیں کر سکتا۔
یہ ہم نہیں کہتے کہ ابن لڑائیوں میں خونریزیوں نہیں ہوئیں۔ خونریزیوں ضرور
ہوئیں لیکن مسلمانوں کی گردن پر خون ناحق کا بان نہیں ہے۔ خواہ خواہ کوئی گزرن
کشتاؤں تھا تو اس میں مسلمانوں کا کیا قصور تھا۔ کہنے والا اچھی بات بتائے اور سننے والا
لڑنے کو تیار ہو جائے اور لڑائی میں مارا جائے تو مرنے والے کی ذمہ داری نہیں
ہے۔ کہنے والا بے خطا ہے۔

بیت سے فتوحات بے لڑے بڑے بھی ہوئے۔ بیت المقدس فتح ہونے
کی کیفیت یوں بیان کی گئی ہے کہ جب اریہون بیت المقدس کی طرف بھاگا۔
عرعاص نے اُسکا پیچھا کیا۔ اریہون نے در شہر مذکور لیا اور عرعاص نے محاصرہ
کیا۔ کچھ دنوں کے بعد اریہون نے عرعاص کے پاس کہلا بھیجا کہ تم ناحق
میں شمش کر رہے ہو اس شرمناک فتح کرنا تم کو نصیب نہ ہوگا۔ اس شرمناک فتح ہونا جس
شخص کے ہاتھ سے ہاری کتا یوں میں کہا ہے اُسکا خلیفہ تم سے نہیں ملتا ہو۔
عرعاص نے یہ خبر مدینہ کو بھیجی۔ عمرؓ ابن خطابؓ نے خود بیت المقدس کا ارادہ

کی۔ انکا مشا از اس سفر سے اپنی صورت کا دکھانا تھا یا بیت المقدس کی زیارت
اصلی مشا تھا۔ بہر حال وہ خود وہاں پہنچے اور اس طرح پہنچے کہ ایک نٹ
پر بالکل معمولی کپڑا پہنے ہوئے عام لوگوں کی طرح سادہی وضع میں اور شہر کے
ساتھ منہ ہوا۔ چوتھے۔ دشمنوں کے دلوں پر خلیفہ وقت کی سادگی کا بہت اثر
پڑا۔ اہل اسلام کے ساتھ اسلام کے سادہ سے طریقوں کی وقعت بھی ان کے دلوں میں
قائم ہوئی۔ اکثر موزنون کے قول کے مطابق اس امر کے بیان کرنے میں
بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے کہ دشمنوں نے بیت المقدس کے فاتح کا حلیہ
اپنے پیشوا یا ان مذہب کی پیشگوئیوں کے مطابق پایا۔ ابو عبیدہ۔ یزید بن
ابی سفیان اور خالد بن ولید آگئے۔ بیت المقدس بے لڑے ہوش سے
فتح ہو گیا۔ بہت سے لوگ مسلمان ہوئے۔ اسی سلسلہ میں اور بھی چھوٹے
چھوٹے مقامات پر قبضہ ہوا۔ بیت المقدس کے فتح ہونے کے بعد پورے طور
پر شام میں مسلمانوں کا در در دور ہو گیا۔ جس طرح عرب کی حکومت فتح مکہ تک
اور حوری تھی ویسے ہی بیت المقدس کی فتح تک شام کی حکومت سے
مسلمان مطمئن نہ تھے۔

واقعہ رہے کہ مسلمان اپنے جائز امور میں بہت سخت تھے۔ غیر قوم سے
تو کچھ نرمی بھی کر جاتے تھے لیکن مسلمانوں پر ذرا بھی نرمی نہیں کرتے تھے اور
یہی وجہ ان کی ترقی کی تھی۔ سلسلہ میں سردار فوج ابو عبیدہ نے شام سے
خلیفہ دوم کو لکھا کہ بعض لوگ شراب پیتے ہیں اور منع کرنے سے باز نہیں آتے
ابو المثنیٰ نے لکھا کہ شراب کی حرمت میں چاہے شہر نہیں ہے جو اسے

حاکم تھا جسکی گردن مار دو کہ وہ مر رہا ہو گیا۔ اور بڑا سمجھ کر چلتا ہے تو اسے
 حد شرع جاری کر دے وہ مجرم ہے۔ یہ سنگڑ شراب پینا لوگوں نے یک نکتہ ترک کر دیا
 خلیفہ دوم کے بعد خلیفہ سوم کا وقت آیا اور انکے عہد میں جزیرہ سائپرس
 جبکہ مددس کے لیے بحری لڑائیوں میں مسلمان کامیاب رہے۔ شہر ازلہ طبرستان۔
 جرجان۔ نیشاپور۔ بلخ اور خراسان فتح ہوئے۔ غرض کہ سنہ ہجرت کے اکتیسویں
 سال فتح ہونے کے قبل دنیا کے تمام مشہور مقامات پر مسلمان قابض ہو گئے۔
 اخیر زمانہ میں آرمینیا بھی فتح ہو گیا اور اسلط بعد کو ہوا۔ آرمینیا اور جزائر سائپرس
 و رودس کے سوا اور تمام ممالک جو اس وقت تک مفتوح ہوئے انہیں تمام زمین
 اپنے آباؤ اجداد میں تقسیم کر دی گئی اور آج ان تمام ممالک میں اسلام ملکی
 مذہب ہے۔ تاریخ سے یہ کوئی خیر نہیں بتا سکتا کہ اس زمانہ میں کسی شخص پر محض
 اس لیے تلوار اٹھائی گئی کہ وہ مسلمان ہوا نہیں پسند کرتا تھا۔ ہم دعویٰ سے کہتے
 ہیں کہ ایک شخص بھی اس طرح قتل نہیں کیا گیا۔ ان یہ منہ پھٹا کہ کیسا ہی جنت
 دشمن مسلمانوں کا ہزار جنت اور جہنم نشانی سے گرفتار ہو کر آتا تھا اور وہ کلمہ توحید
 اپنی زبان سے کہتا تھا تو مسلمان تلوار پھینک کر بجائی بجائی کہتے ہوئے اُسے
 گلے لگا لیتے تھے اور اسکا نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ وہ اجداد میں کتنا ہی جہنم کے دل سے
 مسلمان ہوتا تھا لیکن گھٹنوں اور دونوں میں سچا مسلمان ہو جاتا تھا۔

حضرت علیؑ کے وقت میں مسلمان آپس میں لڑتے جھگڑتے رہے کوئی نیا
 حکم فتح نہیں ہوا اور انکے ساتھ طبقہ سوم ختم ہو گیا۔ اُسکے بعد مسلمانوں کی باؤ ڈھانٹ
 سمولی بادشاہت رہی خلافت نبوی کی شان باقی نہیں رہی لیکن صدیقین

جنگ پادشاہ کو قید کرتے رہے۔

فہرہ چارم (سلاطین عرب کا زمانہ)

بعد حضرت علیؓ کے بنو امیہ اور بنو عباس کی سلطنت کے بعد دیگرے ہوئی۔
بنو امیہ کی ابتدائی سلطنت میں خود سلمان مسلمان بن گئے۔ عبد الملک کے
زمانہ تک انھیں باہمی جنگوں سے نہایت نین ملی۔ ۷۵۰ء میں جب ولید بن
عبد الملک تخت پر بیٹھا تو اسکے عہد میں مسلمانوں کی تلوار بھر پور سے نکل۔ لیکن
اب تلوار میں وہ چاروں نہ تھا جو طبقہ دوسیم و سوم میں تھا۔ ولید بن عبد الملک کے
عہد میں ترکستان کا بہت سا حصہ سرحد چین تک فتح کیا گیا۔ اسی کے عہد میں اندلس
یعنی اسپین میں مسلمان گئے اور انھیں تک پہنچ گئے۔ پھر بنو ہاشم اور
سے فرخاد تک ابھی کابل سے لبنان تک کی حکومت پہلی سلطان سے اسپین
تک تمام ملک اس کی سی بن اس طرح تھا جس طرح انگلینڈ میں بنی ہوتا ہے۔
مورخان کا اتفاق ہے کہ ابتدا سے عالم سے جہاں تک کہ تاریخی حالات معلوم
ہوتے ہیں آج تک ولید بن عبد الملک سے بڑا پادشاہ و رحمت سلطنت اور
حکام سلطنت کے اعتبار سے دوسرا کوئی نہیں ہوا۔ لیکن یاد رہے کہ اس کا زمانہ
میں نہ اشاعت اسلام ہوئی اور نہ اشاعت اسلام کے لیے فتوحات ہوئے
مگر اس کے عہد میں فتح ہوئے انھیں اسلام ملی نہایت نہ ہوا۔
اسلام میں یہ مضمون زیادہ شرح و بسط کے ساتھ لکھا گیا ہے۔ سلطان اس وقت
کے عہد میں مسلمان ہو گئے لیکن وہ پھر فرزند ہو گئے۔
اور دنیا کی فتح حضرت عثمانؓ کے وقت نہیں ہو سکی۔

کے بعد ہشام ابن عبد الملک کے عہد میں یحیٰ بن سلیمان کا پورا قبضہ ہوا۔
 اُس وقت جیسے مسلمان تھے ویسا ہی اثر باشندوں پر پونچا سکے اور اسی لیے
 آرمینیا میں اسلام ملکی مذہب نہ ہوا۔ اور نہ ہندوستان اور اسپین میں اسلام ملکی
 مذہب قرار پایا۔ بنو امیہ کے زمانہ میں ظلم کا طریقہ بہت بڑھا ہوا تھا طبقہ سومیہ کے
 اعتبار سے یہ زمانہ فتنہ و فساد کا تھا۔ طبقہ سومیہ کے دیکھنے والے متروخ بنو امیہ
 کے زمانہ کو کہتے ہیں کہ عالم ظلم سے بھرا ہوا تھا۔ بنو امیہ بھی اپنی لڑائیوں کو مسلمانوں
 میں جوش پیدا کرانے کے لیے نہری لڑائیوں سے تعبیر کرتے تھے۔ انکی تھوڑی
 بیشک بہت مہیاک تھیں لیکن اپنی مفتوحہ قومان کو وہ مسلمان نہ کر سکے۔ اگر اُمت
 اسلام میں تلوار کو دخل ہوتا تو جو ممالک بنو امیہ کے وقت میں مفتوح ہوئے
 انہیں مسلمانوں کی تعداد ہرگز کم نہ ہوتی۔ بلکہ سب سے زائد ہوتی۔

بنو امیہ کے بعد بنو عباس کی حکومت کا زمانہ آیا۔ شروع شروع بنو امیہ اور
 بنو عباس میں لڑائیاں ہوئیں اور پھر بنو عباس کا پورا تسلط ہو گیا۔ بنو عباس کا
 زمانہ جب تک اُسکو رونق تھی اس کا زمانہ تھا علم صنعت اور درخت میں مسلمانوں نے
 اعلیٰ درجہ کی ترقی کی۔ بنو عباس سوائے اسپین کے اور تمام ممالک مفتوحہ بنی پر
 سلطنت کرتے تھے۔ سرحدی لڑائیاں وہ بہت کم کرے۔ زیادہ تر انکو رفع بغاوت
 کے لیے مسلمانوں سے لڑنا پڑا۔ غیر قوموں سے مصالحت تھی۔ یونان کے حکم
 جدیدہ کو اُنہی نے رونق ہوئی۔ عرب ممالک کے وقت میں کچھ فوج مسلمانوں کی
 ہندوستان کی طرف آئی اور چودہ مائے روم کے اُسکے عہد میں فتح ہوئے تھے
 لیکن یہ فتوحات ہمارے اغراض کے لیے کچھ نہیں ہیں۔ بنو عباس کے بعد بلاد

اسلام میں مختلف سلطنتیں مجاہد اقام ہو گئیں گوارئیں سے اکثر بنو عباس کو پیشوا سے مذہب مانتی رہیں لیکن ہمارے مضمون کے اغراض کے لیے عربوں کی سلطنت بنو عباس کے زوال کے ساتھ ختم ہو جاتی ہے۔

طبقہ پنجم (دیگر سلاطین اور دعاۃ اسلام)

سلطنت عرب کے ٹکڑے ٹکڑے ہو جانے کے بعد جو اسلامی سلطنتیں دنیا میں قائم ہوئیں انہیں سے تین سلطنتیں ایسی ہیں جنکو دوسری قوموں سے زیادہ تر سابقہ رہا۔ سلطنت اسپین۔ سلطنت ہند۔ سلطنت ترکی۔ تاریخ و انکشاف کی نگاہ سے بہت کچھ صلاح الدین شاہ مصر کے حالات میں ہے کہ بیت المقدس کے لیے بڑی بڑی فوجیں بھیج کر لڑائیاں اسکے عہد میں عیسائیوں کی مجموعی طاقتوں سے ہوئیں۔ لیکن ہمارے اغراض کے لیے انکا کتنا ضروری نہیں ہے۔ ہم یہ نہیں دیکھنا چاہتے کہ غیر قوموں سے مسلمانوں کی لڑائیاں کمان کمان ہوئیں یا غیر قوموں نے اپنے مواقع پر مسلمانوں کے ساتھ کیا کیا زیادتیوں کیں۔ ہم صرف یہ دیکھنا چاہتے ہیں کہ مسلمانوں کے جن حملوں کو یا مسلمانوں کی جن لڑائیوں کو غیر قوم کے لوگ محض اشاعت اسلام کی طرف منسوب کرتے ہیں وہ جیسے یا وہ لڑائیاں لوگوں سے بہ جبر کلڑ تو حید پڑھوانے کے لیے نہ تھیں۔ یعنی حکومت اس بیان کی تائید کرتی ہے کہ اگر مسلمان تلوار ہاتھ میں نہ لیتے تو انکا مذہب اس قدر جلد نہ پھیلتا اور ایسے ہکو وہ تمام لڑائیاں جو پڑھ دینا چاہیے جنہیں مسلمانوں نے خود کو غیر قوموں سے بچایا ہے۔ اسکے بیان کرنے میں کچھ ضرورت ہے لیکن ہمارے اغراض سے اسے کوئی مناسبت نہیں ہے۔

اسپین

حرق نے اسپین کو صرف بارہ ہزار مسلمانوں سے فتح کیا۔ موسیٰ گورنر مرقیہ
 جب اس سے مطلع ہوا تو اس نے طارق کو اس جرم میں قید کیا کہ اس نے بلا اجازت
 موسیٰ کے حکم کیا تھا۔ موسیٰ کا یہ فعل اس لیے نہ تھا کہ جنگ و جدال وہ برا سمجھتا تھا۔
 بلکہ محض اس لیے تھا کہ طارق کی ناموس پر وہ حاسد تھا۔ اسکے بعد خود اس نے
 فتوحات کی کمی کو پورا کر کے خلیفہ وقت کے نزدیک اپنے کو نام آور کرنا چاہا
 تھا لیکن خلیفہ کو ان تمام حالات کی خبر ہوئی اور اس نے طارق کو بدستور اسپین کا
 حاکم کر کے موسیٰ کو طلب کر لیا۔ ۱۱۹ھ مطابق ۷۳۷ء میں طارق کا ایک
 عربی سپہ سالار فرانس کے جنوبی حصہ پر مستقل طور سے قابض ہو گیا۔ ۱۲۳ھ
 میں جب بقیہ تمام باطنائے مرد اور نور ز مسلمانوں نے شکست کھائی تو وہ مملک
 مفتوحہ پر قانع ہو کر اسکی محافظت اور تہذیب میں کوشش کرنے لگے۔ اس
 واقعہ سے ظاہر ہے کہ محض ملک کی خواہش سے یا ناموس ہی کے خیال سے
 اسپین پر مسلمانوں نے حملہ کیا تھا۔ جب انھوں نے وقت تنگ دیکھا تو وقت
 سے کام لیا۔ تواریخ سے ثابت ہوا غرض اسلام یا اشاعت مذہب کے لیے
 کوئی سختی ان لوگوں نے نہیں کی اور نہ انہیں ایسی خوبیاں عقین کہ لوگ انہیں
 از خود فریفتہ ہو جائے نتیجہ یہ ہوا کہ آٹھ نو سو برس کے بعد عیسائیوں نے ان کو
 اس طرح سے نکالا جس طرح دودھ سے کمی نکالی جاتی ہے۔

بعد ۱۲۷۰ء کے مسلمانوں نے پھر فریقوں پر کوئی حملہ نہیں کیا جو کچھ دانی
 پہلی مسلمانوں میں ہوئی یا غیر قوموں کے مملوک کے روکنے میں ہوئی۔

سب سے بڑی لڑائی بیان سلمانوں میں عبدالرحمن کے وقت میں ہوئی۔
عبدالرحمن خلفائے ہذا میں کی نسل سے تھا۔ بنو عباس کے زمانہ میں یہ سب
کراسپین ہو چکا اور اسپین کو بنو عباس کی حکومت سے علیحدہ رکھنا چاہا۔ بنو عباس
کی تمام فوج دھوکے سے ماری گئی۔ اور عبدالرحمن کی سلطنت اسپین میں
مستحکم ہو گئی۔

ایکے بعد حکم ابن ہشام کے زمانہ میں سچے مسلمان اسپین سے نکل کر فریجیہ
کے ساحل مغربی کی طرف آباد ہونے کے لیے چلے گئے۔ سلطنت سب کو چھوڑ کر
جتی لیکن اشاعت دین سے غافل تھی۔ عام سلمانوں میں وہ خوبیاں نہ تھیں
جو دوسری قوم کو مذہب اسلام کی طرف مایل کریں۔ خاص خاص لوگ اس
نظارہ کو پسند نہ کر سکے اور خود بنو دجلہ میں ہو گئے۔ سلطنت کو مذہبی رنگ میں
کمزور پا کر مستعجب عیسائیوں کا ایک گروہ اٹھا اور خود کشی شروع کر دی۔ ایسے یہ لوگ
دربار شاہی میں اگر قاضی کے سامنے ایسے حرکات کرتے تھے جن سے لاجلہ
قاضی کو انکی موت کا فتویٰ دینا ناگزیر ہوتا تھا۔ قتل کا حکم سن کر وہ خوش ہونے
تھے بس ہی ایک خون غیر قوموں کا مذہبی پیرایہ میں سلمانوں کے ہاتھ سے
اسپین میں ہوا ہے۔ یہ واقعات ۶۷۷ء کے اخیر میں ہوئے لیکن ابن دھما
سے سلمانوں پر کوئی الزام عاید نہیں کیا جاتا۔ اُس زمانہ کے بعد دار عیسائی
میں ان مذہبی شہدا کو دیرانہ سمجھتے تھے۔ لیکن بعد کو مناد بھیلانے کے لیے
فرانس کے راہب ان سب شہدا کی ہڈیاں بیگ میں بھر کر اسپین لے گئے
گئے اور دھان کے عیسائیوں کو سلمانوں کے خلاف ابھارنا چاہا۔

کہیں کوئی اور ملک یا لیکن کسی فریق کو کچھ نقصان نہیں پہونچا۔
 ابو عبد الرحمن ثالث نے گوچند عیسائی ریاستوں کو جزو شمشیر اپنا سلطع کیا
 لیکن جو لوگوں سے زیادہ اسے مسلمانوں سے لڑنا پڑا۔ اسپین کی مسلمان
 حکومتوں کو اسے کچھ بھی نہ کیا۔ افریقہ کے فاطمی بادشاہوں سے وہ لڑا۔ یہ
 بادشاہ پچاس برس تک حکمران رہا۔ قسطنطنیہ۔ فرانس۔ جرمنی۔ اٹلی۔ کے
 عیسائی بادشاہ انھار اخلاص مندی کے لیے اسکے دیباہین اپنے سفیر
 بھیجتے تھے۔ اسکے جانشین مابعد کے عہد میں مسلمانوں کی سلطنت اسپین
 میں ضعیف ہو گئی۔ گویا یہ ہندوستان کا شاہجہان تھا۔ سترہ مین اسپین کی
 شہنشاہی ختم ہونے پر صوبہ غرناطہ میں ایک جھوٹی سی سلطنت اسی طرح قائم
 ہوئی جس طرح ہندوستان میں دلی کی سلطنت تباہ ہوئے پرنسٹون کی شاہی
 خدیم ہوئی تھی۔ اسکے بعد غرناطہ سترہ مین افریقہ کے مروانیوں کا ایک باجگزار
 صوبہ قرار پا گیا۔ بعد ازاں اندلس کے مسلمانوں کی بھرپور مختاری قائم ہوئی
 اور تھوڑے دنوں کے بعد وہ پھر مسلمانان افریقہ کے زیر حکومت ہو گئے اس
 اثنا میں مسلمانان افریقہ اور عیسائیان اسپین سے چند لڑائیاں ہوئیں لیکن
 محض ملکی لڑائیاں تھیں نہ اسلام کے بعد صوبہ غرناطہ میں محدود ہو کر مسلمانوں نے
 کوئی خود مختاری قائم نہیں کی اور اس جھوٹی سی حالت میں بیزار و شکر رہے کہ
 عیسائی سپاہیں سے بچاتے رہے نہ ان سے دے اور نہ ان کو ہار سکے۔
 میں شمال کے عیسائیوں کی متفقہ قوت نے مسلمانوں کو باغیانہ کرنا شروع کیا۔
 وہ مسلمانوں کے خلاف ہتھیار اٹھائے۔

اسکے بعد قریب کے عیسائی بادشاہ نے یہ قانون نکال دیا کہ مسلمانوں کو
 مذہب یا اختیار نہ کر رہا تو ملک سے باہر کر دے جائیں۔ ۱۵۹۹ء میں ہندو
 عملدرآمد ہوا۔ اس سختی سے مسلمانوں کو کچھ فیت آئی اور مسک رہا۔
 کے عیسائیوں سے لڑتے رہے۔ دشمنوں کو مارنے لگے اور اندر ہی ہوتے
 تھے۔ آخرت آہستہ آہستہ عام ہو گئی۔ ۱۶۰۰ء کو سلطان شہر سے جو دھن جو
 باغ ملک تھوڑے تھے جھکواپہن کے عیسائی بادشاہ ہنری آہستہ آہستہ
 ہو کر ملک سے باہر نکال دیا۔ تمام مسجدیں گر جاہر گئیں۔ تمام گروہوں کے
 نشانات مٹا دیے گئے۔ اب کہیں سے یہ پتہ نہیں لگتا کہ اندلس میں آٹھ
 نو سو برس تک مسلمانوں کی عملداری تھی۔ ایک ہزار برس تک اسلام کا پرچم
 تھا۔ اور عربی زبان زبان دہان قریب قریب مادری زبان کے ہو چکی تھی۔
 میں ہے کہ عادی اور شہود و غیرہ قومیں دنیا میں سب سے بڑھ کر ہونیں
 اس طرح مٹیں کہ پتا نہ لگا۔ اس آیت کا مفہوم تاریخ اندلس پڑھنے سے بخوبی
 ظاہر ہوتا ہے کہ قوم یون معدوم ہوتی ہے۔

”مسلمانوں کی جا دہنی سے تمام علمی کتبیں بھی ملک سے جانی رہیں
 کیونکہ زیادہ تر یہی لوگ استاد فن تھے۔ اسپین کے عیسائیوں نے
 ہیرمی سے اچانکی نقصان بھی کیا۔ اپنے جو مسلمانوں کی دولت تمام
 یورپ کا دلدار الہم تھا آج وہ یورپ میں نگاہوں میں نیم دشمنوں کے
 اہل یورپ سے محو سمجھا جاتا ہے۔

خاص یہ ہے کہ سلطنت کے متعلق یہ سب کچھ

ان کے لئے اور مسلمان اسپین میں آئے تھے اور فرانس تک پہنچے تھے
 اور وہاں تک کہ وہاں کے قریب تک کہ مسلمانوں کو جلاوطن ہو گئے
 اور وہاں تک کہ وہاں کے آٹھے اور ملک سے باہر چلے گئے۔ تلوار اگر مسلمانوں
 کے پاس تھی تو وہ مسلمانوں میں کمان چلی گئی تھی۔ دنیا میں کسی قوم نے کسی قوم
 کے ساتھ یہ کام نہیں کیا ہے جیسا کہ اسپین کے مسلمانوں نے اسپین کے مسلمانوں
 کے ساتھ کیا ہے۔ اس سے مراد ظاہر ہے کہ جہاد کے لئے مسلمانوں میں تھی
 اور مسلمانوں کے مسلمانوں میں باقی نہیں رہی تھی۔ ہند کے مسلمانوں کے
 ساتھ تو ہندوستان کی آب و ہوا کا اہرام رکھ دیا جاتا ہے لیکن اسپین کے
 مسلمانوں کو ہندوستان کا اہرام اس قسم کا عاید نہیں ہو سکتا۔ پس سوائے اسکے اور کچھ
 نہیں کہہ سکتے کہ یہ صداقت اور راستبازی کا سبق آنحضرتؐ نے مسلمانوں
 کو دیا ہے کہ اگر آپ کو کچھ فرسوائے ہو گیا تھا اور اسلئے وہ دوسری قوموں پر کسی
 طرح کرنی کے قابل تھے جس طرح تیل میں پانی کے اوپر چہرے کی قابلیت
 ہوتی ہے۔ اور جب مسلمانوں میں قابلیت کی کمی ہوئی تو خواہ مخواہ انکو وہ مقام
 نہیں دیا جہاں وہ دوسری قوموں سے قہراً دین کم تھے اگر اچھے دنوں
 میں وہ لوگوں کے تمام قوم کو اپنا ہم خدایہ کر لیتے تو یہ دن انکو دیکھنا نصیب
 نہ ہوتا۔ ان کے خلیفہ کی بات تھی۔ تلوار میں انکی زور تھا گزند بہر تلوار سے
 نہ ہوتا۔ جب یہ ہے جس مملوک کا اچھا نمونہ دیکھنے سے اور مسلمانوں
 کو یہ بتانا۔ جب یہی سچ میں چلی آگیا کہ مسلمانوں میں اسپین کے ہندو چلے
 گئے۔ ان دنوں اسپین چھوڑ دیا تھا۔ انھوں نے دیکھا کہ بیان کے

سلطان دوسری قوم کو اپنا اچھا بیٹا دیکھا کر مسلمانوں کی طرف سے
 تو ایک دن ہماری اولاد کو اس ملک سے لے کر ہندوستان پہنچا دیا۔
 اس کے بعد وہ وقت آئے خود کندہ کش جو جانا پسند کیا۔
 بیان پر پوچھا کہ کتنے کی بات ہے کہ اس میں کتنے مسلمان تھے۔
 اس کے جواب میں سیرپ کے مردہ علوم ان کے وقت میں تھے۔
 انکی پوری مشینوں سے پورے کی تعلیم پاک آدمی نہیں۔ تمام لوگوں کے
 اساتذہ مسلمانوں کے شکر گزار ہیں۔ صنعت و حرفت اور انسانی سہولتیں
 جو حرقیان مسلمانوں نے کی تھیں اب تک انکا اقرار کیا جاتا ہے۔ لیکن
 سو کئی تعریفیں ان لوگوں کے لیے کسی کام کی حقیقتیں جو
 کیے گئے تھے۔ مؤرخین کہتے ہیں کہ مسلمانوں کو جلا وطن کر کے ان کے ساتھ
 ملک کی صنعت و حرفت اور تہذیب کو بھی عیسائیوں نے ملک سے نکال دیا۔
 ملک کی مرفہ انہالی بولیا صدر ہو چکا کہ ہر پورے ہندوستان اس کے
 عیسائی آج تمام یورپین اقوام میں اس درجہ پیچھے رہ گئے۔ اگرچہ مسلمانوں کی
 عیسائیوں کو یوں ملک سے نکال دیا کرتے۔ ہم اس طرح کو یوں کر کہتے ہیں
 کہ مسلمانوں نے علوم جدیدہ اور علوم قدیمہ کے زندہ کرنے میں بڑی خدمات
 عزیز محض راہبان کیے۔ اپنے طرز عمل سے اور بدانت کی تعلیم سے
 کے برکات ظاہر کرتے اور سنت ہندی اور اقبال محمدی کی تعلیم سے
 سمجھاتے اور اس طرح مسلمانوں کی تہذیب و تمدن نے ان کی شہرت کی ہے
 انکی اولاد کو مشہور کی بد نصیب گھڑان دیکھا دیرین۔

اسپین کے نہایت ہی مخوف حالات۔ یہ ملک اس قدر بڑا ہے کہ اس کا ایک سو چوبیسواں حصہ صحرا ہے۔ اس کی گھاہوں میں عجائبات دنیا میں شمار کیے جاتے ہیں اور اس کی منورہ قدرت تصور کیا جاتا ہے۔ تمام حالات کا اس مختصر تحریر میں بات نہ کرنے کی گنجائش نہیں ہے۔ لیکن ہم اسکو دعویٰ سے کہتے ہیں کہ اسپین کی تمام تاریخ میں گورہ ادنیٰ مسلمانوں کے ہاتھ سے فتح ہو چکا کوئی ایک بھی مثال ایسی نہیں ہے کہ کسی عاقل و بالغ قابل اعتبار مسلمان نے کسی عیسائی یا کسی دوسرے مذہب والے کی گردن پر اس لیے تلوار رکھی ہو کہ وہ "لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ" کہنے پر راضی نہیں ہوتا تھا۔

ہندوستان

بعض یورپین مؤرخ جب کہتے ہیں کہ "اسلام بزرگ شمشیر پھیلا" تو وہ ابتدا سے ہی سب سے سچی بات مراد لیتے ہیں اور جب ہندوستان کے نو تعلیم یافتہ نوجوان ہندوستان کے مستعقب مؤرخین کی تحریر پر پڑھنے میں غور و بحث کرتے ہیں کہ ہندوستان میں بھی اسلام بزرگ شمشیر پھیلا گیا ہے۔ حالانکہ ہندوستان میں کسی کو مسلمان کرنے کے لیے کوئی زیادتی مسلمانوں کی طرف سے کبھی نہیں ہوئی اور نہ کوئی سختی کسی قسم کی ہندوستان کے باشندوں پر اس لیے کی گئی کہ وہ ہندو تھے۔ اور نہ اس کے قبل تمام ملاد اسلام میں ایسا کبھی ہوا۔ مسلمان جو ہندوستان میں آئے بہترین مسلمان بنے بلکہ بہترین مسلمان بنے۔ یہی ہندوستان کے حقیقی تاج ہیں انہی کا کوئی دوسرا فاتح نہیں ہو سکتا تھا۔

مسلمانوں نے جو جہاد ہے مفتوحین کے ساتھ کیا اس کے بعد جو جہاد ہے
 تو دنیا کے کسی حصہ میں اس وقت مفتوحین کے ساتھ نہیں کرتے تھے اور یہ اس کے
 قبل کہ کسی اور فلاح سے رہے۔ اچھے بناؤ کہے تھے۔ گوشتہ زادہ کو زندہ
 حال کے ساتھ مقابلہ کرنا چاہیے۔ بلکہ گوشتہ زادہ کو گوشتہ زندہ کے ساتھ
 کرنا چاہیے۔ اس مفتوحین کے کہنے کے لیے تمام دنیا کی تانکھیں بڑھنی پڑی
 دیکھو ورنہ اس نے مفتوحین کے ساتھ کیا سلوک کرتے تھے خود انگلستان کے
 قدیم باشندوں کے ساتھ ورنہ نہیں کیا کیا۔ انگلستان کے دیگر فاتحین
 انگلستان کے ساتھ کیا کیا۔ پرتگالوں نے مفتوح قوموں کا دنیا میں کیا وجہ
 قائم رکھا۔ تمار نے چین پر فتح پا کر شروع شروع کیا بتاؤ کیا۔ خود ایران نے
 اپنے مفتوحین کے ساتھ کیا سلوک کیا۔ تختہ دون کو انھوں نے اس درجہ
 گردیا کہ مسلمانوں اور انگریزوں کی ہزار سالہ حکومت انکو ایک انچ بھی اور
 گویا دست قدرت کو فاتحوں کی تیش فشیر نے ہمیشہ کے لیے (خود باللہ) مٹ
 کر دیا۔ تین چار ہزار برس سے تختہ دون کے کشت زدا میں ابر رحمت لاہور
 کے دن بھرتے لیکن ان کے دن نہ بھرتے۔ وہ زبان حال ہے کہ

ہم : پیسے ہیں مگر جیسے کسی کا خدا نہ ہو

گو بادہ مار گیتی کے فرزند ہی نہیں ہیں۔ ہمارے سہرہ و خوجان سبھی
 بزدل گرنے والے جب دوسروں سے کہہ پاتا تو کیا کیا تھا اور پھر وہ متاثر کر
 بزرگوں کی حالت سے جب مسلمانوں نے بڑھاپا کیا تھا۔

مسلمانوں کے پاس شروع شروع ہفتہ اربعہ ہفتے کے ہر ایک

نور محمدی صومالیہ سے باسوا علاقے کے مسلمانوں کے حق میں نہ کر سکی
 کے حق میں ایک بڑا عیب قرار پائیگا۔ مسلمانوں میں سرچھی سے غیر قوم کا اپنا
 بہم خیال ہونے ہی قومی تفریق اٹھا دیتے سے وہ بیشک ایک ایسا امر شکار تاریخ
 عالم میں کسی ملاح میں ماسکی نظیر نہیں ملتی۔ مسلمانوں کی ترقیوں کی بنیاد اسی
 حکمت عملی پر قائم تھی۔ قوم مفتوح کے ساتھ انکا برادرانہ اور ہمسایہ برتاؤ رکھنا
 بے شک نہایت اچھا مگر اندلس اور ہندوستان میں اچھا نہ تھا کیونکہ بیان کے
 تمام باشندے اُنکے ہمنیال نہ تھے اور ہمنیال نہ ہونے کا سبب وہ نقص تھا
 جو انہیں پیدا ہو گیا تھا۔ انکو بیان اپنے باپ دادا کی روش قوم مفتوح کو برادر
 قرار دینے کی بابت اختیار کرنا چاہیے تھی۔ سابق مسلمان اپنے حسن
 اخلاق میں ایسے کہتے تھے کہ وہ قوم مفتوح کو اپنا سا بنالینے کا یقین کامل رکھتے
 تھے۔ وہ سانپ کھاتے تھے ایسے کہ اُنکا منتر جانتے تھے۔ اندلس اور ہندوستان
 کے مسلمان اپنے باپ دادا کی طرح سانپ سے کہتے تھے لیکن سانپ کا
 منتر بھول چکے تھے اور یہ انکی سخت غلطی تھی۔ جب اُنکے اخلاق ایسے نہ تھے کہ
 دوسروں کو اپنی طرف خواہ مخواہ کھینچیں تو پھر انکو دوسروں میں ملنا نہ چاہیے
 تھا۔ دوسروں کی صحبت نے انکو ادھی خراب کیا۔ جو کچھ انہیں ہنرتے وہ بھی
 ہاتھ رہے۔ بھاسے اسکے کہ وہ دوسروں کے اخلاق درست کرتے دیکھ کر
 انکی صحبت اُنکے اخلاق خراب کرنے لگی۔ مسلمانوں کے برادرانہ میل جول نے
 ہندوؤں کو بے تکلف کر دیا۔ مسلمان اُنکے مقابلہ میں اصول سیاست پر پورے
 عمل کرنے کے ہرگز قابل نہ رہے۔ چونکہ ایک صدی تک ہی مسلمان اپنی

حکومت قائم نہیں کر سکتے تھے۔ کچھ دنوں تک جو انکی حکومت قائم رہی اسکا
 سبب یہ تھا کہ نئے نئے حکمرانوں سے اراکین دولت و طاقت سے بطور
 آتے رہے۔ اگر یہ تازہ ہوائیں باہر سے نہ آتی نہ تہن تو قومی حکومت کا گلا گھونٹ
 گھٹ گیا ہوتا۔ ہندوؤں کے میل جول سے ہم اپنے تمام اخلاق کو دبا دے
 تھے یا بڑے لیکن ہمارے اپنے ناز ضرور تھے کون میٹھے جنکی کد اور بڑے شرک کا
 اختیار کرنے میں بھی ہم نے دریغ نہیں کیا۔ ہم اپنے خدا کو بھولے اور پھل
 کو بھولے۔ بہادری چھوڑی۔ استقلال چھوڑا۔ راستبازی کو فریاد رکھا۔ حبیب
 اسلامی کو رخصت کیا۔ ہمارے عادات میں خرابی آئی۔ اور ہمارے دلائل
 میں کمزوری پیدا ہوئی۔ جسکی دوستی میں ہم اس حال کو پہونچے جب اسکے
 منہ سے سنتے ہیں کہ مسلمانوں نے ہندوستان میں بہت ظلم کیا تو افسوس
 ہوتا ہے۔ کسی کا گھنہ نہیں یہ ہمارا کیفر کرنا رہے۔ اگر ہم اپنے اخلاق درست
 رکھتے تو یہ دن دیکھنا نصیب نہ ہوتا اور آج ہماری تمام بائیں بری بھی تہن
 تو اچھی نظر آتیں۔

ہم اپنے بیان کی تائید میں کچھ تاریخی حالات بیان کرتے ہیں۔ یہ
 میں مرد سے کابل تک عرب گمش آئے اور بارہ ہزار کافروں کو مسلمان کیا۔ غلام
 یہ زیادہ گور فرخسان کی حکومت اور امیر معاویہ کی خلافت کا زمانہ تھا دلی کابل
 اگر بالکل طبع نہیں تھا تو باجا اور ضرور تھا کیونکہ اسکی سربل پر ستلہ میں اضافہ
 شکر نشی ہوئی اور اچھے اتفاق مسلمانوں نے ایک گھائی میں جہنم سے
 نادر سے بہریت اٹھائی۔ اس شگست کا بدلہ میں نے عبادت گاہوں کو

فراسان نے لیا جس سے کابل پر غور و علاج کیا اور بہت بڑا عہدہ ملک کا
قبضہ میں کر لیا۔ اس وقت تمام ہندوستان ان ہو چکے تھے۔ افغان قبچوقچہ
کے وقت ہی سے اپنا ایمان لانا کہتے ہیں۔ لیکن اس میں شبہ نہیں کہ شہر
جب اکثر انہیں سے مسلمان ہو چکے تھے۔ اور محمود کے بعد پھر انہیں کئی
کافر رہا مگر اس وقت ملک کے باشندوں کے جواب تک کافرستان کے
نام سے موسوم ہے۔ سلسلہ میں محمد قاسم اسی طرح ہندوستان میں آیا
جس طرح طارق اسپین میں گیا تھا۔ محمد قاسم کا لاشہ شاہی غضب کی وجہ سے
ہندوستان سے دشت روانہ کیا گیا اور اُس کے ساتھ تمام فتوحات اسلامی کا
نام بھی ہندوستان سے فوراً مٹ گیا۔ طارق اراکین دولت کے غمخ
میں پھنسنے کے بعد پھر اپنی حالت پر آگیا اور اس لیے اُس کے فتوحات ایک وقت
فراموش تک بٹھتے رہے صرف یہی فرق دونوں کی فتوحات میں ہوا۔ ورنہ
اور اعتبارات سے ان دونوں فتوحات میں بہت کچھ مماثلت ہے۔ محمد قاسم
اپنے مابقی مسلمانوں سے بدتر تھا اور العبد کے حملہ آور دن سے بہتر تھا۔
اُس نے لڑائی کی بنیاد اسی مذہب اصول پر قائم کی تھی جس نے عرب سے
شہد تک مسلمانوں کو پہنچایا تھا۔ یعنی محمد قاسم نے نہایت انسانیت کے
ساتھ حالی ہند کے سامنے اپنی درخواست پیش کی کہ اپنے ملک میں ہمارا
قانون نافذ ہونے دو۔ امن قائم کرنے کی فکر کرو۔ ملکی تہذیب میں ہکو ترقی
کونے دو۔ اور اگر تم غیر شاخص کی مداخلت پسند نہیں کرتے تو تم ہمارے خیال
پر عمل کرنا جس طرح سلف گورنمنٹ کا ہر دن قائم کر کے خود اپنے پر حکومت کرو۔

اور اگر کسی مین راضی نہیں ہوئے تو تلواریں حکم پر چڑھ کر باہر نکال دیں۔ محمد قاسم کی نسبت کسی قسم کا اعتراض نہیں کیا جاسکتا، وہ بالکل اعتراض ہوتا ہی تو وہ اس واقعہ سے رفع ہو گیا کہ محمد قاسم کے ساتھ خلیفہ وقت نے کیا سلوک کیا۔ ہندو سمجھے کہ مسلمان صرف مفتوحین کے مقابلہ میں سخت نہیں ہیں باہمی برتاؤ میں بھی کڑے ہیں۔

اسکے بعد محمود کے حملے شروع ہوئے اور یہ حملے فی الواقع بہت سخت تھے۔ محمود نے اشاعت اسلام کے لیے یہ حملے نہیں کیے۔ جس طرح سے ایک پادشاہ دوسرے پادشاہ پر ملکی اغراض کے لیے یا دنیاوی طمع سے حملے کرتا ہے وہی نوعیت محمود کے حملوں کی تھی۔ کوئی بُرا مانے یا بھلاؤلف کے نزدیک گو محمود نے ہندوستان پر حملے بہت کیے۔ غازی لقب پایا مسلمانوں کے نزدیک اسے کو تو قہر دکھایا۔ لیکن اپنے طرز عمل سے اسے ہندوؤں کے دل میں اسلام سے نفرت پیدا کر دی۔ سمجھدار لوگوں نے اس وقت ہی رہے قائم کی تھی کہ نقدی طمع کے خیال سے یا حکمرانی کے شوق میں محمود کفرستان میں مارا مارا بھرتا ہے۔ لیکن مذہب اسلام کو اس سے ترقی نہیں ہوتی اور نہ وہ مذہب کی ترقی دینے کے لیے کوئی کوشش کرتا۔ حضرت امام حسینؑ کے خون کا بدلہ لینے کے پردہ میں جس طرح عراق میں لوگوں نے حکومتیں کیں اسی طرح محمود بھی مذہبی جہاد کے نام سے مسلمانوں کو اپنا جان و مال بنائے رہا۔ وہ اسلام پھیلانے سے اسکو کوئی غرض نہ تھی۔ بعض مؤرخین نے اسکو دہرایکھا ہے اور اسکی مذہبی باوقار کو نقد یا حکمت علی سے تعبیر کیا ہے۔

اس کتاب کا سرفہرست فقرہ لکھنے کی ہرگز جرأت نہیں کر سکتا لیکن اس قدر تو بے تکلف کہہ سکتا ہے کہ جب تک دینی اور دنیاوی دونوں بادشاہتیں ایک شخص میں جمع ہوتی رہیں تب تک مسلمان بادشاہوں کی کیفیت یہی رہے گی اور ہوتی تھی۔ اسکے بعد جب صرف دنیوی پیشوا کی آن لوگوں کے تعلق ہوئی تو یہ مذہبی پیشوا نہ رہے صرف حامی مذہب اسلام کے لقب کے سزاوار رہ گئے۔ اسی مدین محمود بھی تھا۔ ہم محمود کی طرف داری سے کوئی بحث نہیں ہے لیکن ایک تاریخی واقعہ کا چھپا بھی مناسب نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ ابتدا محمود کی طرف سے نہیں ہوئی۔ بلکہ ابتدا راجہ جیپال کی طرف سے ہوئی تھی جس نے محمود سیکنگین پر پتہ دار کی گھاٹیوں میں حملہ کرنے پر ہمت کی تھی۔ اس ہمت کے جواب میں سلطان سیکنگین کے دو بیٹے ہرنے اور محمود نے اگر بدر نہ تو اندر پھر تمام کسند

پر عمل کیا اور اٹھارہ ملے کیے۔ خوزیری جو محمود کے زلفہ میں ہوئی اسکی نسبت ہم صرف یہ کہنا چاہتے ہیں کہ وہ اشاعت اسلام سے الگ ایک چیز تھی اور اسلئے مسلمان اسکے جاہلہ نہیں ہیں۔ مشہور ہے کہ محمود کے بیٹے ہرنے سے جو لڑائی خراسان میں طہار لیبگ اور خوزیری کے مقابلہ میں ہوئی اس میں اتنی خوزیری ہوئی کہ کبھی نہیں ہوئی تھی۔ اسکے مقابلہ میں ہرنے کے زبانہ کی خوزیری پانگ بھی نہیں ہیں۔ علاء الدین غوری نے خوزیری میں ہرنے کو دیا ہایا اور تمام شہر کو جلا دیا۔ اسکی نظیر کئی صدی ماقبل اور ابجد تک نہیں ملتی۔ محمود نے صرف ہندوستان کی دولت لوٹی تھی۔ علاء الدین نے اسکا شہر بھونکا۔

دولت لونی۔ تمام شر کے باشندہ دن کا قتل عام کیا اور حملہ میں جہان مورخ متنب
 پایا۔ ان لڑائیوں میں تو دونوں طرف سہاں تھے۔ ان خوزیریوں کا مواخذہ
 کس سے ہوگا۔ خلاصہ یہ ہے کہ بادشاہت کے لیے خوزیری لازم ہے اس
 مہذب زمانہ میں بھی بمقام ٹرسٹوال دو عیسائی سلطنتوں میں جو لڑائیاں ہوئیں
 انہیں بھی بے انتہا خوزیریاں ہوئیں۔ لڑائیوں میں خون ہی مبتا ہے۔ اور لڑائیاں
 مہذب اور غیر مہذب دونوں کو غنیمتوں کے لیے لازمی ہیں۔ انصاف سے بالکل
 بید ہے کہ جب مسلمان باہم لڑیں تو کچھ کہا جائے اور جب غیر کے ساتھ لڑیں تو
 یہ کہا جائے کہ مسلمان غیر مذہب والوں کے خون بہانے میں بہت بے رحم ہوتے
 ہیں۔ تاریخ پر بغور نظر ڈالنے سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ ہر قرن میں مسلمانوں کی
 لڑائیاں جوہر قوموں کی لڑائیوں سے مقابلہ کرنے کے بعد مہذب اور باقاعدہ
 ثابت ہوتی ہیں۔ خوزیریوں سے ہم ہرگز انکار نہ کریں گے لیکن اسکے ساتھ ہی
 مسلمانوں کی لڑائیوں کو نظریہ حالات اور نظریہ اقوام جوہر و حشیانہ بھی نکالیں گے۔
 اسکے بعد مسلمانوں کی مستقل سلطنت ہندوستان میں قائم ہوئی۔ سلطان
 مامون علیہ السلام غلام الدین خلجی بڑا زبردست بادشاہ ہندوستان کا خیال کیا جاتا ہے
 اسکو ہندو اور مسلمان دونوں ظالم سمجھتے ہیں۔ اسنے والی گجرات کی بی بی کیلا
 دیوی کو اپنے حرم میں داخل کر لیا تھا۔ اب اس پر متفرع کیا جاتا ہے کہ عام طور
 پر ہندوؤں کی عورتیں مسلمان جب پسند کرتے تھے تو لے لیتے تھے۔ اور بعض
 بعض سی پر بھی متفرع کرتے ہیں کہ رسم پر ہندوؤں میں انہیں بظاہر سے
 بچنے کے لیے قائم ہوئی تھی۔ یہ بحث علیحدہ رسم ہندو میں طے کیا کے

یہاں صرف یہ کہتا ہے کہ چنگیز، علاء الدین خلجی وغیرہ ان مسلمانوں کے ہے جنکی
 وجہ سے ہند کے مسلمان بڑے بگڑے جاتے ہیں۔ لیکن یاد رہے کہ صرف ہند
 ہی مسلمان نہیں کہتے مسلمان بھی اسکا قلم کہتے ہیں۔ یہ کوئی مستند بادشاہ
 اسلام کا نہیں تھا۔ اپنے چچا جلال الدین کو قتل کر کے یہ تخت پر بیٹھا تھا۔ جب
 اپنے بھائی سے چچا کا یہ نہوا تو پھر اس سے کسی اور بڑے فعل کا سرزد ہونا پسند
 نہ تھا۔ لیکن یہیں ہم یہ بھی لکھنا چاہتے ہیں کہ علاء الدین مین بھی باوجود تمام برائیوں
 کے مذکورہ ہیں کے ساتھ ہمارے کے برتاؤ رکھنے کی صفت فرور قہمی۔ کیولا دیوی کو
 آسنے عیوض کر کے چھوڑ نہیں دیا۔ بلکہ اپنے خاص محل میں داخل کر کے اپنی
 چھتھی بیوی بنا یا اور اسکی لڑکی دیوی کو اپنے بیٹے خضر خان کی زوجیت
 میں دیا۔ اور اس طرح ان دونوں عورتوں کو یہ موقع دیا کہ اگر زمانہ موافق ہو تو
 انکی اولاد و شمشاہی ہند پر ایک نہ ایک دن پہونچ سکے۔ یہیں یہ بھی جاننا چاہیے
 کہ مسلمان بادشاہوں کے پاس ہندو عورتوں کا آنا جتنا ملکہ سوقت ہندوؤں
 کے خیال کے مطابق نا پسندیدہ ہے اس زمانہ میں اس درجہ نا پسندیدہ نہ تھا
 خود راجپوت راجہ کوشش کرتے تھے کہ انکی لڑکیاں بادشاہوں کے پاس
 رہیں اور اس طرح ہندوستان کی گورنمنٹ خلطہ منسل کی وجہ سے آئندہ
 اس کو خالص گورنمنٹ نہ سمجھی جائے۔ چنانچہ اگر اور اسکے مابعد زمانہ میں کئی مثالیں
 ملتی ہیں کہ مسلمان بادشاہوں نے ہندو راجاؤں کی یہ خواہشیں پوری
 کیے ہندوؤں اور مسلمانوں کے باہمی اتحاد میں ترقی دینا چاہی۔ گو یہ ترقی فی
 الواقعہ ہنگامہ کے ذوال کا سبب ہوئی۔ ہندوؤں کے میل سے جو نسل قائم ہوئی

انہیں بارسلمنت اٹھانے کی قابلیت پوری پوری تھی۔
 قطب الدین ایبک نے سلطانہ میں جو شاہنشاہی قائم کی وہ بہادر ملک
 سلطان خاندان سے دوسرے مسلمان خاندان میں منتقل ہوئی رہی۔
 کے وقت تک۔ اس میں زوال نہیں آیا لیکن محمد تغلق کے بعد ہی تباہی شروع
 ہوئی۔ اسکی وجہ سوا سے اسکے اور نہیں کہی جاسکتی کہ محمد تغلق کی واداری ایک
 ہندی عورت تھی اور مان کے اثر سے جو بہت بڑا اثر ہوتا ہے خاندان میں کمزوری
 پیدا ہوئی۔ گو سلطنت عرصہ تک رہی لیکن بالآخر تیمور نے اسکے انجمن خیر فیہ
 کر دیے اور پھر تیمور کے پوتے بابر میں یہ قابلیت پیدا ہوئی کہ انکے عہد میں
 پھر سے شاہنشاہی قائم ہونے کی امید بندھی اور اکبر کے وقت سے پھر سلطنت
 شاہنشاہی عود کر آئی۔ اکبر کے بعد عالمگیر اور شاہجہان نے بھی قابلِ تہنشاہی ہونے کا
 کی۔ لیکن عالمگیر کے بعد دونوں کی طرف سے جو سیل نسل شاہی میں آگیا تھا اسکے اثر
 نے مسلمانوں کی شاہنشاہی کا بگاڑنا شروع کیا۔

اکبر اور اسکے مابعد کے دو بادشاہوں نے جو اچھے برے ہندو کے ساتھ کیے
 انکی کشتی گزار سی کسی کی زبان پر نہیں ہے۔ راجہ ٹوڈرل کا مذہب ال ہونا۔ کابل
 میں راجہ جیوت سنگھ کا گورنر مقرر ہونا کسی کو یاد نہیں ہے۔ لیکن عالمگیر کے عہد
 شاکی ہیں کہ وہ بڑا متعصب تھا اور شکایت بھی اسکی ذات تک محدود نہیں ہے۔
 بلکہ اسکا متعصب عام مسلمانوں کی طرف منسوب کر کے کہا جاتا ہے کہ سلطان اپنے
 عہد حکومت میں بڑے ہی متعصب تھے۔ عالمگیر دایا شکوہ کا نہایت متعصب تھا
 شکوہ اپنے دادا اور پردادا کی طرح ہندوؤں کی بہیم دودھ لچکاتا تھا۔

سے دلچسپی رکھتا تھا۔ عالمگیر کو داراشکوہ کے خلاف کامیاب ہونے کے لیے
 ضرورت تھا کہ وہ داراشکوہ کی عادات سے لوگوں کو نفرت دلانا اور نفرت دلانے کے
 لیے سب سے عمدہ طریقہ متعصب مسلمانوں کے دلوں میں تعصب کی آگ بھڑکانا
 اور خود کو متعصب ظاہر کرنا تھا۔ بالیسی اور حکمت علی کا مقصد یہی تھا۔ دل کا حال
 کسی کو نہیں معلوم نظام یہ کہہ جاسکتا ہے کہ جو رنگ اُس نے اپنے باپ اور بھائی
 کے خلاف سازش کرنے۔ اپنے بھائیوں کے قتل کرنے اور اپنے باپ کو قتل
 میں نظر بند کرنے میں بالآخر اختیار کیا اسکو اگر خود سمجھتے ہیں کہ محض ہندوؤں کے
 دل دکھانے کے لیے اُس نے کیا تو یہ محض انکی نادراقتیت ہے۔ عالمگیر اتنا
 بیوقوف نہ تھا کہ وہ ہندوؤں کے دل دکھانے کو سلطنت کی کمزوری کا باعث
 نہ سمجھتا۔ وہ ضرور ایسا سمجھتا تھا۔ لیکن مسلمانوں کا گردہ جو اُس کے مخالف تھا حکمت
 علی سے اُس کے خلاف مسلمانوں کا ایک دوسرا گردہ قیام کرنا اصول جہاندار کی
 کے لحاظ سے وہ نہایت ضروری سمجھتا تھا۔ اور اس ضروری کام کی انجام دہی
 میں وہ اس امر کی پروا نہیں کرتا تھا کہ ہندوؤں کی جماعت اُس سے ناخوش
 ہوگی۔ وہ جانتا تھا کہ انکا خوش کرنا اتنا ضروری نہیں ہے جتنا کہ ایک موافق گردہ
 مسلمانوں کا قیام کرنا ضروری ہے۔ ہمارا خیال یہ ہے کہ شاہجہان کے بعد غلیہ
 سلطنت کا خاتمہ ہو جانا اگر داراشکوہ کے ہاتھ میں عنان حکومت آتی۔ مدبول
 تک جو حکومت قائم رہی محض عالمگیر کی حکمت سے قائم رہی۔ عالمگیر کا ہندوؤں
 کے مقابلہ میں تلوار چلانا اگر چہ اتنا شاہ کے مقابلہ میں بھی لڑائی کو ناپربا تھا
 اُس کے وقت میں ہندوہ ریاستوں کے ساتھ جتنی لڑائیاں ہوئیں اُس سے

لیکن زائد مسلمان برہمنوں سے ہر مین۔ ہندوؤں سے اُسے خوف
 حکم تھا۔ پہلے وہ ہندوؤں کے ساتھ کسی قدر مصلحتاً اور سلاخون پر وہ سختی کرتا تھا۔
 ہندوؤں کے مقابلہ میں وہ اپنی لڑائی کو جھڑکتا تھا۔ اور جس مسلمان سے اسکو
 لڑنا چاہتا تھا اسے ہندوؤں کا مددگار ٹھہرا کر ایک جید شرعی پیدا کرتا تھا۔ یہ محض اسکی
 تعزیتی درجہ اصلی غرض اسکی سلطنت کا استحکم کرنا تھا۔ عالمگیر نے جس سختی سے اپنے
 باپ کی لڑائی کی اگر اسکی چوتھائی لڑائی سید احمدی کی کرتا تو سید احمدی کو ہرگز
 ہاتھ نہ آتا کہ وہ دہلی سے نکل کر پونہ پہنچ جاتا اور وہاں ایسی سلطنت کی بنیاد
 قائم کر دیتا جو عالمگیر کے جانشینوں کی پہنچ گئی کرتی۔

عالمگیر نے بنارس وغیرہ میں ہندوؤں کے معابد سے ضرور ایسا برتاؤ کیا
 جو اسوقت تک ہندوؤں کو تکلیف پہنچے والا ہے۔ یہ فعل عالمگیر کا عہد بے سود
 ہی نہ تھا بلکہ خلافِ شرع بھی تھا۔ ہکو سخت جرت ہے کہ اس انوکھے فعل سے
 عالمگیر نے کیا مقصد رکھا تھا۔ عالمگیر کو کوئی رنج ہندوؤں سے نہ تھا۔ یہاں تک
 شمار رعایا تھے۔ ہندوؤں کے معابد کو اس غرض سے بگاڑنا کہ یہ ہندوؤں کو
 مسلمان ہونے کی تحریک کرے گا ایسا خام خیال ہے جو عالمگیر سے بالکل متضاد
 معلوم ہوتا ہے۔ عالمگیر کی نسبت جنوں دوری کسی ہونے نے منسوب نہیں کیا
 یہی نہیں کہا جاتا کہ کسی ہندو کو بجز مسلمان کرنے کے لیے اسے کبھی غوریزی کی
 تمام حالات پر نظر کرنے کے بعد سوائے اسکے اور کوئی امر زمین نشین نہیں ہوتا
 کہ ہندوؤں کے معبدوں کی توہین اسے محض اس مسلمان گروہ کو اپنی طرف گھوڑ
 کرنے کے لیے کیا تھا جبکہ اپنے خاندان کے حمایتی گروہ کو زیر کرنے کے لیے

نہایت مختصر حکمت عملی سے قایم کر رکھا تھا اور دھماکا فوجاً اس میں مقصد کی ناکامی
بیشکل کرنا وہ مقصد سے حالت تصور کر رکھا تھا۔

راجہ زمانہ بین نادر شاہ اور احمد شاہ درانی کے حملے ہندوستان پر ہوئے
لیکن ان حملوں نے بہ نسبت ہندوؤں کے مسلمانوں کو زیادہ نقصان پہنچایا
سید ذیل کی علیحدگی سے مغلیہ سلطنت کا خاتمہ ہو چکا تھا۔ ان حملوں نے برہمن
سہی عزت بھی خاک میں ملا دی۔

ہم کو ہندوستان کے حملہ آوروں کے مذہبی خیال سے چندان بہرہ رومی
نہیں ہے۔ "ہند اور اسلام" میں ہم نے اپنے خیالات پر دوے طور پر ظاہر
کیے ہیں۔ لیکن اسکے ساتھ ہی ہم نے جا بجا لکھا ہے کہ ہند کے حملہ آوروں
کو گزشتہ مسلمانوں سے بدتر تھے لیکن غیر مذہب والے جیسے ہندو شاہوں
سے ضرور بدتر تھے۔ اسکی وجہ صرف یہ تھی کہ ان کا قانون تمام عالم کے قانون سے
مختلف تھا جب وہ غصہ یا طمع میں نہیں ہوتے تھے تو ان کے لیے ایسا حال کسی بھی
سرزد ہوتے تھے جو دوسروں کے لیے ہونہ ہو سکتے تھے۔ یہی باعث تھا کہ وہ
تمام مذہبی حقوق پر قابض تھے۔ خدا و نبی میں اپنے بڑے بندوں کو با اختیار
رہنے نہیں دیتا۔ جس زمانہ میں مسلمان با اختیار تھے اس زمانہ میں وہ تمام
عالم کے باشندوں سے اچھے تھے۔ اور جب وہ بڑے ہوئے تو ان پر دہری
تھی۔ مسلمانوں میں جب قابلیت نہ تھی تو وہ مسلمان ترک تھے غالب آئے
یہ بھی ضرور دیکھنا چاہیے کہ ان کے ہندو شاہوں کی صلاحیت کتنی کم تھی
کہ وہ اپنے ملک کی صلاحیت کو کتنے کم کرتے تھے۔

چارہ نہ تھا کہ وہ اسلامی قانون اختیار کریں یعنی مسلمان ہو جائیں کیونکہ اگر نہ
یہی ایک متنب قانون دنیا میں تھا۔ بعد ازاں انھیں مخلوق کی مثل بن کر
ہندوستان میں اگر ناقابل حکمرانی ہوئی تو خدا نے انگریزوں کو بھیجا خدا نے
قرآن میں فرمایا ہے کہ "ان الارض بر شہا عبادی الصالحون" یعنی زمین
ہندو سے وارث ارمن ہوتے ہیں۔ ان انگریزوں میں بہت سی باتیں اسلام
کے موافق ہیں۔ اسلام کوئی غیر معمولی چیز نہیں ہے۔ عمدہ باتوں کے مجموعہ کہ
ہم اسلام ہے۔ مختلف وقتوں میں مختلف ہم رکھ لیے گئے وہ آسائش اور
تہذیب سے زندگی بسر کرنے کا طریقہ روز ازل سے ایک ہی چلا آتا ہے جبکہ
اپنے باوے میں مسلمانوں نے بھی اختیار کیا۔ اس وقت اس طریقہ پر عمل کرنے
والے بہ نسبت پچھلے مسلمان ہندو کے انگریز زائد تر ہیں اور اسی لیے خدا نے
انکو دباغت ہند سپرد کی ہے۔ جب تک عمدہ باتیں انکا دستور العمل رہیں گی یہ
سپردگی قائم رہے گی۔ ہمیشہ قوم کی حالت بدلتی رہتی ہے۔ لیکن ہے کہ ایک
وقت وہ آئے کہ انگریزوں کو ہندوستان چھوڑنا پڑے۔ لیکن اس وقت کے
بہم چنے کے قبل ضرور ہے کہ انہی کی خوبیاں جواب ہیں ایک ہو جائیں
جب تک وہ اپنی خوبیاں قائم رکھیں گے خدا انکی حالت میں تفریق کرے گا
لیکن خدا خواستہ انکے اخلاقی بوجے ہو جائیں۔ یہی ہندوستان میں ہونا
چاہیے۔ ان کے خیالات میں بھی تاریکی آجائے تو اس وقت انکی حالت
قابل پسند نہ ہے گی۔ لیکن اس کے ساتھ ہی اس ہندوستان میں مسلمان
بہم چنے میں ہندوستان کی حکومت پر ہے اور انکی حالت

واقعات ہوگا جتنا دن کو رات کہنا۔ اسی طرح مسلمانوں کی موجودہ حالت پر قیاس کر کے یہ رائے قائم کرنا کہ گزشتہ صدیوں کے مسلمان ایسے ہی ناقابل تھے جیسے اب ہیں بالکل بےید از عقل ہوگا۔ اب یہ مضمون ختم ہو گا اور خانہ پر ایک حکایت بابر کی اس امر کے ظاہر کرنے کو لکھی جاتی ہے کہ بڑے سے بڑے مسلمان بھی قانون اسلام کی پابندی سے عہدہ سے عہدہ انضال کرنے پر مجبور ہوتے ہیں۔ شرعی مسئلہ ہے کہ جب کوئی چیز کہیں گری ہوئی ملے تو پانے والے کو اصل مالک کی تلاش لازم ہے۔ کوئی شخص رعایا ہو یا پادشاہ اس سے مستثنیٰ نہیں ہے۔ بابر کے وقت میں ایک چینی قافلہ برف باری کی وجہ سے تباہ ہوا۔ لاوارث مال کثیر المالیت بابر کے پاس پہنچا۔ بابر نے اس مال کو خزانہ شاہی میں داخل کرنے کے بجائے امانت علیحدہ رکھوایا۔ اور چین میں آدمی روانہ کیا کہ وہ وہاں جا کر شہر بہ شہر تپہ لگا لے کر جو قافلہ تباہ ہوا کس حصہ سرزمین کا تھا۔ بالآخر مال کے مالکوں کا پتہ لگا اور شکریہ گزاری کے ساتھ وہ اپنے مال آکر لے گئے۔ بابر ظالم پادشاہوں میں ہے اور اس کے یہ کردار ہیں۔

مسلمانان چین و مجمع الجزائر

چین اور مجمع الجزائر کے مسلمانوں کے حالات اب تک کچھ بھی بیان نہیں کیے گئے۔ مسلمان توغرخن نے ان مقامات کے مسلمانوں سے بہت کم دلچسپی لی۔ لیکن زلزلہ بحالی کی پوری بین تحقیقات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان مقامات کے مسلمان بھی اسلامی دنیا میں بڑی وقعت کے قابض ہیں اور ہرگز اس قابل نہیں ہیں کہ ان کے حالات سے بے پروائی

کیجائے۔ اسی حال میں چین کے صوبہ یانان میں جب چینی مسلمانوں نے سخت بغاوت کی تو یوہین تورخون نے ادھر توجہ کی بالخصوص روسی اور فرنجی تورخون نے ادھر غور کیا تو جب کی۔ پروفیسر زیلفون نے روسی زبان میں جو خیالات چین کے مسلمانوں کی نسبت ظاہر کیے ہیں وہ بخفہ ذیل میں نقل کیے جاتے ہیں۔

اگرچہ چین کے مسلمان ان پر دسیوں کی اولاد ہونے جو مدت سے وہاں آباد ہیں تو البتہ کھو اس یقین میں کہ ایک روز کل چین مسلمان ہو جائیگا تاہل ہو سکتا تھا لیکن برخلاف اسکے جب یہ دیکھتے ہیں کہ وہاں کے اصلی باشندوں میں اسلام بار بار ترقی کر رہا ہو تو کھو یہ سوال کرنا چاہتا ہو کہ یہ ترقی کب بند ہوگی اور کھانک ہو بچکارک جائے گی۔ ترکستان اور زنگریہ میں اگر مسلمانوں سے ایک سیح اسلامی عملداری قائم کرنے کے بعد سب نفور گزشت کیگئی تو لازم ہو کہ چین خاص پر جہاں انکے ہم مذہب ہر جگہ موجود ہیں مسلمان ہمیشہ عملداری ہوتے رہیں۔ اگر فرض کیا جائے کہ آئندہ یہ ملک سلطنت چین کے تحت میں آجودین گے تو کیا ایسا فرض کرنے سے اسلام وہاں ضعیف ہو جائیگا؟ اس سوال کو ہم بھی پیش نہیں کرتے۔ مٹوڑے زمانہ کے لیے۔ دس برس یا بالقرض ایک صدی کے۔ یہ ملتوی کرتے ہیں۔ لیکن یہ سمجھ لینا چاہیے کہ اس اثنا میں بھی اسلام بار بار ترقی جاری رکھے گا۔ اپنے اغراض پر اکرانے کے لیے حسب اوقع کا مشورہ کریگا۔ اور انجام کار وہ مقاصد حاصل کرے گا جنکے حصول کے واسطے سب ملین سرگرم ہوئے۔ اسوقت مسلمان چین کی آبادی زیادہ تر صوبہ شین۔ یانان۔ شنائی اور کانگسو میں ہوگی۔ آبادی چینی مسلمانوں کی عرصہ ہوا ڈوڈو سے زیادہ تھی۔ بعض تورخون نے اسکی تعداد بہت گھٹادی تھی۔ اور بعض نے اس سے بھی زیادہ بیان کی تھی۔

آنحضرتؐ نے اشاعت اسلام کے لیے جاہِ باجی رونا کیے تھے وہاں بسی
سفیرِ چین جانا مذکور زمین پر لیکن بیان کیا جاتا ہے اور بغاوتِ صلیح معلوم ہوتا ہے کہ یہ
میں وہاں ابو بکرؓ شاہ چین کے پاس گیا تھا۔ اسکی مدبجری سفر کے ذریعہ سے ہوئی اسلئے
ابو بکرؓ صلیحین میں جو بحرین کے ساحل پر واقع ہوا تھا۔ عربوں کی بحری جہاز
اور ملکوں سے بہت پہنچنے سے قائم تھی۔ یہاں عرب سے حجاز کے باشندے ملاؤں
میں بلکہ شام اور یمن کے بیان کیا جاتا ہے کہ عرب کے باشندے حضرت عیسیٰؑ کے
پہلے سے لنگا کی راہ سے ساحلِ چین تک پہنچ گئے تھے۔ اور وہاں ابو بکرؓ کا
چین میں آنا غالباً تاجرانہ حیثیت سے تھا اور اسی ضمن میں دعوتِ اسلام کا خط
بھی بھیجا گیا تھا۔ کینٹن میں ابو بکرؓ کی ٹبری عزت ہوئی اور اسکے ہم مذہبوں کو تہنیتِ مبارک
اعلان میں کی حازرت دی گئی۔ ابو بکرؓ نے عین جب مدینہ واپس آئے تو رسول اللہؐ کی
وفات ہو چکی تھی اور حضرت ابو بکرؓ صدیقؓ کی خلافت کا زمانہ تھا۔ ابو بکرؓ کا حج کیا ہوا قرآن
ساتھ لیکر وہ کچر کٹین کو گیا کٹین میں اسکا فریب تک موجود ہوا۔ اسکی بنا کی ہوئی
مسجد بھی لاہری قیور تبدیل کے بعد اب تک قائم ہے۔

خلفاء کے وقت میں مسجد کے گرد مسلمان تاجروں کی بیگت تھی اور بہت عزت کے ساتھ
یہ لوگ مان رہتے تھے جس طرح ایسٹ انڈیا کمپنی ہندوستان میں شانِ خلیفہ کے عروج
میں بھی اپنی عدالت اور بن قانون ساتھ کھیتی تھی اسی طرح کٹین کے مسلمان بھی
اپنا قاضی الگ رکھتے تھے اور خلیفہ اسلام کے نام کا خطبہ پڑھتے تھے۔

مشرق میں خلیفہ منصورؒ چار ہزار عرب ساتھ لائے ایک بغاوت کے
فرو کرنے کو روانہ کیے تھے۔ جب ایرانی ختم ہو گئی تو کربلا سے باہر انہوں نے اپنے ملک کو

واپس جانے سے انکار کیا اور اس ذریعہ سے کثیرین میں مسلمانوں کی مثبت و مقام
 ہوئی جو عربی پاشا کی گرفتاری کے بعد اب انگریزوں کو مصر میں حاصل ہے۔
 مسلمان دعوت اسلام کے ذریعہ سے نو مسلموں کی تعداد بڑھاتے رہے چینی
 عورتوں کے بطن سے مسلمانوں کی نسل بھی خوب بڑھی۔ شاہان چین کے
 خلیفہ خاندان کے وقت میں مسلمانان چین کو باہر سے بھی مدد پہنچتی رہی۔
 خلیفہ خاندان شاہی کے زوال پر گورنمنٹ چین نے اپنا یہ اصول قرار دیا کہ
 غیر ملک کے لوگ آنے نہ پائیں۔ ممکن تھا کہ یہ زمانہ مسلمانان چین کو دیگر بلاد اسلام
 سے الگ کر کے تاریکی خیالات میں ڈال دیتا لیکن فی الواقع ایسا نہیں ہوا۔
 اور اب مسلمانوں کی آزادی کچھ بڑھ گئی ہے کیونکہ گورنمنٹ چین نے غیر قوموں سے
 نفرت کہنے کی پالیسی بدل دی ہے۔

ولید ابن عبدالملک کے زمانہ میں جو عربوں کے انتہا سے عروج کا زمانہ تھا
 جب ایک طرف طارق نے اسپین فتح کیا۔ محمد بن قاسم نے سندھ فتح کیا تو خراسان
 کے حاکم قلیب بن مسلم نے دریائے جیون عبور کر کے سمرقند و بخارا وغیرہ فتح کیے
 اور مسلمانوں کی فوج سرحد چین تک پہنچ گئی خاقان نے ایلیجین کو ایک رقم کثیر دیکر
 خلیفہ اسلام کی بڑائی تسلیم کی۔ اور پھر خاقان چین کو مسلمانوں سے لڑنے کی تجاویز دہی اور
 نہ مسلمانوں نے اتنی در حکومت کو لڑنے کی خواہش کی۔ مصالحت کی صورت قائم ہی
 اور دعوت اسلام کے لیے راستہ کھلا رہا۔ پہلی سجدہ شامی میں ۱۱۸۸ھ میں بنی۔
 علاوہ ان مسلمانوں کے جنکی تعداد عاۃ اسلام کی بدولت اور مسلمان مہجروں کی
 فیض و سبکدستی رہی۔ چنگیز خان کے زمانہ میں بھی مسلمانوں کی آبادی بڑھ جانے لگا

ایک سبب پیدا ہو گیا چنگیز خان کے تحت و تاراج سے بڑے بڑے امرا جس طرح کہ ممالک وسط ایشیا سے ہندوستان میں آکر پناہ گزین ہوئے اس طرح بہت سے مسلمان چین میں جا کر آباد ہو گئے اور مسلمانان چین کی آبادی میں فضا ترقی ہو گئی صوبہات کانسو اور شانسی دونوں قریب ہی قریب ہیں آٹھویں صدی عیسوی کے وسط میں کانسو میں بھی اسلام پھیلا۔ صوبہ کانسو کے فرمانروا ذان شپوک کنگو مانا ہونے پر اسلام نے یہاں اور زور پکڑا۔

مغلیہ خاندانوں کے وقت میں عبدالرحمنؒ ۱۲۴۴ء میں چین کے شاہی خزانہ کا افتخار شہزادہ اہل بخاریؒ ۱۲۵۹ء میں خزانہ شاہی کا وزیر بنایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خاقان چین کی طرف سے مسلمانان چین کو عمدہ احبابہ ملنے سے میل اور قوموں کے مسلمان بھی دہان سلطنت کے ایک کن سمجھے جاتے ہیں مفتوحہ قوم کی ہواست میں نہیں ہیں اسلامی مصلحتوں کے نور گھٹنے پر مسلمانان چین کی حالت پورے شکل معاملات میں کس قدر گھٹ گئی لیکن اب بھی بہت خفیت ہے۔ مسلمانان چین کو بھی انتظام سلطنت میں عام رعایا کی طرح حصہ لینے کا حق ہے۔ چین کے پہلی باشندوں میں مذہبی تعصب کم ہو اس لیے دعوت اسلام میں کوئی مزاحمت نہیں ہوتی اب بھی دعاء اسلام داخل ہوئی جیستہ اپنا کام کرتے رہتے ہیں۔

سجرا کامل اور جرنیل کے بیچ میں چین اور برہما کے دکھن آسٹریلیا کے قریب تک جو سیکڑوں جزیرے چوڑے بڑے قریب قریب واقع ہیں ان کے مجموعہ کو متحدہ امواتر کہتے ہیں ان جزائر میں بھی مسلمانوں کی آبادی بہت دنوں سے ہے جس طرح سیلون کی راہ عرب کشتییں صوبہ چین میں تجارت کی غرض سے پہنچے اس طرح اور اسی زمانہ میں تجارت کے ذریعے سے

و عادت اسلام کا مجمع الجواہر میں آنا قیاس کیا جاتا ہے لیکن زمانہ حسین نہیں کیا جاسکتا
تیرہ یحییٰ اسبارہ میں صاف نہیں ہیں۔ مجمع الجواہر کے مسلمان باعتبار مسلمانان چریج کے
زیادہ تر متشرع ہیں۔ یہ لوگ بکثرت حج کرتے ہیں اور ان حاجیوں کے ذریعے مسلمانوں
کے مذہبی و دنیوی فرق نہیں پڑتا۔ پورے میں سورج حج کے فرض کی ماہیت اس
ترقی کو دیکھ سکتے ہیں اور ساری اسلام کے نکات پر پتہ پڑتے ہیں۔

ساتھ صدی عیسوی میں مسلمان تاجر ملک چین میں پہنچے اور آٹھویں صدی کے
وسط ملک چین میں بکثرت نظر آنے لگے۔ اسکے بعد ان تاجر کی حالت روز بروز بدلتی گئی
دسویں صدی سے چند دہائیوں میں صدی ہمسایہ مشرقی ملکوں کی تجارت پر عرب چورہ طور پر
قابض تھے چین کی بعض تاریخوں سے پتہ چلتا ہے کہ آخر ساتویں صدی عیسوی میں مسلمان
میں عرب کی ترقی ہوئی تھی۔ یہ تو ابتدائی حالت ہے۔ اسکے بعد جب ہندوستان میں مسلمان پہنچے
تو ہندی مسلمانوں نے بھی مسلمانان آنا شروع کیا۔ چودھویں صدی عیسوی میں جب ابن بطوطہ
نے اس جزیرہ میں قدم رکھا تو مذہب اسلام کو اسے بہت باروں میں پایا۔ ملطیہ صدی میں
ہیان کا فرمانروا بھی بت پرستی چھوڑ کر مسلمان ہو گیا۔ یہاں تک ایک بادشاہ کا نام ملک صالح تھا۔
۱۲۷۶ء میں جزیرہ سارنگا کے شہر سدر اکا بادشاہ ملک ہر ب ملک صالح تھا۔ ابن بطوطہ نے
اسکی ترک شان تشریح اور شجاعت کا تذکرہ کیا ہے۔ اسی زمانہ میں شریف مکہ نے بھی توحید
اسلام کے لیے ایک شجاع شیخ اسماعیل کو بیان بھیجا تھا۔

جادو میں نہایت اور جزائر کے اسلام پہنچے پہنچا لیکن اس جادو کے مسلمان چند دہائیوں
تک اچھی حالت میں ہیں۔ حاجی بردا۔ مولانا ابراہیم۔ رازن رحمت۔ مولانا اسحاق۔
شیخ خاویہ حسین۔ شیخ نور الدین ابراہیم۔ یہ لوگ عادت اسلام میں زیادہ نامی گوری سے ہیں۔

فصل چہارم

اخلاق محمدی

آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر تار و نوع انسانی کے ساتھ بے انتہا اچھا تھا۔ عام طور پر مسلمانوں میں یہ مشہور ہے کہ آنحضرت کا خلق لامانی تھا۔ اور ایسے جب یہ کہنا ہوتا ہے کہ حسن اخلاق کا مقتضایوں ہے تو مسلمان کہتے ہیں کہ اخلاق محمدی کا مقتضایوں ہے۔ گویا اُنکے نزدیک حسن اخلاق کا سب سے اچھا نمونہ خلق محمدی ہے۔ ہم اس موقع پر اخلاق محمدی کی چند مثالیں کتب احادیث سے منتخب کر کے مندرج کرتے ہیں۔ اُنکے دیکھنے سے معلوم ہوگا کہ اخلاق میں آنحضرت کس پایہ کے انسان تھے۔

پہلے کچھ مختصر تاریخی واقعات احادیث کے جمع ہونے کی بابت مندرج کیے جاتے ہیں تاکہ ناظرین سمجھیں کہ حدیث کیا شے ہے۔ قرآن ایک مجموعہ قانون اسلامی ہے۔ جبکہ آنحضرت کے وقت میں تمام مسلمانوں نے حفظ کر لیا تھا اور بعد آپ کی وفات کے وہ کتاب کی صورت میں مدون کر لیا گیا۔ آج تک حافظوں کا سلسلہ یکے بعد دیگرے مسلمانوں میں چلا آتا ہے۔ اور نقل کے ذریعہ سے وہ کتابت کے سلسلہ میں بھی اب تک قائم ہے۔ تمام روئے زمین کے مسلمان اُسکی صحت میں باہم متفق ہیں۔ اور ایک لفظ کا بھی اختلاف کمین سے یا بائیں نہیں جاتا۔ بعد قرآن کے کتب احادیث کا درجہ ہے۔ وفات پیغمبر سے بہت دنوں کے بعد قرآن کے معنی سمجھنے کے لیے اور نیز بہت سے ملکی اور اخلاقی معاملات میں پیغمبر کی رائیں اور اُنکے اقوال دریافت کرنے کے

یہ ضرورت داعی ہوئی کہ آنحضرتؐ کے اقوال بھی صحیح کیے جائیں اور احوال
نبیؐ عجمی کے ساتھیوں نے بیان کیے تھے وہ بھی یک جا کر دیے جائیں۔
اس طرح سے صحابہ رسولؐ کی روایتیں ہر اسطہ اور بلاد اسطہ صحیح کی گئیں اسکے
صحیح کرنے میں تو اترا کا خیال رہا اور رادیو کی جہان جان ہوئی۔ اسرارِ جلال کا
ایک علم ہی اس غرض کے لیے قائم ہوا۔ عربوں کی قوت حافظہ فیر معمولی طور پر چھوڑ
تھی جبکہ وہ تمام غیر قوم کے مورخ بھی تسلیم کرتے ہیں اس لیے اس کام میں انکو بہت
وقت اٹھانا پڑی۔ اس طرح جو کتابیں حدیث کی قائم ہوئیں وہ گویا تاریخی حقائق
کی کتابیں ہیں۔ اور انکی محنت کی نسبت کہا جاسکتا ہے کہ اس مہذب زمانہ
میں بھی اس اہتمام سے واقعات قلمبند نہیں کیے جاتے لیکن باوجود اسکے مسلمانوں
نزدیک قرآن کی طرح خواہ مخواہ تمام حدیثوں کا صحیح مان لینا جزو ایمان نہیں ہے
اور نہ فی الواقع وہ سب انی سب اس پایہ کی ہیں۔ لہذا کنہ حکم اکل کے اعتبار سے
صحاح ستہ کی اکثر حدیثیں اکثر مسلمانوں کے نزدیک صحیح سمجھی جاتی ہیں۔ گوچند
زمانہ مابعد میں ایسے پیدا ہوئے جو بعض حدیثوں کے مشتبہ ہونے کا خیال پیدا
کر سکتے ہیں۔ لیکن وہ امور ان معاملات سے بالکل جدا ہیں جو محض اخلاق سے
تعلق رکھتے ہیں اور ایسے احادیث نبویؐ جہانگیر انگو اخلاق سے تعلق
ہے مسلمانوں کے نزدیک اور ان تمام دیگر قوموں کے نزدیک جو اسلام
کی ابتدائی تاریخ سے واقف ہیں ذرا مشتبہ نہیں ہیں۔

انسان اپنے سے کمزور کے مقابلہ میں ہمیشہ برتر مذہب رہا ہے اور رہے گا
گزشتہ زمانہ میں غلام کی حالت سب سے کمزور تھی اور ایسے نیک

شخص بھی غلاموں کے مقابلہ میں ظالم تھا۔ لیکن آنحضرتؐ اس کا تیسے مستثنیٰ تھے وہ اپنے غلام کے مقابلہ میں اس درجہ متعذب تھے کہ کوئی دوسرا اپنی اولاد کے مقابلہ میں اس درجہ متعذب نہیں ہو سکتا۔ اور یہی وجہ تھی کہ آنحضرتؐ جس غلام کو آزاد کرتے تھے وہ آزاد ہو جانے پر بھی آپؐ کی خدمت سے جدا نہیں ہوتا تھا۔ حضرت انسؓ آنحضرتؐ کے غلام تھے۔ اٹھارہ سال ہے کہ میں نے دس برس تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کی۔ آپؐ نے کبھی میرے کاموں پر اتنی ہی تنہیں کیا۔ حتیٰ کہ یہ بھی نہیں کہا کہ فلاں کام تم نے کیوں کیا یا کیوں نہ کیا۔ حضرت انسؓ ایک دوسرے موقع پر کہتے ہیں کہ ”رسول اللہؐ کے عادات سب سے اچھے تھے۔ ایک روز آپؐ نے مجھے کسی کام کو بھیجا۔ میں نے کہا واللہ میں نہ جاؤں گا۔ گول میں جانا منظور تھا۔ اسکے بعد میں گھر سے نکلا اور بازار میں جہاں چپڑا لڑکے کھیل رہے تھے جا کر کھڑا ہو گیا۔ آنحضرتؐ بھی وہاں پہنچے اور قہقہے سے میری گردن پکڑ لی۔ میں نے متحہ پیر کر دیکھا تو آپؐ نے ہنس کر فرمایا اے انسؓ میں نے جہاں بھیجا تھا وہاں گیا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہؐ اب جاتا ہوں۔ احادیث میں مذکور ہے کہ آنحضرتؐ نے کبھی اپنے ہاتھ سے کسی کو نہیں مارا نہ غیر کو نہ اپنی بی بی کو نہ خادم کو۔ اللہ کی راہ میں جہاد اللہؐ کہا۔ آنحضرتؐ خود ہی کمزوروں پر مہربان نہیں رہتے تھے بلکہ دوسروں پر بھی تاکید کرتے تھے کہ وہ زبردستوں پر سختی نہ کریں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب خادم کا کھانا کھا کر لائے نہ

چونکہ وہ ان اور گرمی اسی نے سی ہے اسلئے اسکو بھی اپنے ساتھ لھانا چاہیے
 اگر کھانا کم ہو تو نعمہ دو نعمہ ہی اسکو دیدینا چاہیے۔“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو اپنے بے قصور لونڈی
 غلام کو شہمت لگا بیگا قیامت میں اسکو کوڑے لگیں گے۔“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”جو اپنے غلام کو بے قصور
 حد یا لطیفہ مارے تو اسکو آزاد کر دے اور یہی اسکا کفارہ ہے۔“

ابو مسعودؓ نے فرمایا ”میں اپنے غلام کو مار رہا تھا کہ پیچھے سے یہ آواز آئی
 ”اے اباسود جب قدر رکھو اس غلام پر اختیار ہے اللہ تعالیٰ اس سے کہیں
 زیادہ شجہ اختیار رکھتا ہے۔“ میں نے جو کچھ کر دیکھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کو پایا۔ میں نے عرض کیا ”یا رسول اللہ میں نے اس غلام کو
 خدا کے واسطے آزاد کیا۔“ آپ نے فرمایا ”خبردار اگر تو آزاد نہ کرتا تو مجھے
 آگ میں جلنا پڑنا۔“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”خدا کے بندوں پر ہمسائی
 کرو سختی نہ کرو۔ تسلی و دلفریز دلاؤ۔“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابو موسیٰؓ اور حذافہؓ کو عین کی طرف روانہ
 کیا تو فرمادیا ”نرمی کرنا اور سختی نہ کرنا۔ تسکین دینا۔ نفرت نہ دلانا اور آپس میں
 متفق رہنا اختلاف نہ کرنا۔“

آنحضرتؐ اپنے اہل و عیال پر بہت مہربان تھے اور اگر بڑی معقولہ سے
 ایک کام گزرتا تو اسے ”ٹھیک ٹھیک“ آپ اسکا نودہ دکھاتے تھے۔

انس فرماتے ہیں: ”آپ کے صاحبزادے ابراہیم مدینہ طیبہ کے ایک گاؤں میں پرورش پاتے تھے آپ انکے دیکھنے کو تشریف لیجانے تھے تو ہم لوگ بھی آپ کے ساتھ ہوتے تھے۔ ابراہیم کے رضاعی باپ پیشہ حداثی کرتے تھے۔ دھوین سے انکا گھر اترتا تھا اور آپ اُس گھر میں تشریف لیجاتے تھے۔ احادیث میں مذکور ہے کہ جب آپ اپنے گھر میں تشریف لیجاتے تھے تو گھروں کی خدمت میں مشغول ہر جانتے تھے اور پھر نماز کے وقت باہر تشریف لیجاتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ”جو بند دن پر مہربانی نہیں کرنا خدا بھی اُس پر مہربانی نہیں فرماتا“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں گائون کا ایک شخص آیا۔ اُسے (آپ کو بچوں کا بوسہ لیتے ہوئے دیکھ کر) عرض کیا: ”آپ لوگ بچوں کو چومتے ہیں؟“ ہم لوگ تو کبھی نہیں چومتے: آپ نے فرمایا: ”کیا میں اس بات کا مالک ہوں کہ اللہ تعالیٰ کو تیرے دل سے مہربانی نکالنے میں مدد دے۔“

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں: ”ایک فقیہ دو لڑکیاں لیے ہوئے آئی اور سوال کیا۔ اُسوقت میرے پاس ایک مخرمے کے سوا اور کچھ بھی نہ تھا میں نے وہی خرما اُسے دیدیا۔ اُسے اُسکو دو ٹکڑے کر کے دو لڑکیوں کو دیا اور آپ کچھ نہ کھا یا اور چلی گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے تو میں نے یہ ماجرا بیان کیا۔ آپ نے فرمایا کہ ”جو کو خدا لڑکیاں دے اور وہ اُسکے ساتھ سلوک کرے تو یہ لڑکیاں اُس شخص کے لیے دوزخ کی

اگل سے بچانے والی ہوجائیں گی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے مصلح کربلا کی پرورش کی وہ اور میں قیامت میں یوں آؤں گا اور آپ نے اپنی اولاد گلیان ملائیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: یتیم کی خبر گیری کو کئے والا وہ یتیم اپنا ہویا پر یا جنت میں یوں ہوگا یہ فرما کر آپ نے اپنی شہادت اور بیچ کی انگلی کا اشارہ کیا اور ان دونوں میں کچھ کشادگی رکھی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: سفر عذاب کا ٹکڑا ہے کیونکہ معمولی سونے کمانے پینے سب میں فتور ڈال دیتا ہے تو جو اپنے سفر کی حاجت سے فارغ ہو جائے وہ اپنے بال بچوں سے جلد آئے۔

جعفر کے بیٹے عبداللہ نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب سفر سے واپس آتے تو شہر کے باہر ہی گھر کے نیچے پہلے آپ سے ملاتے جاتے۔ ایک بار آپ سفر سے تشریف لے آتے تھے کہ لوگوں نے پہلے مجھے آپ تک پہنچایا۔ آپ نے مجھے اپنی گود میں بٹھالیا۔ پھر لوگ خاتمہ کے کسی صاحبزادے (امام حسنؑ یا امام حسینؑ) کو لائے تو آپ نے اپنے پیچھے بٹھایا۔ پھر تو مدینہ میں ایک سواری پر ہم لوگ تین آدمی داخل ہوئے۔ حضرت انسؓ اور ابو طلحہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ سفر سے آئے۔ اس سفر میں آپ کے ساتھ اسی سواری پر ام المومنینؓ بی بی صفیہؓ آپ کے پیچھے تھیں۔

آنحضرتؐ فیوں کے ساتھ ہی بہت قریبی صحبت سے پیش آئے تھے۔
 آپؐ کی جان کی حالت سے ہی آپ کے پیادوں میں کچھ فرق نہیں آتا تھا۔
 اس فرماتے ہیں "ایک روز میں رسول اللہؐ کے ساتھ مکین جاتے تھے آپ
 ایک کنارہ دار چادر اوڑھے ہوئے تھے۔ ایک دیہاتی نے آپ کی چادر
 اس زور سے کھینچی کہ آپ اس کی طرف کھینچ گئے اور میں نے دیکھا کہ گردن میں
 تراش ٹپ گئے تھے۔ اس دیہاتی نے کہا "محمد اللہ کے مال سے کچھ مجھے بھی
 دے" آپ اس کی طرف دیکھ کر ہنسنے لگے اور کچھ دلوادیا "حدیثوں میں مذکور
 ہے کہ رسول اللہؐ سے کسی کوئی چیز ایسی نہیں مانگی گئی کہ آپ نے نہیں
 فرمایا ہو۔ ایک مرتبہ آنحضرتؐ ضیق سے واپس آتے تھے کہ دیہاتی سائل
 آپ کو چٹ گئے اور آپ ہتھتے ہتھتے بھول کے درخت کے پاس پہنچے۔
 آپ کی چادر کاٹوں میں الجھ گئی تو آپ شہر کو فرمانے لگے۔ میری چادر مجھے
 دے دو۔ اگر میرے پاس ان خاردار درختوں کے برابر بھی گاسے۔ بکری
 اخٹ غصب ہوتے تو میں ضرور تم لوگوں کو دیتا لتا اور تم مجھے بخیل جھوٹا
 دیکھتے۔ آنحضرتؐ ادنیٰ سے ادنیٰ شخص کی بات بھی نہایت توجہ اور اطمینان
 سے سنتے تھے۔ مدینہ میں کسی کی ایک لونڈی تھی۔ عرض حال کرنے کو آنحضرتؐ
 آئے۔ بکری لیتی تھی اور جہان جانتی تھی لیجاتی تھی۔

آنحضرتؐ میں قناعت بہت تھی۔ عرض دینا محمدؐ ہی نہیں گئی تھی۔ اس کے
 متعلق آپ کے بہت سے معرے حدیثوں میں ہیں بعد اُن کے چند
 بیان کیے جاتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "خدا کی قسم دنیا کی سب کچھ
 کی نعمتوں کے آگے ایسی ناچیز ہیں جیسے کئی شخص اپنی انگلی کو دبا نہیں خود
 سے۔ یہ خود ہی دیکھے کہ وہ انگلی دہریا سے کیا لیکر آئی۔"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک مقام میں گزرے وہاں ایک
 کبریٰ کا بچہ چھوٹے کان والا مرا ہوا پڑا تھا۔ آپ نے اسکو دیکھ کر مصائب سے بچا
 اسکو ایک درم پر خریدنا کسی کو پسند ہے "سب نے عرض کیا، اسے کدھی
 چیز کے بھی بدلے لینا پسند نہیں ہے" آپ نے فرمایا "خدا کی قسم جقدر یہ بچہ
 تمہارے نزدیک ذلیل اور خوار خدا کے نزدیک دنیا اس سے کہیں زیادہ عزیز
 خوار ہے۔"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "دنیا مسلمانوں کے لیے
 قبیہ خانہ ہے اور کافروں کے لیے جنت ہے۔"
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "خدا کی قسم مجھ کو تم لوگوں کے فقیر
 ہو جانے کا کچھ ڈر نہیں ہے بلکہ ڈر یہ ہے کہ تم پر ہی تمہارے انگوں کی طرح
 دنیا پھیلانی جائیگی اور تم بھی انکی طرح اس پر تھک بڑو گے۔ یہ جیسا اس دنیا
 نے انکو تباہ کیا ہے ویسا ہی تمکو بھی تباہ کر چھوڑے گی۔"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دعا کیا کرتے تھے کہ "اے میری انگلی
 کو جقدر قوت اور کھٹاں روزی دے۔"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "جو مسلمان ہوا اور اس نے
 بعد رگزاران روزی پائی اور خدا نے اسکو بقدر ہرچیز اسکو شہادت عطا فرمائی۔"

تو وہی بس وہی کامیاب بنا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: ”لوگ کہتے ہیں میرا مال۔ میرا مال۔ حالانکہ صرف تین قسم کے مال اُنکے ہیں۔ ایک وہ جسے کھا کر ختم کر دیا۔ دوسرا وہ جسے بہن کر چاٹا کھو دیا۔ اور تیسرا وہ جو کسی کو دے ڈالا اور ذخیرہ آخرت بنایا۔ ان تینوں قسم کے مال میں سے تیسرا مال ہے بندہ اسکو دوسروں کے لیے بھجوا جانے والا ہے۔“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا: ”تم لوگوں میں ایسا کون ہے جسے اپنے مال سے زیادہ اپنے وارث کا مال پیارا ہو۔“ صحابہ نے عرض کیا: ”ہم سب کو وارثوں کے مال سے اپنا مال زیادہ پیارا ہے۔“ آپ نے فرمایا: ”بندے کا مال تو وہی ہے جسے اُسے ذخیرہ آخرت کیا باقی بقصد وہ بھجوا کر اُسکے وارث کا مال ہے۔“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: ”تو ابگری اور آسودگی مال و اسبابِ کثرت سے نہیں ہوتی۔ تو ابگری دل کی تو ابگری ہے۔“

آج کل کے مسلمانوں میں ایک سنایت ہی بڑا دستور یہ ہے کہ اپنے بچوں کے ساتھ سلوک کرنا باعثِ حسنات نہیں سمجھتے۔ کچھ تو اس لیے کہ وہ اپنی مجالت سے غیری کو دینا اچھا سمجھتے ہیں اور کچھ اس لیے کہ وہ جانتے ہیں کہ غیر دن کو دینا زائد تر ناموزن کام باعثِ بھوکا۔ اچکے برعکس آنحضرتؐ ہمیشہ لوگوں کو سمجھایا کہ اپنیوں کے ساتھ نیکی کرنا زیادہ اچھا ہے۔

کسی نے پوچھا یا رسول اللہؐ سلوک کرنے کے لائق سب سے زیادہ کون ہے؟ آپ نے فرمایا: ”میری ماں“ اُس نے کہا میرے کون؟ فرمایا: ”میری ماں“

اُسے کہا پھر کون؟ فرمایا: تیری ماں اُسے عرض کیا پھر کون؟ فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اُسکے جھنڈاتے والے جبکہ زیادہ قریب ہوں اسوقتہ اُسکے ساتھ زیادہ سلوک کرنا چاہیے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اُسکی ناک خاک آلودہ ہو۔ اُسکی ناک خاک آلودہ ہو۔ اُسکی ناک خاک آلودہ ہو۔ لوگوں نے عرض کیا: "یا رسول اللہ کسکی؟" فرمایا: "اُس شخص کی جو اپنی ماں اور باپ دونوں یا ایک کے بڑھاپے کا زمانہ پاس لے کر ہی بہشت میں نہ جائے۔" ابو بکرؓ بھی بیٹا اُسٹار نے کہا (قریش کی صلح کے زمانہ میں) میری ماں آئین اور وہ مشرکہ تھیں میں نے پوچھا یا رسول اللہ میری ماں باپ ہیں اور وہ اسلام سے پہلے رہیں کیا میں اُسکے ساتھ بھی سلوک کروں؟ فرمایا: "ان اُنکے ساتھ بھی سلوک کرو۔"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ نے ہم لوگوں پر ماں باپ کی نافرمانی اور زندہ لڑکی کاٹنے اور قتل اور گدائی کرنے کو حرام کیا ہے اور قتل و قاتل اور کثرت سوال اور اخلاص مال کو ناجائز کیا ہے؟"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "ماں باپ کو گالی دینا گناہ کبیرہ ہے۔" لوگوں نے پوچھا: کیا کوئی ایسا ہے ماں باپ کو بھی گالی دیتا ہو؟ فرمایا: "ہاں جب کوئی کسی شخص کے ماں باپ کو گالی دے گا تو وہ بھی اُسکے ماں باپ کو گالی دے گا۔"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "نیکوں میں سب سے بھی نیک

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "میں نے اپنے آپ کو اس کے ہمدردوں کے ساتھ احسان کر کے"۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "میں نے اپنے آپ کو اس کے ہمدردوں کے ساتھ احسان کر کے"۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "میں نے اپنے آپ کو اس کے ہمدردوں کے ساتھ احسان کر کے"۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "میں نے اپنے آپ کو اس کے ہمدردوں کے ساتھ احسان کر کے"۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "میں نے اپنے آپ کو اس کے ہمدردوں کے ساتھ احسان کر کے"۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "میں نے اپنے آپ کو اس کے ہمدردوں کے ساتھ احسان کر کے"۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "میں نے اپنے آپ کو اس کے ہمدردوں کے ساتھ احسان کر کے"۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "میں نے اپنے آپ کو اس کے ہمدردوں کے ساتھ احسان کر کے"۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "میں نے اپنے آپ کو اس کے ہمدردوں کے ساتھ احسان کر کے"۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "میں نے اپنے آپ کو اس کے ہمدردوں کے ساتھ احسان کر کے"۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "میں نے اپنے آپ کو اس کے ہمدردوں کے ساتھ احسان کر کے"۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "میں نے اپنے آپ کو اس کے ہمدردوں کے ساتھ احسان کر کے"۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "جب خدا کسی کو گلیل ملاتا کرے تو وہ چلے اپنے اور اپنے گھر والوں کے کام میں خرچ کرے۔"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "خدا نے تمہارے بھائیوں کو تمہارا ماتحت کیا ہے۔ تمہیں انکو بھی اپنی ہی طرح کا کھانا کپڑا دینا چاہیے اور طاقت سے زیادہ کام اُنسے نہ لینا چاہیے۔ بھاری کام ہوا تو خود بھی مدد کرو دینا چاہیے۔"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "آدمی کے گنہگار ہو جانے کو یہی بہت ہے کہ جبکا کھانا اُسکے ذمہ ہے اُسکو نہ دے۔"

آنحضرت اپنی زبان سے کبھی کسی کو بُرا نہیں کہتے تھے اور لوگوں کو تعلیم بھی ایسی ہی کرتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "جو شخص مجھے اپنے دونوں کٹون اور دونوں پاؤں کے درمیان کی چیزوں کی ضمانت دے میں اُسکے لیے جنت کا مہمان ہوتا ہوں۔"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "آدمی کبھی ایسی بات کہتا ہو کہ اللہ تعالیٰ راضی ہو جاتا ہے اور اُسکے درجے بلند فرماتا ہے اور بندے کو اُس کئے کی شان کی خبر بھی نہیں ہوتی۔ اور کبھی بندہ ایسی بات بول اُٹھتا ہے جس سے خدا ناراض ہو جاتا ہے اور بندہ دوزخی ہو جاتا ہے۔ اور بندے کو اس بات کے کہنے میں کچھ کھٹکا بھی نہیں ہوتا۔"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "مسلمان کو گالی دینا منع ہے۔ اور مار ڈالنا کفر ہے۔"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: جو کوئی اپنے مسلمان بھائی کو کافر کہتا ہے تو ان دونوں میں سے ایک کافر ہوتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: کوئی کسی کو فسق یا کفر کی شہادت نہ گلائے اس لیے کہ اگر (سب کو شہادت لگائی ہے) وہ شخص فاسق یا کافر نہ ہوگا تو یہ سخت بات (فسق یا کفر) کہنے والے ہی پر واجب آئے گی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: دو شخص جب آپس میں محنت کلامی کرتے ہیں تو جب تک مظلوم کی سخت کلامی بڑھ نہین جاتی تب تک دونوں کا گناہ سخت کلامی مشروع کرنے والے پر ہوتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: تم لوگ قیامت میں اس شخص کو نہایت ہی بدتر یا دگے جو دنیا میں ہر ایک کے سامنے اُسی کی ہی باتیں بنایا کرتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: چل خروشت میں نہ جائے گا۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: جب تم تعریف کرنے والوں کو دیکھو تو ان کے منہ میں خاک ڈالو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پوچھا: تم لوگ جانتے ہو غیبت کیا ہے؟ لوگوں نے عرض کیا: اللہ اور رسول خوب جانتا ہے۔ فرمایا: ”اپنے بھائی کا ذکر غائبانہ اس طرح پر کرنا کہ وہ منے تو اسکا دل دکھے یہی غیبت ہے“ صحابہؓ نے عرض کیا: اگر وہ بات میرے بھائی میں ہو تب؟ فرمایا: ”غیبت ہی تو غیبت ہے اور غوغو بہتان ہے“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میری سب سے بڑی نعمت یہ ہے کہ میں نے اپنے خدا سے سو اُن کے جو کلمے بندگان کو بتائے ہیں اور جو بڑی ہے جو ان کی بات ہے کہ انسان نے رات کو کوئی بجا کام کیا اور خدا نے اس کو مہربان کیا۔ یہ خدا کا اس پر اپنے یاروں سے کہنے لگا کہ رات کو میں نے یہ کیا وہ کیا۔ اللہ تعالیٰ نے تو رات کے گناہ کی پردہ پوشی کی اور اُس نے صبح ہوتے ہی گناہ اللہ کا پردہ فاش کر دیا۔

آنحضرتؐ کو کشش کرتے تھے کہ تمام انسان برابر ہو جائیں۔ ایک کو دوسرے پر کسی قسم کی ترجیح نہ ہے آپ پسند نہ کرتے تھے کہ مومن اور فرزند سے زیادہ کوئی اپنے آپ کو بڑھائے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں ایک شخص حاضر ہوا اور وہ ایک بہترین خلق کہہ کر کلام کرنے لگا۔ آپ نے فرمایا: بہترین خلق ہونا کچھ بڑا نام ہی کی شان تھی!

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: میری تعریف میں ایسا بڑا جادو یا نصاریٰ عیسائی کی تعریف میں بڑا گئے ہیں۔ میں تو خدا کا غلام ہوں۔ بس مجھے اللہ کا غلام اور اللہ کا رسول (النبی قاصد) ہی کہا کرو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھ پر دو کلمے رکھے کہ تم لوگ اس قدر عاجزی اور فروتنی کرو کہ کسی کو کسی پر شہنشاہی نہ ہو اور نہ کوئی کسی پر ظلم کرے۔

آنحضرتؐ بہن علم۔ شرم۔ حیا۔ انکار اور دستان بہت تھی۔ حدیث میں ہے

کسی آپ بھائی کی بات نہیں دہرتے تھے۔ نہ غیبت کرنے تھے اور نہ کسی کو گالی دیتے تھے۔ غصہ کی حالت میں مرنے سے باز رہتے تھے۔ اس کا کیا ہوا ہوا اس کی پیشانی خاک اکودہ ہو۔ ایک مرتبہ لوگوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ آپ عشاء کو کون کے لیے دعا کیجیے؟ آپ نے فرمایا: میں اس کام کے لیے نہیں بھیجا گیا ہوں۔ میں رحمت کے لیے ہوں۔ احادیث میں مذکور ہے کہ: ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نئی دہن سے بھی زیادہ شریکین تھے۔ آپ جب کوئی چیز مانگتے تھے تو کچھ دہتے نہ تھے۔ صحابہ آپ کے تیرے سے پہچان دیتے تھے۔“ ہنسنے کا طریقہ آپ کا نہایت محو تھا۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں: ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح ہنسنے ہوئے کبھی نہیں دیکھا کہ آپ کا منہ کھل گیا ہو اور حلق نظر آئی ہو۔ ہنسنے کے وقت آپ شکر ادا کرتے تھے۔ حضرت عائشہ سے یہ بھی روایت ہے کہ: رسول اللہ ہم لوگوں کی طرح جلدی جلدی باتیں نہیں فرماتے تھے۔ آپ کی باتیں ایسی ہوتی تھیں کہ کوئی ناگوار گستاخانہ نہ تھا تو گن لیتا تھا: ”مذکور ہے کہ“ آنحضرت کو جب کسی دُعا کا مون میں سے ایک کا اختیار دیا جاتا تھا تو آپ آسان ہی کام اختیار فرماتے تھے۔ گناہ کا کام ہوتا تھا تو سب سے زیادہ دور رہتے تھے۔ آپ نے کبھی کسی سے اپنا بلا نہیں لیا۔ مجرم خدا کی سزا فروری کی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے عرض کیا: ”مجھے کچھ ہیئت خرابی ہے؟“ آپ نے فرمایا: ”غصہ نہ کر۔“ پھر اس نے کئی بار یہی بات کہی۔ آپ نے فرمایا: ”غصہ نہ کر۔“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "ہیلوان تو وہ زمین ہے جو لوگوں کو بچاؤ دے بلکہ ہیلوان وہ ہے جو گھٹے کے وقت اپنے کو سنبھالے"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "جبکہ دل میں رائی برابر بھی ایمان ہوگا وہ دوزخ میں نہ رہے گا۔ اور جبکہ دل میں رائی برابر بھی شیخی ہوگی وہ جنت میں نہ جائے گا۔" شیخی کا معنی لوگوں کی سمجھ میں نہ آیا تو کسی نے عرض کیا: "آدمی اچھے کپڑے اچھے جوتے کو پسند ہی کرتا ہے" آپ نے فرمایا: "یہ نہیں اللہ خود اچھا ہے اور اچھائی کو پسند فرماتا ہے۔ شیخی یہ ہے کہ حق بات نہ مانے اور خدا کے بندے کو حقیر جانے"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "قیامت میں اللہ تعالیٰ تین قسم کے لوگوں سے بات تک نہ کرے گا اور انکی طرف نگاہ نہ کرے گا۔ ان لوگوں سے پاک کرے گا اور انکے لیے دردناک عذاب ہوگا۔ (۱) بڑھا زنا کار۔ (۲) بادشاہ جھوٹا۔ (۳) غریب مغرور"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "ہر مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے کوئی مسلمان نہ کسی مسلمان پر ظلم کرے نہ اسکو سوا کرے نہ چیز چرائے۔ آپ نے اپنے سیدہ مبارک کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: "پہنیز گاری یہاں ہے" پھر آپ نے تین بار فرمایا: "انسان کے جبے ہوتے ہو سکھ سیکھ سب ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کی حقارت کرے اسکو نا چیز جانے۔ مسلمان کی سب چیزیں جان مال اور آبرو سب مسلمانوں پر حرام ہیں"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صبح کی نماز کے بعد آفتاب نکلنے تک (مسجد سے) نہیں اٹھتے تھے۔ جب آفتاب نکل آتا تو باہر تشریف لے جاتے تھے۔ (اس درمیان میں) صحابہ جاہلیت کے وقت کی باتیں بیان کر کے بہتے تھے اور آپ مشکوٰۃ کرتے تھے۔

آنحضرتؐ کو پڑوسوں کا سب کچھ خیال رہتا تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”خدا کی قسم مومن نہیں ہوا۔ خدا کی قسم مومن نہیں ہوا۔“ لوگوں نے پوچھا ”رسول اللہ کون؟“ فرمایا ”وہ شخص جسکے پڑوسی اسکی شر سے نہ بچیں“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”جبریل پڑوسی کے بارے میں اس قدر حکم کرتے تھے کہ میں سمجھا اب عنقریب پڑوسی کو بھی وارث بنائیں گے“

آنحضرتؐ کھانے کا سب ادب کرتے تھے اور یہ ایک طور پر نعمت الہی کی شکر گزاری تھی۔ آپ بسم اللہ کہہ کر کھاتے تھے اور دابہ سے کھاتے تھے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ میں تمکیہ لگا کر نہیں کھانا، آپ کپڑے کا دسترخوان بچا کر کھانا کھاتے تھے۔ گوشت میں آنحضرتؐ کو کدو کی ترکاری بہت پسند تھی۔ غذا آپ کی سادہ ہوتی تھی اور آپ بھل زیادہ کھاتے تھے۔ لسن بپاز کو آپ نے حرام نہیں ٹھہرایا لیکن اسکی بدبو کی وجہ سے اُسے ناپسند کرنے لگے۔

آنحضرتؐ کو جسم کی صفائی اور کپڑوں کی صفائی کا بڑا خیال رہتا تھا۔

صاف کرنے کے لیے دن میں کئی مرتبہ مسواک کرتے تھے اور بانوں میں
 شام کو تھے اور تیل لگاتے تھے۔ مہمان نوازی آنحضرتؐ کو مہربان علی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "جو شخص معتبر
 اور قیامت پر ایمان لایا اُسکو اپنے مہمان کا اکرام کرنا چاہیے۔ اور جو
 کوئی اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو وہ اپنے بڑوسی کو نہ ستائے اور
 جو کوئی اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو اُسکو یہ چاہیے کہ اچھی ہی بات
 بولے یا چپ رہے۔ اور ایک روایت میں بڑوسی کے جملہ کے بدلے چہ
 "جو شخص اللہ اور قیامت پر ایمان لایا ہو اُسکو اپنے قرابت داروں کے
 ساتھ مل کر رہنا چاہیے۔"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "جو شخص اللہ اور قیامت
 پر ایمان لایا اُسکو اپنے مہمان کا اعزاز کرنا چاہیے۔ ایک رات دن بکلف تھے
 ساتھ مہمان نوازی کرے۔ اور مہمانی میں دن ہے اس کے بعد صدقہ ہے اور
 مہمان کو اس قدر شہناک و میزبان تنگ ہو جائے حلال نہیں ہے۔"

آنحضرتؐ بہت زاید تعل اور صاحب الراے تھے۔ جب کہتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سر کے نیچے کھلی رکھے ہوئے کعبہ کے سایہ میں
 بیٹھے ہوئے تھے۔ آپ نے مشرکوں سے بہت کچھ ایذا اور تکلیف پائی تھی۔
 میں نے آپ سے عرض کیا کہ آپ کفار پر بدعا کیوں نہیں کرتے؟ یہ سنکر آپ بیٹھے
 اور آپ کا چہرہ سرخ ہو گیا اور فرمانے لگے۔ اگلے لوگوں میں ایسے ایسے لوگ
 گذرے ہیں کہ بے دین لوگ انہیں سے کسی کو نہ میں میں گڑا کہہ کر گذر گئے تھے

اور اُس کے سر پر آ رہا چلا کر اُس کو دو ٹوک کر کے کڑا لیتے تھے لیکن اس قدر تکلیف بھی اُس پہنچا کہ دین سے پھیرتی نہ تھی۔ اور کسی پر لوبہ کی لنگھی اس سختی سے پہنچتے تھے کہ وہ اُس کے گوشت کو طے کر کے پٹتے اور ہڈی تک پہنچتی تھی مگر یہ سختی اُس کو دین سے پھیرتی نہ تھی۔ واقعہ یہ دین ایسا کامل ہونے والا ہے کہ سوار صنعا سے حضرت تک اس امن اور امان سے چلا جا بیگا کہ اُس کو خدا کے سوا اور کسی کا خوف نہ ہوگا۔ یا اپنی بکریوں کے لیے وہ بغیر یون سے ڈبے گا مگر افسوس کہ تم لوگ جلدی کرتے ہو۔ یہ اسوقت کی بات ہے کہ آنحضرت کے دل میں اصلاح قوم کا خیال پیدا ہوا تھا اور لوگ آنحضرت کی باتیں ماننے نہ تھے اور بڑبڑلاتے تھے۔ جو کام اٹھا یا گھاتا اُس کا نتیجہ آپ سمجھتے تھے اور دلیبا ہی ظہور میں آیا۔ اس کے بعد مقدر عربوں نے ترقی کی اور ترقی کے ساتھ تمام ملک میں امن و امان پھیلا یا سب پر روشن ہے۔

فصل پنجم

تہذیب و اخلاق پر مبنی نصوص قرآنی

تم ملن اور دشمن معاشرت ہو یعنی آیتیں قرآن میں ہیں ہم ان سب کو یاد رکھ لیتے ہیں۔ غمزدہ و دے بغور پڑھیں اور سمجھیں کہ قرآن نے کیسی کیسی نصیحتیں باتیں تعلیم کی ہیں۔ مسلمان غور کریں کہ وہ کہاں تک اُس کے پابند ہیں۔ ہم نے بنی اسرائیل سے پکا قول لیا تھا کہ خدا کے سوا وہ کسی اور کی عبادت نہ کریں۔ مان باپ۔ رشتہ دار دن۔ قبیوں اور محتاجوں کے ساتھ سلوک کرتے ہیں۔ لوگوں سے اچھی طرح بات کریں۔ نماز پڑھیں اور زکوٰۃ دین۔ ہجرت میں سے

تھوڑے آدمیوں کے سوا اور سب خوف ہو گئے۔ تم بے چارے ہو۔ سورہ بقرہ رکوع ۱۰۔
 یہی نیکی نہیں ہے کہ نماز میں تم اپنا منہ دھڑکاؤ اور بیکھڑکھاؤ اصل نیکی ناکی ہے
 جو اللہ - روز آخرت - فرشتوں - آسمانی کتابوں اور پیغمبروں پر ایمان رکھنے
 ہیں۔ اور اللہ کی محبت میں اپنے مال - رشتہ داروں - یتیموں - محتاجوں
 مسافروں اور مانگنے والوں کو دیتے ہیں اور لوگوں کی گردنیں جھڑاتے ہیں
 نماز پڑھتے ہیں - زکوٰۃ دیتے ہیں - اور جب کسی بات کا اقرار کرتے ہیں تو پورا
 کرتے ہیں - سختی میں اور تکلیف میں اور خوف کے وقت ثابت قدم رہتے
 ہیں - یہی اسلام میں سچے ہیں اور یہی پرہیزگار ہیں۔ سورہ بقرہ رکوع ۲۲۔
 خدا کی راہ میں خرچ کرو - اپنے ہاتھوں سے خود کو ہلاکت میں نہ ڈالو اصل کو
 کہ اللہ احسان کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔ سورہ بقرہ رکوع ۲۴۔

مسلمان اپنی خیرات کو احسان جانے اور مسائل کو ایذا دینے سے اس
 شخص کی طرح ضائع نہ کر دو جو اپنا مال دوسروں کے دکھانے کے لیے خرچ کرتا ہے
 اور اللہ اور روز آخرت پر یقین نہیں کرتا۔ سورہ بقرہ رکوع ۳۶۔

۱۔ واذا غدا عشاق نبي اسر كل لا تعبدون الا الله والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا
 هدايته فاعبدوا الله وحده لا شريك له فاعبدوا الله وحده لا شريك له فاعبدوا الله وحده لا شريك له
 ليس بالبيان قولوا وحده لا شريك له بل هو المشرق والمغرب وكل من في السموات والارض والملكوت
 المكتوب في الكتاب والى الملائكة والى جنات جودى القرى والى السموات والى السموات والى السموات والى السموات
 الرقاب واقام الصلوة واتى الزكوة والسوفون بعد ذلك اذا عاهدوا الصبر والى السموات والى السموات
 دعوى اسباس اوليك الذين صدقوا اوليك هم المتقون
 ۲۔ والفقراء في سبيل الله ولا تقربوا اليكم الى الله ولا تقربوا اليكم الى الله ولا تقربوا اليكم الى الله
 ۳۔ يا ايها الذين آمنوا لا تعبدوا الا الله وحده لا شريك له فاعبدوا الله وحده لا شريك له فاعبدوا الله وحده لا شريك له
 بالله واليه المآب

اگر خیر است ظاہر میں دو تودہ بھی اچھا ہے۔ اور جیسا کہ جانتے دل کو درد تو یہ
محتاج ہے لیے اور بھی اچھا ہے۔ ایسا دینا تمہارے گناہوں کا کفارہ ہے اللہ
کو تمہارے اعمال کی خبر ہے۔ سورہ بقرہ کو ع ۳۷۔

جس خدا کا تم واسطہ دیکر اپنے کتنے کام نکال لیتے ہو اسکا اور رشتوں کا پاس
محفوظ رکھو۔ خدا تم پر گران ہے۔ سورہ نسا کو ع ۱۔

اللہ کی عبادت کرو۔ کسی کو اسکا شریک نہ سمجھو۔ اور ان باب۔ قریب۔ یتیموں
محتاجوں۔ عزراہت والے پڑوسیوں۔ اجنبی پڑوسیوں۔ پاس کے بیٹھنے والوں
سافروں اور اپنے لونڈی غلام کے ساتھ احسان کرو۔ اللہ انکو دوست
نہیں رکھتا جو اتارے اور بڑائی مارتے پھرتے ہیں۔ بخل کرتے ہیں اور دوسروں کو
بھی بخل کرنے کی صلاح دیتے ہیں۔ اللہ نے جو کچھ انکو اپنے فضل سے دیا ہے
اُسے چھپاتے ہیں۔ ہماری نعمتوں سے جو ناشکری کرتے ہیں انکے لیے
ہم نے ذلت کا عذاب طیار کر رکھا ہے۔ اور نیران لوگوں کے لیے جو اپنے
مال لوگوں کے دکھانے کو خرچ کرتے ہیں۔ نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں
روز آفت پر۔ شیطان جسکا ساتھی ہو وہ بہت ہی بڑا ساتھی ہے۔ سورہ نسا کو ع ۱

۵۵ ان متبعی الصلوات غماہی وان تحفوا وتوتوا الفقرا وضوہم ولم یفر علیکم من سبائکم واللہ بالمفلون
خبر ہے

۵۶ وانفقوا اللہ العزیز نسا ولون۔ والارحام ان باشد کان علیکم رقیباً۔

۵۷ عید اللہ وانشاء کرنا بہ شکار والوالدین احساناً تو نبی القری والکلی ولسکن والنجی زوی القری و
ایما انجند اللہ احساناً بنسب ابن سبیل و ملکات ایما کم ان اللہ لا یحب من کان منسلاً منقران الذین
بجلیون علیہم ان الناس بخل وکثیرن ما اتم اللہ من فضلہ واعتدنا للکفرین عذاباً جہنماً والذین یخولون
اسلامہم ما ان من لا یؤمنون باللہ ولا بالیم الاخر من کین الشیطان لقریناً فساد و فساداً۔

مسلمانو! اللہ کا حکم مانو۔ رسول کا حکم مانو۔ اور جو تم میں صاحب حکومت
ہیں ان کا بھی حکم مانو۔ اگر کسی وجہ سے تم آپس میں جھگڑو تو اللہ اور اللہ کے
پر ایمان لانے کی شرط یہ ہے کہ اس امر میں اللہ اور رسول کے حکم کی طرف
رجوع کرو یہ تمہارے حق میں بہتر ہوگا۔ اور انجام کے اعتبار سے بھی یہی بہت
اچھا ہوگا۔ سورہ نساء رکوع ۸۔

بچپن کو جب وہ چلین تو کھاؤ۔ اور کھانے اور پونے کے دن خدا کا
حق (ذکوۃ) ادا کرو۔ لیکن فضول خرچی نہ کرو۔ فضول خرچ کرنے والوں کو خدا
دوست نہیں رکھتا ہے۔ سورہ انعام رکوع ۱۴۔

جان رکھو کہ تمہارا مال اور تمہاری اولاد کی شے ہیں اور خدا ہی کے پاس
اجرِ عظیم ہے۔ سورہ انفال رکوع ۳۔

مسلمان! بہت سے عالم اور شایخ دوسروں کے مال ناحق کھاتے ہیں۔
اور لوگوں کو راہِ خدا سے روکتے ہیں۔ پیغمبر تو ان لوگوں کو جو سونا اور چاندی
جمع کرتے ہیں اور راہِ خدا میں خرچ نہیں کرتے درو نا ک عذاب کی خوشخبری
سنادے۔ سورہ توبہ رکوع ۵۔

۱۱۵ یا ایہا الذین امنوا اطيعوا اللہ واطيعوا الرسول واولی الامر منکم فان تنازعتم فی شئ فی ذلک فاعرجوا الی اللہ
ان کنتم توذرون باللہ والیموم الفرقان خیر احسن تاویلا۔

۱۱۶ کلا من شر اذا اثر واثار طمعه لم یحصاد ولا تسرفا ولا کب المسرفین۔

۱۱۷ یا علیہا انما اسوالکم واولکم فتمت وان اللہ عنہ اجر عظیم۔

۱۱۸ یا ایہا الذین امنوا ان کل من الاموال والربان لیا لکم لون اموال الناس بالہل
ولیسہ دن من سبیل اللہ والذین یکنزون الذہب والفضہ ولا یخفقون فی سبیل اللہ
فیشرکم لعذاب الیم۔

افلاس کے ڈر سے تم اپنی اولاد کو قتل نہ کرو۔ ہم ہی انکو اور غم کو روزی
دیئے۔ انکا مار ڈالنا بڑا بھاری گناہ ہے۔ سورہ بنی اسرائیل رکوع ۴۔

زنا کے پاس نہ بچکنا یہ بیحیائی ہے اور بڑا جہنم ہے سورہ بنی اسرائیل رکوع ۴۔
جبکا مارنا اللہ نے حرام کر دیا ہے اسکو ناحق قتل نہ کرو سورہ بنی اسرائیل رکوع ۴۔
جب تک یتیم اپنی جوانی کو نہ بوجھے اسکے مال کے پاس بھی نہ جانا گلاس موسیٰ
کہ تمہارا بھائی یتیم کے لیے بستر ہو۔ سورہ بنی اسرائیل رکوع ۴۔

عہد پورا کیا کرو۔ کیونکہ قیامت میں عہد کی باز پرس ہوگی۔ سورہ بنی اسرائیل ۴۔
اور جب نابالو تو پیمانہ کو پورا بھر دیا کرو اور تو تو ڈنڈی سیدھی رکھ کر تولو۔
سورہ بنی اسرائیل رکوع ۴۔

جس بات کا تجکو علم نہ ہوا اسکے پیچھے نہ ہو کان۔ انکو اور دل مان سب سے
پیش (قیامت میں) ہوگی۔ سورہ بنی اسرائیل رکوع ۴۔
زمین میں اگر کر نہ چل کہ تو نہ زمین بھاڑ سکے گا اور نہ پہاڑوں کی بلبائی تک
ہونچ سکے گا۔ سورہ بنی اسرائیل رکوع ۴۔

۱۴۰۰ دلائقنوا اولادکم خشیۃ اطلاق سخن زرقم داکم ان تنعم کان خطا کبیر۔

۱۴۰۱ دلائقنوا الزنی ان کان ذاحشۃ دسار سبیل۔

۱۴۰۲ دلائقنوا انفس الی ریم اللہ الالحق۔

۱۴۰۳ دلائقنوا مال الیتیم الا بالنسی ہی حسن حتی یبلغ اشدہ

۱۴۰۴ دادوا اباعمدان العمدکان مسکول۔

۱۴۰۵ دادوا انکلیل اذا کتم وزوا بالفساس المستقیم۔

۱۴۰۶ دلائقنوا لیس یکبہ علم ان السبع والبعوض ذلک مالیک کان عنہ مسؤل۔

۱۴۰۷ دلائقنوا فی الارض مرعا انک لن تخرق الارض ولن تبلغ اجبال طول۔

انہی سے۔ لنگڑے۔ بچا۔ اور خود تمہارے لیے کچھ ہرج منہیں۔ ہے تو تم اپنے گھروں سے۔ اپنے ماں باپ کے گھروں سے۔ اپنے بھائی بہنوں کے گھروں سے۔ اپنے اعمام یا خوات کے گھروں سے یا اپنے مائیں اور خالات کے گھروں سے یا ان گھروں سے جس کی کنجیاں تمہارے پاس ہیں یا اپنے دوستوں کے گھروں سے کچھ کھاؤ۔ اور اس میں بھی کچھ گناہ نہیں بچے سب مل کر کھاؤ یا الگ الگ کھاؤ۔ جب گھر میں جانے لگو تو اپنے لوگوں کو سلام کر نیا کرو۔ سلام خدا کی طرف سے ایک عمدہ برکت والی دعا ہے خیر ہے۔ خدا اپنے احکام تم سے کھول کھول کر بیان کرنا ہے کہ تم سمجھو سورہ نور۔ رکوع ۸۔

بیش علی الامی حرج ولا علی الاعرج حرج ولا علی الرعین حرج ولا علی الفسک ان تاکلوا من بینکم او بیوت ابائکم او بیوت استکم او بیوت اخائکم او بیوت اقربکم او بیوت عاکم او بیوت عملکم او بیوت افراکم۔ او بیوت عظماء او مالکتم مغناصہ او صدقکم لیس علیکم جناح ان تاکلوا جبینا او اشیائنا فاذا دخلتم بیوتکم فسلطوا علی افئسکم حتی تنزلوا عنہا کفہ مبرکک لیبہ کذلک یمین اللہ لکم الایہ لعلکم تعقلون۔

اللہ لوگوں میں ارتباط و اتحاد پیدا کرنے کا بڑا عمدہ ذریعہ لکھا ہے اور اس آیت کا مقصد اصلی یہی معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان اس ذریعہ سے باہمی اتحاد و برادری میں ابھی لوگوں کا یہی حال ہے کہ جہاں تک ہو سکتا ہے ایک دوسرے کے ہاں کھانے پینے میں مصافحہ کرتے ہیں کہ مائیں لالچی اور بخت نہ سمجھے جائیں اور میں لوگ مثلاً ٹانگ بیوی خندہ کی دھڑ سے گناہ کش متعین کہ حقیر سمجھے جائیں لیکن اگر وہ دستور زیادہ مکرر جاری ہو جائے کہ ایک دوسرے کے ہاں کھانا تو کچھ نہ نہیں کہ مسلمان زمین کیللی اور اتفاق پیدا کرنے کی عمدہ تدبیر جو اور مالکتر غناصہ کا ایک مثل یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اکثر شہر داروین سے کوئی شخص کہیں سہاں چلا جائے جو تو فرج کے شہر آ کر پھر لکھا اعتبار کر کے کہ کنجیاں نہ بچا ہوا دینی۔ ایک مہج کی اجازت ہے کہ تمہیں کوئی ضرورت ہو تو مہج سے لینا لیکن یہ بھی لینے والے خود بھی طبیعت سے اجنبیت برتتے ہیں ورنہ اگر صاحب خانہ کی نصیبت میں ضرورت کی کوئی چیز لے لین تو وہ اگر خوش ہو گا تو دنیا میں نفس نفسی چیل گئی ہے لہذا کسی کے ساتھ ایسی سخاوت کرنا چاہتا اور نہ سادہ کے ڈر سے کوئی ایسی سخاوت نہ خندہ اٹھاتا مگر اسلامی اخوت کو تو ایسے کی ایک تدبیر خدا نے جاری ہے۔ ایک مفسر

ہم نے انسان کو مان باپ کے ساتھ اجابر تاؤ کرنے کا حکم دیا ہے۔
لیکن اگر درپے ہوں کہ تو کسی کو میرا شریک سمجھے جسکے لیے تیرے پاس کوئی
مستقل دلیل نہیں ہے تو انکا کہنا نہ مان۔ تم صوب کو ہمارے پاس آنا ہوگا
اموقت میں تم کو تمہارے عمل سمجھا دوں گا۔ سورہ عنکبوت۔ رکوع ۱۔

مان مجھے جسکے اٹھا کر انسان کو پیٹ میں رکھتی ہے۔ اور دوسرے کے بعد
دوہم چھڑاتی ہے۔ اس لیے والدین کے حق میں ہمارا یہ حکم ہے کہ تم میرے
شکر کے ساتھ اپنے والدین کا بھی شکرا ادا کرو۔ سورہ لقمن۔ رکوع ۲۔

ہم نے انسان کو مان باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنے کی تاکید کی ہے۔
کس شکل سے مان پیٹ میں انسان کو رکھتی ہے۔ اور کس شکل سے اسکو جنتی
ہے۔ محل اور دوہم پلانے کے ایام کم سے کم ڈھائی سال ہوتے ہیں جب
آدمی اپنی پوری قوت کو پہنچا اور چالیس برس ہو سے کہے تو وہ اللہ سے
کہتا ہے کہ خدا مجھے توفیق دے کہ تو نے جو احسانات مجھ پر اور میرے مان باپ
پر کیے ہیں انکا شکریہ ادا کرتا رہوں اور ایسے نیک عمل کروں کہ تو راضی ہو اور
میری اولاد میں نیکی جنتی پیدا کر۔ میں تیری طرف رجوع ہوتا ہوں اور میں فرمانبردار بندہ
ہوں۔ سورہ احقاف۔ رکوع ۱۔

وَقَدْ عَلَّمْنَاهُ الْإِنْسَانَ بِمَا كَرَّمَ اللَّهُ رُوحَهُ إِذْ عَلَّمَهُ الْقُرْآنَ لَعَلَّهُ يَتَّقِي
مَنْ يَخْشَاهُ فَاجْتَنِبْ مَا كُنْتَ تَعْبُدُونَ - وَدَعَا الْإِنْسَانَ بِذِكْرِ اللَّهِ رَبِّهِ حَلَمَةً أَمَرَ دَهْنًا عَلَى دَهْنٍ وَخَضَلًا فِي حَائِنٍ أَلَّا يَشْكُرَ لِلَّهِ وَلِلَّهِ
عَلَى الْإِنْسَانَ لَوْلَا رَبُّهُ إِحْسَانٌ حَلَمَةً أَمَرَ كَأَنَّهُ دَوْخَةٌ كَرَامٌ وَفَصْلَةٌ مِّنْ شَرَفٍ حَتَّى
أَخْبَاهُ شَرُّهُ مَنَعَ الْوَعْدَ مِنْهُ قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى
وَالِدَيَّ وَإِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَرَى وَاصْبِرْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي خَشِيتُ الْيَأْسَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ -

بیشک خیرات کرنے والوں (مردمون یا عورت) اور قرض حسنہ دینے والوں کو دنا ادا کر دیا جائیگا اور انکو بڑا اجر ملیگا۔ سورہ الاحدیدہ رکوع ۱۔

جان رکھو کھیل تماشہ ظاہری لطراق۔ ایک کا دوسرے پر نغز کرنا۔ اور ایک کا دوسرے سے بڑھ کر مال اور اولاد کا چاہنا جس میں دنیا کی زندگی ہے۔ اسکی مثال ایسی ہے جیسے مینہ کہ اُس سے کفار کھیتی کو دیکھ کر خوشیاں کرتے ہیں۔ پھر جب کر خشک ہو جاتی ہے۔ تو اُسکو دیکھتا ہے کہ زرد و پُرگی ہے۔ پھر آ کر کار روئدن میں آ جاتی ہے۔ آخرت میں عذاب سخت اور خدا کی طرف سے معافی اور خوشنودی پر دنیا کی زندگی نرمی و عمو کے کی ٹیسی ہے۔ سورہ الاحدیدہ رکوع ۲

میرا جی چاہتا تھا کہ ان آیات قرآنی کی تفسیر کروں اور لوگوں کی موجودہ عادت سے بحث کروں کہ کمان تک وہ قرآن کے خلاف ہیں۔ لیکن پھر میں نے خیال کیا کہ میں نے دخل دیا تو اثر جاتا رہے گا۔ آیات قرآنی کا ترجمہ محاورہ میں کر دیا گیا ہے۔ ہر شخص سمجھ سکتا ہے۔ ہر ایک خود ہی پڑھے اور غور کرے تو اچھا۔ یہ خیال کرنا چاہیے کہ باپ دادا کیا کرتے آئے صرف یہ دیکھنا چاہیے کہ جس قرآن کو ہم چوستے چاہتے ہیں جزا ایمان سمجھتے ہیں وہ ہم کو کیا سکھاتا ہے۔ قرآن گویا سونپی ہے۔ ہر ایک اپنے دستور کو دیکھے کہ کھوتا ہے یا کھرا ہے۔

ان المؤمنین والصدقات و قرضوا اللہ قرضاً حسناً یضیف لہم وہم اجر کریم۔
 علوۃ الحجۃ الدنیا لہب و لہو و زینۃ و تفاخر بینکم و تفاخر فی الاموال والارلا و لکس
 فیہا جب تفاخر نہاتہم ثم یترک لہم لکس و تفاخر فی الاموال والارلا و لکس
 و نفقہ من۔ مدر عنون و المناجیۃ الدنیا لا تاج العزور۔

فصل ششم

ان باب کی اطاعت

تمہاری حالت درست کرنے کے لیے ان باب کی خدمت السیر عظم ہے اسلام اس بارے میں آپ اپنی نفیر ہے۔ کسی زمانہ میں مسلمانوں کو اپنی اس تہذیب پر ناز تھا۔ لیکن اب کوئی جانتا بھی نہیں کہ ان باب کے کیا غنیمتوں پر ہیں۔ اگلے زمانہ میں لوگ بس قدر اپنے ان باب کے دوست اور زبان کا ادب کرتے تھے اب اس کا عشر عشیر بھی ان باب کے مقابلہ میں ظاہر نہیں کیا جاتا۔ سب فرمایاں مسلمانوں سے جاتی رہیں وہ ان یہ ادب بھی جانتے رہے۔

آنحضرت کے والدین آپ کے سن شور کے قبل مر چکے تھے اور اس لیے آنحضرت کو یہ موقع نہ ملا کہ اپنے طرز عمل سے دکھاتے کہ والدین کے ساتھ کیا برتاؤ کرنا چاہیے۔ لیکن قرآن نے یہ خصوصیات بتا دی ہیں کہ بعد خدا اور رسول خدا کے والدین کا درجہ ہے۔ جیسا اس کا ذکر ہے۔ اور ہر جگہ خدا پر ایمان لانے کے بعد والدین کی اطاعت حکم ہے اور اس کے بعد دیگر حسنات اور عبادات کا ذکر ہے۔

اوپر کی حدیث اور حسن معاشرت پر بھی قرآنی باب اول فصل ۵۔ کتاب ہذا اسکے علاوہ کتب احادیث میں والدین کا بڑا احترام روا رکھا گیا ہے مزید حدیثیں اخلاق محمدیہ باب اول فصل چہارم۔ کتاب ہذا میں بھی درج ہیں جن کی والدین کے دوستوں کا بھی سمجھا گیا ہے۔ مصنوعی مان باب پینے رضاعی ان باب کے حقوق اور ان کے احترام بھی حدیثوں اور فقہ کی کتابوں میں ذکر کیے گئے ہیں اس بارے میں مسلمانوں کی انسانیت آپ اپنی نفیر ہے۔

پیغمبر خدا کے بعد مسلمانوں نے آیات قرآنی اور اقوال نبی کے لحاظ سے جس وجہ اپنے والدین کے حقوق کا خیال رکھا اگر وہ تمام باتیں حکایت کے پیرائے میں ایک جگہ جمع کر دی جائیں تو ایک مستقل اور نہایت دلچسپ کتاب طیار ہو۔ بطور نمونہ کے ایک مشہور حکایت امام ابو حنیفہؒ کی انکی سوانح عمری سے بیان نقل کی جاتی ہے۔

”امام صاحب کے والد نے امام کے سن رشد سے پہلے تفصیلاً لیکن والدہ مدت تک زندہ رہیں۔ امام کو انکی حدیث گزار سی کا پورا موقع ہاتھ آیا بعد مزاج کی شکی تھیں اور مصیبت کے عورتوں کا قاعدہ ہے وفاقاً اور قصاص کے ساتھ نہایت عقیدت رکھتی تھیں۔ کوفہ میں عمر دین ذرا یک مشہور واعظ تھے انکے ساتھ خاص عقیدت تھی۔ کوئی مسئلہ پیش آتا تو امام صاحب کو حکم دیتی تھیں کہ عمر بن زور سے پوچھ آؤ۔ امام تمہیل ارشاد کے لیے انکے پاس جا کر مسئلہ پوچھتے تو وہ عذر کرتے کہ آپ کے سامنے میں کیا زبان کھول سکتا ہوں یا م فرماتے کہ والدہ کا یہی حکم پڑا اکثر ایسا ہوتا تھا کہ عمر کو مسئلہ کا جواب نہ آتا اور وہ امام صاحب سے درخواست کرتے کہ آپ مجھ کو بتا دیں۔ میں اسی کو آپ کے سامنے دوہرا دوں گی۔ کبھی کبھی وہ اصرار کرتی تھیں کہ میں خود چل کر پوچھوں گی۔ خیر پر سوار ہوتی تھیں۔ امام صاحب زیادہ پاسا تھا ہوتے تھے۔ خود مسئلہ کی صورت بیان کرتیں اور اپنے کاٹون سے اب سن لیتیں تب تسکین ہوتی۔ ایک دفعہ امام صاحب سے پوچھا کہ یہ صورت پیش آئی ہے، مجھ کو کیا کرنا چاہیے۔ امام صاحب نے جواب بتایا۔ پھر کہہ کہ تمہاری سند نہیں۔ رزقہ واعظ تصدیق کو برن تو مجھ کو عا بتا آئے۔ امام صاحب

انکو لیکر رزقہ کے پاس گئے۔ اور مسئلہ کی صورت بیان کی۔ رزقہ نے کہا کہ آپ مجھ سے زیادہ جانتے ہیں۔ آپ کہیں نہیں بتا دیتے۔ امام صاحب نے فرمایا میں نے یہ فتویٰ دیا تھا۔ رزقہ نے کہا بالکل صحیح ہے۔ پُرسنڈہ انکو تسکین ہوئی اور گھر واپس آئیں بہن بیرو نے جب امام صاحب کو بلا کر میرٹھی مقرر کرنا چاہا اور انکار کے جرم پر رزقہ سے لگوائے۔ اُسوقت امام صاحب کی والدہ زینہ تعین۔ انکو نہایت مدد دیا۔ امام صاحب فرمایا کرتے تھے کہ تمکبرا اپنی تکلیف کا جبہ ان خیال نہ تھا البتہ یہ رنج ہوتا تھا کہ میری تکلیف کی وجہ سے میری والدہ کے دل کو سخت مدد پہنچنا ہے۔

بیان یہ کہنا بہرِ موقع نہیں ہے کہ ہند کے مسلمان جہاں اپنی تمام صفات بھولے دیان والدین کا کمال کرنا بھی بھولے۔ ایک موقع پر ہمارے ایک ہندو دوست نے کہا کہ مسلمانوں نے یہ کیوں سکھا یا ہے کہ والدین کا کمال نہ کرو۔ ورنہ ہمارے مذہب میں تو والدین کی پرستش ہوتی ہے۔ اُسوقت کسی مسلمان نے کہا کہ بوزرے باپ سے بچر جائداد نبوالینے کا قانون ہندوؤں میں جاری ہے اور مسلمانوں میں یہ قاعدہ ہے کہ باپ اگر تمام جائداد سے بلا کسی وجہ کے اپنے بیٹے کو محروم کر دے تو بچہ خاموشی سے اور کوئی چارہ نہیں ہے۔ اخیر یہ تو نابھہ خیر ہے۔ تاہم اس میں شک نہیں ہے کہ تمام اخلاقِ حسنہ قوم کے یا خاندان کے معروضہ ہوتے ہیں جب والدین کا احترام۔ قومی شعور یا خاندانی دستور نہیں ہوتا۔ ایک انسان کا دوسرے انسان کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آنا گویا ان تمام عالم کی خوبی ہے یا خالقِ عالم کے منشاء کی پیروی ہے۔ اور وہ بات جو اس میں فرق ہے بُری ہوگی۔

ہم یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ جو والدین کا ادب نہ کرے گا وہ دنیا میں کسی کا سچا دوست نہیں ہو سکتا۔ اپنے استدلال کے مقدمات مرتب کرنے کے قبل ہم ناظرین سے یہ درخواست کرتے ہیں کہ وہ اس مشہور مقولہ کو از قسم علوم متعارفہ مان لیں کہ بغیر ادب کے محبت نہیں ہوتی۔ جب والدین کا بڑا لڑکوں پر ہنگامہ یا لڑکے والدین کا ادب کرنے کے خوف نہ ہونگے تو لڑکوں کے دلوں میں اتنی محبت والدین کی نہوگی جتنی بلحاظ والدین کی محبت ان کے احسانات کے لڑکوں کے دلوں میں ہونا چاہیے۔ جب لڑکوں سے بے اعتنائی ظہور میں آئے گی تو والدین کی وہ محبت جو لڑکوں کی عمر بڑھنے کے ساتھ خود بخود گھٹتی جاتی ہے جلد جلد گھٹنے لگے گی۔ جب لڑکوں کو والدین کے ساتھ اور والدین کو لڑکوں کے ساتھ محبت نہ ہوئی تو اس کا اثر بھائیوں اور بہنوئی کی محبت پر بھی ضرور پڑے گا کیونکہ ان کی محبت والدین کی محبت کا ایک پر تو ہوتی ہے جس نے اپنے والدین سے محبت نہ کی وہ والدین کی اولاد سے کب خفاک محبت کرے گا۔ اور جب بھائیوں اور بہنوں میں محبت نہ ہوئی تو ان کی اولاد میں بالکل اچھٹ ہوگی۔ اسی طرح جس خاندان میں اس قدر قریبی رشتہ دار یاں نظر انداز رہیں گی وہاں صلہ ارحام کا پاس رکھنا ہرگز لازمہ محبت نہ ہوگا۔ اور جس قوم میں صلہ رحم کا خیال نہیں ہے اس سے ہمسایہ کے حقوق کی نگہداشت بھی نہ ہوگی اور جب الوطنی کی صفت تو قوم کی قوم میں غفا ہوگی۔ یہ منطقی دلیلین ہیں غور کیجیے تو از قسم پیشہ بین۔ دنیا میں جن کے ذریعہ سے ہم آئے یا جن کو ہم نے اول اول دنیا میں قدم رکھنے کے بعد دیکھا اگر اُن سے کہو اُن سے سب سے تو ظاہر ہے کہ وہ تمام چیزیں جو اُن کے ذریعہ سے ہمارے سامنے پیش ہوئی ہیں بیکار نہ معلوم ہونگی۔ جس خاندان یا قوم کی کیفیت

سہولگی و ان نفاق کا بھرتہ ہم دم سر پر سوار ہوگا اور کبھی ترقی کے میدان میں بڑھنے نہ دے گا۔

خلاصہ یہ کہ والدین کی اطاعت صرف بمقتضای شکر گذاری واجب نہیں ہے بلکہ اس لیے بھی واجب ہے کہ بغیر اس کے انتظام عالم کا بچہ ڈھیلہ ہو جاتا، چلے سی۔ لیے سلام میں بعد خدا اور رسول خدا کے والدین کا درجہ قائم کیا گیا ہے اور یہ درجہ محض دکھانے کے لیے نہیں ہے بلکہ اس کے متعلق احکام بھی ہیں اور ان احکام سے پورے طور پر ان مدارج کی نگہداشت ہوتی ہے۔

ایک بات میرے ذہن میں ہے جس کا کلمہ دامن میں مناسب سمجھتا ہوں تمام دنیا پر دشمن ہے کہ ہندوستان کے باشندے خلیق ہیں۔ ملنسار ہیں۔ غیبتی ہیں لیکن سچا خلق۔ سچا انکسار۔ سچا ملنساری کے ساتھ قومی اتفاق انہیں نہیں ہے۔ یہ جانتے ہی نہیں کہ جب وطن کی شہر ہو۔ تاریخ پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ تھوڑے سے شخصی غرضوں پر پڑے بڑے قومی اثر کے تباہ کرنے میں یہ ہمیشہ دلیر ہے۔ لیکن یہ کہ اب نئی تعلیم نے اس مخصوص میں کچھ انکی اصلاح کی ہو لیکن کچھ حالات پڑھنے سے صریح معلوم ہوتا ہے کہ جب وطن حاد و قویوں میں ہمیشہ اعلیٰ صفت بھی گئی۔ ہندوستان میں بالکل ہی معدوم تھی۔ یہاں کے قدیم باشندوں میں مسلمان کی جنگ نہیں ہے۔ حتیٰ کہ ہندوؤں کی صحبت نے مسلمانوں سے بھی یہ صفت فراہم کرادی۔ بہت سے مؤرخ خاصیت آتے ہوا پر الزام رکھ کر الگ ہو جاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہاں میں کمولت لازم ہے کہ کولت کے ساتھ سستی جاتی رہتی ہے اور سستی کے ساتھ حبیت اور غیبت۔ کہ ساتھ ملنے ہی معدوم ہوتی ہے۔ لیکن ہر کہ یہ توضیح صحیح ہو لیکن اسے مانتے ہی ایک سبب باعث بھی ہم فریق قیاس غیبت ہیں وہ یہ ہے کہ

جب شاسترین بیٹوں کو یہ حق دیا گیا ہر کہ وہ بوڑھے باپ سے اسکی بقوضہ باعداد
سرورشی کا ایک جزو حصین لیں اور وہ راضی نہ ہو تو حکم وقت کے ذریعہ سے بجزیرہ لیں
تو اس وجہ سے عزرو والدین پر عباد باؤ لڑکوں کا رہتا تھا اور اب بھی رہتا ہے۔ بوڑھے بچوں کا
باپ کو یہ حکم ہمیشہ فرجوان تجربہ کار بیٹوں کے مقابلہ میں کمزور رکھتا ہے اور اس کمزور کی
ساتھ وہ فطرتی محبت میں بھی عزرو کمزوری پیدا ہوتی ہے جو باپ کو بیٹے کے ساتھ پائے
کو باپ کے ساتھ ہونی چاہیے۔ اور پھر اس کمزوری کا نتیجہ یہ ہوتا ہے جیسا کہ ہم نے
اوپر بیان کیا کہ رشتہ ناتہ کا خیال نہیں رہتا سہا یہ اور بیٹوں کا پاس جیسا چاہیے نہیں
ہوتا گویا قوی اتفاق کا تخم شروع ہی سے مارا جاتا ہو۔

مہند دُن مین رامائن تعلیم اخلاق کی ایک عمدہ کتاب ہے۔ بخلاہ اور باتوں کیچہ امر بھی
مذکور ہے کہ رام چند بھی کو انکے باپ نے بن عباس کا حکم دیا اور انھوں نے نہایت
کشادہ پیشانی سے اس حکم کی تعمیل کی۔ لوگ کہتے ہیں کہ اس سے لڑکوں کو والدین
احکام ماننے کا سبق دیا گیا ہے۔ رام چند بھی کے والد بادشاہ وقت تھے اور بادشاہ
کے حکم کی تعمیل ایک طور پر لازمی تھی۔ کسی بے بس باپ کے حکم کی تعمیل اسکے لڑکے
کی جانب سے دکھائی جاتی تو اس سے بھی زیادہ با اثر ہوتی۔ ہم اپنے طور پر
رامائن کے نامیہ سابق کو اور بھی عمدگی سے بیان کریں تو کیسا؟ ہم کہتے
ہیں کہ رامائن میں یہ دکھایا گیا ہے کہ باپ کا دباؤ جب بیٹے مانتے ہیں تو تمام
خاندان میں ایک فطرتی محبت نہایت اعلیٰ درجہ پر جوش کراتی ہے۔ دوسرے
جی کا اشارہ پاکر فوراً رام چند بھی اگر اچھوڑ دیتے تو نہیں معلوم
کیا کیا شگوفے کھلتے۔ لیکن چپکے سے اٹکا باپ کے حکم پر رضا مند ہو جانا

باپ کے دل میں لعنتِ فرزدی کے جوشِ زن ہونے کا باعث ہوا۔
 اسکی جلا وطنی کے دن نہایت پیارا اور محبت سے باپ گذرتا رہا۔ باپ
 کی خالص محبت دیکھ کر عبرت جی و سعید جدید کی سچی محبت میں بھی شریک پیدا
 ہوئی اور انھوں نے نہایت ہی خلوص سے اپنے سوتیلے بھائی ابراہیم پر
 جی کے سامنے تاج و تخت پیش کیا۔ اور بڑے بھائی کا فرمان بردار ہو کر دنیا
 میں رہنا اُس خلوص و محبت کے اعتبار سے جو خاندان کے اچھے برے ہونے
 تا یکم ہوا تھا انکو مرجع معلوم ہوا۔ خلاصہ یہ ہے کہ انعامِ عالم کا دارا سپر ہے کہ والدین کو
 اولاد سے محبت ہو اولاد کو والدین کا ادب ہو اور اس محبت اور ادب میں سچائی ہو اور ہر باطنی حق
 احکامِ اسلام اس سچائی اور خلوص میں بے انتہاد مضبوط پکارتے ہیں۔ مزید توضیح کے لیے
 آگے "شرکت خاندان" کی بھی فصل پڑھنا چاہیے۔

فصل ششم

صدقہ اور زکوٰۃ

(مصالح عام)

کُل مخلوقات کی حاجتوں کے رفع کرنے کو زمین بنائی گئی ہے۔ دوسرے
 حیوانات کی طرح انسان بھی اپنی تمام ضرورتوں کو زمین ہی کی پیداوار سے
 رفع کرتا ہے۔ لیکن انسان کے لیے جہاں سب زمینیں ہیں اور وہ زمینیں
 کہ یہ ہم زمینیں عقل انسانی کی وجہ سے پیدا ہیں (وہاں یہ بھی ہے کہ محنت
 و مشقت کے بغیر ان ضرورتوں کے رفع ہونے کے وسائل پیدا نہیں ہو سکتے
 ان وسائل کے پیدا کرنے میں بالالتزام محنت کا صرف کرنا پیشہ کہلاتا ہے۔

کوئی کھیت پوتا ہے۔ کوئی کھیت کا تباہ ہے۔ کوئی کپڑا بننا ہے۔ کوئی چڑھنا ہے۔ کوئی لکڑی دھوتا ہے۔ کوئی مکان بنانا ہے۔ کوئی کپڑے دھوتا ہے۔ کوئی کپڑے سینا ہے۔ سڑک پر ہر فرد بشر کا کسی نہ کسی کام میں مگرا ہوا نظام عالم قائم رکھنے کے لیے ضروری سمجھا گیا ہے۔ اگر تمام بنی نوع انسان یکا بیتھنا اپنی عادت ٹھہرا لیں تو کام دنیا کا ترک جائیگا۔ اسی اصول پر مذہبی اخلاقی تمدنی جماعتوں نے اس مسئلہ کو بالائیناق تسلیم کیا ہے کہ کسب معاش کے لیے انسان کو کوئی نہ کوئی پیشہ کرنا ضرور ہے۔ شیخ سعدی فرماتے ہیں۔

ابر بادوسہ دفرشید و فلک در کار اند تا تو نے بکف آرسی و بغفلت نہ خوری
لیکن اسکے ساتھ یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ دنیاوی کام کے لیے جتنے ضروری اعضا ہمو دیے گئے ہیں انہیں سے اگر ایک بھی ہیکار ہو جائے تو ہم کوئی ذریعہ کسب معاش کا قائم نہیں رکھ سکتے۔ اندھے۔ لوٹ۔ لنگڑے۔ مجنوں۔ بڑھے۔ بزرگ۔ ان سب میں وہ قوت کسب معاش کی نہیں ہوتی جو معمولاً تندرست جوانوں میں ہوتی ہے۔ اس لیے اخلاقی جماعت نے ان بیچاروں کی ضرورتوں کا رفع کرنا ان لوگوں پر فرض کیا یہ ٹھہرایا ہے جبکہ کسی عضو کو فطرت نے بیکار نہیں کیا اس غرض کے لیے کہ اگر نہ کوئی قصہ قدح یا خیرات کہتے ہیں۔ مصلیٰ بالا تحریر سے ہم کو یہ دکھانا تھا کہ نقل و خیرات لینے کے اہل کون لوگ ہو سکتے ہیں۔ یہ ظاہر ہے کہ جن لوگوں کی تم قوتیں صحیح و سالم ہیں ان کو کوئی حق اسکا نہیں ہے کہ باکسی معافیت کے کوئی تھے اپنے اپنا سے جنس سے طلب کریں اور اس لیے نہایت خوار وہ لوگ ہیں جو پہلے تھے ہیں اور اگر کسی کو کسب معاش کے لیے ایک پیشہ سمجھتے ہیں۔

ممکن ہے کہ ان کم قیمت ابا جوں کا گردہ پہلے بھی ہو۔ لیکن فی نانا انکی
 بہت بڑی کثرت دیکھی جاتی ہے اور زیادہ تر سفیر لوگوں کی نسلیں میں پیشہ
 کی عادی ہوتی جاتی ہیں۔ ہندوؤں میں پرہیز۔ مسلمانوں میں انکے مذہب کے مطابق
 کے لوگ یا بزرگان دین کی اولاد زیادہ تر اسی حالت میں نظر آتی ہیں۔ تھوڑے
 دنوں سے بعض بعض یورپین نے بھی ہند کے مختلف مقامات میں اس پیشہ
 کو شروع کر دیا ہے۔ ہم بے تکلف یہ کہہ سکتے ہیں کہ ان حضرات کو گداگری کے
 طریقے سے روپیہ طلب کرنے کا کوئی استحقاق نہیں ہے۔ اور صرف یہی نہیں ہے
 کہ وہ بلا حق ایک چیز مانگتے ہیں بلکہ وہ بسا اوقات دوسرے مستحقین کی حق تلفی کے
 باعث ہوتے ہیں۔ یہ تو ہماری قلمی راست ہے کہ انکو بلا طلب دینا سخت غلطی
 ہے۔ لیکن اس میں تاثر ہے کہ اگر وہ مانگ پڑیں تو ہمیں کیا کرنا چاہیے۔ ہم یہ
 جانتے ہیں کہ گو سوال کرنا ان تند رست سالکوں کو ضرور بُرا ہے۔ لیکن ہم
 لیے اظہار شکر ان نعمت کا یہی مقتضا ہونا چاہیے کہ کچھ نہ کچھ ضرور انکے ہاتھ پر رکھیں
 لیکن یہ سمجھ کر کہ ہم ایسے شخص کو دیتے ہیں جسکو لینے کا حق نہیں ہے۔

ہمارے سامنے جب کوئی اندھا یا لنگڑا اگر کھڑا ہوتا ہے تو زبان حال سے
 یہ درخواست کرتا ہے کہ اللہ نے ہمارے اور تمہارے دونوں کے استعمال کے
 لیے زمین بنائی ہے۔ ہم اپنی جسمانی ناقابلیت سے متنہ نہیں ہو سکتے اور بقدر
 ہماری کمی کے تمہاری متنہ میں انفرادیت ہوتی ہے۔ اسیے تم نصرت ہمارے حق کے
 متصرف ہونے۔ ہم اس وقت نہایت بھر کے ہیں۔ ایک چھوٹا سا حصہ تم ہمارے
 حق کا ادا کرو تو مناسب ہے۔ فرض کیجئے کہ اس کے بعد ہی ایک دوسرا سال عربوں

ترکوں یا ایرانیوں کا بھیس بیسے ہوئے یا برہمن کے دوپٹے میں نمودار ہوا اور
 جوٹا سیج اور دھڑھر کی باتیں بنا کر دوجا روپیہ حاصل کیے اور چلتا ہوا۔ یہ بچارا
 اندھا ہنوز دہلیز کے کنارے کڑی کے سہارے کھڑا ہوا ہے۔ اور دل میں کہ
 رہا ہے کہ دنیا میں اللہ نے سبھی کو آئندھا بنایا ہے کسی کو آنکھ کا اور کسی کو مشکل
 انسان کو جب اللہ پیٹ بھر کھانے کو دے تو اسے بہرہ دیکھنا فرض ہے کہ
 اسکے چڑوس یا راگنڈر یا شہرین وہ کون کون لوگ ہیں جسے ذریعہ کسب کاش
 اللہ نے لے لیا ہے اور اغنیا کے امتحان کے لیے انھیں بیچارہ بنا کر چھڑو دیا
 ہے۔ جب ایسے محتاجوں کا سامنا ہو تو انکو ہرز ذلیل نہ سمجھنا چاہیے۔ اپنی حالت
 پر شکر گزاری چاہیے اور یہ سوچنا چاہیے کہ گھٹانا اور بھانا ہر وقت اللہ کے
 اختیار میں ہے۔ (تقریر من قشاد و منزل من قشاد بیدک انیز ایک علی کل
 شئی قدیر۔)

ہمارے نزدیک سب سے زیادہ جاہل اور سب سے زیادہ غافل اور سب سے
 زیادہ بے عقل وہ شخص ہے جس کا دل انسان کو بیچارگی کی حالت میں دیکھ کر بھر
 نہیں آتا۔ صدقہ دینے کے جو طریقہ اس وقت جاری ہیں اس پر ہم ایک اجمالی بحث کرنا
 چاہتے ہیں۔ بعض مقامات پر ہم نے دیکھا ہے کہ صدقہ دینے کے لیے لوگ ہفتہ
 میں ایک دن مقرر کرتے ہیں اور اس دن کے لیے صلاے عام مساکین کو بھیجائی
 ہے۔ اندھے۔ لہ۔ لنگڑے۔ بہرے گرد و نواح سے اگر صبح سے گیارہ بجے
 تک جمع ہوتے ہیں۔ ان بیچاروں کو سائبان میں تو جگہ ملنے سے رہی۔ دوپٹے میں
 انکی دلیل کی جاتی ہے۔ جس طرح تھیں ان انسان کو اچھی سے اچھی حالت میں

دیکھنے کے لیے انتظام کیا جاتا ہے اسی طرح انسان کو بڑی سے بڑی حالت میں دیکھنے کے لیے یہ ناظر لگا دینا جاتی ہے۔ ہم نے ایسے مجمع بارہ دیکھے لیکن جب ہم نے دیکھا ایک خاص صدر ہمارے دل پر چڑھا ہم اُن طبیعتوں پر نہایت تعجب کرتے ہیں خلیفہ انسان کا بڑی حالت میں دیکھنا عجیب نہیں معلوم ہوتا۔ ہم نے بھی بارہ انفس کی نگاہ سے دیکھا کہ ان بیچاروں کو کیا دیا جاتا ہے لیکن کبھی ہم نے مقدار خیرات کو جونی کس : بجاتی ہے انسان کی ایک وقت کی خوراک کے سولہویں حصے سے زیادہ نہیں پایا ذلیق لاس طریقہ کو خالصتہً سمجھنے میں ضرور تامل کر لگنا۔

ایک عنایت فرما کے ساتھ ایک : دہم کو شہر میں بچکنے کا اتفاق ہوا گزشتہ سال میں جہان جہان لنگے لے لے اندیشہ نظر آئے بیکلام لازم گاڑی سے اتر کر کچھ پیسے اُن بیچاروں کے ہاتھ پر رکھا اور پھر چلتی ہوئی گاڑی میں سوار ہو کر اپنا رواد میں لکھی بار ملازم کو چھتے اترتے دیکھ کر ہم نے اپنے عنایت فرما سے متفق کیا۔ کسی قدر ماحول کے بعد اُس کریم النفس نے یہ فرمایا کہ یہ بیچارے ہماری کمائی میں حق رکھتے ہیں۔ جب ہم انکے پاس سے گزرتے ہیں تو انکے حقوق اہل یاد آ جاتے ہیں۔ ہماری ہدایت کے موافق ہمارے ملازم ایسے موقعوں پر خراب کرنے کے لیے کچھ نہ کچھ ضرور رکھتے ہیں اور ہمارا اشارہ پا کر دیکھتے ہیں۔ ہم اُن بے فکر دن کو دنیا بالکل مٹتے ہیں جنکے دینے کا نتیجہ صرف اس قدر ہے کہ چند سپید پوشوں کے ساتھ۔ ہم نے ہمارے کم فنی کو وہ سخاوت سے تعبیر کرتے ہیں۔ ہم نے کہا جزاک اللہ آپ کا طریقہ ضرور قابل تقلید ہے۔

ایک طریقہ ہم نے غیرات کا بچہ بھی دیکھا ہے کہ از دحام میں روپیہ پیسہ
پینیک کر لوٹنے کا تماشہ دیکھا جاتا ہے۔ اس لوٹ مار میں عموماً وہ لوگ
شریک ہوتے ہیں جو غیرات لینے کے اہل نہیں ہوتے۔ اس لوٹ میں اکثر
آکسین مار سپٹ بھی ہو جاتی ہے اور عموماً زبردست ہی کی جیت رہتی
ہے۔ اس طریقہ کی نسبت ہم اتنا ہی لکنا کافی سمجھتے ہیں کہ جب جانفروں
کا لڑنا بیچ سمجھا گیا ہے تو آدمیوں کا لڑنا اکب مستحسن ہو سکتا ہے۔

سہائیو! روپیہ پیدا کرنے سے روپیہ کا موقع سے خرچ کرنا زیادہ
مشکل ہے۔ دولت انسان کے ساتھ نہیں جاسکتی۔ دولت جب
ہی تک ہماری ہے کہ ہم کو اس کے خرچ کرنے کی قوت حاصل ہے
جب تمہارے خرچ سے روپیہ بچے تو تم اسکو سمجھو کہ وہ دوسروں کا
حق ہے۔ لیکن حقداروں کی تلاش میں کوشش کرو۔ پہلے
اپنے عزیزوں میں دیکھو کون کون محتاج ہیں۔ پھر اپنے پڑوسیوں
اور شہر والوں اور ملاقاتیوں میں محتاجوں کی تلاش کرو۔ یتیموں کو
بھی حقدار سمجھو۔ مسافروں کے ساتھ بھی سلوک کرو۔ لیکن وہ مسافر
نہیں جو گداگری کی غرض سے سفر کرتے ہیں۔

بعض مقامات پر تمام باشندوں کی اتفاق رائے سے محتاجوں
کے حقوق کی پوری حفاظت کی جاتی ہے۔ ہر شخص کچھ نہ کچھ ایک فنڈ
میں حسب حیثیت جمع کرتا جاتا ہے اور اس فنڈ کے مستمٹ ڈھونڈ ڈھونڈ
کر مستحقوں کی خبر گیری کرتے ہیں۔ کیا مبارک وہ شہر ہے جہاں یہ دستور ہے

اگر کسیے خوش قسمت وہ لوگ ہیں جو ان شہروں میں۔ بستے ہیں۔ ناظرین
 ان شہروں سے واقف نہ ہونگے کیونکہ ضعف اسلام کے ساتھ یہ شہر بھی معدوم ہو گئے
 اور نہ اسلام کے اچھے دنوں میں تمام بلاد اسلام میں ایسا ہی دستور تھا اور اس طرح
 کے چندہ کو اصطلاح شرع میں زکوٰۃ کہتے ہیں۔

(زکوٰۃ)

اسلام میں صدقہ دینے کا ایسا عمدہ طریقہ ہے کہ اسکی نظیر دنیا کی کسی جگہ
 یا موجودہ قوم میں نہیں ہے۔ وہ طریقہ ہے زکوٰۃ دینا۔ زکوٰۃ کے لغوی معنی
 ہیں پاک کرنا۔ اصلاح فقہ میں آمدنی کے ایک حصہ کا فقیروں میں تقسیم کر دینا
 یا زیادہ صحت کے ساتھ کہیے تو حلال مال کے بعد مال کا چالیسواں حصہ خیرات کرنا
 زکوٰۃ ہے۔ مشہور یہ ہے کہ مال فزکی خارج نہیں ہوتا۔ اس قول کی صلیت
 یوں معلوم ہوتی ہے کہ ایک کسے مال پر دوسرا حصہ ہوتا ہے۔ ایک کا متعل
 دوسرے کے رشک مسد کا باعث ہوتا ہے۔ دوسروں کے مال پر چرواہے
 دزدان طمع بھی تیز رہتے ہیں۔ دہن سگ بہ بقرہ دختہ ہے۔ انسان اپنے مال سے
 کچھ کچھ دوسروں کو بھی دینا رہے تو لوگوں کے رشک۔ مسد۔ طمع اور حرص میں
 خواہ مخواہ کمی ہوگی۔ جسکو نہ ملے گا اسکے دل میں بھی دوسروں کی حادثت برائی
 دیکھ کر اچھے خیالات پیدا ہونگے۔

زکوٰۃ کا مال مساکین کو دیا جاتا ہے۔ پیٹ بھرون کے لیے یہ نہیں ہے
 نیا وہ تر اسکے مستحق وہ لوگ ہیں جو کسب معیشت سے محذور ہیں۔ مانند
 بے۔ کوڑھی۔ جو کسب معیشت نہیں کر سکتے وہ اگر با اعتبار ہیں ان

لوگوں کی لگائی مین جو اس طرح سمجھو زمین ہیں۔ خدا نے زمین پیدا کی اور زمین کی ملکیت انسان کے سپرد کر دی۔ انسان کا کام ہے کہ بواسطہ اہل علم و دین کی پیداوار سے اپنے حوائج رفع کرے۔ ملکی انتظام یا انتظام عالم کے قیام کے لیے قواعد بنے ہوئے ہیں انکی پابندی کے ساتھ ہر شخص کو زمین سے مستفید ہونے کا مساوی حق حاصل ہے۔ اب جو سمجھو زمین بقدر اُن کے غیر سمجھو زمین کے لیے ذرائع رزق پر تہ سے ناہید ہو گئے۔ اور گویا غیر سمجھو زمین نے سمجھو زمین کے حقوق پر بھی تصرف کیا۔ مثلاً ایک گاؤں میں چار اشخاص پیشہ وادی کرتے ہیں اور اوسط آمدنی ان چاروں کی چھ چھ روپیہ ماہوار کی ہے۔ ایک انہیں سے اندھا ہو گیا تو لا محالہ اگر وہ فلاح کے کام بجاے چار کے اب تین پر تقسیم ہونگے۔ اور ہر ایک کی آمدنی بجاے چھ کے آٹھ ہو جائے گی۔ تو کیا اخلاقاً یہ مناسب نہیں ہے کہ جو دو روپیہ کا اضافہ اس اندھے کی وجہ سے دوسروں کو ہوا ہے اُس میں سے برابر نام کچھ جتے۔ اس اندھے کا بھی مقدر کر دیا جائے۔ یہ ایک چھوٹی سی مثال ہے اسکو بڑے پیمانہ پر پھیلا کر تمام دنیا کے اختلافات کو خیال کر لیجئے۔

اندھے یوے لینگزے۔ کوڑھی اور شیخ فانی تو صریح سمجھو زمین سافر بھی سمجھو سمجھا جاتا ہے کہ جب تک وہ سفر میں ہے کسب معاش کے ذرائع اسکے لیے بہت کم ہیں۔ جو حضرات انقلاب زمانہ کی وجہ سے تنگ دست ہو گئے ہیں اور باوجود ہر طرح کی ذہانت اور محنت کے قرضہ قسمت ہر بار کے خلاف ہی پڑتا ہے۔ وہ بھی جب تک مفلس ہیں سمجھو راہ اور محتاج سمجھے جائیں گے۔

اب ابن حنفہ دین کی پرورش گویا فرض کفایہ ہے اُن لوگوں پر جو عجز و سادہ
محتاج نہیں ہیں۔ شرع اسلام نے اس فرض کفایہ پر لوگوں سے بچہ عمل
کیونکہ احکام وقت کے تعلق کر دیا ہے۔ اور یہ فرض کفایہ اپنی نوعیت میں بھی ایسا
ہی ہے کہ حاکم وقت کی وساطت سے اس پر عمل کیا جائے۔ اسی لیے
زکوٰۃ کاروپہ لوگوں سے وصول کر کے بہت المال میں جمع ہونا محکوم ہے
اور بہت المال سے اس کا صرف ہونا مشروع ہے۔ آج کل ہندوستان میں بہت
المال کے گھرنے سے زکوٰۃ دینے والے مسلمان بہت کم ہیں اور جو دیتے
بھی ہیں وہ علیحدہ علیحدہ اپنی خوشی سے دیتے ہیں۔ نہ دینے سے یہ دینا
کس میں اچھا ہے۔ لیکن اگر شہر کے تمام زکوٰۃ دینے والے مسلمان زکوٰۃ کو ایک
جگہ جمع کر دیا کریں اور وہاں سے اکتھیا شہر کے تمام مساکین اور فقراء میں باقاعدہ
تقسیم ہو تو بہت اچھا ہو۔ متفرق طریقہ پر دینے سے کسی کو کچھ بھی نہیں ملتا اور کسی کو
ضرورت سے بہت زیادہ ملتا ہے۔ حالانکہ شرع میں کسی فقیر کو اس قدر دینا
کہ وہ تو نگر ہو جائے کر وہ ہے۔ جس کے پاس ایک دن کی غذا ہو اس کو مال
کرنا منع ہے۔ زیارت گاہوں کے گداگر خیرات اور صدقہ کی وجہ سے بڑے
مستول ہو جاتے ہیں لیکن شرع محمدی نے اس طرح خیرات کے ٹکڑے دن
سے مستول ہونا جائز نہیں رکھا ہے۔

زکوٰۃ تو ایک لائبریری صدقہ ہے۔ اسکے علاوہ بھی کوئی شخص محتاجوں کو دیا
کرے تو بڑا ثواب ہے۔ اس دینے کو جو ہر شخص کی مرضی اور خواہش پر چھوڑنا
گیا ہے صدقہ کہتے ہیں۔ اور ان صدقات میں صرف صدقہ یوم عید الفطر

واجب ہے۔ یہ ایک خفیف مقدار غلت کی ہے یعنی کس نقصت سے بچا جائے۔
 (تقریباً دو سیر گہون) اور وہ بھی صاحب نصاب پر واجب ہے۔ ہر شخص کے
 لیے نہیں۔

بہر حال محتاجوں کا دینا زکوٰۃ کے پیرایہ میں ہو یا صدقہ کے پیرایہ میں ہو
 نہایت ہی ضروری امر ہے۔ انسانیت کا مقتضا یہی ہے اور خود غرضی کے
 اصول سے بھی پنا سب ہے۔ کیا مٹی کہ جب تک تمام ہمسایہ یا شہر کے ہفت
 پیٹ بھر نہ کھائیں گے اغنیا کو آرام سے سونا نصیب نہ لگا۔ قحط کے زمانہ میں
 محتاجوں کی کثرت جو بے لطفی اغنیا کے لیے پیدا کر دیتی ہے اسکا تجربہ ہر کئی
 سال کے متواتر قحط سے بخوبی ہو گیا ہے۔ جا بجا شکر کن پرانہ مومن اور عبد اللہ
 کی نوافل نہایت ہی دلخواں نظر رہتی ہے۔

ہر مقام کے باشندے کچھ نہ کچھ خیرات صدقہ دیتے ہی ہیں۔ اگر وہ انکھا
 جمع کر کے مستحقین میں تقسیم کریں تو بہت کچھ حالت شہر کی سدھر جاوے۔ انکھا
 صدقہ دینے کا نتیجہ ہے کہ جا بجا نہا حالت دکھائی دیتی ہے۔ شرع محمدی
 میں زکوٰۃ کے وصول کرنے اور اس کے بقا بعد خرچ کرنے کے مصالح ایسے
 عمدہ اصول پر مبنی ہیں کہ اسکی مثال دوسری جگہ پائی نہیں جاتی۔
 متھوڑے دنوں کا ذکر ہے کہ مہاراجہ درجنے سنگھ والی ریاست بلرام پور
 نے ایک متعلج خانہ جذامیوں کے لیے بنوایا تھا۔ سیکڑوں جذامی اور بدین
 رہتے تھے۔ مکان بہت صاف تھا۔ انتظام بہت عمدہ تھا۔ جذامیوں کے
 کھانے کپڑے کا اچھا بندوبست تھا۔ ہر موسم کے موافق غذا اور پوشاک

میں بھی ضمانت ہی تمام سے دہرہ ہوتا تھے۔ ایک دن ایک شخص نے مجھ سے
مفصل کیفیت اس محتاج غنا کی بیان کی تو سکر میرا جی بہت خوش ہوا۔
عرصہ سے میرا خیال تھا کہ ہر شہر کے باشندہ دن کو چاہیے کہ چندہ لڑکے ایک
ایسا ہی مکان قریب شہر حذو رہن کے لیے بنوادین۔ اور جب تک وہاں کا
خارج پورا نہ ہو لے دو سکر ختم کے خیرات اور تصدقات بند رکھیں۔ میں نے
بہت تفصیل کے ساتھ تمام حالات سنے اور تنگ مجھے خیال آیا کہ مسلمانوں کے
میت المال سے بھی بون ہی سحذ رہن کی پرورش کا انتظام ہوتا تھا۔ اسی
وقت یہ بھی ذہن میں آیا کہ ان محتاجوں کی خبر گیری اور باہمی شن معاشرت قائم
رکھنے کے لیے اس سے بہتر کوئی صورت نہیں ہو سکتی جو شرع نے رکھ رکھا
پیرایہ میں قایم کی ہے۔

خیرات کی دو صورتیں شرع میں ہیں۔ ایک تو زکوٰۃ اور دوسرا صدقہ و خیر
صدقوں میں محتاجوں کو دیا جاتا ہے۔ لیکن اول صورت فرض ہے اور
دوسری مستحب ہے کیا سمجھی کہ ہر منزل پر بالاجاب لبسوان جمعہ الگ کر کے
اُس خزانہ میں داخل کرنا جس سے سحذ رہن کی پرورش گزشتہ کرانے فرما
ہے۔ اسلامی گزشتہ کا ایک کام یہ بھی ہے کہ وہ منزل لوگوں سے زکوٰۃ و خیر
لیکر مساکین کی پرورش کے لیے فنڈ قایم رکھے۔ یہ فنڈ قطعاً مذہبی کام
دیتا ہے۔ معمولی مساکین اور سحذ رہن کی بھی پرورش کرتا ہے۔ اسکے
علاوہ جو صاحب کچھ صدقہ کرنا چاہیں۔ تو

درکار خیر حاجت بھی منتظر نیست

جبنا چاہیں وہ دین۔ لیکن اگر انہیں زکوٰۃ واجب ہے تو پہلے زکوٰۃ دے لیں
اسکے بعد جہان تک چاہیں خیرات کریں۔ اس قدر شیخ کے بعد مسئلہ شرعی کا پہلا
سمجھ میں آسکتا ہے کہ اگر کوئی شخص کل مال کے قریب زکوٰۃ کی نیت کیے بغیر خیرات
کر دے جب بھی زکوٰۃ اس پر سے ساقط نہیں ہوتی۔ زکوٰۃ کا فائدہ خدا ہے۔ اور
اسکے اغراض خدا ہیں۔ ایک کو دوسرے سے ملنا نہیں چاہیے۔

میں نے بیان اصول سے بحث کی ہے اور زیادہ تر اس کتاب میں برابر ہی
کام ہے۔ کسی کو غلط نہ ہوا سیلے یہ کہنا بیوقوف نہیں ہے کہ اس وقت اسلامی
گورنمنٹ نہ ہونے سے زکوٰۃ کی غرضیت ساقط نہیں ہے۔ یہ نیکو ارکن اسلام کا
ہے اور اسکی پابندی بہت ضروری ہے۔ ہر شخص کو زکوٰۃ نکالنا اگر اسکی حیثیت
اس پر زکوٰۃ واجب کرتی ہے ضروری ہے۔ زکوٰۃ کی طرف سے مسلمان بہت
غافل ہیں اور یہ انکی غلطی ہے۔ سال میں وہ بہت کچھ خیرات کرتے ہیں۔ لیکن
زکوٰۃ کے نام سے نہیں دیتے۔ کیونکہ کاہلی! کرن حساب کرے اور تقسیم
کرنا پھرے۔ لوگ سوچتے ہیں کہ بیٹھے بٹھائے در در سر مل لینا کا بے سود کڑا ہے
سندھ و نون میں دیکھیے کہ اولیٰ دنیا ہی سال ختم ہونے پر اپنا حساب درست کرتا ہے
گزشتہ سال کی حالت خراب ہے تو آئندہ کے لیے وہ نصیحت کرتا ہے اور اگر
اچھی ہے تو اسکا دل بڑھتا ہے۔ اور مسلمان امر اسوقت تک صاف جانچ کر
جب تک اندر دنیٰ فرمایاں لا علاج نہ جائیں۔ ایک یہ حکمت ہیں زکوٰۃ میں ہے
کہ سال کا سال حساب پاک صاف رہتا ہے۔

اسوقت مذہب گورنمنٹ میں انکم ٹیکس قائم ہے۔ ہر ایک کو زکوٰۃ کی جگہ

دوسری کہا جاتا ہے شٹا جو انکم گس ہندوستان میں ہے وہ شروع شروع میں
 ایک روپیہ لیا جاتا ہے لیکن آگے چل کر چالیس سے کچھ زیادہ لیا
 جاتا ہے اور زکوٰۃ کی کیفیت ہے کہ جتنا ہی زائد مال ہو اتنا ہی کم لیا جاتا ہے
 شٹا چالیس بکری میں ایک بکری اور زائد بکریاں ہوں تو فی صد ایک بکری
 انکم گس اور زکوٰۃ کا مقابلہ ایک طور پر اور ہونا چاہیے۔ انکم گس آمدنی پر لگایا جاتا
 ہے اور زکوٰۃ مال پر فرض ہوتی ہے اگر مال تجارت میں نہ لگایا جائے جب
 بیس زکوٰۃ فرض ہوگی۔ بظاہر یہ سختی معلوم ہوتی ہے لیکن سمجھنے کے بعد معلوم
 ہوگا کہ یہ سب بے انتہا مصلحت ہے۔

حکام شرعی محض احکام گورنمنٹ نہیں ہیں جو ملکی انتظام پر مبنی ہوتے ہیں۔
 بلکہ انہیں عبودیت، خلافت اور اخلاق حسنہ کی تعلیم بھی شامل ہوتی ہے۔ دیگر گورنمنٹ
 کے مجبورہ احکام صرف انتظام ملکی سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور مجبورہ احکام شرع محمدی
 دین۔ دنیا۔ اخلاقی۔ تمدنی۔ ملکی۔ مالی تمام مخلوقات انسانی سے بحث کرتا ہے
 آنحضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ تمام باتیں سکھائیں جن پر
 عمل کرنے سے دنیا میں انسان کو سچی خوشی حاصل ہو سکتی ہے۔ انہیں ایک
 کسب معاش بھی ہے جو تمام خوشیوں کی جڑ ہے۔ رزق تنگ ہے تو خوشی
 کو سون دوس ہے۔ پیٹ بھرا ہوا ہے تو اطمینان ہے۔ کسب معاش کے لیے
 آنحضرت نے دو طریقین پر زائد زور دیا ہے۔ ایک حرفت دوسری تجارت۔
 دین سے میر میں پیدا کرنے کے طریقے بھی حرفت میں داخل ہیں۔ ان دونوں
 میں تجارت کو آنحضرت نے مقدم رکھا ہے۔ ایک حصہ حرفت میں تو فوجتہ

تجارت میں وقت صرف کرنا چاہیے۔ اس لیے زمین کے عرب میں کاشتکاری نہ تھی بلکہ
 اس لیے کہ فی الواقع نفس کاشتکاری تجارت کے مقابلہ میں کچھ نہیں ہے۔ کاشتکاری
 تو ایک مصنوعی طریقہ رزق کا مہند اور اسے ہی اکثر تعلقات میں پیدا کر لیا گیا ہے۔ ورنہ
 تمام فزوری چیزیں انسان کے لیے خود جا بجا پیدا ہیں۔ جانوروں کے بال
 ان کی کھال ان کے گوشت۔ مچھلیاں۔ مہرہ جات۔ معدنیات۔ اودیات یہ چیزیں
 جہاں ہیں مقید رہیں اور جہاں نہیں ہیں وہاں بے انتہا سفر زمین۔ انکا ایک جگہ
 سے دوسری جگہ پہنچا دینا کہ دنیا کی تمام چیزیں بھتہ رسدی سب کے پاس پہنچ
 جائیں اسی کا نام تجارت ہے۔ تجارت سے بڑھ کر کوئی چیز بنی نوع انسان
 کے لیے بکار آ رہی نہیں ہے اور نہ تجارت سے بڑھ کر کسی چیز میں نفع ہے بجز
 ایک نفل شہرہ ہر ایک بڑا تاجر مال تجارت لیکر چلا تو ایک بڑھیا سے مرزا کھنے
 لگا۔ بی! تم کچھ روپیہ دو تو تجارت میں لگا دیا جائے۔ بڑھیا نے کہا نفع کس
 حساب سے ہوگا۔ تاجر نے کہا کہ ہر چٹھے مہینہ سڑا۔ دو چنڈ ہو جائیگا بڑھیا نے
 ایک آنہ پیسہ ہی ہنسی دیا اور تاجر نے اُسے جیب میں رکھ لیا۔ دو تاجر بعد ازاں
 چین۔ یمن سے جاوا۔ جاوا سے چین۔ چین سے سیلون۔ سیلون سے
 خلیج فارس۔ فارس سے مصر اور شام۔ شام سے جبل الطارق۔ غرض کہ تمام دنیا
 میں پھرتا پھرتا کوئی بارہ برس کے بعد واپس آیا اور فی الواقع تجارت میں سکو
 نفع آتا ہوا کہ قریب قریب ہر چٹھے مہینے سڑا۔ دو چنڈ ہوا۔ دو چنڈ ہوا کے سڑا
 وہ نکلا تھا اور اب دولت اتنی لایا کہ خلیفہ بغداد نے جی کبھی انکھ سے نہ دیکھی تھی۔
 بڑھیا بولنے لگی تو تاجر نے دو چنڈ ہزار روپیہ اسکو اصرار دینا چاہا بڑھیا نے کہا۔

حضرت باج لاکھ لایئے۔ ساغرین اسکونہ ہمیں گے اور نہ ساب لگانے کی تکلیف گوارا
 اگرین گے اور اس طرح تجارت کے اندھا دھندہ منافع کے سمجھنے سے محروم رہیں گے
 اس کی حساب سمجھا دیا جاتا ہے۔ بارہ سال میں چوبیس شتاہیان ہوئیں۔ ایک نہ
 گروچہ بین مرتبہ دونا کیجئے۔

(۱)	۲	(۷)	۱۱۳	۱۱۹	۱۱۹
(۲)	۴	(۸)	۱۱۴	۱۲۰	۱۲۰
(۳)	۸	(۹)	۱۱۵	۱۲۱	۱۲۱
(۴)	۱۰	(۱۱)	۱۱۶	۱۲۲	۱۲۲
(۵)	۱۱	(۱۱)	۱۱۶	۱۲۳	۱۲۳
(۶)	۱۲	(۱۲)	۱۱۸	۱۲۴	۱۲۴

یہی حساب سے ساڑھے دس لاکھ کے قریب ہوئے بڑیا نوشی میں ایک شتاہی
 بھول گئی تھی وہ صرف باج لاکھ کا تقاضا کرتی تھی۔ دیکھیے تجارت میں کیا نفع ہو
 اگر محنت سے تجارت کی جائے تو سال میں سترہ کا دو گن ہو جانا کچھ مشکل نہیں ہے
 مستعدی سے تجارت کی جائے تو دولت کی انتہا نہ رہے گی۔ ہندوستان
 میں تو مثال موجود ہے کہ انگلستان کے تاجرون نے ہندوستان کی سلطنت
 لے لی۔ اب بتائیے اس تجارت کی طرف جس شرع نے علی طور پر انسان کو مجبور
 کیا ہو اس سے اچھی کوئی بھی شرع ہو سکتی ہے۔ نہیں شرع عموماً ہی نے
 سود کو حرام کیا ہے کہ لوگ سود پر چہن بہ نسبت تجارت کے فتنہ کم ہے۔
 اور اس کی خلقی پہنچی ہے روپیہ دین۔ پھر روپیہ رزکوۃ گلاسی کہ وہ گھر میں

میں خرچہ ہونے پر نہ زکوٰۃ ہی دیتے تھے نہ ملک پہنچا کر اس ملک میں حکومت کرنے پر مجبور کیا۔ آگے روک پیچے ٹھنک گھڑتے کہیں میں ختم نکالا جاتا ہے اسی طرح دنیا میں چلنے کا یہ راستہ شرع نے نکالا ہے۔ مسلمان جب تک احکام شرع پر عمل کرتے تھے دنیا میں ان سے زیادہ متمول کوئی قوم نہ تھی۔ عربوں کی تجارت بہت بڑھنے لگی۔ ان کے مقولات پر عمل کرنے سے دس مہینے عیسوی تک اور اُس کے ماہِ ذی الحجہ تک بھی ایسی تھی کہ پہلے کسی قوم کی نہ تھی۔ اب کسی ایک قوم کے ہاتھ میں اس طرح تمام دنیا کی تجارت ہے جیسی کہ عربوں کے ہاتھ میں تھی۔ ہم نے شرع محمدی کے احکام سے وجہ نظر انداز کر دی ہے۔ وہ ان کے اصول ہر حالت اور ہر قوم کے مناسب ہیں وہ اپنی برکتوں کے ساتھ ہر قوم کو مدد دینے کے لیے تیار ہے۔ یہ ہماری نادانی ہے کہ ہم انہیں بیکار نہ سمجھتے ہوئے ہیں۔

(احادیث نبوی)

اسلامی ترقیوں کا سبب تھا اپنی آپ مدد کرنا اور اسلامی تربیت کا مرکز تھا۔ حتیٰ تا وسیع دوسروں کا احسان نہ لینا۔ مسلمان دولت پیدا کرنے پر فزور نہیں تھے لیکن اسکے ساتھ ہی طریقہ جائز پر عمل کرتے تھے اور خرچ کرنا بھی جانتے تھے۔ مسلمان گنج رکھتے تھے مگر بار گنج نہ تھے اور نہ حصول گنج کی فکر میں خود کو بہرہ ور کرتے تھے۔ آج کل ترقی یافتہ قوموں میں جتنی پسندیدہ باتیں پائی جاتی ہیں وہ سب مسلمانوں میں تھیں۔ اور وہ سب آنحضرت کے فیضِ صحبت سے تھیں۔ ایسے مناسب ہے کہ اس بارہ میں آنحضرت کے چناؤ اقل ہی ہیں۔ ان کے حاکمین۔

مسئلہ اچھا نہیں ہے لیکن عوام بھی نہیں ہے۔ ہاں بنیو شرعی اجازت کے صدقہ کے لیے سوال کرنا ضروری ہے یہ حکام عام مسلمانوں کے لیے ہیں۔ لیکن بنیو خدا نے اپنے اوپر صدقہ حرام کر رکھا تھا اور اپنے اہل بیت کو بھی صدقہ لینے نہیں دیتے تھے۔ اہل بیت میں بعض کے نزدیک بنو ہاشم ہی شامل ہیں اور سب سے عام بنو ہاشم صدقہ لینے کے لیے ناقابل سمجھے جاتے تھے۔ اس شخص کے سبب بظاہر دیکھو تھے۔ ایک تو بیکہ آنحضرت صدقہ لیتے تو آپ کی پراپتین کوۃ اور صدقات کے متعلق خود غرضی پر موقوف سمجھی جاتیں۔ اور دوسرے یہ کہ صدقہ کا لینا شان خود داری کے خلاف تھا۔ اور نہ اپنا بعض اوقات مساکین کے لیے ستم تھا۔ آنحضرت نے خود کو لگ رکھا لیکن عوام کے لیے مانع نہیں کی سرعام مانع کرنا عیبت کی حد تک پہنچ جاتا اور وہ انتظام عالم کے خلاف ہوتا ایک روز کا ذکر ہے کہ حسن ابن علی نے ایک خرہ صدقہ کاشتمین رکھ لیا۔ آنحضرت نے کہا کنگ کنگ میںے تنگ دو اور مارشاد فرمایا تم نہیں جانتے کہ ہم لوگ صدقہ نہیں کھاتے۔ صدقہ کھانے سے خیالات میں پستی اور تہمت میں کمی پیدا ہوتی ہے۔ آنحضرت نے ایک دوسرے موقع پر یوں فرمایا ہے کہ صدقہ لوگوں کا میل ہے۔ محمد اور اسکی آل وادلاء کے لیے حلال نہیں ہے۔ آنحضرت کے پاس جب کوئی چیز لکھنے کے لائق کہیں سے آتی تھی تو آنحضرت پوچھتے تھے "ہیہ ہے یا صدقہ" اگر صدقہ ہوتا تھا تو صابہ کو کھلا دیتے تھے خود نہ کھاٹے تھے۔ اور ہیہ ہوتا تھا تو خود بھی کھاتے تھے۔

یہ صدقہ میں فرق کرنا ذرا مشکل ہے لیکن سمجھانے کے لیے یوں

کہہ گئے ہیں کہ صدقہ میں کسی قسم کے سادہ منسکی چشمداشت نہیں ہونا اور
 ہم میں ایک امید موم سادہ منسکی دوا بستہ ہوتی ہے جسے سب
 دوستان درول کہتے ہیں۔ احادیث میں مذکور ہے کہ آنحضرتؐ دوسری آنحضرتؐ
 قبول فرماتے تھے اور خود بھی تحفہ دیتے تھے۔ تحفہ اور ہر ایک چیز ہے۔ لیکن
 میں ایک دوسرے کو ہر یہ یا تحفہ دینا اخوت اسلامی کے استحکام کا باعث ہرچہ
 اور اسلئے مثل صدقہ دینے کے یہ بھی باعث ثواب سمجھا جاتا ہے۔ تحفہ اس
 شخص کو بھی دیتے ہیں جسے حاجت نہ ہو۔ لیکن صدقہ صرف محتاج کو دینا چاہیے
 حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے اُن کوئی چیز دینی تو انھوں نے غدار
 کیا اور کہا کہ دوسروں کو مجھ سے زیادہ اسکی احتیاج ہے۔ آنحضرتؐ نے
 فرمایا "اسے بے لوجہ بھرتیں اختیار ہے۔ اپنے پاس رکھنا یا صدقہ کو دینا واجب
 کوئی مال بے خواہش اور بے طلب ملے تو لے لینا چاہیے۔ اور نہ ملے تو
 اسکی فکر بھی نہ کرنا چاہیے۔"

صدقہ میں جب سادہ منسکی کوئی امید نہیں ہوتی تو دینے والا لینے والا
 محتاج سمجھتا ہے۔ اور لینے والے کی توہین ہوتی ہے۔ اگر سائلین کی وقت
 پر لحاظ نہ ہوتا تو یہ جائز نہ رکھا جاتا۔ اسی لئے صدقہ لینا بعد مجبوری روا رکھا گیا
 اور سوائے چند صورتوں کے عام طور پر یہ حال کو ناجائز قرار پایا ہے۔ اگر کوئی
 ایک شرعی جرم ہے لیکن ایسا جرم کہ اسکا ترک بگناہ نہیں کہہ سکتے ہیں۔ جیسے
 مانگنے والا بیکار اور دینے والا نیکو کار سمجھا جائے۔

قبیلہ سے روایت ہے کہ وہ کسی شخص کے غلام تھے اور اسکا مال

لیے حضرت کے پاس آئے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ حضور۔ نکتہ اعمال
کے بعد دیکھئے گا۔ اسی سلسلہ میں یہ بھی فرمایا کہ سوال کرنا صرف تیر شے
کرنا ہے۔

(۱) اُس شخص کو جو کسی کے دین کا مٹا دے وہ ادا سے دین تک سوال کرنا
درست ہے۔

(۲) جس کسی کا مال تباہ ہو گیا ہو اسکو محض اپنی گزران کا سامان کرنے کے
لیے سوال کرنا درست ہے۔

(۳) جس کسی کو فاقہ کی لذت پہنچی ہو اور اُسکی قوم کے تین ذمی عقل
اُسکی فاقہ کشی پر گواہی دیں تو اسکو محض اپنی گزران کے سامان کرنے
کے لیے سوال کرنا درست ہے۔

سوائے ان تین کے کسی اور کو سوال کرنا درست نہیں ہے۔ اگر وہ
سوال کرتا ہے تو حرام کھاتا ہے۔

ایک دوسرے موقع پر آنحضرتؐ نے فرمایا کہ جو شخص مال جمع کرنے کے
لیے سوال کرتا ہے وہاگ کا انگارہ مانگتا ہے۔ اسے اختیار ہے کہ کم مانگے
یا زیادہ۔ آنحضرتؐ نے کسی موقع پر یہ بھی فرمایا تھا کہ جو کوئی ہیشہ سوال کرتا ہے
وہ قیامت کے دن اس ٹہیت سے آگیا کہ تیر پر ایک بولٹی گوشت بھی نہ ہوگا۔
اسوقت ہندوستان میں بہت سے مسلمان ایسے ہیں جو گداؤں اپنا پیشہ
سمجھتے ہیں۔ مزدوری کسی قسم کی نہیں کرتے گداؤں کو پیشہ آبائی سمجھنا نہ کرتے
ہیں۔ یہ لوگ سب پر خدا کو مہربانی نہ سمجھتے ہیں۔ انہیں لوگوں کی شان میں

آنحضرت کا قول ہے کہ جو شخص مال جمع کرنے کے لیے اگلتا ہے وہ گناہگار و مانگتا ہے۔ اور دوسرا قول بھی آنحضرت کا انصاف و انصاف کی شان میں ہے کہ قیامت کے دن نئے پر ایک بوٹی گوشت بھی نہ ہوگا۔ اسلام میں گناہ کی کوئی جاہل پیشہ نہیں ہے۔ ہماری سب سے ہمتی بیان تک پہنچی ہے کہ ہر شخص جو محنت و جدوجہد سے متفر ہو کر جمالی اختیار کرتا ہے ہم اسکو بھائے ذلیل سمجھنے کے مستحق سمجھتے ہیں۔

بعض سالکون میں یہ بھی خرابی ہے کہ وہ سوال ہی نہیں کرتے بلکہ اڑ جاتے ہیں اور خواہ مخواہ دوسروں کو مجبور کرتے ہیں۔ یہ طریقہ ادب بھی ناپسندیدہ ہے۔ آنحضرت نے فرمایا ہے کہ سوال کرنے میں مذہب کیا کرو۔ کوئی مجھ سے سوال کرے اور میں اس کے مانگنے سے مجبور ہوں اور یہ ناخوشی کچھ دنوں تو بخدا ایسا دنیا باعث برکت نہ ہوگا۔ حکیم ابن خروام سے روایت ہے کہ انھوں نے آنحضرت سے کچھ مانگا۔ آنحضرت نے کچھ دیا۔ اس کے بعد پھر مانگا تو آنحضرت نے پھر دیا لیکن ابکی فرمایا۔ حکیم سوال کرنے میں قناعت ملحوظ ہے تو برکت ہوتی ہے۔ لہذا میں برکت خیز ہوتی۔ اسکی مثال یوں سمجھو کہ ناکھانے جاؤ اور سیری نہ ہو۔ اونچا ہاتھ نیچے کے ہاتھ سے بہتر ہے۔ حکیم کہتے ہیں ہمارا اور انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ خدا کی قسم اب میں عمر بھر کسی سے نہ مانگوں گا۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صدقہ کی حاجت ہو جب بھی قناعت کرنا چاہیے۔ عیب بھی کرنے کو ہنر چاہیے۔ سوال کرنے میں خود داری مد نظر ہے تو نادمنا ہے۔

دنیا میں دو ہی طریقے کسب کا پیش کے ہیں۔ محنت و جدوجہد سے

حاصل کرنا یا کھانا لے کرنا۔ باپ دادا کا ترکہ ہونے والے یہ سبھیں کہ بیکار تھیں
 طریقہ کسب معاش کا ہے۔ جو دولت آج ان تک پہنچی ہے انکے باپ دادا
 نے انکے پیدا کرنے میں بڑی محنت کی تھی محنت کبھی قومی ہوتی ہے اور
 کبھی شخصی۔ اگر کوئی قوم محنت کی عادی ہے تو قوم کی قوم متحول ہو جاتی ہے
 اور پھر گئی گزری حالت میں بھی سیکڑوں برس تک قومی متحول قائم رہتا ہے۔
 بہر حال محنت میں بڑی برکت ہے جو شخص ہمیشہ حاصل کرنے میں محنت کرتا
 ہے وہ عزت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: ”جو شخص اپنی
 پیشہ پر لگزی کے گتھے رستی میں باندھ کر لایا ہے اور اسکو فروخت کرتا ہے تو اللہ
 انکی آمدنی قائم رکھتا ہے۔ اور وہ ان سے کہیں اچھا ہے جو لوگوں سے مانگتے
 پھرتے ہیں کہیں پاتے ہیں اور کہیں نہیں پاتے۔“ آنحضرتؐ نے اپنی قوم
 کو محنت اور دوری کا سبق بہت اچھا دیا تھا۔ جو وقت ابتدا میں یہ سبق پڑھایا جاتا
 تھا لوگوں کو سخت تکلیف تھی۔ آنحضرتؐ فرماتے تھے گھبراہٹ میں جس راستے پر میں
 نکلو چلا جاؤں اگر تم اس پر چلو گے تو غریب و درماندہ ہے کہ تم میں ایک بھی غفلت
 باقی نہ رہے گا۔ آنحضرتؐ کا قول مدثرین میں یوں منقول ہے: ”صدقہ: وہ
 زمانہ غریب ہے کہ صدقہ لیے ہوئے لوگ بھڑکے اور لینے والا نہ ہو گا۔ سب
 ہی کہیں گئے۔ کل لاتے تو لیتے آج تو ہر حاجت منین ہے۔“

صدقہ لینے کی توہین کرنا بھی ایک طرح محنت و مزدوری کے لیے تاکید
 کرنا ہے۔ صدقہ لینے کو بار بار آنحضرتؐ نے حقیر ٹھہرایا۔ مسجد نبوی کے منبر پر
 بار بار اسکا ذکر کیا۔ مثلاً آنحضرتؐ نے کئی مرتبہ فرمایا کہ: ”اے نبی! تم مجھے اپنے سے

بہتر ہے اور خداوند بے نیاز ہے اور نیچا ہے۔
 ایک مرتبہ بعض اصحاب نے آنحضرتؐ سے کچھ مانگا آپ نے دیا۔ پھر کچھ دیا
 یہاں تک کہ جو کچھ آپ کے پاس متاخر رہا ہو گیا۔ تب آنحضرتؐ نے فرمایا: میرے
 پاس جہاں تک ہو گا میں تم سے دریغ نہ کروں گا۔ لیکن جو شخص سوال سے بچتا ہو
 خدا بھی اسکو بچائے رہتا ہے۔ اور قناعت کرنے والوں کو خدا بے جا کو دیتا
 ہے اور خدا اسکو فی الواقع بے پروا اور صابر کر دیتا ہے جو بے ہودا رہتا ہے
 اور صبر کی خواہش رکھتا ہے۔ کوئی بخشش میرے بہتر اور فراخ تر کسی کو نہیں
 دیتی ہے۔ اس سے یہ تو ظاہر ہی ہے کہ مانگنا معیوب ہے۔ اور پھر اس بیباکی
 سے مانگنا جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور بھی بُرا ہے لیکن اسکے ساتھ ہی یہ بھی معلوم
 ہوتا ہے کہ گوا آنحضرتؐ کو سائل کا مانگنا بُرا معلوم ہوا لیکن آپ دینے ہی گئے
 خدا بر تو پاشد تو بر خلق پاشش

پر عمل کیا۔ انکار نہیں کیا۔ اور مجھے ترش رو ہونے کے نصیحت کے پیرا پہنچا
 سمجھا دیا اور سمجھا یا بھی تو سوال پورا کرنے کے بعد تاکہ مانگنے والا یہ نہ سمجھے کہ میں ناقص
 نہیں تھا۔ مانگنے کے لیے نصیحت شروع کر دی۔ لیکن یہی واضح رہے کہ اس
 حدیث کا منشا وہ نہیں ہے کہ ایک مسلمان سے دوسرا مسلمان سوال کرے تو خواہ
 خواہ وہ پورا کر دیا جائے۔ آنحضرتؐ کی حالت دوسری تھی وہ قوم کے بڑا ہوا
 پیشوا تھے۔ خدا کے پیغا بر تھے۔ بہت سی باتیں انکے ساتھ مختص تھیں۔ اگر
 اس وقت کوئی یہ قصد کرے کہ مانگنے والے کو ایسے شکر سے تو زندگی اس پر
 بار ہو جائیگی اور مسلمان ہوا و بال ہو جائے گا۔ آنحضرتؐ کے تمام اقوال و فعل

اسے قائم کرنا چاہیے کہ سخاوت کیا ہے بخل کیا ہے۔ اسراف کسے کہتے ہیں اور ایک کے مال سے دوسرے فائدہ اٹھانے کے استحقاق کن قیود پر مشروط ہے۔

آنحضرتؐ کو یہ حیثیت مینا سر ہونے کے مال جمع کرنا کتنا بے جوتھا۔ اور آپؐ نے آنحضرتؐ دولت و مال جمع کرنے کی فکر نہیں کرتے تھے۔ ڈرو کام ایک ساتھ کیونکر کرتے۔ لوگوں کو ہدایت کرتے یا مال کا جمع خرچ جوڑا کرتے یہی لیے آنحضرتؐ کی زندگی کے حالات ٹپھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اکثر آپؐ صبح سورتے تھے کہ صبح کے لیے کچھ نہ ہوتا تھا۔ آنحضرتؐ نے ایک مرتبہ فرمایا کہ "اگر احمد کے پہاڑ کے برابر میرے پاس سونا ہو تو مجھے یہی اچھا معلوم ہوگا کہ میں رات گزرنے کے قبل سب خرچ کر دوں اور اگر کچھ بچاؤں تو اتنا ہی جگہ لو اسے دین کے لیے ضروری ہو" اس سے یہ تو معلوم ہوا کہ سب مال جمع کرنا اور مائی کا پھر رہنا اچھا نہیں ہے۔ لیکن اسکا بھی مطلب نہیں ہے کہ کسی مال کو تین دن تک اپنے پاس رکھنا میوہ ہے۔ چنانچہ اسی مضمون کو زائد فصاحت کے ساتھ آنحضرتؐ نے دوسرے موقع پر فرمایا: "اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ لوگو تمہاری ضرورت سے زائد ہو تو خرچ کرنا اور بچنا ہے۔ نہ کہ چھوڑنا اچھا نہیں۔ اور ضروری اخراجات کے لیے ضروری بھی نہیں ہے۔ اور رہتے وقت اسکا حق منجھو چکا ہوتا ہے۔" یہی ہے بخل کی مذمت اور سخاوت کی تعریف آنحضرتؐ نے فرمائی ہے۔

دو شخص لوہے کے کورے پہنے ہوئے ہوں اور آگے دو ترقی تھیں اور
گردن سے لپٹے ہوں۔ سخی جب صدقہ کرتا ہے تو اسکا کڑہ تنگ ہو جاتا ہے اور زنجیر کے
اور زنجیل جب صدقہ کا امداد کرتا ہے تو اسکا کڑہ تنگ ہو جاتا ہے اور زنجیر کے
علتے اور بھی جکڑ جاتے ہیں۔ اس حدیث میں سمجھا گیا ہے کہ دولت ایک
قسم کا بار ہے۔ سخی کو سخاوت میں ایسے لطف آتا ہے کہ بار اسکا ہلکا ہوتا ہے
لیکن بخیل کو خرچ کرنے میں بے انتہا تکلیف ہوتی ہے اور وہ خرچ کے
نام سے ڈرتا ہے۔

کسی نے آنحضرت سے پوچھا یا رسول اللہ صدقہ کا ثواب کب ہے
آپ نے فرمایا کہ جب تم بھلے چلے ہو اور مال بچا کر نے پر چر لیں ہو۔ محتاجی کا اثر
ہو اور دولت کی خواہش ہو ایسے وقت کا صدقہ اللہ کو پسند ہے۔ صدقہ
دینے میں اس قدر تاخیر نہ کرو کہ جان نکالنے لگے اور تم تقسیم کرنے میں تاخیر نہ کرو
تو وہ خود ہی دو سون کا مال ہوتا ہے۔

ابو ذر سے روایت ہے کہ وہ ایک مرتبہ رسول اللہ کے پاس آئے
اور آنحضرت دلوں پر کعبہ کے سایہ میں بیٹھے ہوئے تھے۔ آنحضرت نے فرمایا
”بہت کعبہ! یہ لوگ بڑے خسارہ میں ہیں“ ابو ذر نے پوچھا کہ یا رسول
اللہ وہ کون لوگ ہیں؟ آپ نے فرمایا ”الدار۔ مگر وہ مالدار نہیں جو ادھر ادھر
آگے پیچھے داہنے بائیں خرچ کیا کرتے ہیں۔ ایسے لوگ خیال میں نہیں ہیں کہ
تقدیر میں بہت کم ہیں“

صدقہ دینے میں حتی الوسع مستحق کا خیال رکھنا چاہیے لیکن اگر کسی کو

صدقہ ملو گئے تو صدقہ دینے والے کو بھٹانا نہ چاہیے کیونکہ دنیا ہر حالت میں
 اچھا ہے۔ اسی کو آنحضرتؐ نے برہیل حکایت کسی موقع پر یون فرمایا ہے کہ
 کسی کو ایک شخص نے کچھ دیا۔ لوگ کہنے لگے کہ رات کا صدقہ چور کے ہاتھ لگا۔
 دینے والے نے شکر خدا کا شکر کیا اور پھر صدقہ دیا۔ دوسرے دن معلوم ہوا
 کہ لینے والا بے کار تھا۔ دینے والے نے خدا کا شکر کر کے پھر تیسرے کو دیا۔ تو لوگوں
 نے یہ گمان کر لیا کہ پانے والا تو گناہگار تھا غفلت نہیں تھا۔ دینے والے کو خواب میں
 یہ سمجھا گیا کہ چور صدقہ پا کر چوری سے کنارہ کرے اور بدکار شاید بدکاری سے
 باز آئے اور ممکن ہے کہ اس تو گناہ کو صدقہ لینے کے بعد عورت ہو اور وہ خود بھی
 راہ خدا میں خرچ کرنا شروع کرے۔“

خدا بر تو باشد تو بر خلق پائش

کتنا سچا مقولہ ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ خدا نے نیکو دیا ہے تم بھی دوسرے دن
 دو۔ خدا تم کو نہ دیتا تو تم سے دوسرے کہیں نہ مانگتے۔ بات نہایت واضح ہے
 جو کسی طرح غلط یا بے جڑ نہیں ہو سکتی مگر وقت یہ ہے کہ لوگ مالدار ہونے کے
 بعد یہ سمجھتے ہی نہیں کہ خدا نے انکو دیا۔ بلکہ یہ سمجھتے ہیں کہ محض قوت بازو یا بزر
 تدبیر انھوں نے پیدا کیا ہے حالانکہ یہ بالکل غلط ہے۔

کیا اگر ہفتہ مرد درخج ابد اندر طویلہ بانستہ گنج

اجمانا کہ دولت صرف بزر تدبیر حاصل ہوتی ہے یا محض قوت بازو سے
 پیدا ہوتی ہے۔ لیکن تدبیر عمل میں لانے کی قوت تو خدا ہی نے دی ہے
 انکسین ہند می ہوں۔ کچھ نظری نہ آئے تو تدبیر کہاں صرف کجا نیگی یا ائمہ باہون

بیکار ہوں تو کمان سے قوت بازو آئے گی۔ چنانچہ اسباب بندستی تو خدا کے
 دیے ہوئے ہیں۔ ہر حالت میں یہی سمجنا چاہیے کہ دولت خدا کی دی ہوئی ہے
 اور خدا کے دیے ہوئے مال کو راہ خدا میں خرچ کرنا شکرگزاری اور بہادری
 کی شان ہے۔ اسی معنوں کو آنحضرتؐ نے برہیل تمثیل عوام کے سمجھانے
 کے لیے حکایت کے پیرایہ میں بیان فرمایا ہے: "بنی اسرائیل میں تین
 اشخاص معذ و محض تھے۔ ایک کوڑھی دوسرا گنچہ اور تیسرا انڈھا تھا خدا نے
 انکی آزمائش کے لیے اپنا فرشتہ بھیجا۔ کوڑھی سے فرشتہ نے پوچھا تو کیا چاہتا ہے
 اس نے جواب دیا: "اچھا لنگ۔ اچھا چڑو اور گندگی کا دور ہٹا۔ خدا کی شان سب
 کچھ اسکی خواہش کے مطابق پورا ہو گیا۔ فرشتہ نے پوچھا اور کیا چاہتا ہے اس نے
 کہا: "ایک اونٹنی۔ فرشتہ نے اسکو ایک گاہن اونٹنی دیدی۔ اس کے بعد وہ گنچہ
 کے پاس گیا اور اسکی خواہش پوچھی۔ اس نے اپنی بیماری کے دفع ہونے کی
 اول خواہش کی جب وہ دفع ہوئی تو ایک گاہن گاسے مانگی وہ بھی مل گئی۔
 آخر میں وہ اندھے کے پاس آیا۔ اندھے نے اول دو آنکھیں مانگیں اور پھر
 ایک گاہن کبری طلب کی۔ خدا نے اسکی خواہش بھی پوری کر دی۔ پھر چنانکہ
 مال میں اسقدر برکت دی کہ اس کے مویشی سے تمام جمل بھر گیا۔ وہی فرشتہ
 بھڑان میں ان کے پاس آیا۔ اول کوڑھی کے پاس گیا اور کہنے لگا میں مسافر ہوں
 سامان سفر جاتا رہا ہے۔ اسوقت خدا اور بتھاری مہربانی کے ہوا کوئی سہارا
 نہیں ہے۔ جس خدا نے تمکو کوڑھی سے اچھا کر کے اتنا سبیل دیا اسی کی
 راہ میں میں تم سے ایک اونٹنی مانگتا ہوں۔ اس نے کہا: "میرے وقتہ خود اکثر ملے ہیں۔

حقوق متعلق ہیں تمہارے دینے کو میرے پاس کہاں ہے؟ فرشتہ نے کہا۔
 میں تجھے پہچانتا ہوں۔ تو وہی کوڑھی ہے جس سے لوگ نفرت کرتے تھے اب
 کمانے کا شکار بن چکا نہ تھا۔ خدا نے تجھ کو اس حالت سے اس حالت تک پہنچایا
 پہلے کہاں تھے وہ لوگ جنکے حقوق اب تیرے متعلق ہیں۔ اُس نے جواب دیا
 کہ یہ مال میرے بزرگوں کے وقت سے چلا آتا ہے پہچاننے میں تو نے دھوکا
 کھایا؟ فرشتہ نے بدو عادی اور پھر وہ اپنی اصلی حالت پر عود کر آیا۔ پھر گنجے
 سے ملاقات ہوئی۔ گنجے نے بھی ویسی ہی ناشکری کی اور اُس کا بھی وہی انجام
 ہوا۔ اندھے کی نوبت آئی تو اندھے نے کہا۔ بیشک میں اندھا تھا اور خدا
 نے مجھے بینا کیا۔ اُسکے نام پر جتنی بکریاں تیرا دل چاہے بے لے میں ہرگز
 نہ دوں گا۔ فرشتہ نے کہا میں صرف تجھ کو آزما رہا تھا مجھے ضرورت نہیں ہے۔
 صدقہ دینا۔ عفو قصہ کرنا اور عاجزی کرنا ان تینوں باتوں کو آنحضرت نے ایک
 درجہ میں رکھ کر ایک موقع پر یوں فرمایا ہے کہ صدقہ دینے سے مال کم نہیں ہوتا
 قصور معاف کرنے سے قصور معاف کرنے والے کی عزت اور بڑھ جاتی ہے۔
 اللہ کے واسطے فروتنی کرنے والے کا مرتبہ بہشت میں ملے ہوتا ہے۔

صدقہ کے لیے متول فروزی نہیں ہے۔ غریب سے غریب آدمی بھی
 صدقہ کر سکتا ہے۔ اس معنیوں کو آنحضرت نے ایک موقع پر یوں فرمایا کہ
 ”مسلمانوں کو صدقہ کرنے کا حکم ہے۔ تو کون نے عرض کیا کہ اگر کسی کے
 پاس نہ ہو تو کہاں سے صدقہ کرے؟“ آنحضرت نے فرمایا کہ ”کھائے اور اُسے
 خرید کر دوسروں کو نفع پہنچائے۔“ ایک نے عرض کیا کہ وہ کمانہ سکے؟

آپ نے فرمایا کہ حاجت مند غلبین کی مدد ہی کرے۔ لوگوں نے کہا کہ مدد بھی نہ کر سکے تو فرمایا "اجبی بات ہی بتائے۔ یہ بھی نہ ہو سکے تو اپنی جائیداد سے لوگوں کو بچائے رہے کہ یہ بھی ایک صدقہ ہے۔" اسی مضمون کو کسی شاعر نے باندھا ہے۔

مرا زخیر تو امید نیست شد مرسان

اور ایک موقع پر آنحضرتؐ نے فرمایا کہ "آدمی کے جزو جزو پر ہر روز صدقہ لازم آتا ہے۔" دو شخص درمیان انصاف کو دینا صدقہ ہے۔ کسی کی مدد کرنا مثلاً کسی کو خود اسکی سہاٹی پر سارا لگا کر سوار کر دینا یا اسکا اسباب لد و ادینا بھی صدقہ ہے۔ اچھی بات کسنا بھی صدقہ ہے۔ ناز کے لیے قدم اٹھانا بھی صدقہ ہے۔ رہ گزر سے تکلیف دہ چیزوں کا ہٹا دینا بھی صدقہ ہے۔ ایک موقع پر آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اپنی بی بی کے ساتھ صحبت کرنا بھی صدقہ ہے۔ کسی نے عرض کیا وہ تو اپنی خواہش نفس پوری کرتا ہے صدقہ کیسا۔ آپ نے فرمایا وہ ایسی خواہش کو حرام طور سے پوری کر سکتا تھا۔ اُسے جائز طور پر پوری کی تو بیشک ثواب کا کام کیا۔ میرا ایک اور موقع پر آنحضرتؐ نے فرمایا کہ ایک فاحشہ عورت نے ایک نکتے کو چپاس سے مرقا ہوا دیکھ کر اپنا موزہ اتارا اور اڑھنی میں اُسے باندھ کر نکتے کے لیے پانی بھرا۔ خدا نے اسکو اس نیکی کے صلہ میں بخش دیا۔ کسی نے پوچھا کہ جائزوں کے ساتھ بھی سلوک کرنا باعث ثواب ہے۔ آپ نے فرمایا۔ ہاں۔ ہر جائدار کے ساتھ سلوک کرنا باعث ثواب ہے۔

بعض آدمی ایسے ہیں کہ گھر کے لوگ فائدہ کرتے ہیں یہ کون مرتے ہیں

اور وہ اپنے اسرار کی وجہ سے باہر بڑے سختی سمجھے جاتے ہیں۔ پھر دیوان کو فرمائی کہ گوشت تک نہیں کھلاتے اور نام کے لیے راہ چننوں کو سب کچھ دے ڈالتے ہیں۔ اسی کے سعلق آنحضرتؐ نے خرچ کرنے کی تہذیب سکائی ہے۔ چنانچہ آنحضرتؐ نے فرمایا۔ بہترین صدقہ وہ ہے جو آسودگی کے ساتھ ہو اور پہلے اُسکو دے جسکا نفقہ اُسپر واجب ہے۔ دوسرے موقع پر آنحضرتؐ نے فرمایا۔ جب کوئی مسلمان گھر والوں کو حصول ثواب کی امید پر کچھ دیتا ہے تو اُسکو صدقہ ہی کا ثواب ہوتا ہے۔ تیسرے موقع پر آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اگر تو خدا کی راہ میں دے۔ کسی کی گردن چوڑانے میں خرچ کرے (یعنی کسی کو دین سے سبکدوش کرے یا غلامی سے آزاد کرادے)۔ اسکیلے کہ دے اور اپنے گھر والوں کو دے تو ان سب میں اُس مال کا زیادہ ثواب ملےگا۔ جبکہ تو نے اپنے گھر والوں میں خرچ کیا ہے۔ ایک چوتھے موقع پر آنحضرتؐ نے فرمایا کہ بال بچوں میں خرچ کرنا جلد کے لیے جانور پالنے میں خرچ کرنا اور بچی دوستوں کے لیے خرچ کرنا تمام فرچوں سے بہتر ہے۔

ام سلمہؓ نے پوچھا یا رسول اللہ اگر میں ابو سلمہ کے لڑکوں کو جو میرے بطن سے پیدا ہیں کچھ دون تو ثواب مجھے ملے گا۔ آپ نے فرمایا ان ملیگا۔ رسول اللہؐ نے فرمایا کہ قرابت مند کو دینے کا دوسرا ثواب ہے۔ ایک ثواب قرابت دوسرا ثواب صدقہ۔

حضرت عائشہؓ نے پوچھا یا رسول اللہ میرے دو بڑی بہن۔ انہیں سے کسکو چاہیے دون۔ آنحضرتؐ نے فرمایا جسکا دروازہ زیادہ قریب ہو۔ ابو سلمہ

روایت ہے کہ ایک دن اُنہی رسول اللہ نے فرمایا کہ جب غنہ بیکار ہو جائے
زیادہ ڈالو اور اپنے پڑوسیوں کو دو۔

مدینہ میں سب انصار سے زائد تر مالدار حضرت ابو طلحہؓ تھے انکا ایک باغ
بیرہ نام مسجد نبوی کے قریب تھا۔ وہ باغ نہایت ہی اچھا تھا۔ آنحضرتؐ
کبھی اُس باغ میں اکثر جایا کرتے تھے۔ اور حضرت ابو طلحہؓ کو بھی وہ باغ بہت
پسند تھا جب یہ آیت اتر سی "لن تالوا البر حتی تنفقوا عما تحبون" (جب تک اپنی
بیاری چیزوں کو راہ خدا میں نہ دو گے نیکی کو نہ پہنچو گے) تو حضرت ابو طلحہؓ نے رسول اللہ
سے عرض کیا کہ اس باغ سے مجھے کوئی شے زائد تر بیاری نہیں ہے۔ میں نے
اسکو اللہ کے واسطے صدقہ کیا جان آپ مناسب سمجھیے خرچ کیجیے۔ اس قسم
پر آنحضرتؐ اگر خود غرضی کو کام میں لاتے تو فرماتے بہت اچھا خدا کی راہ میں
تھک کر دو۔ میں انتظام کروں گا۔ اپنی مسجد کے پاس آپکو ایک باغ نہایت اچھا
مفت ہاتھ آتا تھا۔ مگر وہاں تو خود غرضی جو سبھی نہیں گئی تھی تعلیم اخلاق حسنہ
اور اصلاح قوم مد نظر تھی۔ آپ نے فرمایا کہ "واہ وا۔ یہ مال تو شے فائدہ کا
ہے۔ میری راہ یہ ہے کہ تم اُسے اپنے اقربا میں تقسیم کرو" ابو طلحہؓ نے اُسے
اپنے اقربا اور بنی اعمام میں تقسیم کر دیا۔ آنحضرتؐ کی سبقت مزاجی اور علو ہمتی
کو دیکھیے۔ یہ اس وقت کا ذکر ہے کہ آنحضرتؐ کے ساتھ فائدہ کشوں کی ایک
جماعت کثیرہ بلقب "مہاجر" آپ کے ساتھ تھی۔ انکو بہت ضرورت اس قسم
کی تھی۔ آنحضرتؐ پر گویا انکا بار تھا۔ ابو طلحہؓ کیسا اچھا باغ اُن مساکین کو کھیلے
دیتے تھے۔ مگر آنحضرتؐ نے عدل کو ہاتھ سے نہ دیا اور فرمایا کہ تمہارے اقربا

کیا کم محتاج ہیں۔ ایک طرف تو یہ حدیث نبویؐ بڑھتی ہے اور دوسری طرف حال
 ایک واقعہ ہمارا کانٹنیے۔ پانچ چار سال کا عرصہ گزرا۔ ایک بڑی مالدار بیوہ کو
 لوگوں نے پراسے دی کہ وہ اپنی جائیداد وقف کرے۔ اس بیوہ نے
 نے یہ سمجھ کر راہ خدا میں دینا عزیزوں اور رشتہ داروں کے دینے سے
 زائد تر ثواب کا موجب ہو گا۔ اپنی تمام جائیداد کا خیر میں وقف کر دی۔ اور ایک
 غیر شخص کو مستولی کر دیا اور اپنے تمام اقربہ کو جو اسکی حیات میں اسکی جائیداد سے
 پرورش پاتے تھے ماکل محروم کر دیا۔ اتنے بڑے معاملہ میں کسی ایک شخص
 نے بھی اس بیوہ کو راہ راست نہ بتائی۔ ہم نے اخباروں میں پڑھا تو
 راولپنڈی سے گلگت تک تمام مسلمان اخبار اس کی فیاضی کے مدح خوان تھے
 بمبئی سے مدراس تک اسکا شہرہ ہوا اور وہ ان کے اخباروں نے بھی تعریف
 کا کوئی درجہ اٹھا نہیں رکھا۔ اُس زمانہ میں اخبار الوقت کے ہم اڈیٹر تھے۔
 ہم نے تمام اخباروں سے اختلاف کیا اور یہ لکھا کہ اس بیوہ کو
 شرعی معلومات نہ تھی۔ لوگوں نے اسکو دھوکا دیا۔ وہ اپنے اقربہ کو دیتی تو
 اس سے کمین اچھا ہوتا۔ نقارخانہ میں طوطی کی آواز۔ ایک تنہا ہمارا لکھنا اور
 وہ بھی اختتام ہو جانے کے بعد۔ ہماری تحریر کا کوئی نتیجہ نہیں نکلا۔ اس موقع
 پر ہر کوئی کہتا ہے کہ اس وقت تمام قوم کے ذہن میں یہ بات ہے کہ اپنے
 رشتہ دار کو کچھ دینا ثواب کا باعث نہیں ہے۔ اور یہ خیال پیدا ہوا ہے
 خود غرض نامعلوم اور دماغوں کی بدولت کہ وہ اپنے ہی ایسوں کو دینا
 باعث حسرت بتاتے ہیں۔ کبھی یہ نہیں سناتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے بخشش اور کرم کے حلق کیا کیا ہدایتیں کی ہیں۔ ایک واقعہ یہ ہیں اور
 بھی یاد ہے کہ ایک مسلمان نے ایک بڑے مولوی صاحب کے پاس جو
 خود بھی مشہور اور بالدار تھے حاضر ہو کر یہ خواہش ظاہر کی کہ وہ اپنی چند دکانیں
 مسجد کے لیے وقف کرنا چاہتا ہے اور خود مولوی صاحب کو مشغول کرنے آیا
 ہے۔ مولوی کی باچھین کھل گئیں کہ خوب خفا ہوا تھا۔ نہایت محبت
 کے ساتھ انھوں نے قبلاً جبرٹری کر دیا۔ اور یہ نہ پوچھا کہ تیرے چھوٹے
 چھوٹے یتیم نواسے جنکی تو پرورش کرتا ہے تیرے بعد کیا کھائیں گے۔ اپنی
 تمام جائیداد سے تو ان معصوموں کو کیوں محروم کرتا ہے۔

فصل ہشتم

عربوں کی بہادری

بہادری کے سمجھنے میں لوگوں نے غلطیاں کی ہیں یا یوں کہیے کہ مختلف حالات
 میں اس کے مختلف معنی سمجھ گئے ہیں۔ ایک ہی قوم اپنی ترقی کے زمانہ میں بہادری
 کے معنی کچھ سمجھتی ہے اور ترقی کے وقت کچھ خیال کرتی ہے۔ اس لیے ہم بہادری کو
 اس معنی میں لیتے ہیں جو ہر ایک قوم اپنے عروج کے زمانہ میں سمجھتی آئی ہے۔
 ظلم اور غوغا کو بہادری نہیں کہتے بلکہ بہادری اخلاق حسنہ کی ایک شاخ
 ہے۔ بایہ نگاہ اخلاق حسنہ کا ایک نتیجہ ہے۔ جب کسی قوم میں حیا، محبت،
 خود داری اور راست بازی درجہ کمال کو پہنچتی ہے تو خود بخود وہ بہادری
 ہو جاتی ہے۔ اور اگر اس کے ساتھ زور بازو بھی ہے تو کیا کہنا سوسے میں سوا گ
 ہے لیکن محض خون بہا کسی طرح بہادری نہیں ہے۔ جلاؤ کو کوئی بھی بہادری

نہیں کھتا۔ فحکارتی رات دن جان مارنے ہیں۔ قتالی جان مارنے کا پیشہ رکھتے ہیں۔ ڈاکو آدمیوں کے قتل اور قارت پر ہر وقت مسلح رہتے ہیں لیکن انہیں سے کوئی بھی بہادر نہیں کہلاتا۔

اسی طرح اپنی جان دینا بھی بہادری نہیں ہے در نہ خودکشی کرنے والے سب سے بڑے بہادر سمجھے جاتے۔ حالانکہ تمام عقلاے زمانہ اس پر متفق ہیں کہ نوع انسانی میں سب سے زیادہ بودا وہ ہے جو اپنی جان دیکر دنیا کی زینتوں سے بچنا چاہتا ہے۔ بال بچے چھوڑ کر بہاروں اور جنگوں میں جا پھینے والے دنیا کی زینتوں سے کمبڑا کر جان دینے والے۔ غصہ سے مغلوب ہو کر خودکشی کرنے والے یہ سب ایک ہی مدین ہیں اور دنیا کے کمزور ترین انسانوں میں شمار کیے جانے کے لائق ہیں۔ ہندوستان میں عورتیں زیادہ خودکشی کرتی ہیں یہاں سے لڑائی ہوئی یا شوہر کی کوئی حرکت ناگوار گزری اور جان پر کھیل گئیں۔ کنوئیں میں کود پڑیں یا کوئی زہریلی چیز کھالی۔ لڑائیوں میں گھر سے نکل کر مارنے کے لیے نکلنا بھی بہادری نہیں ہے۔ پردے کے شمع پر جان دینے کے لیے حملہ کرتے ہیں نہ کہ شمع کے گل کرنے کو۔ اگر پردے کے بہادر ہیں تو وہ لوگ بھی بہادر ہیں جو گھر سے یہ سمجھ کر نکلے ہیں کہ بے گھر سے واپس نہ آئیں گے۔

ہندوستان کے چھتری بہت بہادر مشہور ہیں۔ لیکن میرے نزدیک گودہ لڑائی قوم سے ہیں۔ جانا بازی انکا پیشہ ہے۔ لیکن بہادری کو ان سے کوئی نسبت نہیں ہے اگر وہ بہادر ہیں تو دنیا میں ہر ایک بہادر ہے اگر ہی بہادری ہے تو دنیا میں کوئی بھی بزدل نہیں ہے۔ کوئی یہ نہ سمجھے کہ مہابھارت کے چھتریوں کو

سبھی ہم بہادر نہیں کہتے یا اُسکے قبل کے ہندوستانی بہادروں کے ہم قایل نہیں ہیں۔ ہم ہر قوم میں بہادری پاتے ہیں۔ لیکن بہادروں کا وجود قومی عروج تک محدود جانتے ہیں۔ بہادری ایک ایسی شے ہے جسکو قومی عروج سے بے انتہا تعلق ہے۔ ہندوستان میں جب عروج تھا تو بیان کے چترپون سے بیشک بڑے بڑے نایاب کام کیے۔ لیکن قومی عروج کے ساتھ جب قومی بہادری سبھی مٹ گئی تو ان چترپون کے ساتھ بہادری کا لقب ایسا ہی رہ گیا جیسا کہ قدرتی شے اُس کے بعد بہت سے علاقہ داروں کے پاس جاگیر ضبط ہو جانے کے بعد بھی پروانہ باقی رہ گئی۔

جسکو حیرت ہے کہ جب بیان کے لوگ چترپون کی بہادری کا ذکر کرتے ہیں تو اُسی زمانہ کے چترپون کو یاد کرتے ہیں جب انہیں بہادری کا نام بھی نہ تھا۔ مثلاً چترپون کا اپنے لڑکے بالوں کو تہ تیغ کر کے میدان جنگ میں جانا چترپون کی بہادری کے ثبوت میں پیش کیا جاتا ہے۔ شروع میں جب تاریکوں میں ہم نے پڑھا کہ فلان مقام کے راجپوت اپنی جوروں اور بچوں کو تہ تیغ کر کے میدان جنگ کی طرف بڑھے اور نہایت دلیری سے خود کو ملک پر قربان کر دیا تو ہمارے دل میں انکی عظمت قائم ہوئی۔ لیکن اب غور کرنے سے معلوم ہوا کہ اب کم ہمت شخص جو پہلے سے اپنی ناکامی فرض کر کے عورتوں کو تہ تیغ کرتا ہے اور ایسا شخص جو گھر کی عورتوں کو اپنی جہالت سے اپنے اور پہلے سے قربان کوئی زمین باک نہیں رکھتا وہ ایسی تنگ خیالی اور ایسی ہمت و ملکی میں دشمنوں سے کیا ہتھیار کرے گا۔

ایک تاریخ میں ہم نے پڑھا ہے کہ اکبر کے زمانہ میں بڑے بہادر جتہری تھے اور کبھی کبھی بعض انہیں کے جوش بہادری میں تلوار کی نوک پیٹ میں گھسیڑتے تھے۔ اکبر نے ایک روز ایک تلوار ہاتھ میں اٹھ لی اور چاہا کہ اپنے بہت مین مارے اور لوگوں پر ثابت کرے کہ وہ بہادری میں کسی طرح جتہریوں سے کم نہیں ہے۔ مگر حیرت ہے کہ جتہریوں کے اس فعل کو بہادری سے اُس مرتفع نے تعبیر کیا ہے۔ اور پھر اس سے زیادہ حیرت اس پر ہے کہ اُسے اکبر کا سدا چاہا ہل تھوڑا کیا۔ اگر یہ حکایت سچ ہے تو اسکو یوں سمجھا جاوے کہ اکبر نے اپنے چند مذموم کو آزما چاہا۔ بشرط عقل ست بیگانہ بدن، برآئینہ عمل کے چند اراکین دولت کو جمع کیا اور جتہریوں کی بہادری کا ذکر کر کے ایک جوش کی حالت اپنے ادھر پٹاری کی اور تلوار کا پیدائشکم پر رکھ کر دیوار سے قبضہ کو اڑایا۔ اور ایسا ظاہر کیا کہ بادشاہ خود کو ہلاک کیا چاہتا ہے۔ مذموم نے تلوار چھین کر بادشاہ کی جان نہیں بلکہ اپنی جان بچائی۔ اگر وہ ہاں ہاں کو کہے تلوار پکڑ لیتے تو ان سب پر آنتی۔ بادشاہ مجنون نہ تھا کہ اپنے کو ہلاک کرتا لیکن ممکن تھا کہ وہ آئندہ ان تماشہ بیہوش کی ہلاکت کے لیے مجنون بن جاتا یا کسی اور حکمت عملی سے ان سب کا خاتمہ کر دیتا۔

بہادری کے لیے خیال میں ہمت اور دل میں مضبوطی کا ہونا ضرور ہے۔ جہاں اور جہت لازمی ہے۔ استقلال اور حمیت تو گویا اسکا جزو غلط ہے۔ اتفاق اور راستہ بازی گویا قومی بہادری کے باؤن میں۔ سیریشی۔ خود راہی۔ عالی و صلیک و رو کا جو پر ہے اس لیے بہادری کے لیے اتنی سب صفات کا ہونا ضرور ہے اور صفات

کسی قوم میں جمع نہیں ہوتیں جب تک اسکے عروج کا وقت نہیں آتا۔ قوم ملکوب میں بہادری کا ہونا کسی طرح تجویز تسلیم نہیں کرتا۔

دنیا میں ایک سے ایک بڑھ کر باقبال قوم گزری ہے اور اسلئے ایک سے ایک بڑھ کر بہادری بھی گزرے ہونگے۔ پورے حالات بخوبی نہیں معلوم ہوتے اور معلوم بھی ہوں تو انہر و ثوق کرنے کے ذرائع مفقود ہیں۔ صرف ایک مسلمان میں جنگی تاریخ اناؤل تا آخر صحت کے ساتھ لکھی گئی ہے۔ اور جب کسی تاریخی واقعات کو بر نظر و ثوق دیکھنا ہو تو صرف یہ تلاش کرنا چاہیے کہ مسلمانوں کی پرانی تاریخوں میں یعنی اُن تاریخوں میں جو انکی ترقی کے زمانہ میں لکھی گئیں اُسکا پتہ لگتا ہے یا نہیں۔ ہم جب مسلمانوں کی تاریخ میں بہادریوں کی تلاش کرتے ہیں تو انہیں بے انتہا بہادری پاتے ہیں اور مسلمانوں ہی میں ہکو سچی بہادری نظر آتی ہے۔ انکے اخلاق حسنہ بہت درست تھے۔ اس لیے انکی عادت اور انکا قومی شعار بہادری میں بڑی مدد دیتا تھا۔

مثلاً ہندوؤں میں یہ دستور تھا کہ شوہر دن کے مرنے پر عورتیں اپنی جان دے دیتی تھیں اور جو زندہ رہتی تھیں وہ بیوہ ہو کر مردوں سے بھی بدتر زندگی بسر کرتی تھیں۔ ایک بہادر سے بہادر چھتری گھر سے نکلا اور بی بی نے زٹ لپے کی مصیبت یاد کر کے رونا شروع کیا۔ اس چھتری میں انسانیت ہے تو قوم افراط پنچ نام سے زیادہ بی بی کا پاس خاطرہ نظر رکھے گا۔ اب وہ چھتری سیدان میں جا کر کیا خاک جان دے گا۔ اگر اُسے جان دینا ہے تو پہلے ہی سے رونے و اعلان کا خاتمہ کر کے گھر سے نکلے گا اور پھر اپنی جان دیکر گھر والوں کے

پاس دوسرے عالم میں پہنچ جانے کی کوشش کو گاہے گاہے چھوڑ کر بڑا شجاع ہے لیکن اسکے قانون تمدن کے نقص نے اسے بے انتہا بودا بنا دیا ہے۔ اب اسی کے ساتھ ایک مسلمان سپاہی کو دیکھیے کہ اس کی بی بی اپنے شوہر میں بہادری کی صفت کو تمام صفات سے بالاتر سمجھتی ہے۔ گئی گزری حالت میں شیر انگن کی بی بی نور جان ایک عرصہ تک جہانگیر کی روحیت میں آنے سے محض اس لیے اٹھا کر رہی کہ شیر انگن ایسے ہمارے بعد وہ جہانگیر کی بی بی کیا بنے۔ راجہ کی بی بی بننے سے وہ بہادر سپاہی کی بی بی بننا مرچ جانی تھی عربوں کی لڑائیوں کی یہ کیفیت تھی کہ عورتیں بہت دلائے والے باجے بجاتی تھیں اور گیت گاتی تھیں۔ ایک عورت شوہر کا دامن پکڑے ہوئے قبل از وقت مرد رہی ہے اور دوسری میدان جنگ میں اسے لٹاؤ کے لیے مستعد کر رہی ہے۔ اب بتائیے یہ قومی شمار کھانہ تک دونوں کے شوہروں کی شجاعت پر اثر ڈالے گا۔ یہیں سے صاف عیاں ہے کہ جن خاندانوں میں مقدمہ یوگان کا دستور نہیں ہے انہیں میدان جنگ کی بہادری ہی مفقود ہوگی۔

لڑکوں کو ماؤں سے ضرور محبت ہوتی ہے اور جب لڑکے کسی سخت مصیبت میں مبتلا ہوتے ہیں تو ان کو بسا اوقات خیال موت سے زیادہ تکلیف اپنی ماؤں کے غم کی ہوتی ہے۔ جہاں قوم میں زور نہیں ہوتا اور عورتوں میں آزاد روی نہیں ہوتی وہاں کی مائیں ایسی ہی ہوتی ہیں جیسی کہ اس وقت ہندوستان کی مائیں ہیں۔ برخلاف اسکے عرب کی مائیں اپنی عزت سمجھتی تھیں جب اس کے قومی لڑائیوں میں خود کو قوم پر متار کرتے تھے۔ جہاں لڑکے

تمام لوگ خواہشمند ہو گئے کہ مرد میدانِ رزمگاہ میں اپنی بہادری دکھائے وہاں
 پورے سے پورا لڑنے والا بھی بہادر ہو جائیگا۔ اور جب ایک طرف ان دوری
 ہے۔ دوسری طرف بی بی دامن بڑے پورے لڑکے الگ ٹنڈھٹکائے چوٹے
 بیٹھے ہیں تو میدانِ جنگ کے عازم کو میدانِ جنگ میں جانا گو یا سولی کا ٹھنڈا
 اور ایسی حالت میں وہ جیسی بہادری کرے گا ظاہر ہے۔

اگرچہ جانا بجا ڈیکھا پورے گا۔ شخصی بہادری کسی شمار میں نہیں ہے جب تک
 قوم کی قوم بہادر نہ ہو۔ جب تک کسی قوم میں محبت۔ خودداری۔ شرم نہ ہوگی
 اس میں محبت وطنی پیدا نہ ہوگی اور جب تک سب وطنی نہ ہوگی اتفاق نہ ہوگا۔
 اور جب تک اتفاق نہ ہوگا بہادری نہ ہوگی۔ اگلے پچھلے حالات انسان کو بہادر
 بناتے ہیں جس طرح ناموافق ہوا میں بادبانی جہاز نہیں چل سکتا اسی طرح کوئی
 شخص اپنی بہادری نہیں دکھا سکتا جب تک اُسکے ہوازا اُسکے سوبدینوں۔ اور
 اسی لیے وہ قوم بہادر نہیں ہو سکتی جس میں اتفاق اور حب وطنی نہیں ہے۔

ادام باطلہ جی بہت زیادہ بہادری کے سنا فی ہیں۔ ایک شخص میدانِ جنگ
 میں مہض تلوار کے زور سے اور شہمتِ ایزدی پر بھروسہ کر کے آیا ہے۔ اور
 دوسرا ہے کہ چلتے وقت ساعت اُسکی نہیں بنی۔ فال بد اور شگون بد سے
 دلی اُسکا لرز رہا ہے۔ خواب پریشان اس نے رات کو دیکھا تھا۔ جی ٹنڈھا ہے
 بخوسون نے اگر پہلے سے ڈرا دیا ہے تو ہاتھ پاؤں قبل باز وقت پر جانے ہیں
 اور اگر خوشخبری سنا دی ہے تو وہ بدخبری سے بھی زیادہ ہوا اثر دیتی ہے
 نے تکیہ کر لیا اور جانفشانی سے جی جو مانے لگی سبقت میں

تمام زحمتوں اور کھیتروں میں بھنسا ہوا ہے اُس جوا نمر کے مقابلہ میں جلا کی بھاری
کرے گا بھوکھ مرنے اپنی تلوار پر بھر دے گا۔

بہت پرستی بھی انسان کی بھاری میں فرق ڈالتی ہے۔ اگر بت پرستی کے صرف
پیشی ہیں کہ پروردگار کے دھیان کرنے کے لیے اس طرح کوئی غرض ماننے رکھ
لی جس طرح شپے الف بے لکھنا سیکھتے ہیں اور اُستاد سے سختی پر پہلے نقش بنوا لیتے
ہیں اور پھر اُس پر قلم پھیرتے ہیں تو چند ان مضائقہ نہیں لیکن شکل تو یہ ہے کہ اس
اصول پر بڑے بڑے عقلا بھی قائم نہیں رہتے عوام کس شمار میں ہیں۔ بت پرستی
کا لازمہ ہے ہر زبردست چیز کی پرستش کرنا اور اس سے ایک طور پر خیال میں غلامی
اور کمزوری پیدا ہوتی ہے۔ دنیا کی تاریخ پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی قوم
بہت پرستی کی حالت میں اعلیٰ درجہ کی بھاری نہیں ہوئی۔ بت پرستی سے ہم ادا م
باطل کی پرستش مراد لیتے ہیں۔ شروع سے چلیے سکندر موحّد تھا اسیلے یونان
سے لیکر ہندوستان تک کوئی بھی اُس کے مقابلہ میں نہ ٹھہر سکا۔ دیون نے گوکھر
کی حالت میں زرقی کی لیکن عیسائیت پھیلنے کے بعد انکو مذہب عیسوی اختیار کرنا
لازم آیا وہ سمجھے کہ بھاری عیسائیوں کے مقابلہ میں وہ نہ ٹھہر سکیں گے اسیلے بہتر ہے
کہ وہ خود عیسائی ہو جائیں۔ اُسوقت کے عیسائی نہ تخلیق کے قابل تھے اور نہ
رومن کی تحریک کی طرح عیسائیت کو برا سے نام قائم رکھتے تھے جب عیسائیوں میں
ادام باطلہ کی پرستش پھیلی تو مسلمان چند سال کی جہد کے بعد اس طرح انہیں تیر
گئے کہ جس طرح صابون میں تار لکھل جاتا ہے۔ مجھ کے سارہ پوست اور
آفتاب پرست بھی اسلام کے موحّدوں کا مقابلہ نہ کر سکے نہ لکھنا مار۔ لکھنا غول

تہاب مقابلتہ لاسکے۔ ہندوستان میں بودھ مذہب کا زوال تھا۔ اور برہمنوں کا مذہب
 از سر نو پھیل چکا تھا۔ برہمنوں کے مقلد راجپوت بھی مسلمانوں کا مقابلہ نہ کر سکے۔ اور
 جب تک عربوں کو عروج تھا تب تک کوئی قوم ان کا مقابلہ نہ کر سکی۔ لیکن مسلمانوں
 میں اداہم باطلہ نے اپنا گھر کیا تو وہ بھی بہت ہرتے گئے۔ کچھ روز تک نو مسلم
 ترکوں نے سچی توحید کے زور میں عربوں کی گئی گزری حالت کو سنبھالا لیکن پھر وہ
 بھی اُسی رنگ میں آ گئے۔ عیسائیوں کی طرح انہیں خانقاہیں بن گئیں۔ بزرگان دین
 کی پرستش شروع ہوئی۔ بت پرستی نہیں تو قبر پرستی ضرور قائم ہوئی اور نتیجہ یہ ہوا کہ تغافل
 اتنے اچھے ٹھہرے اور تمام بلاد اسلام پر ان کا قبضہ ہو گیا۔ مسلمانوں میں وہ توحید کی
 صفت باقی نہ رہی جبکہ سب سے وہ بت پرستوں اور بگڑتے ہوئے عیسائیوں پر
 فوق کہتے تھے۔ کنا فیض نے اپنی حالت کو تو عیسائیوں کے مقابلہ میں خود کو
 قائم رکھنے کے لیے سراسر اس کے کوئی چارہ نہ دیکھا کہ توحید اسلامی کو وہ اپنے
 دم سے ایک مرتبہ پھر رونق دیکر اسلام کی بہادریوں کو از سر نو تازہ کر دیں۔ کچھ دنوں
 کے بعد نو مسلم مغلوں نے بھی اداہم باطلہ کی پرستش شروع کی اور وہ زمانہ آ گیا کہ عیسائیوں
 کے مقابلہ میں وہ نیچا دیکھیں۔ لیکن یہ معلوم رہے کہ اسلام کیسا ہی گیا گزرا تھا اگر
 مسلمانوں کے مقابلہ میں عیسائی کسی طرح بہادر نہیں ہو سکتے تھے جب تک وہ
 اپنے مقلد درست نہ کرتے۔ تمام عیسائیوں کو نوکر کا شکر گزار رہنا چاہیے جس نے
 پروٹسٹنٹ مذہب نکال کر عیسائیوں میں سچی آزادی اور سچی بہادری کی روح بھونکی
 آج جاؤ جس سے بھی زیادہ بورجین لوگ موجد ہیں۔ جو لوگ بیاس وضع چنانے
 گرجاؤں کے مقلد ہیں انہیں بھی بہت سے لوگ پروٹسٹنٹ کے عقائد رکھتے ہیں۔

اور جب اس ذریعہ سے عیسائیوں میں مسلمانوں سے کم اہام باطلہ کی پختہ رہ گئی تو اب وہ ضرور مسلمانوں سے زیادہ بہادر ہیں اور مسلمانوں سے بڑھے تو گویا تمام دنیا سے بہادر ہیں اور اسی لیے تمام دنیا میں اس وقت عیسائیوں کا ڈنکا بج رہا ہے۔ اگر عیسائیوں میں آج ویسی ہی تائیک خیالی ہوئی جیسی کہ انہیں ابتدا سے اسلام کے وقت بھی تو یہ ترقی انکو نصیب نہ ہوئی۔

چین اور جاپان دونوں قومیں ایک ہی شاخ سے ہیں۔ لیکن ایک میں اہام باطلہ بڑھے ہوئے ہیں اس لیے وہ ذلیل ہے اور دوسری میں اہام باطلہ کم ہیں اس لیے وہ مغز ہے۔

ہندوستان کے مسلمان میں جب اہام باطلہ حد سے زیادہ بڑھ گئے تو ہندو نے اسی طرح انہیں قبضہ کر لیا جس طرح کفار منغل نے وسط ایشیا کے مسلمانوں کو قبضہ کر لیا تھا۔ مرہٹوں کی شاہنشاہی میں کوئی شبہ نہ تھا لیکن وہ اپنی شاہنشاہی پر بڑے عرصہ تک قائم نہ رہ سکے تھے۔ یا تو وہ مسلمانوں کی قدیم توحید اختیار کر کے نئے سرے اپنی روحانی قوت اور اسکے ساتھ ہی اپنی تمام قوانین کو ترقی دیتے یا کسی اور قوم کی اطاعت کرتے جو روحانی قوت میں اُن سے بڑھی ہوئی تھی۔ پچھلی صورت سامنے آئی اور عیسائیت کی طرف ہندوستان کی شاہنشاہی منتقل ہوئی۔ زور بازو کے ساتھ مرہٹے توحید میں بھی ترقی کرتے تو شاید آج وہی شاہنشاہ ہند ہوتے۔

تمام صفات حسنہ کے ساتھ مسلمانوں میں ایک چیز نہایت ہی عجیب تھی جس نے انکو بے انتہا بہادر بنا رکھا تھا اور اس لیے ان کے فوجی عہدائے عزائم و کارنامے عجیب تھے۔

میں بیٹے وہ خود پر مجبور ہو کر تھے اور اپنی قدر کرتے تھے۔ شکار ایک شخص غیر قوم کا ہے جس نے تمام دنیا کے نقصانات کسی مسلمان کو پہنچائے ہیں۔ اُسکے بال بچے قتل کر ڈالے ہیں۔ اُسکا گھر جلا دیا ہے۔ اُسکی ایک آنکھ پھونسی ہے۔ اُسکا مال و اسباب لوٹ لیا ہے۔ بعد کوشش حالت جنگ میں وہ اس مظلوم مسلمان کے ہاتھ لگ گیا ہے۔ اور یہ مسلمان اُسکو ٹپک اُسکی چھاتی پچھڑ بیٹھا ہے اور خبر نکال جانتا ہے کہ اُسکا کلیجہ نکال دے کہ وہ پیچھے سے بولا "میں تمہارے خدا پر ایمان لانا ہوں لیکن میں تم سے رشتہ زادانہ قائم کرنا چاہتا ہوں" تو وہ مسلمان فوراً اُسکی چھاتی سے اتر پڑے گا اور اُسکے قتل کرنے کو اپنے اور حرام سمجھے گا۔ اس کا اثر نیک مروت اُس ایک دشمن پر نہیں بلکہ اُسکے کو درون ہجوم پر پڑے گا۔ وہ سب کے سب مسلمانوں کے اخلاق اور بہادری پر فریفتہ ہو جائیں گے۔ وہ کیا شہرتی جس نے مسلمان کو دشمن کی چھاتی سے الگ کر دیا۔ وہ صفت کیا تھی خود آب اپنے اور مجبور ہو کر اٹھا۔ وہ مسلمان سپاہی سمجھتا تھا کہ مجھ میں ایسے صفات ہیں کہ میری محبت میں رہنے کے بعد یہ میرا استیلا دوست ضرور ہو جائیگا۔ مجھ سے دشمنی نہ کرے گا اور اگر کسی وقت اس سے مجبوزادہ حرکت صادر ہوگی اور میری تمام خوبیاں کو یہ نظر انداز کرے گا تو اُسکے لیے میں پھر بھی کافی ہونگا اس لیے کہ میں رہ راست پر ہوں یہی سچی بہادری ہے۔ اور جس شخص میں تمام اخلاق حسنہ جمع ہو گئے اُس سے ایسی سچی بہادری ضرور ظہور میں آئے گی۔ ہمارے یقین کتنی ہیں کہ مسلمان اپنے عروج کے زمانہ میں ایسے ہی بہادری سے اور اسی بہادری کے سبب سے انھوں نے تمام دنیا ستر کر لی تھی۔ اُنکے پاس

کوئی جادو تھا اور نہ کوئی منتر تھا۔ وہ سچے بہادر تھے۔ تلوار سے جب وہ کسی کو زیر کرتے تھے تو اُسکے ذریعہ سے اُسکی تمام قوم میں اپنی سچی بہادری کا ڈنکا پیونے لگتا تھا۔ ہمیں کوئی بناوٹ سے کہ دنیا میں کوئی اور بھی ایسی بہادر قوم پیدا ہوئی ہو جسکا قومی قانون یا جنگی قانون اس قسم کی قباضی دکھاتا ہو۔ اگر ناظرین نہیں دکھا سکتے تو ہمارا کہنا سچا ہے کہ جو بہادری مسلمانوں نے اپنے عروج کے زمانہ میں دکھائی تھی اُسکی نظیر ہم کہیں نہیں پاتے۔

فصل ششم

غلاموں کی حالت

غلامی کے اسناد کی طرف اخیر شمار ہون صدی میں انگریزوں کو توجہ ہوئی اور نصف اٹھ سوین صدی تک تمام یورپین سلطنتوں نے اسے اکثر حصہ زمین سے اٹھا دیا۔ اسکے قبل آقا اور غلام کے پیرایہ میں جو بڑا ایک انسان کا دوسرا انسان کے ساتھ تھا وہ بہت ہی شرمناک اور درد انگیز تھا۔ بادھی بادی سے ہر ملک میں تہذیب آئی۔ چین و ہرین ہر ایک قسم کے اعلیٰ سے اعلیٰ بچل کھلے۔ لیکن غلام ہر وقت مویشی میں شمار کیے گئے۔ اُنکے ٹھکانے میں کبھی بہادر نہیں آئی۔ خود غرضیوں نے اُنکے حقوق کی طرف توجہ نہیں ہونے دی۔ دین اسلام نے پہلے پہل اُنکے حقوق کی نگہداشت کی اور وہ بھی اُس زمانہ میں جبکہ ہر جہاں طرف ان غلاموں پر بے انتہا ظلم ہو رہے تھے۔ اسلام کا یہ احسان بنی نوع انسانی پر تاریخی یادگار میں شمار کیے جائے۔

رسول خدا نے لوگوں کو ادھر متوجہ کر کے فرمایا کہ جو کوئی مسلمان بردہ

آزاد کرے گا تو اسکے ہر عضو کے بدلہ میں آزاد کرنے والے کے اعضا کو
دورِ رخ کی آگ سے خدا آنا طے گا۔ ایک بحث یہ ہے کہ پیغمبرِ خدا نے
آئندہ کے لیے غلامی کو حکماً روک کر موجودہ غلاموں کی آزادی کی یہ فکر کی یا
غلامی کا انسداد قطعی نہیں کیا۔ اور اگر قطعی انسداد نہیں کیا تو کن کن شرائط کے
ساتھ غلامی جائز رکھی یعنی پیغمبرِ خدا کے وقت میں اطرافِ عالم میں جتنے اقسام
غلامین کے تھے اسلام نے وہ سب اقسام جائز رکھے یا کچھ ترمیم بھی کی؟ اس
بحث کے لیے ”اسلام اور غلامی“ کا مضمون پڑھنا چاہیے۔ اس فصل میں صرف
یہ دکھانا ہے کہ مسلمانوں کے غلاموں کی حالت کیا تھی۔

غلام جب آزاد ہو جائے تو اس میں اور آقا کے مارج میں شرعاً کچھ فرق باقی نہیں
رہتا۔ اخوتِ اسلامی کے اعتبار سے نودہ پہلے بھی برابر تھا۔ آزاد ہونے پر شاہی
بیاہ میں بھی وہ برابر کا بھائی سمجھا جاتا ہے۔ حضرت زید آزاد شدہ غلام حضرت خدیجہ
کے تھے جن سے آنحضرتؐ نے اپنی بیوی زاد بن زینب کا عقد کر دیا تھا۔ حضرت
بلال حبشی غلام تھے جنکو حضرت صدیقؓ نے آزاد کر دیا تھا۔ مسلمانوں میں وہ بڑے
بابہ کے صحابی سمجھے جاتے ہیں۔ ہندوستان میں تو غلام بادشاہوں کا ایک سلسلہ
ہی جاری تھا۔ بادشاہوں نے غلاموں کی اچھی تربیت کی۔ اپنی روکبان
انکے حوالہ کیں اور مرنے کے بعد ہند کی سلطنت انکے لیے چھوڑ گئے۔ ہندوستان
کی تاریخوں میں غلام بادشاہوں کا ایک باب ہی مجہد ہے اور ایک بہت بڑی
بادشاہی مسلمانوں کے اخوتِ اسلامی کی ہے۔ کسی دوسری قوم میں اس سچی چینی
و دھت مزاجی کی مثال نہیں ملے گی۔ گئی گوری حال میں بھی مسلمانوں نے

یہ وہ کام کیا ہے جو دنیا کی تاریخوں کے صفحہ اٹھنے سے کبیر، اور جگہ مکھائی
 نہیں دیتا جو مصر کے کلاہن بھی سلاطین ملک کا سلسلہ محض قانون اسلام کی فیاضیوں کا نتیجہ تھا
 جو کوئی کسی شرط کے ساتھ غلام آزاد کرے تو وہ مکاتب اور زبرد کے زمرہ میں
 داخل ہو جاتا ہے۔ مکاتب اور زبرد کے احکام فقہ میں بہت شرح و بسط کے
 ساتھ درج ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں نے کھانہ ٹکائی آزادی
 کا خیال رکھا ہے۔ لونڈی سے اگر اولاد ہو جائے تو وہ لونڈی لونڈی نہیں
 رہ جاتی وہ ام الولد کہلاتی ہے اور اس کے بطن کی اولاد دوسرے لڑکوں کے ساتھ
 باہر کا ترکہ پاتی ہے اور مدارج میں مساوات کا درجہ رکھتی ہے۔ غلاموں کی حالت
 درست کرنے کے تعلق جو احکامات اسلام کے بنی نوع انسانی کے ساتھ ہیں
 دیگر مذاہب میں ان کا عشرہ عشری ہی پایا نہیں جاتا۔ رعایتیں ملاحظہ فرمائیے۔ لہذا
 زنا اگر آزاد کے لیے تلو کوڑے ہیں تو غلام کے لیے بچاس ہی کوڑے ہیں۔
 اسی طرح شرب پینے کے جرم میں آزاد کے لیے ۸۰ کوڑے ہیں اور غلام کے
 لیے ۴۰۔ فتنہ میں غلاموں کا آزاد کرنا معاصی اور براہیم کا فدیہ اور کفارہ مقرر ہوا ہے۔
 مسلمانی گورنمنٹ نے جرمانہ کی رقم خزانہ عامہ میں داخل کرنے کے عوض غلاموں
 کے تباہ کرنے کی ترغیب دی تھی جو فی الواقع مجرموں کے لیے مالی نقصان اٹھانا
 تھا۔ آنحضرتؐ نے جو سال وفات میں آخری ایسیج مکہ میں دی اس میں بھی غلاموں کو
 فراموش نہیں کیا۔ اور قوم سے وصیت کی کہ غلاموں کو اپنا سا پناؤ اور راجہ سا سلوک دے۔
 حضرت عمرؓ نے اسپر اس سختی سے عمل کیا کہ لوگ مسلمان غلاموں کی حالت پر شک
 کرنے لگے۔ چنانچہ بیت المقدس کی چڑھائی کے وقت جب حضرت عمرؓ نے

بیت المقدس کا سفر کیا تو ایک ہی اونٹ انکے اور انکے غلام کی شرکت میں تھا۔ دروزن باری باری سے چڑھتے اترتے تھے اور جسوقت بیت المقدس کے قریب سواری پہنچی تو وہ غلام کے سوار رہنے کی باری تھی۔ غلام اونٹ پر بٹھا اور اسکی ٹھار ہاتھ میں لیے ہوئے حضرت عمرؓ دروازے پر تھے اور آگے آگے ہیبت حق بتا رہی تھی کہ کامیاب مسلمانوں کا یہ عدل ہے۔ واللہ اسوقت کے مسلمانوں کے غلام یہ مانہ حال کے برادران خورد سے کہیں اچھی حالت میں تھے۔ ”سگ زرد و باش برادر خورد مہاش“ اس زمانہ کے طرز تمدن کے چھلکے بولا جاتا ہے۔

فصل دہم

عورتوں کے متعلق نصوص قرآنی

قون ادبار کے ساتھ کم ہمیشی لازم ہے۔ اور کم ہمیشی کے ساتھ کمزور دن کے حقوق کا غصب کرنا بھی ضروری ہے۔ عورتیں مردوں سے کمزور ہیں۔ ایسے قومی ادب یا قومی منزل کی حالت میں عورتوں کا غلامی کی حالت میں رہنا ادب یا امر یقینی ہے کہ دنیا کی کوئی تاسیخ اس مکرہ نظارہ سے مستثنیٰ نہیں ہے۔ عورتوں کی حالت کو قومی معیاس التذیب کہیں تو سمجھا ہے جب قوم نے فتن کی تو عورتوں کی عزت نے بھی ترقی کی اور جب قومی منزل شروع ہوا تو عورتوں کی عزت بھی کم ہونے لگی۔ دنیا کی تمام گزشتہ اور موجودہ قوموں میں۔ باتیں گویا غلط نے اصول موضوعہ کی طرح قائم کر رکھی ہیں۔ عورتیں کی عزت دیکھ کر قوم کی تہذیب اور ترقی کا پتہ لگتا ہے۔ اور انکو ذلیل دیکھ کر قوم

ادبار اور نکتہ کا یقین کیا جاسکتا ہے۔ آج انگریزوں میں جو عزت لیڈیوں کی ہے یہ انکی جمالت کے زمانہ میں نہ تھی۔ یا جس بُری حالت سے ہم اپنے گھر کی عورتوں کو رکھتے ہیں ہماری دادیوں کی ٹونڈیاں بھی ایسی تباہ حالت میں نہ تھیں۔ گھر کی چار دیواریوں میں انکو بند رکھنا یا کبھی جانوروں کی طرح بچڑوں (ڈولیوں) میں رکھ کر ایک جگہ سے دوسری جگہ بچڑا دینا ہم لوگ انتہا سے عزت سمجھتے ہیں۔ حالانکہ یہ کوئی عزت نہیں ہے بلکہ عزت ہے اُنکے حقوق کی ظلمت کرنا جبکہ ہم بالکل پامال کرتے ہیں اور اپنی جمالت سے اُسے اسلامی شعار سمجھتے ہیں۔ یہ تقریر اسوقت بطور حجت مقررہ کی گئی ہے اسکے متعلق مفصل تحریر دوسرے مواقع پر ہے۔ بیان صرف یہ کہنا ہے کہ عرب اپنے زمانہ جاہلیت میں جتنا مذہب اور ترقی کے میدان سے دور تھے اتنے ہی اپنی ماؤں بیٹیوں، بیٹوں اور بیٹیوں کے حقوق سے بھی غافل تھے۔ قرآن نے اُن عورتوں کے حقوق کے متعلق جتنے احکام صادر کیے انکو ہم ایک جگہ لکھ کر مسلمانوں کو بتانا چاہتے ہیں کہ عورتوں کے حقوق ہم پر کیا کیا ہیں۔ اور غیر قوموں کو دیکھنا چاہتے ہیں کہ مسلمانوں پر یہ اعتراض کرنا کہ اُنکے قانون میں عورتوں کے حقوق کی مخالفت نہیں کی جاتی بالکل جہتان ہے۔

قرآن میں ایک سورۃ ہی ”نسا“ کے نام سے موسوم ہے جس میں جاہل عورتوں کے حقوق سے بحث کی گئی ہے۔ ہم سلسلہ دار اس میں سے ضروری آئینوں کا ترجمہ نقل کرتے ہیں اور اُنکے معنوں کی توضیح کرتے ہیں۔

عربوں میں کثرت ازدواج کا دستور تھا۔ وہ عورتوں کو مواشی کی طرح دیکھتے

تھے کہ جتنی چاہیں گھر میں باندھ لیں اور لونڈیوں کی طرح آنٹنے بٹاؤ کرتے تھے کہ کھانا کپڑا دیا اور خدمت لی۔ گویا دین خادیمہ گھر میں نہ ہوئیں دین ہی ہیں ہوئیں۔ اسپر طرہ یہ تھا کہ رشتہ ناتے کی یتیم لڑکیاں انکی ولایت میں ہوتی تھیں تو انکی بی بی خراب ہوتی تھی وہ دوسروں سے انکا بیاہ کرتے نہ تھے خود اپنے ہی پاس رکھ لیتے تھے۔ تمام عورتیں تو دلفریب صورتیں نہیں رکھتیں لیکن مارا شباب فطرۃ ہر ایک کا دل دریز ہوتا ہے۔ دو چار مہینہ تک وہ یتیم لڑکیاں بی بی بن رہیں۔ جب مارا شباب کے ساتھ انکی عزت گئی تو پھر خادمہ کی طرح گھوما کام کرنے لگیں۔ قرآن میں سب کے پہلے ان بڑائیوں کی طرف توجہ ہوئی۔ چار عورتوں تک تعداد بیبیوں کی محدود کر دی گئی اور اولیا کو حکم ہوا کہ جن یتیم لڑکیوں کو تم سمجھتے ہو کہ زیادہ عرصہ تک تم انکو خوش نہ رکھو گے انکے ساتھ نکاح نہ کرو عورتوں کا کال نہیں ہے۔ دوسری عورتیں کر دجئے اولیا مسیحیح سمجھ کر تمھارے ساتھ بیاہنا پسند کریں اور تم پر بھی کچھ دباؤ ہے۔ چنانچہ سورہ نسا کے اول رکوع میں خدا فرماتا ہے: "اگر تمھیں اندیشہ ہو کہ یتیم لڑکیوں کے متعلق تم سے انصاف نہ ہو گا تو انکے علاوہ اور عورتوں سے دو تین چار تک تم نکاح کر سکتے ہو اور اگر انہیں بھی عدل نہ کر سکو تو بس ایک بی بی کر دیا جو لونڈی تمھارے قبضہ میں ہو اسپر قناعت کرو۔ عدل نہ ہونے کی حالت میں ہی قرین مصلحت ہے۔

۱۰۰ مان ختمہ الاغسلوا فی المیتۃ فانکھوا ما طاب کم من النساء فتی ثلث وربع فان ختمہ
الا فقلوا فواحدة او ما ملکت ایمانکم ذلک ادنیٰ اھتمولوا۔ برکوع ۱۔

زمانہ جاہلیت میں ایک دستور یہ بھی تھا کہ عورتوں کو مہر نہیں دیتے تھے اور طلاق دینے میں آزاد تھیں۔ مہر ادا کرنے کے وقت بخیل غمے۔ لیکن سچا باری عورتوں کے پاس کچھ دولت ہوتی تو اسے پسلا کر کھا جانے کے لیے بڑے مرد تھے۔ اس حیوانی کے دماغ کرنے کے لیے سورہ نساء کے رکوع اول میں حکم ہوا۔ ”عورتوں کو انکے مہر خوشی خوشی دیدیا کرو۔ پھر وہ بخوشندی اس میں سے کچھ تم کو چھوڑ دین تو مزے سے کھاؤ۔“

جس طرح ہندوستان کے بہ بخت مسلمان مان باپ اور اعزہ کے ترکہ سے عورتوں کو محروم رکھتے ہیں یہی کیفیت زمانہ جاہلیت میں بھی تھی۔ یہ بڑا دستور تھا کہ بے سورہ نساء کے پہلے رکوع میں محکوم ہے ”مان باپ اور رشتہ داروں کے ترکہ میں متوڑا بہت جس طرح مردوں کا حصہ ہے اسی طرح عورتوں کا بھی حصہ ہے اور ٹھہرایا ہوا ہے“ یعنی عورتوں کا حصہ بھی ترکہ متوفی میں نہیں ہر دوسروں کو کم و بیش کرنے کا اختیار نہیں ہے۔ خدا کا ہے کہ تم کم و بیش نہیں کر سکتے اور ہم ہیں کہ بالکل ہی نثار د کرنے کو مستعد ہیں۔

شرع محمدی میں عورتوں کا حصہ مردوں سے نصف ہے۔ بھائی کو دو حصہ تو عورتوں کو ایک حصہ دیا جاتا ہے۔ یہ کی بیشی اس لحاظ سے ہے کہ مردوں پر اپنی بیبیوں کا نفقہ فرض ہوتا ہے اور عورتوں کو صرف اپنی نذر ہوتی ہے۔ اس پر بھی ہم لوگوں کی یہ نیت ہے کہ لڑکیاں کچھ بھی نہ پائیں۔ صرف بھائیوں کی نیت میں یہ

۱۵ دآل النساء صدقتم نحلة فان طبن لكم عن شي منه فلفا فكلوا منها مریا۔

۱۶ لرجال یغیب ما ترک الوالدان والاقر بان ولما ر نفیب ما ترک الوالدان والاقر بان مریا

نساندین ہوتا بلکہ بعض باپ بھی سی جاہتے ہیں کہ لڑکیاں کچھ پائیں۔ اور نہیں سمجھتے کہ خدا فرماتا ہے: "اللہ تعالیٰ اوٹا دے متعلق نگو یہ بتاتا ہے کہ لڑکوں کا حصہ دڑ لڑکیوں کے برابر ہے۔ پھر اگر لڑکیاں دوسے زاید ہوں تو ترکہ کا ڈیڑھ حصہ لگو پانا چاہیے۔ اور ایک ہو تو نصف۔ زاید وضاحت کے لیے "توریت" کا مضمون پڑھنا چاہیے۔

ایام جاہلیت میں عورتوں کے مقابلہ میں مردوں کا ظلم بہت بڑھا ہوا تھا۔ جیسا بالکل نہ تھی۔ کوئی مرد جانتا تھا تو اسکی بی بی پر اس کے دنا قبضہ کر لیتے تھے قبضہ تو اب ہند میں بھی کر لیتے ہیں یعنی سسر اور دیور وغیرہ۔ رشتہ داران خاوند بیوہ خانہ دانی کو انڈی کی طرح اپنی ملک جانتے ہیں۔ فرق اتنا ہے کہ عرب میں زوجہ کی طرح رکھتے تھے اور بیان مویشی کی طرح رکھتے ہیں۔ عرب میں ایسا بھی دستور تھا کہ بیواؤں کا عقد و سرون سے کر دیتے تھے اور مرد خود لقمہ کرتے تھے یہ حالت پھر بھی ہندوستان کی موجودہ حالت سے ابھی تھی۔ خیر نکاح تو کر جتے تھے۔ بیان تو نکاح بھی نہیں کرتے۔ جس دوام کی سزا اپنے گھر میں دیتے ہیں۔ خدا ان سب منظم کے منانے کے لیے فرماتا ہے: "مسلمانو! نکور و نہیں ہو کہ عورتوں کو میراث سمجھ کر انہیں جبر قبضہ رکھو۔ جو کچھ انکو ترکہ شوہر سے تم نے دیا ہو اسے چھین لینے کے لیے انکو قید میں بھی نہ رکھو۔ ان کلمی ہوئی بدکاری کرنے سے جو قید رکھنا مضائقہ نہیں۔ عورتوں کے ساتھ حسن سلوک سے رہو۔

سہ بیسکم اللہ فی ادلاکم للذکر مثل غلامین خان کن نسا و فوق اشیقین فلن ینمنا منکم من

کان واحدہ فلی الفہ۔ رکوع ۱۔

اگر کسی وجہ سے بی بی ناپسند ہو تو عجب نہیں کہ نگو ایک چیز ناپسند ہو اور اللہ سمجھ
بہت سی خیر و برکت دے ۴ اس آیت کے پچھلے حصہ میں نہایت ہی حکمت کی
بات ہے یعنی عورتوں کی پیدائش کی غرض صلیٰ یعنی توالد و تناسل کا ذریعہ تو
سب میں یکساں ہے۔ باقی چیزیں مختلف ہوتی ہیں۔ کسی میں حسنِ نازید ہوتا ہے
کسی کا بدن سٹڈل ہوتا ہے۔ ایک میں گفتگو کا مادہ ہے۔ دوسری میں انتظامی
قوت بڑھی ہوئی ہے۔ ایک کو اپنے جسم کی صفائی کا زیادہ خیال رہتا ہے۔
دوسری ہے کہ وہ اپنے جسم سے بڑھ کر مکان کی صفائی کا خیال رکھتی ہے۔
ایک مرد کو باتوں سے خوش رکھنے کی قابلیت رکھتی ہے۔ دوسری بیماری کی
حالت میں خدمت کرنے کا سلیقہ جانتی ہے۔ غرض کہ مرد و عورت کے مذاق کے
مطابق اور موقع اور محل کے اعتبار سے ممکن ہے کہ کسی عورت کی کوئی بات ایک
وقت شوہر کو پسند نہ آئے اور شوہر ہمدل ہو کر بی بی کی قدر نہ کرے تو خدا اسکے
مستقل سمجھا تا ہے کہ کوئی ادابی بی بی کی ناپسند ہو تو اسکو حقیر سمجھو کیونکہ بہت سی
باتیں انہیں ایسی ہو سکتی ہیں کہ ان سے آئندہ تم خوش رہو گے۔

عربوں میں یہ بھی دستور تھا کہ جہاں کوئی اچھی صورت نظر آئی تو پہلی بی بی
کو فوراً الگ کر دیا اور جو کچھ اسکو دے رکھا تھا سب واپس لیا اور دہی دوسری
بی بی کے حوالہ کیا۔ ایک تو یہ بیجائی تھی۔ دوسری کثرتِ ازدواج اور کثرت
طلاق میں اس طرح پر سہولت ہوتی تھی۔ عقلاً اور اخلاقاً یہ حرکت نہایت ہی

۵ یا ایہا الذین آمنوا یصل کم ان ترثوا النساء کما ترثوا اولادکم انکم یستحقون ان ترثوا ما ترکوا من قبلکم من غیر کثیر منکم

نالپندیدہ تھی۔ خدا اسکو مٹانے کے لیے قرآن میں فرماتا ہے: "اگر تمہارا ارادہ ہو کہ ایک بی بی کی جگہ پر دوسری بی بی کرو تو پہلی بی بی کو کتنا ہی مالی دیا ہو لیکن اس میں سے کچھ واپس نہ لینا۔ کیا بہتان لگا کر اور مرتجع بیجا بات کر کے اپنا دیا ہوا واپس لوگے۔ اور کیونکر واپس لوگے جبکہ باہم صحبت کر چکے ہو اور یہ بیان تم سے بچا قول لے چکین ہیں۔"

عرب میں یہ بھی دستور تھا کہ باپ کے مرنے پر لوگ سوتیلی ماؤں سے نکاح کر لیتے تھے۔ اس شرمناک دستور کے مٹانے کے لیے قرآن میں محکوم ہے۔
”جو ہوا سو ہوا۔ آئندہ اُن عورتوں سے نکاح نہ کرنا جن سے تمہارے باپ نے نکاح کیا ہو۔ یہ بڑی بیجا کی اور غضب کی بات ہو اور سب سے ہی بُرا دستور ہے۔“
زن و شو کی تمدنی حالت کے متعلق قرآن میں یوں محکوم ہے۔ ”مرد عورتوں سے زبردست ہیں اس لیے کہ مرد و ن کو عورتوں پر اللہ نے فضیلت دی ہے اور نیز اس لیے بھی کہ مرد عورتوں پر اپنا مال خرچ کرتے ہیں۔ نیک بیبیان مرد و ن کا کہنا مانتی ہیں اور ان کی پیٹھ پیچھے مخالفت کرتی ہیں کہ اللہ نے ان کو یہ سلیقہ دیا ہے۔ جن بیبیوں کے سر چڑھنے کا تلو اندیشہ ہو تو تم ان کو سمجھاؤ بچہ بہ بستی سو قوت کرو۔ بالآخر مار پیٹ سے بیٹس آؤ۔ پھر تمہاری اطاعت کریں تو تم بھی اُن پر چختے سے رکھ کر پہلو نہ ڈھونڈو۔ اللہ سب پر غالب اور بڑی قوت والا ہے۔ اور اگر تلو جھگڑاڑ مٹا نظر آئے تو ایک بیچ مرد کے گنہ سے آؤ

۱۰۷ دان، و تم استبدال زوج مکان زوج دایکتیم احدین قطار اطفالا خذوا منه شيئا خذوه بجاننا

وَأَمَّا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْحَدُ الْمُنْقَاطُ فَإِذْ كَانَ لَكُمْ مِنَ الْعَمَلِ فَتْرَةٌ مِّنْ يَوْمَئِذٍ فَتَقَرَّبُوا إِلَى الْيَوْمِ الَّذِي تَخْشَوْنَ فِيهِ الْوَعْدَ الْكَافِرِينَ ۝٢٤

۳۔ دلائی لاما کیج ابار کم من نساوالا قاد سلف اللہ کان فاضلہ وفتنا و سار سبیلان۔ رکوع ۲۔

ایک بیخ عورت کے کنبہ سے مقرر کرو۔ اگر وہ دو وزن پنج اصلاح چاہیں
گے تو آئندہ تو نفیق دے گا کہ وہ علیمہ اور خبیثہ ہے ۵

بعض گھروں میں زن و شو کی لڑائی بوجھ بڑھ جاتی ہے۔ مرد اپنے کو غالب سمجھ کر کبھی کبھی عورتوں سے خوشامد کرانا چاہتا ہے۔ عورتوں میں آدہ خود داری بہت ہوتا ہے اور وہ مانع ہوتا ہے۔ جیسے ہنسی ہنسی میں بات بڑھ گئی اور برسوں کے لیے اور کبھی کبھی عمر بھر کے لیے نفرت پیدا ہو گئی۔ ان مواقع پر اگر دوسرے صلح کرادینا چاہیں تو نہایت سہولت سے بات بجاتی ہر انسانی فطرت پر نظر کر کے خدا نے فرمایا ہے اور کیسی اچھی صورت بتائی ہر کہ زن و شو کی لڑائی میں دو بیخ جمع ہو کر تصفیہ کرادیا کریں تو بہت سے مہلک اور خطرناک جھگڑوں کی جڑ قائم نہ ہونے پائے۔

فصل یازدهم

کارمنصبی

انسان جب نیک نام بننا چاہتا ہے یا خلاق کے سامنے سرخرو ہونے کا ارادہ کرتا ہے تو ایک بہت بڑی وقت اُسے سامنے یہ پیش ہوتی ہے کہ بھلائی اور بُرائی کا امتیاز کرنا اس کو مشکل ہوتا ہے مثلاً رحم دل ہونا انسان کی بہت اعلیٰ صفت ہے۔ لیکن قلعاع طریق کی گرفتاری اور سزا دہی میں اگر سیلوئی کی جائے

١٤ الرجال وامرنا على انسابنا فضل الله بعضهم على بعض وبما اختلفوا من العلم فاعلمت ففتت خدع الغيب
 به خطاؤه واتى تخالفون وشذبه من فسطوحهم وجرهم من فاضح واضربهم من فاضل انفسكم فلاتخطوا عليهم
 سبعة ان الله كان عليا كبيرا وان تختم شقائنا فيها فاعلموا احكامنا من البر وحكامنا من الهدى ان يروا احكامنا
 يوفق الله بيننا ان الله كان عليما خبير - (نور ع -)

تو شخصہ ادا مقامی کے لیے یہ پہلو تھی رحیم المزاجی ہی کے اقتضا سے کیونکہ نہ ہو
بدترین خصلت سمجھی جائے گی۔ ظالم اور سنگدل حکام کو اس بارہ میں کمین چھ
ہوگی۔ نشر اگر تیز نہ ہو تو بڑا ہے۔ مرہم میں زخم بھرنے کی صفت نہ ہو تو بیکار ہو۔
کبھی ایک ہی شخص دو مختلف حالتوں میں مستزاد اوصاف سے متصف ہو کر اچھا کما
جاتا ہے۔ جیل کو قیدیوں کے پیٹ بھرنے کے لیے رحم دل ہونا چاہیے اور
حکم سزا کی تعمیل کے وقت سنگدل ہونا چاہیے۔ ان تمام باتوں سے معلوم ہوا کہ
نرمی۔ سختی۔ رحیم المزاجی۔ فساد قلبی۔ حسنی۔ بھرتی۔ چالاکی۔ کاہلی کوئی اچھی
یا بری صفت انسان کی نہیں ہے۔ بلکہ ایک ہی صفت ایسی ہے جو تمام انسانوں
میں ہونا چاہیے اور اسی کے ہونے سے انسان اپنے نقصانات کی اور فطرتی
کمزوری کی تلافی کر سکتا ہے۔ وہ صفت کیا ہے۔ اپنی ڈیوٹی یا کار منصبی کو پیچھنا
اور اسکو پورے طور پر انجام دینا۔ ان کی ڈیوٹی ہے سچوں کی پرورش کرنا باب
کے ڈیوٹی ہے سچوں کے لیے۔ بکتاج ہم ہو سچا۔ شوہر کا فرض منصبی یہ ہے کہ
بی بی کو خوش رکھے۔ بی بی کا کام ہے کہ شوہر کو راضی رکھے کسی شخص میں تمام دنیا
کے اوصاف ہوں۔ لیکن اپنی آزاد نشی سے سچوں کی خبر نہیں لیتا یا بی بی کے
خوش کرنے کی فکر نہیں کرتا تو ہم بے تکلف کہیں گے کہ وہ بدترین خلائق ہے۔
بی بی حسین ہے۔ خوش مزاج۔ ہے۔ شیریں مقال ہے با عصمت ہے۔ سب
کچھ ہے لیکن اسے شوہر کی اطاعت سے بغیر کسی معقول وجہ کے گریز کرتی ہے تو
وہ عورت ہرگز اس قابل نہیں ہے کہ کوئی بھلا مانس اپنے گھر میں اسکا آنا پسند
کرے۔ کیونکہ شوہر ہی حقوق کے بجا نہ لائے۔ نہ سنت۔ وہ ایک بہت بڑے جرم کی

ترکب ہے اور انکی محبت سے ممکن ہے کہ دوسری صورتوں پر بھی اس بارے میں مباحثہ پڑے۔

پولیکل صیفہ میں بادشاہ سے لیکرا دنی چوکیدار تک ہر ایک عمدہ داکٹر ڈیوینیا الگ الگ ہیں ہم جب کسی جج۔ مجسٹریٹ۔ پولیس میں۔ وکیل۔ منٹار یا علی کو اجما یا بڑا کتا جاہن تو سب کے پہلے یہ دیکھنا چاہیے کہ وہ اپنے منصبی کام کو کس طرح انجام دیتا ہے۔ اگر وہ اپنی ڈیوٹی کو پورے طور پر انجام نہیں دیتا تو انسانی سوسائٹی میں عزت کی نگاہ سے دیکھے جانے کے لائق نہیں ہے۔ دیانت دار ہے۔ راست باز ہے۔ سمجھ دار ہے۔ سختی ہے سب کچھ ہے۔ لیکن اپنے منصبی کام کو انجام نہیں دیکتا تو اسے عمدہ سے علیحدہ ہو جانا چاہیے۔ اپنے عمدہ سے الگ نہیں ہوتا اور پھر ڈیوٹی کے انجام دینے پر قوی نہیں ہوتا تو ایسے ضعیف خیال انسان کے تمام اوصاف ناپائدار ہیں اور وہ کسی اس قابل نہیں ہے کہ دوسرے لوگ اس پر بھروسہ کریں۔

انسان کے ساتھ سیکڑوں ہزاروں ڈیوٹیاں چھیگی ہوئی ہیں۔ مثلاً ایک جج۔ اب اس ضعیف الخلقیت کی ڈیوٹیاں ملاحظہ فرمائیے۔ بی بی کی خاطر داری مان باپ کی اطاعت۔ بچوں کی پرورش۔ ملاقاتیوں کے ساتھ اخلاق الفصیل مقدمہ میں بے طرفی اسی۔ وقت پر کچھری آنا۔ کام سے جی نہ چڑانا۔ روزگار و کام ختم کر ڈالنا۔ اہلی مقدمہ کو حیران نہ کرنا۔ اپنے کچھے دوستوں کو یاد رکھنا۔ محسنوں کو فراموش نہ کرنا۔ حق ہمسائی ادا کرنا۔ بڑوں کا ادب کرنا۔ بچوں سے محبت کرنا۔ لوگوں سے برا ترافع پیش آنا۔ ہم گتے چلے جائیں تو دفتر ہو جائے اور

یہ مضمون ختم نہ ہو۔ غرض کہ سیکڑوں ہزار دن ڈیوٹیوں کے متعلق ہیں۔

ایک پُرانے زمانے کے حاکم کی نقل ہے۔ وہ بدرجہ غایت غیر متدین اور اپنے کار منصبی میں کامل و جود تھا۔ رعایا سخت نالان تھی۔ ملازمت سرکاری میں تو ان کی یہ حالت تھی اور خانگی معاملات میں اس درجہ رحم آپ کے مزاج میں تھا کہ جب چوہین سورخون سے ٹھکرتی تھیں تو یہ آٹھا اپنے ہاتھ سے اپنے پیچھے کتے بھرتے تھے۔ صبح شام گھڑی ڈوگھڑی آپ کا یہی مشغلہ ہوتا تھا۔ کبھی کبھی آنٹے کی گولیاں بنا کر تالاب کی مچھلیوں کو کھلانے چلے جاتے تھے۔ اپنے نزدیک نوہ بڑا کام کرتے تھے۔ اور ممکن ہے کہ بعض بے دانشوں کے نزدیک ممدوح بھی ہوں لیکن اہل خرد انکو مانجھ لیا میں بتلا سمجھتے تھے۔ کیون ۶۔ اسیلے کہ جو سب سے اہم ڈیوٹی انکے متعلق تھی اسکی پروا انکو کچھ نہ تھی اور چوٹی ڈیوٹیوں میں جھکے ڈیوٹی ہونے میں بھی کلام ہو سکتا ہے انکو اس قدر اہم تھا۔ انسان کو اتنا وقت نہیں ملتا کہ وہ اپنی تمام ڈیوٹیوں کو پورے طور پر انجام دے سکے اور اسیلے ضرور ہے کہ وہ اپنی اہم ڈیوٹیوں کا انتخاب کرے اور اسکی بجائے دوسری میں ہنک رہے جس شخص میں اس انتخاب کی پوری قابلیت ہو وہی نوع انسانی کا مایہ ناز ہو۔ مسلمان اپنے زمانہ ترقی میں اپنے کار منصبی کے سمجھنے میں آپ اپنی نظر تھے۔ اور یہی امر انکو تمام عالم پر ہر امر میں غالب رکھتا تھا۔ اب بھی کوئی سیکھنا چاہے تو پورا سبق شرع محمدی ہی میں ملے گا۔

فصل دوازدہم

الرفیق ثم الطريق

اس قولہ کا نشانہ یہ ہے کہ کوئی کام کرنا ہو تو پہلے اس ڈھب کا آدمی ڈھونڈ لو۔

راہ چلو تو سامان سفر کے پہلے راہ کے ساتھی کا بندہ بست کر دو۔ کوئی تجارت
یا کوئی کاروبار کرنا ہو تو سب کے پہلے اُس کام کے لائق کسی ہوشیار گماشتہ کا بندہ بست
کر دو۔ زمینداری کا شوق ہو تو زمینداری سے فائدہ اٹھانا چاہو تو زمینداری کے
لیے روپیہ نکالنے سے پیشتر ایسے کارندہ کی تلاش کرو جو رعایا کے طرز متین سے
واقف ہو۔ رعایا سے لگان وصول کرنے اور انکو راضی رکھنے کے طریقہ جاننا ہو سیر
اور اسکے متعلق تمام امور کے انجام دینے کی قابلیت رکھتا ہو۔ وکالت کا پیشہ کرنا ہو
تو واقف کار محرم کی ضرورت اُس قدر تسلیم کرو جتنی مفصلہ بالا کاموں میں گماشتے اور
کارندے تکو اہم تھائے گئے ہیں۔ کچھ اچھے کاموں کی تخصیص نہیں۔ بڑے کام میں
بھی جب تک تمہارا ساتھی ہوشیار نہیں ہے روفق نہ ہوگی۔ چور چوری میں راجن
رہزنی میں۔ ڈاکو ڈاکر زنی میں اُسی وقت پورے طور سے کامیاب ہو گا اور اسکے
نام کو اُسی وقت شہرت ہوگی جب جان نثار اور بہت والے ساتھیوں سے سابقہ
پڑے گا۔ سکندر۔ جولیس سیزر۔ تیمور۔ نیولین۔ بونا پارٹ۔ نادر شاہ۔ ابراہیم
کے کارنامے پڑھیے تو اچھا ہوتا ہے۔ کیا انہیں کوئی خاصیت ایسی تھی جو دوسرے
انسان میں ممکن نہیں۔ نہیں یہ کوئی عجیب الخلقت نہ تھے۔ بہن آب ایسا آدمی
تھا کبھی قدر بہت اور استقلال کے ساتھ شجاعت کی صفت بڑھی ہوئی تھی گزرتی
کہ وہ انکو ہم سے الگ کر دے۔ مگر اتفاقات اُنکے مساعد ہوتے گئے اور وہ بڑھتے
گئے۔ اور بڑا اتفاق تو ہم بھی سمجھیں گے اور ہر ذی منم ایسا ہی سمجھتا ہے کہ ان لوگوں کو
اچھے اچھے بہادر اور تجربہ کار ساتھی ملے اور انھوں نے اُنکی بدولت اپنی شہرت کا
عہدہ آسمان پر جا لگایا۔ دنیا میں ہم اُسکو بڑا خوش نصیب سمجھتے ہیں جو کوئی کام کرنا چاہے

اور اُس کام کے لائق اُسے آدمی مل جائے۔ اور رعایتِ بد بخت وہ شخص ہے کہ کسی ایسے کام کا منصوبہ کرے جس سے اُسکے ساتھیوں کی طبیعت مناسب نہ ہو یا سب طبیعتوں کے ساتھی اُسے پیشہ نہ آئیں۔ لوگ سمجھتے ہیں کہ دنیا میں سب سے زیادہ بکار آمد چیز زر ہے۔ کسی کا شعر ہے۔

اے زر تو خدا نئی دلیکن بجز سٹار عیوب قاضی الہامانی

لیکن ہمارے نزدیک زر کو آدمی سے کوئی نسبت نہیں ہے سب سے زیادہ قیمتی چیز دنیا میں آدمی کی ذات ہے جس کی کوئی کام کا آدمی ہاتھ آیا اسکو سمجھنا چاہیے کہ بڑی نعمت ملی۔ آدمی کوئی بے کام نہیں آدمی سب کام کے ہیں۔ لیکن ہم کسی آدمی کو اپنے کام کا اسی وقت کہیں گے جب وہ ہماری مدد اس کام میں کر سکے جو ہمارا مرکزِ خاطر ہے۔ اگر ہم حاجتی پیشہ کرتے ہیں اور ساتھی ہمیں ملاچہ روں کا سردار تو ہمارا دیوالہ نکلا دھرا ہے۔ ہم نے چوری کا پیشہ کیا اور ہمکو ساتھی ملا ایک راستباز خدا ترس تو سمجھے کہ اپنے ساتھ وہ ہمیں بھی جیل خانہ لجا گا۔ ہم چاہتے ہیں کہ رہنری اپنا پیشہ ٹھہرائیں اور ساتھی ہمارے بزدل اور ناجور کا ہیں تو سمجھے ہم دھڑے بیٹھے ہیں۔ آج کل ترقی کے بے انتہا وسائل اور پیداوارِ ہمارے سامنے ہیں۔ دنیا بھر علم اور دنیا بھر شوقِ طبیعتوں میں انقلاب کا مادہ عاقبت اندیشی ہمارے خمیر میں۔ ہر کام کرنے کو ہم سب کے پہلے متیار ہونے ہیں۔ لیکن یہ نہیں جانتے کہ ہم اسے کبھی سکتے ہیں ہر کارے دہر دے۔ اگر ہمارے کرنے کا کام نہیں ہو تو کم سے کم ہمیں اتنا تو سوچ لینا چاہیے کہ اس کام سے مناسب رکھنے والے پہلے ڈھونڈ لے جائیں۔ پہلے تو اپنی صلاحی

میں دو قسم کے نوٹس لے تھے۔ ایک تو وہ جو بنگلون کے قریب رہ کر راہزنی کرتے تھے اور دوسرے مکے پڑھون کی جماعت جو آج کل بنگلون سے موسوم تھی۔ آخر اللہ اکثر شاہی عددوں یا شاہی ملازموں کا سہما ڈھونڈ کر اپنا رنگ جاتے تھے اور ہاتھ چند مذہبی طلباء کے عمر و ماتم لکھ پڑھ کر اسی گروہ میں داخل تھے اور حق ع الطریق اے۔ بچے لکھنے پڑھنے کی غائت جانتے تھے۔ اب نئے خیالات اور نئی تعلیم نے بہت کچھ اس بارہ میں اصلاح کی اور کرتی جاتی ہے۔ اب لوگوں کے نزدیک یہ بات ذہن نشین ہوتی جاتی ہے کہ لکھنے پڑھنے کی یہ غائت کہ و دات قلم لیکر کسی کچہری کا سمارا کچل لیا اور جھوٹ سچ کی کر دفریب سے دو پیسہ شام کو گھرا لے نا پسندیدہ بات ہے۔ اب طلباء مدرسہ نئے نئے منصوبہ باندھتے ہیں۔ تجارت ایک نہایت وسیع شاخ ہے اس کے مختلف شعبوں پر غور کرتے ہیں۔ نئے نئے کارخانوں کے اجراء و حرفت و صنعت میں ترقی دینے کا منصوبہ باندھتے ہیں اگر زمانہ ناسعدت نہ کرے اور مانعہ نہ کاروبار سے نقصان کی صورتیں پیدا نہ ہوں تو نہ معلوم یہ نو تعلیم یافتہ کیا کچھ نہ کر ڈالیں۔ ایسی حالت میں ہم اپنے ہونہار فوجانوں کے سامنے نہایت اُمید کے ساتھ عربوں کا پورنا مقولہ پیش کرنا اپنا انسانی فرض سمجھتے ہیں اور اس لیے ہم اس مضمون کو اسی مقولہ پر ختم کرتے ہیں جس پر ابتدا کی تھی۔ الرفیق غم الطریق۔

فصل تیسرے میں

قومی امتیاز

قومی امتیاز ہندوؤں کے ساتھ مختص نہیں ہے۔ ہر قوم میں اس کا وجود کم و بیش

پایا جاتا ہے۔ ان صورتیں مختلف ہوتی ہیں۔ اس اختلاف صورت کی وجہ سے جتنا چاہو ہندوؤں پر الزام رکھ لو۔ لیکن فیصلہ کرنا مشکل ہوگا کہ ہندوؤں کا جو اعتراض تم پر ہے وہ صحیح ہے یا تم جو الزام ہندوؤں پر عاید کرتے ہو وہ زیادہ باوقفت ہے۔

فاتح و مفتوح میں قومی تفرقہ اور اس کے ساتھ قومی امتیاز لازم ہے۔ ہندوستان کے قدیم فاتح آریہ (برہمن چھتری) لوگوں نے جو سلوک اصل باشندگان ہند کے ساتھ کیا وہ ظاہر ہے۔ لیکن مسلمان کسی طرح ان آریہوں کو قابل الزام نہیں ٹھہرا سکتے۔ جب انہوں نے خود اپنے لیے اس الزام کو قائم رکھا اور اس طرح کہ اپنے مذہبی مسئلہ کو بھی بدل ڈالا۔ تنوین ننانوے مسلمان ہند کے ایسے ہیں جو برہمن اور چھتری کی چھری ہوئی چیزوں کو تو رکھتے ہیں لیکن ان لوگوں کی چھری ہوئی چیز کو نہیں کھا۔ تے جیسے برہمنوں اور چھتریوں کو نفرت ہے۔ حالانکہ جن مسلمانوں کے نزدیک غیر موحدون کا چھوٹا کھانا کھانا ماروا ہے اور زیادہ تر مسلمان اسی عقیدے کے ہیں۔ ان کے نزدیک مذہب کے رد سے اس بارہ میں تمام غیر موحدون کا درجہ سادی ہے وہ برہمن ہوں یا چارہوں۔

عرب انہی ابتدائی فتوحات میں دوسری قوموں کو عجی کہتے تھے۔ یہ عجی کا لفظ ابتدا میں دیا ہی سمجھا جاتا تھا جیسا اگر زیر ہندوستانیوں کے لیے نیشو کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ مسلمانوں میں کلمہ پڑھنے کے بعد غیر قوم کے ساتھ جو درجہ اخوت کا قائم ہو جاتا ہے اس کی نظیر دوسری قوم اور مذہب میں ملنا مشکل ہے اور عام طور پر یہی کہا اور سمجھا جاتا ہے کہ مسلمانوں نے اپنے مسلمان بھائیوں میں قومی امتیاز کا بھی

خیال نہیں کیا۔ لیکن پھر بھی دلوں کی کیفیت کو کیا کیا جائے۔ کہ اور مدینہ کے باشندے جو پیغمبر خدا کے وقت میں مسلمان ہو گئے تھے انکو عرب سمجھے جیسے کہ مسلمانوں پر ضرور ایک خصوصیت تھی۔ خود انہیں بھی اہل بیت کا درجہ ضرور بڑا سمجھا جاتا ہے۔ یہ خصوصیت نسلوں میں بھی منتقل ہوئی۔ مسلمانوں میں پہلے اہل بیت اُسکے بعد مکہ اور مدینہ کے باشندے پھر عرب کے عام باشندوں کا درجہ ہے۔ اسکے بعد ان لوگوں کا درجہ ہے جنکو عربوں نے اسلام کی تعلیم دی۔ جہانگیر عرب۔ ایران اور مصر کو تعلق ہے ان مروجہ پرست کم لحاظ ہوتا تھا اور ہوتا ہے۔ لیکن ہندوستان میں اس اختلاف نے بہت زیادہ رد و دفع پکڑی۔ ہندوؤں کی طرح برہمن۔ چترشی۔ ویش۔ شودر کے سے درجے تو نہیں قائم ہوئے۔ لیکن پھر بھی مسلمانوں کی اعلیٰ قوم کے چار درجے قرار پائے۔ شیخ سید۔ بغل۔ بھٹان۔ عرب کے لوگ عموماً شیخ کہلاتے ہیں۔ اور بغل ایک قوم ہے جسکو سلطنت منلیہ کے نام سے بخوبی سمجھ سکتے ہیں۔ اسکے بعد بھٹانوں کا درجہ ہے جو افغانستان، افغانستان کے گرد و نواح سے ہندوستان میں آئے یہ مروجہ باعتبار اُس وقت کے نہیں قائم ہوئے جو ان قوموں کو ہندوستان میں حاصل تھے۔ بلکہ باعتبار مروجہ اسلام کے یہ درجے قائم ہوئے تھے اہل عرب اس درجہ سے قابلِ تعلیم ضرور تھے۔ کہ اسلام کا سچا نشہ اُسی وقت تک قابو نہ ہوا۔ جب تک یہ عربوں کے ہاتھ میں تھا۔

ہندوستان میں شیخوں کی سلطنت شاید کبھی نہیں ہوئی۔ منلیہ اور بھٹانوں کی سلطنت عرصہ تک رہی۔ لیکن شیخوں کا درجہ ان بادشاہوں اور اراکینِ سلطنت کے

دہلی میں مذہبی رعایت سے دلیا ہی تھا جیسا ہندوؤں کے راج دہلی میں تھا۔
 کہ شیخ کوئی قوم نہیں بلکہ ایک تعلیم کا لفظ ہے جنہاں کے قبل عرب میں اسی طرح
 استعمال کیا جاتا ہے جیسا کہ مسٹر۔ باسٹر کا لفظ انگریزی میں معلوم نہیں کہ ہندوستان
 میں قوم کو اس لفظ سے کیوں تعبیر کرنے لگے۔ زمانہ موجودہ میں شیخ کا لفظ جن
 معنوں میں استعمال کیا جاتا ہے بیان اسکی تصریح کی ضرورت نہیں ہے خصوصاً
 ہر کہ ہندوؤں کی دیکھا دیکھی مسلمانوں نے بھی ایک طرح اپنی قوم کو ہندوستان
 میں تقسیم کیا۔ اور یہ سمجھے کہ قومی امتیاز کے منانے اور عزت و شوکت قائم کرنے کو اسلام اُتر آقا۔
 یہ غلط ہے کہ انگریزوں میں قومی امتیاز نہیں ہے۔ جتنا ہندوستان میں یہ قومی
 امتیاز کا احساس کرتے ہیں وہ مسلمانوں اور ہندوؤں کے خیال سے بھی بعض امور میں
 بڑھا ہوا ہے۔ انکے بیان میں تین درجے قائم ہو گئے ہیں۔ پورچین۔ پورٹین۔
 نیٹو کرچین (دوبی عیسائی) پورچین لوگ پورچین سے بھی بالکل علیحدہ رہنا چاہتے
 ہیں۔ پورچین گو یا بین بین بین نیٹو کرچین کے ساتھ جان تک ہموکد کیفیت
 اور تجربہ ہے کسی کام میں پورچین شرکت پسند نہیں کرتے۔ طرز تمدن سے بالکل یہ
 نہیں معلوم ہوتا کہ انہیں مذہبی اخوت ہے۔ مسلمانوں میں ایک ادنیٰ درجہ کا شخص
 مسلمان ہونے پر جو درجہ حاصل کر سکتا ہے وہ بڑے سے بڑا نیٹو عیسائی ہو کر
 عیسائیوں میں حاصل نہیں کر سکتا۔ خلاصہ یہ ہے کہ جس طرح ہر شخص اپنے کو
 دوسروں سے اچھا سمجھتا ہے ویسے ہی ہر قوم اپنے کو دوسری قوم سے اچھا سمجھنے
 کی خواہش کرتی ہے اور جب اس خواہش کے ساتھ تائبہ غیبی مثال
 ہوئی تو قومی نفرت پیدا ہوئے بغیر نہیں رہتی۔ اسی قومی نفرت کا نام ہر قومی امتیاز ہے

مختلف حالتوں میں مختلف طور پر ظاہر ہوتا رہتا ہے۔

اسلام کا بھی ایک زمانہ تھا اور مدت تک وہ زمانہ قائم رہا۔ تمام دنیا میں انکی عظمت تسلیم کی جاتی تھی لیکن قومی امتیاز کو وہ ہمیشہ برا سمجھتے تھے اور یہی ایک دنیا میں ایسی قوم ہوئی ہے جس نے اپنی ترقی کے زمانہ میں اسکا قائم رکھنا کیرا سکے مشائے کی فکر کی ہے۔

عرب زمانہ جاہلیت میں بھی خود کو دنیا کی تمام قوموں سے شریف تر سمجھتے تھے اور اس بارے میں دو بہت سخت تھے۔ اسلام نے جو انکا دھبہ بڑھایا تو انکو اور تیز ہونا تھا لیکن یہ تعجبات اسلام سے ہے کہ بجائے تیز ہونے کے وہ اور نرم ہوتے گئے۔ غیر قوم کے ساتھ وہ اپنی لڑکی زمانہ جاہلیت میں بیاہتے نہ تھے۔ پیغمبر خدا نے اول اول خود اپنی بھوپھی زاد بہن کی شادی زید ابن حارثہ سے کی اور یہ امر اتنا محترم بالشان قرار پایا کہ قرآن میں بھی اسکا تذکرہ آیا۔ قریش شروع شروع اس پر اعتراض ہوئے لیکن جب آنحضرتؐ نے سمجھا دیا کہ اسلام مسلمانوں میں اس امتیاز کا مشائے والا ہے تو وہ سب کے سب چپکے ہو رہے اسکے پیغمبر خدا کی نسل میں مفتوحہ قوم کی لڑکیاں بیاہ کے ذریعہ سے داخل ہوئیں اور اکثر ائمہ انصاریہ کی نسل سے پیدا ہوئے۔ خلفائے مجدد نے بار بار اپنی لڑکیاں نو مسلموں سے بیاہیں اور جب تک مسلمانوں کی ترقی کا زمانہ تھا اس قومی امتیاز کا ٹھانا اور تمام مسلمانوں کے ساتھ اخوت اسلامی کا مساوی درجہ برپا کر رکھ کر وہ قومی شعار اور ادنیٰ ترقیوں کا سبب سمجھتے تھے۔ شاہان ہند کے اچھے دنوں میں بھی اسکی تقلید ہوتی رہی۔ غلام پادشاہوں کے سلاطین میں جتنے بادشاہ ہوئے انہیں سے

اکثر سابق بادشاہ کے داماد تھے۔ بہت سی مثالیں اسکی ہیں کہ مسلمان بیاد شاہی
میں صرف کفو کا خیال رکھتے تھے اور وہ بھی لازمی طور پر نہیں۔ غیر کفو میں بھی نکل جاتا
تو وہ بھی جائز تھا۔ کفو کے معنی صرف مساوات کے تھے یعنی طرز زندگی اور طریقہ
بود۔ باش میں عورت اور مرد کا مساوی درجہ ہونا انکی آئندہ سبب اور خیالات کے مساوی
کے لیے مناسب سمجھا جاتا تھا۔ اب جو دستور مسلمانوں میں جاری ہے کہ پہلے بڑی
دیکھتے ہیں اسکے بعد بڑے۔ علم اور اخلاق پر نظر ڈالتی ہیں۔ یہ زمانہ حال کا دستور ہے
زمانہ عروج میں اسکی مثال نہیں ملتی۔

کھانے پینے اٹھنے بیٹھنے میں کسی قسم کا قومی امتیاز نہ مسلمانوں میں پہلے تھا
اور نہ اب ہے۔ کلمہ پڑھنے یعنی اخوت اسلامی قائم ہوتے ہی تو مسلم تمام امور
میں جہانگیر، انکو قومی امتیاز سے تعلق ہے حقیقی بھائی کے برابر ہو جاتے ہیں۔
اسلام کے پیدا کرنے میں اس صفت نے بڑی بڑی مدد دی تھی اور اب بھی اس سے
بڑی مدد دیتی ہے اگر کوئی تبدیل مذہب کرنا چاہے تو سب سے زیادہ سہولت
اسکو اسلام اختیار کرنے میں حاصل ہوتی ہے۔ چین اور افریقہ میں جہانگیر کو
اسلامی نہیں ہے لیکن اسلام کو روبرو دڑتی ہے۔ اس اخوت اسلامی کے
اصول سے بڑی مدد ملتی ہے اور عیسائی سرخ اسکو حیرت اور پسند کی نگاہ سے
دیکھتے ہیں۔

فصل چہارم

عجل اور آسراف

عجب ہے کہ فرعونیاہی و فائت سخاوت کو بھی لوگ عجل کہتے ہیں۔ آدمی

جو کچھ پیدا کرے اسے خود کھائے اور اپنے اعزہ کو نہ دے وہ بیشک بخیل ہے
 خود بھی نہ کھائے تو اس سے بڑھ کر بخیل ہے۔ خود کھائے اور دوسرے کو بھی
 کھائے یہ سخاوت ہے۔ خود نہ کھائے اور دوسرے کو کھائے یہ غایت بخیلی
 ہے۔ اب اگر کوئی اس سے بھی ترقی کر جائے یعنی نہ خود کھائے اور نہ دوسرے
 کو اپنی انگلی کے سامنے کھا کر لطف حاصل کرے بلکہ دوسرے کے لیے اس طرح
 دولت جمع کر جائے کہ وہ اس کے مرنے پر متفرن ہوں یعنی اس لطف سے بھی
 اپنے کو محروم رکھے جاہل سخا کو احسان کرتے وقت حاصل ہوتا ہے تو اس
 ببر یا فاضل کو تجل سے تعبیر کریں گے یا سخاوت سے؟ سوال نہایت شیرعادی
 عام طور پر ایسا شخص بڑا سمجھا جاتا ہے۔ لیکن گفتگو یہ ہے کہ ایسے بے نفس شخص
 کو جو تمام محروم دوسرے کے لیے مزدور و مبتلا رہا بجاے اصلاح الصالحین کہنے
 کے لوگ اسجل التجلا کہیں کہتے ہیں؟ ایسا شخص بڑا مزدور ہے لیکن ہرگز بہرگز
 بخیل نہیں ہے۔ اسکو بخیل نہ کہو۔ بدترین خلائق کو کس صفت سے یہ ایسے
 ذلیل درجے میں قائم ہوا؟ یا کس اخلاقی بُرائی میں اسکا فضل داخل ہوا؟ اسکا
 جواب آئندہ سطر دوں میں ہے۔ ہم اسکو تجل سے نکال کر اسرا میں داخل کرتے
 ہیں اور بجاے بخیل کے اسے مسرف ثابت کرتے ہیں۔

مزدور سے زیادہ کسی چیز کا صرف کرنا اسراف ہے۔ مسلمانوں کے مذہب میں
 اسراف بہت مذموم ہے۔ خدا نے بندوں کو اپنی نعمتوں کا محتاج بنایا اور نعمتیں
 ایسے پیدا کیں کہ بندوں کی ضرورتیں اُسے رُبح ہوں۔ لہذا ایک شخص مزدور سے
 زیادہ نعمت اپنے صرف میں لائے تو وہ گویا بقدر غیر ضروری صرف کے دوسرے کی

حق ثانی کرتا ہے مثلاً ایک قافلہ میں چار شک بانی ہے اور تین آدمیوں کو دن بھر اسی سے اپنا خشک گزار کرنا ہے۔ ایک قافلہ کو غسل کی احتیاج ہوئی۔ دو چار لوٹ بانی اسکے نہانے کو کافی ہے۔ اب بھاسے دو چار لوٹ بانی کے تمام مشکلا نہانے میں خالی کر دے تو کوئی اسکا ہاتھ پکڑنے والا نہیں ہے۔ لیکن ایسا کرنے سے اسکو کوئی خط نہیں ملے گا اور دن بھر قافلے والے پیاس سے بھیجیں رہیں گے۔ کوئی نعرہ برسی قانون ایسا نہیں ہے جو نہانے میں زیادہ بانی صرف کوٹنے کو روکے۔ لیکن اخلاقی قانون اس صرف بھیا کو اسراف بتاتا ہے اور سخت مذموم ٹھہراتا ہے۔ اسی طرح چار دن کے موسم میں کوئی امیر دو چار پانچ کتل بھانے کی جگہ پر ہزار کتل تہہ بہ تہہ بھجا کر آرام کرے اور ایسا کرنے سے مال کا معیج کرنا مقصود نہ ہو تو یہ فعل عیب بھی داخل اسراف ہے یعنی محکمہ بھر کے لیے جب قدر کتلوں کی ضرورت تھی اتنے کتل تنہا ایک شخص نے بلا ضرورت اپنے صرف میں رکھ کر گویا تمام کتلہ مالوں کے حقوق پر ایک گز نہ تصرف بھجا کیا۔ لیکن تصرف بھیا کا الزام صرف طور پر عاید نہیں ہوتا اس لیے اخلاق نے کہا اسے منصرف بھیا نہ کہو صرف کہو۔

ایک شخص کی عادت ہے کہ رات کو وہ تمام کر دن میں بے درجہ سیکڑن لپیٹ روشن رکھتا ہے۔ بیان تک کہ وہ نرے میں جا کر سو رہا ہے جب بھی تمام کو زمین سیروں تیل بھکا آتا ہے۔ اس یہودہ حرکت کو کس مدین داخل کریں گے؟ اسراف میں۔

اے گورنر روشن شمع کا فوری بند کر دینا چاہیے۔ شہر میں کئی شہر میں نیا بند چرائے۔ محفل اس لیے نہیں کہ کل خود اسکے پاس مال نہ ہو گا تو اسکو تکلیف ہوگی۔ بلکہ اس لیے بھی ہے۔

ہر کسی نے اپنے بندوں کی آسائش کے لیے جو زمین پیدا کی ہیں انکا
بر ضرورت مرث کرنے والا ہمتوں کی قدر نہیں کرتا کفہ ان نعمت کرتا ہے۔
مصلحت بالامثالین اس امر کے سمجھانے کو کافی ہیں کہ کسی شکر کو ضرورت سے
زیادہ مرث کرنا بے محل مرث کرنا اسراف کہلاتا ہے۔

اب جس نے دولت اسلئے رکھ چھوڑی کہ اُسکے مرنے پر دوسروں کے
کام آئے وہ دولت کو بے محل مرث کرتا ہے اور اسلئے ضرور مرث ہے۔
رکھنے والا تو اسلئے نہیں رکھتا کہ دوسرے مرث کریں لیکن نتیجہ بر نظر ڈال کر بھی
کہا جاتا ہے کہ وہ دوسروں کے لیے جمع کرتا ہے۔ جمع کرنے والے کا خیال تو
یہ ہوتا ہے کہ میں ہمیشہ زندہ رہوں گا اور میں پیدا اسلئے کیا گیا ہوں کہ دوست
جمع کر رہوں۔ وہ سعدی کے منقہ کو کہ مال برائے آسائش عمر است نہ عمر
ادبرائے گرد کردن مال کو نہایت ہی صارت سے سمجھتا ہے۔ جیتے ہی اپنے
اور اپنے تمام متعلقین کے حقوق کو پامال کر کے مار گنج کی طرح خزانہ ضائع
کرتا ہے اور مرنے دم اپنے ورثہ کو اجازت دے جاتا ہے کہ مال مفت بل
بے رحم وہ خوب دولت اٹرائیں۔ اور بجائے شکر گزار ہونے کے صبح و شام
مرنے والے کی بُرائیاں کیا کریں۔

میراے خاندان چہ سنگ و جہ زر جو لوگ آنکہ بند کر کے زمین میں روپیہ
گاڑتے جاتے ہیں یا کسی اور طریقے سے دولت اس طرح بڑھاتے ہیں کہ
محض جمع کرنا مقصود ہوتا ہے خراج کرنا نہ نظر نہیں ہوتا۔ تکلیف سے بسر کرتے
ہیں بیکون مرنے ہیں۔ اپنے متعلقین کو بھوکا رکھتے ہیں۔ وہی رات دولت

بڑھنے کی دعائیں کرتے ہیں۔ ایسے اشخاص بد نصیب ہیں اللہ انہیں نہیں
منسلک ہیں۔ غنی نہیں ہیں۔ فقیر ہیں۔ سزائیں ہیں ذلیل ہیں۔

لیکن اسکے ساتھ ہی سُرف بخل سے بھی زیادہ بُرا ہے۔ بخیل مرنے لے
یا اپنے لگانوں کے لیے بُرا ہے۔ سُرف اپنے اور اپنے لگانوں کے لیے
بُرا ہے ہی تمام دنیا کے لیے بھی بُرا ہے۔ اسراف کے ساتھ دنیا جہنم کی
جوائیاق لازم ہیں۔ مال کے بیوقوف مرنے سے کفرانِ نعمت ہی کا التزام
سُرف پر عاید نہیں ہوتا بلکہ وہ ملی طور پر چوری کرنے۔ جھوٹ بولنے۔ دغا دینے۔
غریب کرنے پہ بھی مجبور ہوتا ہے۔ جو شخص اپنے مال کی قدر نہیں کرتا دوسروں کے
مال کی بھی قدر نہیں کرتا۔ جو اپنی دولت کو بھٹی سمجھتا ہے وہ دوسروں کے مال کو
بھی بھٹی سمجھتا ہے۔ اور دوسروں کی چیزیں لینے میں اُسے اتنا بھی دریغ نہیں ہوتا
جتنا مٹی کے ڈے اٹھانے میں پرہیزگاروں کو ہوا کرتا ہے۔ اللہ سُرفوں کو
ہرگز پسند نہیں کرتا۔ اس سے زیادہ اور کیا مذمت سُرفوں کی ہو سکتی ہے۔

قرآن میں اسکے متعلق نہایت ہی معتدل حکم حکمتوں سے بھرا ہوا مخصوص ہے
”خُشْچِ کَرْنِے دَے فَضْلُوْ خُرْجِیْ مَکْرَمِیْنِ اَوْ رِہْ بَہْتِ تَکْدِ سِتِیْ کَرْنِیْ۔ اَنکَا خُجْ دَوْلَتِ
کے مِیْنِ مِیْنِ مِیْنِ ہُڑا“

فصل شانزہم

حسن پرستی

حسن پرستی کے معنی ہونا ہی ہوتا ہے کہ نہ تو کپا کپا کرے صاف ہوں۔ گھر

سے اٹھ کر صاف ہو۔ (سورۃ الاحزاب ۴۳)۔
سے دھو کر صاف ہو۔ (سورۃ الاحزاب ۴۳)۔

صاف ہون۔ نئے والے اچھے ہون۔ جوتے بگڑ نہ ہو۔ بال صاف ہونا۔
 چین کا حقوق ہو۔ بھولوں سے نسبت ہو مکان کی چیزیں قریب سے رکھی
 ہوئی ہوں۔ جگہ یہ دمن ہے اُنکے اوقات اچھے ہیں اور اخلاق اچھے ہیں۔
 لوگ قوت کی نظروں سے اُنکو دیکھتے ہیں اور وہ بھی فی الجملہ دنیاویسی دارالہون
 میں خوش رہ سکتے ہیں۔ اور اگر حسنِ پرستی سے خوبصورت عورتوں کا نظارہ
 مراد ہے تو اسکا خباہت ہمیشہ غیر ملکیں رہتا ہے اور سب کی نظروں میں ذلیل رہے گا۔
 یہ نہایت بُری بات ہے۔ خدا اس سے بچائے۔ جبکو اسکا خبط ہوا وہ دین
 اور دنیا دونوں سے گیا۔

خدا ہی علامہ وصال صنم۔ نہ اُدھر کے ہوئے نہ اُدھر کے ہوئے

گنہگاروں جہاں کام سے ہم۔ نہ اُدھر کے ہوئے نہ اُدھر کے ہوئے

یہ شعر شاعرِ دل کی سہلی ٹوٹ ہے اور اس موقع پر غروبِ چہان بھی نہیں ہے۔
 لیکن یہاں اس غرض سے نقل کیا کہ شاعر کچھ نہ سہی حسنِ پرستی کے تو استاد
 ہوتے ہیں۔ گویا استاد دفن کرتا ہے کہ حسنِ پرستی میں وصالِ صنم تو ہوا نہیں۔
 خدا اللہ کو جانتا ہے۔ صنم سے مراد ہے محبوبِ مرغوب اور خدا سے معافیاً اشارہ
 ہے اخلاقِ حسنہ کی طرف تو معنی یہ ہوئے کہ تمام اخلاقِ حسنہ تو خاکِ مین
 مل گئے۔ لیکن کوئی صورتِ قابلِ المیہان نظر نہیں آئی۔

یہ صنفِ ماورِ ضاحت سے یوں ذہن نشین ہو سکتا ہے کہ عورتیں فی الواقع
 حسین نہیں ہیں۔ صرف یہی نہیں کہ پھل کھینچے۔ درخت کی نئی نئی چہان بعض
 چاند کے چھوٹے چھوٹے پتے عورتوں سے حسین تر ہیں بلکہ اپنی نوع میں بھی

مردوں سے عورتیں جن میں گرمی ہوئی ہیں۔ اور انشاب کی شکل گری ایک
 خدا شمس ہے۔ جوانی سے اترنے پر دوسرے مرد عورت کا مقابلہ کیا جائے تو
 مرد بدرجہا عورتوں سے حسن میں برتر ہے ہونے نظر آئیں گے۔ آخری عمر کو
 لیجیے۔ کوئی ساٹھ برس کا بڑھا ہو چکی ڈاڑھی اور سر کے سفید بال بچتے ہیں
 ڈاڑھی منقطع ہو۔ پیشانی پر بزرگی کا نور ہو۔ تو اسکی باتیں سنکر اسکا چہرہ دیکھ کر
 لطف آجاتا ہے۔ لیکن اسی سن کی کوئی عورت کسی طرح اس مرد کے حسن کا
 پانچواں بھی نہیں ہو سکتی۔ ہر گز مرد میں اسکا تجربہ ہو سکتا ہے۔ ساٹھ سال کا
 بھائی اپنی بیوا ساٹھ سالہ بہن سے دگوبہ کیسی ہی سڈول اور وہ بیڈول ہوا خوشنا
 معلوم ہوگا۔ جانوروں میں بھی عمر انوارہ سے خوشنا ہوتا ہے۔ چوندہ پرندہ۔ بھری۔
 بڑی۔ مچھلی۔ کرہی جتنے جاندار ہیں۔ سب میں بلا استثناء زادہ سے حسین نظر
 آتا ہے۔ زیادہ کھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ یہ بات مانی ہوئی ہے کہ تمام مخلوق
 میں غریب نسبت مادہ کے حسین ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ علم نباتات جاننے والے
 جو درختوں اور پودوں میں نر اور مادہ کا امتیاز کر سکتے ہیں اس کتیبہ کو بھی بطور قانون
 قدرت کے مشاہدہ کرتے ہیں۔ اب معلوم ہوا کہ عورتوں کا حسین نظر آنا محض نظر
 کا دھوکا کا نام ہے اور اس غریب دہی میں قانون قدرت کی مشاطہ گرمی قابل
 حیرت ہے۔ اور انشاب کی۔ لغزہ عورتوں کی طرف اشارہ بیتابی بل مردوں کی
 طرف یہ دو بلائیں قانون قدرت کا اشارہ پاکر اسدھجہ شریب انسانی کی دوپے
 ہوتی ہیں کہ خدا کی بناء۔ عقل ہی ایک شو ہے جو اسوقت انکا مقابلہ کر سکتی ہے
 اور جسکی مدد سے انسان اپنی شرافت قائم رکھ سکتا ہے۔ جب عورتوں کے چہرے

سے شباب کی خول اور جاتی ہے اسوقت مردِ ملن کو معلوم ہوتا ہے کہ وہ کس غلافِ فیض میں تھے۔

اور انشاب کی یہ کیفیت ہے کہ تمام عورتوں میں یہ ایک وقت مساوی طور پر غفلت سے عطا کیا جاتا ہے۔ اور اسکے قیام کا زمانہ بہت ہی تنگ اور محدود ہوتا ہے۔ عالمِ شباب میں تمام عورتیں ایک درجہ رکھتی ہیں۔ شباب جانے پر بادی النظر میں تفاوتِ مراح پیدا ہوتا ہے لیکن جتنی چیزیں کہ مردوں کو فی الواقع راستبازی کے ساتھ فرض رکھ سکتی ہیں وہ بھروسہ قائم رہتی ہیں۔ اور انشاب ایسی بیکار اور فوغِ غرض چیز کی پیروی میں عورتوں کے دیگر اخلاقِ حسنہ کی قدر و نگار ایک حد تک بیدار نشی ہے۔ اور انشاب کی ابد فریبیوں پر نظر کر کے دانشمند کا یہ کام ہے کہ اسکو ذلت کی نظر سے دیکھے۔ ایک عورت پر ہم آج جان دینے ہیں۔ اور جانتے ہیں کہ کل یقیناً اور انشاب اسکا ساتھ چھوڑ دے گا تو ہم بھی نظرِ پیرلین گئے۔ آج ہم حیلے لیے مٹے جاتے ہیں کل بے حیثی کا بھڑ دل پر کہہ کر اسدِ جہ کو اس سے کنارہ کشی کریں گے کہ نام سے غفلت اور صورت سے دھشت پیدا ہوگی۔

اور انشاب کے ساتھ بھی یہ جھگڑا ہے کہ کسی کی آنکھ نے ہکو بھقا کر کے اس تک پہنچایا تو پھر گندہ دہنی نے ہکو بھگا یا۔ کسی کے بٹسم پر ہم جان و دل فدا کر رہے تھے لیکن جب دیکھا کہ وہ بٹسم ہمارے ساتھ مختص نہیں ہے تو بے انتہا کشیدگی پیدا ہوئی۔ آنکھوں نے تو ہکو بھلایا۔ لیکن قریب جانے پر دانتوں کی ناہمواری اور مسئلہِ حسن کی بے ترتیبی نے پھر ہکو بھگا یا۔ کبھی ظاہری حسن سب پر بالا نظر آتا ہے اور کبھی صفتِ سب سے بڑی صفتِ معلوم ہوتی ہے۔ بہت سی مثالیں ایسی ہیں کہ

آوارہ مزاج حضرات مختلف وجوہ سے اپنی بیویوں کو کبھی ایک نظر بھی نہیں دیکھتے تھے۔ گتے۔ بی بی اور گھر کے بچے ہوئے جانزدن سے تو کبھی گفت بھی ہوتے تھے۔ بی بی کا درجہ ان جانزدن سے بھی کم تھا۔ بی بیان گویا جامات سے بھی بدتر تھیں۔ ستون خانہ سے بارہا تکیہ لگا کر بیٹھے ہو گئے لیکن بی بی سے کبھی اتنی بھی قرب نہیں ہوئی۔ ان ظالم مردوں کے مرض الموت میں جو خدمتیں انکی بیویوں نے انجام دیں وہ نمونہ حیرت تھیں۔ مہینوں چار پائی کے نیچے کٹڑن کی طرح بیٹھی کھینچ اور ستون خانہ کی طرح رات رات بھر سرانے کھڑی رہیں سرنے والے نے خدا سے دعا کی کہ خدا دنا میرے اعمال ایسے نہیں ہیں کہ میری نجات ہوا و جنت نصیب ہو لیکن اگر تو نکو کاروں کے صدقہ میں مجھ ایسے ناپاک طینت کی خطائیں سناں کر کے جنت دینا چاہے تو میری مرف یہ تمنا ہے کہ اس میں بجائے بہت سی مردوں کے مرف یہی ایک جان نثار بی بی بھکولے۔

ادھر کی تحریر سے معلوم ہوا کہ عورتیں فی الواقع حسین بنیں ہوتیں۔ لیکن اگر وہ بظاہر حسین ہوں یا ماواں شباب کی گھکاریوں سے حسین معلوم ہوں جب بھی حسن اخلاق حسن عادات و فیر و بہت سے امور خارجی ایسے ہیں جو حسن صورت سے کہیں زیادہ قابل قدر ہیں اور سب کا کسی ایک عورت میں جمع ہونا غیر ممکن نہیں تو محال ضرور ہے۔ خدا اپنے تمام علیات کسی ایک انسان میں ہرگز جمع نہیں کرتا وہ بھگتہ رسی مسکات کے ساتھ تقسیم کرتا ہے۔ کسی کو ایک چیز دیتا ہے تو دوسرے کو دوسری چیز عطا کرتا ہے اس قدر جاننے کے بعد ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ خود کو شراب پیئے یا خیدن کھانے کا عادی بنانے سے بدتر جابر اسے حسن پرستی کا فوگر کرنا یا بھگلو اسکی چاٹ ہے وہ کبھی

کسی عورت سے خوش نہیں رہتے ہمیشہ موجودہ حالت سے بالاتر حالت کی فکر کرتے ہیں اور مرنے دم تک مایوسی کی حالت میں بسر کرتے ہیں اور ناکام رہتے ہیں۔

ماحصل ان تمام باتوں کا یہ ہے کہ عورت قانون قدرت کے لیے ایک خدو یا چیز ٹھہرائی گئی ہے اور اس لیے مردوں کے دلوں میں ایک خاص قسم کی کشش عورتوں کی طرف جس سے عورتیں باری النظر بن جاتیں معلوم ہوتی ہیں۔ لیکن یہ حسن ایک خارجی چیز ہے مگر عورتیں بذاتہ حسین ہیں۔ اور جس کوئی چیز ہے تو وہ خود انکی ذات میں ہے۔ جو اپنی بیبیوں پر فتاحت کرتی گئے تو انکی نظروں میں بیبیاں تمام جہان کی عورتوں سے حسین معلوم ہونگی۔ اور اپنی بیبیوں کو چھوڑ کر جو حسن کی تلاش میں چلے لگائیں گے تو نظروں سے گھر کی عورتیں گر جائیں گی اور باہر کی عورتیں حسین نہ معلوم ہونگی۔ نوجوانوں کو اس بلا سے عین پرستی سے بچانے کے لیے سب سے عمدہ حکمت شرع محمدی نے یہ نکالی کہ بغیر شہوت یعنی بے ضرورت جائز کسی نامحرم عورت کی طرف دیکھنا مردوں پر قطعاً حرام (نا جائز) کر دیا اور اس لیے بلاد اسلام میں جہان احکام شرعی کی پابندی ہی بلا سے حسن کے ستارے ہوئے بہت کم ملے ہیں۔

فصل شانودہم

جہاد

جہاد کے معنی ہیں کوشش کرنا۔ جہاد فی سبیل اللہ کے معنی ہوئے خدا کی راہ میں کوشش کرنا۔ مقاتلہ فی سبیل اللہ کو بھی جہاد کہتے ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ جہاد مسلمانوں پر فرض ہے۔ لیکن فرضیت کے سمجھنے میں اور اسکی نوعیت دریافت کرنے میں عوام میں غلط فہمی پھیلی ہوئی ہے۔ حتیٰ کہ بعض مجاہدین کے غیر مذہب والوں کو

تخل کرنے کو جہاد سمجھتے ہیں۔ حالانکہ یہ غلطی ہی نہیں ہے بلکہ گناہ کبیرہ ہے۔ پہلے ہم جہاد کی فرضیت کو ظاہر کر دیں گے اور اسکے ساتھ ہی اسکی نوعیت بھی بتائیں گے بعد ازاں یہ بتائیں گے کہ اسوقت ذریعے کیسے کوئی جہاد کرنا چاہے تو کیا کرے۔

انسان انسان کا دشمن ہوتا ہے۔ اور ہر انسان کو انسان کے مقابلہ میں حملہ کرنے اور حملہ رو کرنے کی ضرورت ہوتی ہے۔ انظام قائم رکھنے کے لیے ہر ایک گورنمنٹ اپنے بنائے ہوئے قانون سے یا قانون ربانی کے ذریعہ سے اُن حملہ آوروں کے حملوں کی دیکھ بھال کرتی رہتی ہے۔ کبھی کسی ایک گروہ یا قوم کو دوسرے گروہ یا قوم کے مقابلہ میں خود سبقت کرنا پڑتی ہے۔ مثلاً ایک گورنمنٹ دوسری گورنمنٹ کے مقابلہ میں دستور زمانہ کے مطابق ہمیشہ لڑتی بھڑتی رہتی ہے اور جس گروہ کی وہ قائم مقام ہوتی ہے اُس سے فوج قائم کی جاتی ہے۔ اس فوج کے قائم کرنے کی صورتیں مختلف ہیں۔ کمپن تو فوج کا لالچ دیا جاتا ہے اور کبھی بھجھڑتی ہوتی ہے۔ اس مہذب زمانہ میں بھی یوگیا میں دونوں طریقے جاری ہیں۔ کمپن تو رعایا کو آزادی ہے کہ فوجی نوکری کرے یا نہ کرے اور کمپن فوجی خدمات ہر شخص پر لازم ہیں اور خاندان یا قبیلہ سے اٹھانے کے منتخب کرنے کے قواعد بنے ہوئے ہیں۔ مسلمانوں کے قانون میں یہی بچھلا طریقہ زیر عمل تھا کہ ہر شخص پر فوجی خدمت انجام دینا قومی فرض تھا جسکو وہ سر لفظوں میں فرض کفایہ کہتے ہیں۔ گورنمنٹ کو انتخاب کا اختیار دیا گیا تھا اور رعایا پر یہ فرض تھا کہ جب ایسے فوجی خدمت طلب کرے تو وہ بے غصہ و غصہ لیکن اسکا ہرگز ہرگز یہ نشانہ تھا اور نہ ہو سکتا ہے کہ ہر ایک بچہ خود ہتھیار لیکر اُٹھ کر لڑا ہو کہ

ایک چیز بڑی معلوم ہو اور تمہارے حق میں وہ بہتر و اسی طرح ممکن ہو کہ ایک چیز
ننگہ یعنی معلوم ہو اور فی الواقع وہ تمہارے حق میں بڑی ہو۔ اللہ جانتا ہے اور
تم نہیں جانتے۔

”جن مومنوں نے اللہ کی راہ میں ہجرت کی ہیں اور جہاد کیسے ہیں وہ رحمت
خدا کی آس لگائے بیٹھے ہیں۔ اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔“

مسلمانو! خدا کی راہ میں لڑو اور جانے رہو کہ اللہ شہتا اور سمجھتا ہے۔

”جو لوگ اللہ کی راہ میں مارے گئے ہیں انکو مراد ہوا نہ خیال کرنا۔ یہ اپنے پروردگار
کے پاس جیتے ہیں اور رزق پاتے ہیں۔ اور جو کچھ اللہ نے اپنے فضل سے انکو
دیا ہے اس پر خوش ہیں۔ اور جو لوگ ابھی امنیں اگر شامل نہیں ہوئے ہیں انکی
نسبت یہ خیال کر کے خوشیاں مناتے ہیں کہ انکو بھی کسی طرح کا خوف نہ ہوگا اور وہ
غم ہوگا یہ اللہ کی نعمت اور فضل پر خوشیاں کرتے ہیں اور نیز اس امر پر بھی خوش ہیں
کہ اللہ مومنوں کا ثواب ضائع ہونے نہیں دیتا۔“

”جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کی اور اللہ کی راہ میں اپنے جان و
مال سے جہاد کیے ان لوگوں کا اللہ کے پاس بڑا درجہ ہے اور یہی منزل

۱۰ کتب علیکم القتال و ہرکہ لکم و مئی ان مکر ہوا شہادہ و ہر یکم و مئی ان یجتہدوا
و ہر شہیدکم و اللہ معلوم و اعظم و عظیمون۔ سورہ بقرہ رکوع ۲۶۔

۱۱ ان الذین امنوا والذین ہاجرہ و اوجاہہم فی سبیل اللہ و لیس علیہم حرج من اللہ فی غزوہ
و قتال فی سبیل اللہ و اعلموا ان اللہ سہیح عیم۔ سورہ لقہ رکوع ۳۶۔

۱۲ و لا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ اموات بل احياء عند ربهم یرزقون فرحمن ہا انہم
اللہ من فضلہ و یبشرون بالذین لم یقتلوا ہم من خلفہم لا خوف علیہم و لا هم یحزنون
نفعیہ من اللہ و فضلہ ان اللہ یفصح العزائم و یستغنی۔ سورہ آل عمران رکوع ۱۶۔

مقصود کے ہو چنے والے ہیں۔“

”اہل کتاب سے بھی لڑ جبکہ وہ خدا کو نہیں مانتے۔ روز آخرت کا اعتبار نہیں کرتے۔ اور نہ اللہ اور اس کے رسول کی حرام کی جہلی چیزوں کو حرام سمجھتے ہیں نہ دین حق تسلیم کرتے ہیں اُن سے بھی لڑ دیکھا کہ وہ دُوب کر اپنے ہاتھوں سے اور جزیہ دین۔“

”پیغمبر کافروں سے اور منافقین سے جہاد کرادنا بہ سختی کر۔ انکا ٹھکانہ دوزخ ہے کہ وہ بُری جگہ ہے۔“

یہ آیتیں اسوقت اُتری تھیں جب مسلمانوں کو بے لڑے اپنی زندگی دبا لیتی جیسا کہ ”سیف اور اسلام“ فصل سیم کتاب ہذا میں شرح بیان کیا گیا ہے اسکے بعد بھی ان آیتوں کے ذریعہ سے بادشاہان عادل نے فوج اسلام سے بڑے بڑے کام لیے اور کچھ ایسے حکمران بھی ہوئے کہ خود تو نا اہل تھے مگر ان آیتوں سے انھوں نے کام خوب لیا۔ اب بھی جہان تمام شیطین بائیں جانب مسلمانوں کے لیے کیا تمام دنیا کی زندہ قوموں کے لیے امر حق کے لیے لڑنے سے زیادہ اچھی کوئی دوسری زندگی نہیں ہے لیکن جو لوگ اسوقت زمانہ امن میں شوق جہاد فی سبیل اللہ رکھتے ہیں اُنکے

۱۷۱ الذین اسزادوا حروا وجاہدا فی سبیل اللہ باموالہم وانفسہم اعلیٰ درجۃ عند اللہ واولئک ہم الفائزون۔ سورہ التوبہ رکوع ۳۰۔

۱۷۲ قاتلوا الذین لا یؤمنون باللہ ولا بالیوم الآخر لا یحرمون ما حرم اللہ ورسولہ ولیہ یؤن دین الحق من الذین اوتوا الکتاب حتی یعطوا الجزیۃ عن یدہم یمسکون۔ سورہ التوبہ رکوع ۲۸۔

۱۷۳ یا ایہا النبی جاہد الکفار والمنافقین واغلظ علیہم وما یمسکون منہم الذین لا یحرمون۔ سورہ التوبہ رکوع ۲۹۔

یہ سب سے اچھی صورت یہ ہے کہ وہ جہاد بالا سوال کریں تمام یہودیوں کے
کے لوگ اس وقت ذی علم ہیں۔ غیر متعصب ہیں اور مذہب حق کی تلاش میں ہیں
اگر۔ نام کے سائل ترفیع کے ساتھ تمام مذاہب سے مقابلہ کر کے مختلف استہین
شایع کیے جائیں تو ہمارے نزدیک یہ ایک جہاد ہے اور باعتبار زمانہ بہترین جہاد ہے۔

فصل ہفتم

مسلمانوں کے احسانات دنیا پر

”سیف اور اسلام“ میں ہم نے العبد زمانہ کے مسلمانوں کو بہت بُرا بھلا کہا ہے
لیکن اُسکے ساتھ ہی ہم نے یہ بھی ظاہر کر دیا ہے کہ یہ بُرا بھلا کتنا ضمیمہ اسلام کی
نظر سے ہے درہ مسلمانوں کا بُرے سے بُرا پادشاہ بھی اپنے مہر پادشاہوں
میں اچھے سے اچھا رہا ہے۔ اس مضمون کے سمجھانے کے لیے مختلف زمانہ کے
مختلف واقعات کا انتخاب ہم درج ذیل کرتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ تمدنی
حالت میں مسلمانوں نے غیر قوموں کے ساتھ کیا کیا احسانات کیے ہیں اور
انکی روش کس درجہ کو بے تحشہ نہ رہی ہے۔

یہ تو ظاہر ہے کہ اصلی خوبیاں اسلام کی رسول اللہ اور خلفائے اربعہ کے زمانہ
تک تھیں لیکن اُسکے بعد بھی جب تک عربوں کے ہاتھ میں فنان حکومت تھی حالت
بہت منظم تھی اور تمدن اسلام نہایت اعلیٰ حالت میں تھا۔ یورپ کے علما جب مسلمانوں
کی ترقی دیکھتے ہیں تو زیادہ تر تعجب و کی سلطنت اسپین کی سلطنت یاد کرتے ہیں کہ
یہ دو مشہور سلطنتیں عربوں کی تھیں اور فتوحات سے قطع نظر کہ تمدنی حالت میں
دنیا کی مختلف قوموں کے لیے بے انتہا باعث برکت تھیں اور گویا تمام دنیا

میں تہذیب پھیلنے کا سبب تھیں۔

ایک زندہ فریج محقق ڈاکٹر گستاوی بان اپنی کتاب حالات عرب کے دیباچہ میں لکھتا ہے۔ "عربوں کے تمدن میں جب قدر زیادہ فروغ کیا جائے اُسی قدر نئے واقعات پیدا ہوتے جاتے ہیں اور اُسی قدر مطلع صاف ہوتا جاتا ہے۔ تھوڑی ہی سی تحقیق کے بعد ثابت ہو جاتا ہے کہ ارسنہ متوسطہ میں یونان اور روم کے تمدن کا علم عربوں ہی کے ذریعہ سے پھیلا تھا اور پانچ سو برس تک ممالک یورپ کے مدار پر عربوں ہی کی تصنیفات سے زندہ رہے۔ اور کیا بلحاظ ترقی دولت اور کیا بلحاظ ترقی علمی و علمی وہ عرب ہی تھے جنہوں نے یورپ کو تہذیب بنایا اور جب اُن کی تحقیقات علمی اور انکی ایجادوں پر نظر ڈالی جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ ایسی قلیل مدت میں اُسے زیادہ کسی قوم نے ترقی نہیں کی۔ اور جب اُنکی صنعت و حرفت پر نگاہ ڈالی جائے تو ثابت ہوتا ہے کہ اُنکے صنایع میں ایک مذرت اور جدت ہے جس کا مقابلہ نہیں ہو سکتا۔"

"عربوں کے تمدن کی بنیاد ڈالنے والی ایک ایسی قوم تھی جو خود کسی قدر خوشی تھی اس قوم نے عرب کے ریگستان سے نکل کر ایران، یونان اور روم کی سلطنتوں کو زیر و زبر کر دیا اور ایک ایسے عظیم الشان ملک کی بنیاد ڈالی جو ہندوستان سے ملے بس تک فشتی ہوتا تھا۔ اس قوم نے ایسے حیرت انگیز کام کیے ہیں جنکی یادگار ہمیں تعجب اور وجد میں ڈالتی ہے۔"

جس طرح پورانے زمانے میں تمام اہل یورپ کو وہ زمین ہوں۔ فریج ہوں انگلش ہوں یا اٹالین ہوں اہل فرنگ کہتے تھے اور ہندوستان میں فرنگی کہتے

تھے۔ اسی طرح تمام مسلمانوں کو وہ کسی ملک کے ہون اہل یورپ عرب کہتے تھے۔
 جبکہ رحمتہ ملک کا مسلمانوں کے قبضہ میں آتا تھا وہاں کے باشندے اور سرحدی
 قومن سمجھتی تھیں کہ عرب خدا کی ایک نعمت مجسم ہیں لیکن دور کے باشندے جنگو
 عربوں کا تجربہ نہ تھا عربوں کی نسبت ا۔ یہی لغت انگیز خیال رکھتے تھے جیسا کہ تمام
 دنیا کے باشندوں کی نسبت چینوں کا خیال ہے۔ ہاں اب رفتہ رفتہ علم کی
 ترقی سے خیالات بدلتے جاتے ہیں اور لوگ سمجھتے ہیں کہ عربوں کا زمانہ ایک حبیب
 خدا کا زمانہ تاجور عصر تک اکثر حصہ زمین پر مبذول رہا۔

ابتداء سے اسلام کے وقت یمن سے اور تمام اطراف عالم سے تجارت ہوتی
 تھی اور پیغمبر خدا ہی کے زمانہ میں مسلمان تاجروں کے ذریعہ سے چین میں اور ہندوستان
 سے کچھ دنوں کے بعد مجمع البحرین میں اسلام پہنچ گیا تھا۔ پھر ابو جعفر خلیفہ عباسی کے
 عہد میں اپنے دوسری صدی ہجری کے شروع میں چین کی تجارت فر کرنے کو چوکلان
 سپاہی بھیجے گئے وہیں رو گئے اور ان کے ذریعہ سے اور نیز چند گرو راج اور اسباب
 سے خشکی کی راہ سے بھی عربی چین میں اسلام پھیلا۔

یورپ میں مورخ لکھتے ہیں کہ چین کے مسلمانوں کی اہم داری بالکل مسلم تھا اور
 اسکی مثالیں بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ چین کے مسلمانوں میں حق پرستی اور
 دیانت داری کا نہایت درجہ خیال ہے۔ ان میں جو سزکاری لازم ہیں ان سے
 رعیت خوش بھی ہے اور انکی عزت بھی کرتی ہے اور جنہوں نے تجارت کا پیشہ
 اختیار کیا ہے وہ نہایت نیک نام ہیں۔ اصول مذہبی نے انہیں متغیر نہ کیا ہے اور
 ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ سب کے سب ایک بڑے خاندان کے اجزا ہیں

جوانس میں ایک دوسرے کی مخالفت اور اعانت کرتے ہیں۔ ان امور سے
انکا تفوق چین کے اور ستوطن اقوام پر ثابت ہوتا ہے۔ باوجود اپنی ابتدائی حالت
کے محض اس سہرہ دی کی بدولت جو انھوں نے نازک وقتوں میں اپنے
اختیار کردہ وطن کے ساتھ کی اور نیز اس دینی اخوت کی وجہ سے جو انکے افراد
میں ہے بہت کچھ انھوں نے ترقی کی ہے برخلاف اس کے اور مذاہب
خارجہ ہیں جو چین میں آئے اور چلے گئے یا محض چند روز ٹھہرے۔

۲ حضرت کی نسبت یورپین مؤرخوں نے حضرت علیؑ کی رسالت سے ایک
قول نقل کر کے یوں لکھا ہے کہ حضرت کا قدم مبارک میان تھا۔ سر مبارک بٹا اور ریش
مبارک گھنی جسم کی کلاشی سے قوت اور توانائی نمودار تھی۔ چہرہ مبارک بھرا ہوا اور غوا
رنگ تھا۔ پیشانی اور ریش مبارک کے چند سفید بالوں سے بشکل آپ کے سن
مبارک کا اندازہ ہو سکتا تھا۔ آپ کے فضائل روحانی نے آپ کو تمام عالم پر فوقیت
دی ہے۔ کثرت عبادت نے آپ کو فضول کلام سے متنفر کر دیا تھا۔ اور آپ کثرت اوقات
خاموش رہتے تھے۔ چہرہ مبارک سے اعلیٰ درجہ کی نیکی نمودار تھی اور مزاج میں
بے حد خلق اور انصاف تھا۔ اجنبی۔ دوست قوی اور ضعیف ہر ایک پر آپ کی نظر
برابر تھی۔ مسکین کے ساتھ آپ کو خاص محبت تھی اور جس طرح سے آپ غریب کو
انکے افلاس کی وجہ سے ذلیل نہیں سمجھتے تھے اسی طرح ہر ایک فدرانکے مالی
کی وجہ سے بنین کرتے تھے۔ آپ کو اپنے صحابہ اور ملاقاتیوں کی ہمدردی و خاطر
منظور تھی کہ صحابہ کو آپ کبھی سخت جواب نہ دیتے تھے اور جو کوئی ملاقات کو آنا تھا اُنکی بات
سے انتہا صبر و تحمل کے ساتھ سنتے تھے۔ اور جب تک وہ نہ اُٹھتا تھا خود کبھی اُٹھنے کا قصد نہ

فرماتے تھے اسی طرح جب کوئی حضرت سے مصافحہ کرتا تو آپ کبھی اپنا ہاتھ پہلے نہ
کھینچتے۔ جب کوئی آپ سے کسی معاملہ میں گفتگو کرتا تب بھی آپ کی یہی عادت تھی
کہ خود پہلے علیحدہ نہ ہونے۔ آپ اکثر صحابہ کی ملاقات کو تشریف لے جاتے اور ان کی
احوال پُرسی فرماتے۔ آپ اپنی بکریوں کو خود دوتہ تھے۔ زمین پر بیٹھتے اور اپنے
کپڑے اور نفیس اپنے دست مبارک سے ستھرتے اور پھر ہین لیتے تھے۔ آپ ہمیشہ
مساکین کو اپنے پاس جمع کرتے۔ اور یہ لوگ اہل القفہ کے نام سے مشہور تھے۔
یہ پہاڑ بے خان دمان عرب تھے جگہ نہ گھر نہ ٹھکانا تھا۔ یہ ان کو مسجد نبوی
میں سورتھتے اور دن کو بھی وہیں رہتے تھے۔ چونکہ مسجد کا پتھر لگا اڑھنا بچو نہ
تھا انہیں اہل القفہ کہتے تھے۔ جس وقت حضرت کھانا کھاتے تو انہیں سے دوا لیک
کو اپنے ساتھ کھاتے اور باقی کو اپنے صحابہ پر تقسیم فرمادیتے تھے۔ تاکہ انہیں دمان
اذوقہ ملجائے۔

حضرت عمر کے قاصد نے جعفر بن ابیہ اشہل سے کہا کہ اے بادشاہ ہم ایسی
ذلیل حالت میں تھے کہ ہم میں بعض اشخاص اپنا پیٹ کیڑے کوڑے اور سانپ
گوہ کھا کر بھر دیتے تھے۔ بعض اپنی بیٹیوں کو اسوجہ سے مار ڈالتے تھے کہ انہیں اپنے
کھانے میں شریک کرنا نہ پڑے۔ جمالت اور بُت پرستی کی تاریکی میں گرفتار رہے
قانون اور ہمہ گام ہمیشہ ایک دوسرے کے دشمن۔ ہمارا شغل بھی تھا کہ ہم آپس میں
ایک دوسرے کو لٹین اور تباہ کریں۔ یہی ہماری پہلی تصویر۔ لیکن اب ہم ایک
نئی قوم ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ہم میں ایک شخص پیدا کیا ہے جو خاندانی شرالت

میں۔ فہم فادراک میں تمام عرب پر فائق ہے اور اللہ نے اُسے اپنا نبی برحق اور رسول بنایا۔ اُسی رسول کے ذریعہ سے اللہ نے ہم سے کہا۔ میں ہوں اللہ واحد محمد خالق کون دکان میرے رحم نے تمہارے لیے ایک ایسے بھیجا ہے تمہیں راہ راست پر لانے کے لیے جس راہ کی وہ تمہیں ہدایت کرتا ہے وہ تمہیں اس عذاب سے بچائے گی جو میں نے آخرت میں کافروں اور گنہگاروں کے لیے مقرر کیا ہے اور تمہیں میرے عرش کے سامنے مقام آسائش تک پہنچا دے گی۔ اس تعلیم نے بتدریج ہمارے دلوں پر اثر کیا اور ہم نے اپنے پیغمبر کی ہدایت کو قبول کیا۔ ہم نے مان لیا کہ ہمارے پیغمبر کا کلام اللہ کا کلام ہی اور اس کے احکام اللہ کے احکام ہیں اور جس مذہب کی اُس نے ہمیں تعلیم کی وہی ایک سچا مذہب ہے۔ اُس نے ہمارے اوراک کو چمکا دیا۔ اُس نے ہماری جماعت میں اخوت پیدا کی اور ہمارے لیے اپنی فہم خدا داد سے قانون مقرر کیے۔

اس سے بھی زیادہ بڑا اثر وہ تقریر ہے جو شاہ شجاستی کے دربار میں جعفر طیار نے کی تھی دیکھو صفحہ ۵۳ کتاب ۱۔

ایک بور دیپن موٹخ لکت ہے مسلمانوں کا تمام مذہب اس چوٹے سے جملہ ”لا الہ الا اللہ و محمد رسول اللہ“ میں ہے جسکی جامعیت حیرت انگیز ہے۔ ڈاکٹر گستاوی بان مسلمانوں کی ملک گیری کی نسبت لکھتے ہیں کہ خلفاء راشدین جس ملکی خوش تدبیری کو کام میں لائے وہ مافوق انکی سپاہ گری اور اُس فن حرب کے تھے جسے انھوں نے اس آسانی سے سیکھ لیا تھا۔ شروع ہی سے انھیں ایسی اقوام سے کام پڑا جن پر سال بسال سے مختلف حکومتوں نے

نہایت بے رحمی سے ظلم کر رکھا تھا اور اس مظلوم رعایا نے نہایت خوشی کے ساتھ ان نئے ملک گیر دن کو قبول کر لیا۔ جنکی حکومت میں انھیں بہت زیادہ آسائش تھی۔ مفتوح اقوام کے ساتھ طریقہ عمل کیا ہونا چاہیے نہایت صاف اور صریح طور پر مقرر کر دیا گیا تھا اور خلفائے اسلام نے ملکی اغراض کے مقابلہ میں ہرگز بزرگ شمشیر دین کو سہیلانے کی کوشش نہیں کی۔ بلکہ بوجہ اس کے کہ وہ بوجہ اپنے دین کی اشاعت کرتے جیسا کہ بار بار کہا جاتا ہے وہ صاف طور پر ظاہر کرتے تھے کہ اقوام مفتوحہ کے مذاہب و رسوم و احواد ضائع کی پوری طرح سے مٹ کی جائے گی۔ اور اس آزادی کے معاوضہ میں وہ اُن سے ایک بہت خفیف سا خراج لیئے تھے جو ان مطالبات کے مقابل میں جو ان اقوام کے پورا کرنے تکلف ان سے وصول کیا کرتے تھے نہایت کم تھا۔

”کسی ملک پر فوج کشی کرنے سے پہلے عرب ہمیشہ اپنے سفیروں کے ذریعہ سے صلح کی شرائط بھیجا کرتے اور یہ شرائط جن کا ذکر المکین نے کیا ہے علی العموم اسی قسم کی ہوا کرتی تھیں جو عمرو نے شہہ جبری میں باشندگان غزوہ کے سامنے جو اس وقت محصور تھے پیش کی تھیں اور یہ شرائط مصریوں اور ایرانیوں دونوں سے کی گئی تھیں۔ وہ شرائط ذیل میں لکھی جاتی ہیں۔“

”ہمارے حاکم نے ہمیں حکم دیا ہے کہ اگر تم قانون اسلام نہ قبول کرو تو ہم تمہارے ساتھ جگمگ کریں۔ پس تم بھی ہم میں مل جاؤ اور ہمارے بھائی بن جاؤ۔ اور ہمارے منافع اور ہمارے منصوبوں میں شریک ہو جاؤ۔ اسکے بعد ہم تم سے کوئی بُرائی نہ کریں گے۔ لیکن اگر تم یہ کرنا نہیں چاہتے تو تم ہمیں ابھی

زندگی تک ایک سالانہ خراج بلا التزام دیا کر دے۔ اسکے بعد ہم تمہارے بدلے تمام اُن لوگوں سے لڑیں گے جو تمہیں ستانا چاہیں یا کسی طرح تمہارے دشمن ہوں۔ اور ہم اپنے ساتھ ہر مضبوط زمین کے اگر تمہیں یہ بھی منظور نہیں ہے تو پھر ہم مین اور خم مین بحر تلوار کے کوئی چیز نہیں رہتی اور ہم تم سے اُس وقت تک جنگ کرتے رہیں گے جب تک اللہ تعالیٰ کے حکم کو پورا نہ کر لیں۔“

بیت المقدس کی فتح کے وقت حضرت عمر کا اخلاق ہم پر ثابت کرتا ہے کہ ملک گیران اسلام مفتوح اقوام کے ساتھ کیسا نرم سلوک کرتے تھے اور یہ سلوک اُس مدارات کے مقابل مین جو صلیبیوں نے اسی شہر کے باشندوں کو لگی عدوی کے بعد کی نہایت حیرت انگیز معلوم ہوتا ہے۔ حضرت عمر اس شہر مقدس مین بہت تھوڑے اشخاص کے ساتھ داخل ہوئے اور آپ نے سفردیش بطریق سے درخواست کی کہ مقامات مقدسہ کی زیارت مین آپ کے ہمراہ چلے۔ اُسی وقت حضرت عمر نے منادی کرادی کہ تین روزہ ہوں کہ باشندگان شہر کے مال اور انکی عبادت گاہوں کی حرمت کی جائے اور مسلمان عیسائی گرجوں مین نماز پڑھنے کے مجاز نہ ہونگے۔“

جو سلوک عمر نے مصریوں کے ساتھ کیا وہ اس سے کم نہ تھا۔ اُس نے باشندگان مصر سے وعدہ کیا کہ انھیں پوری مذہب کی آزادی۔ پورا انصاف بلادر رعایت اور جائداد کی ملکیت کے پورے حقوق دیے جائیں گے اور اُن ظالمانہ اور غیر محدود مطالبوں کے عرص مین جو شاہنشاہان یونانی اُن سے وصول کیا کرتے تھے صرف ایک سالانہ بزیہ لیا جائے گا۔ سبکی مقدار فی کس تقریباً دس روپیہ تھی۔ رعایا سے صوبہ جات نے ان شرط کو اس قدر غنیمت سمجھا

کہ فوراً عہدِ دیمان میں شریک ہو گئے اور جزیرہ کی رعمِ اُتھون نے پیشگی ادا کر دی۔
 عمالِ اسلام اپنے عہدِ پیاس درجہِ ستھم رہے اور اُتھون نے اُن رعایا کے
 ساتھ جو ہر روز شاہنشاہِ قسطنطنیہ کے غلاموں کے اُتھون سے انواعِ اقسام
 کے غلام سہا کرتی تھی۔ اس طرح کا عہدہ برتاؤ کیا کہ سارے ملک نے بہ کثرت
 پیشانی دینِ اسلام اور زبانِ عربی کو قبول کر لیا۔ مین باربار کہنو گنا کہ یہ دقتیجہ ہے
 جو ہرگز بدتر شمشیر نہیں حاصل ہو سکتا۔ اور عربوں سے پہلے جن اقوام نے مصر پر
 حکومت کی وہ ہرگز یہ کامیابی نہ حاصل کر سکیں۔

رسول اور صحابہ رسول کے وقت کے اکثر واقعات وسیف اور اسلامِ مین
 درج ہو چکے ہیں۔ بیانِ بعد کے واقعات لکھے جاتے ہیں۔
 بزرگہ سایہ پر مایہِ حادیہ کے وقت مین مسلمانوں کے قبضہ مین آگیا تھا اور دیکھا
 جیون کے پار سرِ قندنگ سلمان پہنچے تھے۔

سہ ہجری کی دوسری صدی مین فوجِ اسلام فرانس کے ملک مین دریاس
 لوار تک پہنچی لیکن چارلس مارٹل سے شکست کھا کر جنوبی فرانس مین ٹھہر گئی اس
 شکست کی نسبت مورخین نے لکھا ہے کہ اسنے مسلمانوں کو تمام یورپ مین ٹھسنے
 سے روکا۔ لیکن محققین کا یہ خیال ہے کہ شمال یورپ کو جو کثرتِ بدروت کے
 مسلمانوں نے پسند نہیں کیا اور اسلئے پہلوئےِ مرقہ نہیں ہوئے۔

خانہ ان بنو امیہ کے تباہ ہونے پر بزرگ عباس کے زمانہ مین دو مستقل سلفین
 مسلمانوں کی قایم ہوئیں۔ اسپین مین بنو امیہ کی ایک شاخ نے سرسبزی حاصل
 کی اسنے سوانامِ بلادِ اسلام کی شاہنشاہی بنو عباس کے تعلق فی۔ ساحلِ مغرب

سرحد تک اور دوسری طرف سرحد چین تک حکومت تھی۔ شاہنشاہِ قسطنطنیہ خراج گزانتھا اور شارلمین شاہنشاہِ فرانس کا ایچی (ظہارِ طاعت) کے لینے و بار میں آیا تھا۔ بجز فرانس اور قسطنطنیہ کے اور کوئی بادشاہ یورپ کا اس وقت قابلِ لحاظ نہ تھا۔ چینی حکومت علیحدہ تھی لیکن وہ ان کی بغاوت بھی مسلمانوں ہی نے فرو کی تھی۔ اب مسلمانوں کی حکومت تمام دنیا میں تسلیم کی جائے تو کیا بچا ہے۔

سندھ چری کی تیسری صدی میں حکومت اسلام کے اجزا جدا ہونے لگے۔ اسپین میں تو علیحدہ خلافت قائم ہی تھی۔ ایران بھی الگ ہو گیا۔ افغانستان جدا ہو گیا۔ خود بغداد کے مترسز میں بہت سی حکومتیں قائم ہوئیں۔ رفتہ رفتہ مہر کی حکومت الگ ہو گئی۔ آخر فقہ بابل جدا ہو گیا۔

چوتھی صدی میں سجاسے بغداد کے قاہرہ میں زیادہ رونق تھی۔ اندلس میں طلیطلہ غرناطہ۔ قرطبہ کے مشہور دارالعلوم میں تمام دنیا کے طلاب جمع ہوتے تھے۔ خود یورپ کے عیسائی اگر شریک ہوتے تھے۔

پانچویں صدی میں سنجوقی ترکوں نے زور پکڑا اور چوٹی چوٹی اسلامی سلطنتوں کی جگہ پر ایک برسی شاہنشاہی کی بنیاد وسط ایشیا میں قائم ہوئی۔ جنگِ صلیبی بھی اسی صدی میں شروع ہوئی۔ بعض یورپین مورخوں نے کہا ہے کہ ترکوں کا مذہبی تعصب جنگِ صلیبی کا باعث ہوا۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ سلطنتِ بغداد کے کمزور ہونے پر یورپ سے دباؤ مسلمانوں کا اٹھ گیا اور کچھ انقلاب زمانہ نے عیسائیوں کو دیا۔ عیسائی اپنے مذہبی مقام کو مسلمانوں کے قبضہ میں دیکھ کر اس کے چٹھل لینے کی فکر میں ہوئے کئی مرتبہ یہ الزامیاں ہوئیں جنہیں تمام یورپ کی عیسائی سلطنتیں ٹھکراتی تھیں۔

مسلمانوں کی قوت کے اندازہ کرنے میں عیسائیوں نے غلطی کی تھی بہت سی لڑائیاں کے بعد عیسائیوں نے اپنی کمزوری تسلیم کی۔ لیکن اُسی وقت سے عیسائیوں میں ایک تحریک پیدا ہوئی اور وہ تحریک روشن خیالی کی طرف منجر ہوئی۔ اُسوقت ترکوں کی روز افزوں ترقی کی وجہ سے عیسائیوں کو تاب مقابلہ نہ تھی۔ اور جب وہ مقابلہ کرنے کے قابل ہوئے تو نہ ہی تعصب انہیں باقی رہا اور اس لیے پھر جنگ عیسائی کے ختم ہونے کے بعد عیسائیوں نے بیت المقدس لینے کا خیال نہیں کیا۔

پانچویں صدی میں سسلی اور اٹلی سے اسلامی خاندان خارج کیا گیا اور عیسائیوں نے اندلس میں بھی کچھ کامیابی حاصل کی اور جنوبی فرانس سے قبضہ مسلمانوں کا اٹھ گیا لیکن ایشیا میں مسلمانوں کا زور کئی صدیوں تک بھر پور ہی قائم رہا اور بہت زور وں سے قائم رہا۔

چھٹی صدی میں صلاح الدین مصری نے فلسطین کو جس میں بیت المقدس واقع ہے پھر عیسائیوں سے نکال لیا اسمین جرمنی۔ فرانس اور انگلستان کے بادشاہ شریک تھے لیکن صلاح الدین نے انکی متفقہ قوت کو شکست دی۔ اسکے بعد اور بھی کئی ایک صلیبی لڑائیاں ہوئیں۔ ساتویں لڑائی میں فرانس کا بادشاہ سنٹ لوئی مسلمانوں کی قید میں آگیا تھا۔ اسی ساتویں صدی میں چنگیز خان مغل نے ایشیا کے ملکوں پر چڑھے کیے اور بغداد تک اپنے فتوحات پھیلانے۔

سندھ بھری کی آٹھویں صدی کی تاریخ ترکوں اور منگولوں کی باہمی لڑائی سے بھری ہوئی ہے۔ انہیں سے ہر ایک مسلمان تھا اور عربوں کی ایشیائی سلطنت کا وجود آج تک کو زائل ہوئے کئی صدیاں گزر چکی تھیں۔

سنہ ہجری کی نوین صدی میں عربوں کی حکومت اور آئنے تمدن کا پورا اخراج اندلس سے بھی ہو گیا۔

سنہ ہجری کی دسویں صدی میں عربوں کی دنیاوی حکومت کا پورا خاتمہ ہو گیا۔
مغیرا کا دین اٹکا تمدن اٹکی زبان رگھئی۔ غفلتوں نے بلاد اسلام کے شرعی حصہ پر اور
ترکوں نے مغربی حصہ پر قناعت کی۔ گو مغربی ترکوں نے عیسائیوں کے مقابلہ
میں نمایاں فتوحات حاصل کر کے قسطنطنیہ کو دار السلطنت قرار دیا اور گرتے گرتے
زمانہ حال میں وہ پھر سنبھل گئے۔ لیکن بغل مشرق میں اپنی اعلیٰ حکومت زائد عرصہ
تک قائم نہ کر سکے عربوں کے عروج میں مسلمان تمام دنیا پر حکمران رہے۔ ترکوں
اور غفلتوں کے زمانہ میں اہل اسلام صرف شریک غالب کی حیثیت رکھتے تھے۔ اور اب
جیسی حالت ہے ظاہر ہے۔

اجمالی بیان ختم ہوا۔ اب کسی قدر تفصیلی حال لکھا جاتا ہے۔
شام میں رومیوں کی سلطنت سات سو برس سے تھی۔ یہ ملک عربوں نے
خلیفہ اول کے وقت میں فتح کیا۔

بیت المقدس فتح ہونے پر مسلمان نہایت حسن سلوک سے عیسائی باشندوں کے
ساتھ پیشہ آئے۔ اس موقع کو ڈاکٹر گنڈل بان یون کہتے ہیں کہ خلیفہ گویا تین تین
روزہ سے ایک اونٹ پر سوار ہو کر روانہ ہوئے۔ انکا سارا سامان یہ تھا ایک مشک پانی
کی ایک سیلی میں تھوڑے چادر اور سوکھا سیوہ۔ رات دن چکر حضرت عمرؓ بیت المقدس
پہنچے اور وہاں اگر شہر کے باشندوں کے ساتھ بے ہمتانہ می سے پیش آئے۔
مذہب۔ رسوم۔ عادات و احوال و متاع کی پوری آزادی انکو دی اور ایک بے غیبت

جذبہ اپنے مقرر کیا۔

”عربوں نے اسی قسم کی سہمی نکل بلا دشام کے ساتھ برتی اور وہ ان کے باشندوں نے بھی بہت آمادگی کے ساتھ انکی حکومت قبول کر لی اور بالآخر اکثر انہیں سے مذہب عیسوی کو چھوڑ کر اپنے ملک گیروں کے دین اور زبان کو اختیار کر لیا۔“

”عربوں کی حکومت میں رہ کر شام نے پھر وہ سرسبز ہی حاصل کر لی جو سالہا سے دراز سے مفقود ہو گئی تھی۔ خلفائے بنی امیہ و عباسیہ کے زمانہ میں شام کا تمدن ایک اعلیٰ درجہ پر پہنچ گیا۔ عربوں نے اپنی رعایا کے ساتھ نہایت انصاف اور انسانیت سے برتاؤ کیا۔ اور انکو پوری آزادی مذہب کی دی۔ انکے عہد حکومت میں کلیسے شرقی اور مغربی دونوں کے رئیس الاساقفہ کو اسقف آرام ملا جو انھیں اس وقت تک ہر ذی نصیب نہ ہوا تھا۔ شام کے تمام بڑے شہر بیت المقدس، صیدون و دمشق۔ صحر بہت ہی سرسبز ہو گئے۔ اور حرفت اور خلافت حجبے انتہا تر تھی کی۔“

یورپین موزخون کا خیال ہے کہ عربوں کے زمانہ حکومت میں شام جس طرح سربراتوں میں بڑھا ہوا تھا ویسا ہی اب ترکوں کے عہد میں گرا ہوا ہے۔ ایک حد تک یہ کہنا صحیح ہے لیکن اس میں ترکوں کا قصور کم ہے زیادہ تر دیگر اقوام کی غلطی ہے جیسا کہ آئندہ ہم دکھائیں گے۔

شام میں بنو امیہ کے عہد تک دمشق دار السلطنت رہا۔ ایران حضرت عمرؓ کے وقت میں فتح ہوا تھا۔ ایران اور عرب کی سرحد پر بنو عباس کے عہد میں نجد اور بسایا گیا اور دار السلطنت قرا پایا۔ اردن و رشید اور مامون رشید کے وقت میں بغداد کو بڑی رونق ملی۔ فتوحات ختم ہو چکے تھے یا دین کیسے کہ ملکوں کی فتوحات

سے مسلمان تھک چکے تھے اور تہذیبِ ملک کی طرف متوجہ ہوئے تھے۔ حضرت
حرفِ اولوم و فنون کا چرچا تھا۔ چارلس بزرگ شہنشاہ نے کہ یہی گویا تمام یورپ کا
شہنشاہ تھا۔ ہارون رشید کے پاس اپنے سفیر بھیج کر نہایت ادب سے یہ خواہش
کی کہ بیت المقدس کے عیسائی زائرین کا بندوبست کیا جائے۔ سفیروں کو ہارون
رشید نے اسی طرح خوش کیا جس طرح ایک تہذیب بادشاہ سے امتیاز کجاستی
ہے اور چارلس کو چند چیزیں بطور تحفہ کے بھیجیں جنہیں ایک گھڑی مٹی جو بچہ مٹی اور
وقت بتاتی تھی۔ چارلس اس وقت تک رومیوں کے تمدن کی تحبیب کی کوشش کر رہا
تھا۔ لیکن یہ دیکھ کر اس کے دیار کا کوئی شخص بھی اس گھڑی کے کیل کانٹے نہیں سمجھتا
اُسے چاہا کہ مسلمانوں کی تہذیب کی تقلید کیجائے ہارون الرشید کے وقت میں تمام یونانی
علوم قدیمہ عربی میں از سر نو زندہ کیے گئے۔ مہدیوں کی بکار آمد کنابین بھی کچھ کچھ
ترجمہ ہوئیں۔ اسی کے عہد میں سہلی اور اسپین کی طرح بغداد بھی مسلمانوں اور دیگر
اقلام کے لیے دارالعلوم قرار پا گیا تھا۔ یابون کیسے کہ آئندہ چلکا اسپین اور سہلی میں
بھی بغداد ہی کی تقلید ہوئی۔

ہارون رشید نے تمام بلادِ اسلام کا انتظام کیا۔ مگر کنین یا نی گئیں۔ ڈاک کا
انتظام کیا گیا۔ نامہ بر کبوتروں کی ڈاک بھی قائم کی گئی۔ جس طرح آج کل یورپ
میں ڈاک کا وسیع نہایت اہم خیال کیا جاتا ہے۔ بغداد میں بھی اسی طرح اس وسیع
ڈاک انتظام کیا گیا تھا اور بغیر اسکے اتنی وسیع سلطنت کا جسکی نظیر یہ وہ عالم سے آج تک
نہیں ملتی انتظام بھی تو نہیں ہو سکتا تھا۔

ڈاکٹر گستاویں بان نے مسلمانوں کے علم و دست ہونے کے متعلق لکھا ہے

کہ عربوں میں علم حاصل کرنے کی خواہش اس قدر جیتی کہ خلفائے بغداد ہر ایک شہر سے دنیا کے مشہور علماء اور اہل کمال کو اپنے دارالسلطنت میں جمع کرتے تھے۔ ایک خلیفہ نے تو شہنشاہ مشرق سے محض اس غرض سے اعلان جنگ کیا کہ وہ ایک مشہور مفسر کو بغداد میں درس دینے کے لیے بھیجنے پر مجبور ہو جائے۔ ہارون الرشید کی فوجی قوت کا اندازہ اُس خط سے ہو سکتا ہے جو اُس نے یونان اور روم کے بادشاہ نیسی فورس قسطنطنیہ کو لکھا تھا۔

”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ہارون الرشید امیر المؤمنین کی طرف سے بنام رومی کئے نیسی فورس کے۔ اوکا نر کے بچے میں نے تیرا خط پڑھا میرے جواب کا متوقع نہ رہا۔ تو دیکھ لے گا کہ کیا ہوتا ہے۔“ شاہ قسطنطنیہ جو یونان اور روم کا جانشین ہوتا تھا خلیفہ بغداد کو خراج دیتا تھا۔ شاہزادی ایرانی شاہ قسطنطنیہ کو نیسی فورس نے قید کر لیا اور خود تخت پر بیٹھ کر ہارون الرشید کو لکھا کہ اب میں آئندہ خراج نہ دے گا اُسکے جواب میں ہارون الرشید نے وہ خط بھیجا جس کا ذکر اوپر آیا۔ خط کی عبارت کسی قدر غیر مہذب ہے اُس زمانہ کی حالت کے مطابق یہ تحریر حیدان بموقع تھی لیکن عربوں کی اسی مہذب قوم کے لیے بہت ہی بدنامی۔ بظاہر خلیفہ کی اس قدر تیز تحریر کی وجہ یہ تھی کہ شمس فورس خود علیائون میں نہایت بیرحم اور بڑا خیال کیا جاتا تھا۔ اسنے فسادات کے ذریعہ سے قسطنطنیہ پر قبضہ کیا تھا اور پھر خلیفہ سے بھی تمہ آنا چاہا خلیفہ نے اسے تمہ لگنا پسند نہیں کیا اور بجاے جواب لکھنے کے درشت الفاظ میں اطلاق تحریر بھیج دی کہ فوج جاتی ہے۔ غرض کہ ہارون الرشید کی فوج نے تمام ملک کو زیر و زبر کر ڈالا اور نیسی فورس کو خراج دینا ہی پڑا۔ اگر مسلمانوں کی تہذیب دیکھنا ہے

تو چارلس شہنشاہ فرانس کے ساتھ جو برتاؤ ہارون الرشید کا ہوا اُسے پڑھنا چاہیے
ہارون الرشید اور مامون رشید کے زمانہ میں سرحدیں سے بحر الکاہل تک ایک
مسلمانوں کی حکومت تھی۔ یورپین مورخ لکھتے ہیں کہ یہ ایک نہ فقط قوت میں بلکہ
تمدنی ترقی میں بھی تمام دنیا پر فوقیت رکھتا تھا۔

خلفائے عباسیہ کا خاندان بغداد میں بطور پیشوا سے مذہب کے ساتھیوں میں
تک قائم تھا۔ اس کا خاتمہ ہلاکو خان پادشاہ مغل کے ہاتھ سے ہوا۔ معتصم باللہ کا خلیفہ
بغداد مارا گیا۔ شہر میں قتل عام ہوا۔ دولت لٹی۔ کتاہن کچھ جلادی گئیں کچھ دجلہ
میں پھینک دی گئیں۔ قطب الدین خلیفہ لکھتے ہیں کہ دجلہ میں اتنی کتاہن پھینکی
گئیں کہ آدھ روشت کے لیے وہ پل بن گئیں اور تمام پانی سیاہ ہو گیا۔

ڈاکٹر گستاوی بان لکھتے ہیں کہ خود ہلاکو خان جس نے بغداد لوٹا اور اخیر عباسی
خلیفہ کی لاش شہر کی فصیل سے لٹکائی عربوں کی حیرت انگیز ترقی سے جو اسکی
نظروں میں ایک نئی چیز تھی اس قدر تعجب میں آیا کہ خود اسکا حامی اور مددگار بن گیا۔ سن ۱۲۵۸
نے عربوں کے مدارس میں علوم حاصل کیے اور انکے مذہب اور انکے تمدن کو
اختیار کیا۔

حضرت عمر خلیفہ دوم کے عہد میں عمر ابن عامر کی سپہ سالاری سے مصر فتح ہوا
ہوا تھا۔ بعد میں جس طرح مسلمانوں نے فتح کیا اور حبشہ، اجمہا، برتاؤ اس کے باشندوں کے
ساتھ کیا اس کے متعلق تمام یورپین مورخ رطب اللسان ہیں۔ ڈاکٹر گستاوی بان لکھتے
ہیں کہ مذہب۔ قانون اور رسوم و رواج کی آزادی کے بدلے اور نیز اس عظمت
اور اس دامن کے بدلے جس کا اطمینان دلایا گیا گیارہ روپیہ فی کس جزیہ طلب کیا۔

یہ شرط نہایت آمانگی سے منظور کر لی گئیں۔ صرف اُن باشندوں نے جو یونانی تھے اور جنہیں سپاہی سیرکاری لازم اور پادری شامل تھے اس شرط کو نامنظر کیا اور انھوں نے بھاگ کر اسکندریہ میں پناہ لی جسکا محاصرہ عربوں نے چودہ مہینے تک کیا اور اس مدت میں تیس ہزار عربوں کی جانبین تلف ہوئیں۔ باوجود اس نقصان عظیم کے عمرو شہر کے باشندوں کے ساتھ نہایت ملائمت سے پیش آیا۔ اُسے اُنکے کل بغاوت کے فعلوں کو معاف کر دیا اور انکا عذر قبول کر کے دلجوئی کرنے کی کوشش کی۔ اُسے ہندون اور ہندردن کی مرمت کی اور زرخیل عمارات اور ابنیہ میں صرف کیا۔ کتب خانہ اسکندریہ کے جلانے کا جو الزام عمرو پر لگایا جاتا ہے میں اُسکی بابت اسی قدر کہوں گا کہ اس قسم کا دھشیانہ فعل عربوں کے اوضاع و عادات کے اس قدر خلاف تھا کہ تعجب ہوتا ہے کہ اس قسم کی مصل کہانی اُسے ہندون تک رائج رہے اور قبول کی جائے۔ ہمارے زمانہ میں اس واقعہ کی تردید ایسی عمدہ طور پر ہو گئی ہے کہ اس پر زیادہ بحث کی ضرورت نہیں۔ نہایت آسانی کے ساتھ اور بہت ہی صاف اور مرجح حوالوں کے ذریعہ سے ثابت ہو سکتا ہے کہ عربوں سے بہت پہلے خود عیسائیوں نے اسکندریہ کے بُت پرستوں کے کتب خانوں کو اُسی اہتمام کے ساتھ برباد کر دیا تھا جس اہتمام کے ساتھ انھوں نے اُنکی مورثین توڑ ڈالی تھیں اور اسوجہ سے عربوں کے زمانہ میں کتابیں باقی ہی نہ تھیں جو جلالی جاتیں۔

جس طرح انگریزوں نے ہندوستان میں مشروع مشروع اور اب بھی رسم و رواج میں بائبل مداخلت نہ کی ملک کو ملک کے دستور پر عبور بائبل لیا ہی

برتاؤ مسلمانوں نے مصر میں کیا تھا اور جس طرح انگریزوں نے شروع شروع
دستور ملکی میں رسم تہی بنایا اسی طرح مسلمانوں نے مصر کا یہ دستور مذکور کیا کہ ہر
سال ایک جوان خوبصورت ناکتہ الزکی اپنے والدین سے بکریجاتی تھی اور دیہات
نیل میں وہ اس لیے پھینک دی جاتی تھی کہ وہ اپنے سیلاب میں جبر
ملک کی طرف بحالی مبنی تھی بخل نہ کرے۔

یہ امر ہی تاریخوں سے ثابت ہو کہ حضرت عمرؓ ہی کے زمانہ میں عیسا بنون کا
بطریق مسلمانوں کی طرف سے مقرر کیا گیا اور مسلمانوں کے شہ میں ہی عیسا بنون
کو کلیسا بنانے کی حازت دی گئی۔ مسلمانوں پر یہ الزام کہ وہ دوسروں کی عبادت گاہوں
کا رونا داجب عبت نہ بلکہں ہی غلط ہوا جاتا ہے۔

صرف مسلمان تجارت کی وجہ سے نہایت ہی مہارت اور مسلمانوں کے
خدمت میں انکا توال۔ بے شل ہو گیا تھا۔ اس وقت شاید کوئی ملک اس قدر جہاں دار
نہ تھا اسکی وجہ یہ تھی کہ وہ دنیا کی تمام تجارتوں کے ٹھیکہ دار تھے۔ شمال کے تمام
جہاز مصر میں رکتے تھے اور جنوب کے بھی تمام جہاز مصر کے بندروں میں پہنچتے
تھے۔ نہ سوزنہ تھی اور نہ دوسری قوموں کی مداخلت تھی۔ مصر کے بادشاہ اس طرح
تمام دنیا کی تجارتوں پر حکمرانی کرتے تھے۔ رومی عرب خود بھی ملک التجار تھے۔ اس
تجارت میں تیراں واسطہ دالگا۔ کی وجہ سے ہوا جس نے کب آن گد ہو پ سے
سورہ ہندوستان سے۔ مابا ریں اپنا ہما سپہ بچایا۔ اس نے راستہ میں مصر
کے عربوں کو بھٹکانا چاہا۔ عربوں سے بہت زور لگایا کہ ہر چلنے والوں کو ہند
میں جہنم دین لیکن ہر چلنے والوں کو عرب نہ روک سکے اور یہی وہ زمانہ ہے

کہ عربوں کی بحری تجارت میں پرچکرز قیب شہرے۔ اور پرچکرز یون کی
دیکھا دیکھی یورپ کی اور تو میں بھی جہاز رانی میں بڑھنے لگیں اور عرب بحری تجارت
میں گھٹنے لگے۔

اسپین کے باشندوں کے ساتھ عربوں نے وہی سلوک کیا جو انھوں نے
شام اور مصر میں کیا تھا انکا مال اُنکے کلیے اُنکے قوانین انھیں دیے اور یہ وہاں
رکھا کہ اُنکے حقوق و کام انکا انصاف کریں۔ اور ایک خفیف سالانہ جزیہ اُنپر مقرر کیا جو
اگر اسے ایک دینار سترخ اور غراب سے نصف دینار تھا۔ یہ شرائط اسقدر نرم تھے
کہ رعایا نے بخوشی اُنکو قبول کر لیا۔

عربوں نے اندلس میں فتوحات ختم کرنے کے بعد ملک کے تمدن پر نظر
کی۔ زراعت میں ترقی کی۔ شکر لکین بنائیں۔ در سے قایم کیے۔ تحقیقات علمی
کے مقامات بنائے۔ یونانی کتبوں کے ترجمہ شائع کر کے شل بغداد کے ان
علوم قدیمین اور نوجوان ذالی۔ حرفت اور تجارت کو بھی ایسا ہی زور و شور دیا۔
معدنیات۔ اسلحہ۔ ریشمی کپڑے۔ شکر اور مدبوغ چیزے بیان سے دوسرے ملکوں
میں بکثرت روانہ کیے جاتے تھے۔ عربوں میں زراعت کی صلاحیت تمام کاموں
سے بڑھ کر تھی۔ اسوقت تک اسپین میں آبپاشی کے ذرائع مسلمانوں کی یادگار ہیں
اسپین مسلمانوں کے چلے جانے کے بعد ویران ہو گیا ورنہ مسلمانوں کے عروج
کے زمانہ میں یہ ملک تمام یورپ پر فوق رکھتا تھا۔ یورپ کے مختلف لوگ بیان کر
علوم پڑھتے تھے۔ دور دور کے بادشاہ بیان کے اثبات سے علاج کرنے آتے تھے
اور عربوں کی تہذیب پر بھر دے رکھتے تھے۔

مذہبی تعصب اسپین کے عربوں میں بالکل نہ تھا۔ عیسائی نہایت آرام سے رہتے تھے۔ عیسائی سلطنتوں میں یہودیوں کو تکلیف تھی اسیلئے وہ بھی ہر جگہ سے اگر اسپین میں بکثرت آباد ہو گئے تھے۔ مسلمان افریقی عورتوں سے برابر بیاہ کرتے تھے۔ عبدالرحمن ثالث شاہ اسپین کی ماں افریقیہ تھی۔ غرض کہ چند صدیوں میں عربوں نے اسپین کو علمی اور مالی ترقی کے لحاظ سے بدل دیا اور اسکو یورپ کا سترناج بنادیا۔ محض مالی اور علمی اعتبار سے بنین بلکہ اخلاقی اعتبار سے بھی وہ عیسائیوں کو انھوں نے ایک بیش بہا فضلت انسانی سکھائی۔

مسلمانوں کے سیل جبل سے قبل یورپ کی بہادری و خشیانہ حالت میں تھی۔ نفرت انسانی کی عزت نہ کرنا وہ بہادری سمجھتے تھے۔ جنگ ڈویل انجکٹس بہادری کی یادگار ہے۔ عربوں کی بہادری باقاعدہ تھی۔ وہ اصولاً سپہ گری سمجھتے تھے۔ کڑے کا خیال رکھتے تھے۔ مفتوح کے ساتھ مہربانی کرتے تھے۔ ہمدرد جان کا از بس خیال رکھتے تھے۔ یورپ کے عیسائیوں نے انھیں اسپین کے عربوں سے سچی بہادری کا سبق سیکھا۔ اسوقت کے عربوں میں بہادر ہونے کے لیے دس فیصلتیں ضروری سمجھی جاتی تھیں۔ شمشیر زنی۔ نیزہ اندازی۔ نیزہ بازی۔ شمشیری۔ طاقت جسمانی۔ فصاحت شاعری۔ خوش اطافی۔ شجاعت۔ سخاوت۔ ہر مہین سو رخ بھی سحر میں کہ اسپین کے مسلمانوں میں فیصلتیں اعلیٰ درجہ پر تھیں۔ مثلاً اپنے زمانہ انحطاط میں مسلمان والی قرطبہ نے طلبہ کا محاصرہ کیا جو اسوقت ایک عیسائی شہزادی کی حکومت میں تھا۔ اس محصور شہزادی نے ایک قاصد سے کہلا بھیجا کہ ”کیا عورتوں پر حملہ کرنا بہادری کا شیوہ ہے؟“ عربی سپہ سالار نے فوراً

معاہدہ نکالیا۔

آجکل جہادوی، رتناب فن جنگ میں فزعی جاتی ہے، کسے تعلیم ہوئے یا
فخر مسلمانون کو حاصل ہے۔ یہ یورپ کی جہادوی زندہ آگ میں جلانا۔ کتھن سے
یا اور درندے جانوروں سے انسان کا ہارک کروانا دنیوہ وغیرہ تھی۔ قسارت قلبی کا
نام لگایا جاوے تھی۔ اسکو تجویزی سمجھنے کے لیے ”سردان کی جہادوی“ فصل ہشتم
کتاب ہرچہ چاہیے۔

مصر برب غلاموں کی تجارت کے ہی زمانہ اسلام میں ملا تھا۔ برابر اور فریقہ کے
غلام اخیس، ذریعہ سے نکال میں رواں کیے جاتے تھے۔ اس کے گورے
غلام عین کے، ریت آڑ میں نہ وقت ہوتے تھے۔ غلاموں کی تجارت مصر
پڑی روز تھی۔ یہی قریب ہی تجارت کرتی تھیں لیکن اس اعتبار سے
کہ تمام برسی تجارت کی حکایت ایک زمانہ میں مصر میں گورہ مسل تھی۔ یہ کہ جانتا ہی
کہ غلاموں کی تجارت پڑی ان کا خدائی تھی۔ ان دنوں نے اپنے زمانہ حکومت میں تمام
دنیا پر مختلف اسانات کیے ہیں۔ حرمان سلاطون فائدے پہنچانے وہ ان پر ایک
نقصان بھی سہی نہیں بنیں۔ مسلمان اس بارے میں بھی فائدہ پہنچاتے تھے۔
مسلمانوں میں غلامی مذہباً بہت ہی مدد و حالت میں تھی، اسلام اور غلامی میں
تفصیلی خیالات ظاہر کیے جانے لگے۔ یہاں غلامی ان دنوں میں ای جاتی ہے جو
مسلمانوں نے اپنے عہد حکومت میں برابر دار لگی ہے۔ مسلمان ملکی اراکین میں
غیر قوم کو جب قید کرتے تھے تو انکو جیل خانہ میں نہیں رکھتے تھے بلکہ معاوضہ جنگ یا
میں دھمکشی لیکر چھوڑ دیتے تھے یا ثواب عاقبت کے لیے آزاد کر دیتے تھے کیونکہ

انکی شرع سے غلاموں کے آزاد کرنے کا از حد فائدہ بتایا ہے۔ اور کبھی کبھی ان کو غلام بنا کر اپنے پاس بھی رکھتے تھے۔ یہ پچھلی صورت ادنیٰ درجہ کی صورت ہے اور دایمی قید سے سزا متین اتنی ہی ہے۔ اس صورت میں مسلمانوں کی بے انتہا تمناؤں کی پوری ہوتی ہے کہ وہ اپنے غلاموں کو اپنے پاس رکھنے لگے اور سرور و عزت حاصل کر لیں۔ اگر وہ اپنے باکرد غلاموں کو لے لیں گے۔ ان غلاموں کے ساتھ نبیؐ انما انیاسوں کے ساتھ رہتے تھے۔ جیسا کہ غلامان کی حالت فیصلہ نام میں مذکور ہے۔ فوت کی انفرمی رہتے تھے خزانہ کی انفرمی تھیں۔ رتنے تھے۔ قلمدان۔ رات پر رات تھے۔ نیکان تک انکے نگار تھے۔ یہ دیتے تھے۔ مسلمانوں کے لئے اس کی حالت دردناک ہے۔ یہ باعث شک ہوئی تھی۔ یہ غلام مصر میں بارہ ہزار تھے۔ غلام یونان و سلسلہ میں شرح ہندوستان میں تھے۔ انہوں نے غلامیاد میں کو مسند قیام ہے مسلمانوں کے غلام ہمایوں۔ غلام تھے یورپ کی نیو تین جو غلاموں کی نری حالت کا تھا۔ دھارمیک وہ غلاموں کے غلام یا فی یورپیوں کے غلام ہیں۔ مسلمانوں کے غلام ایسی۔ مت تیرا کبھی نہیں تھے۔

یہ حالت تو ایک مہتاب ملائی مانتی اور قریب قریب روہم نور من بین بھی اس طرح کی غلامی رہا جس جاتی تھی۔ اسے حاکم و باب اور بھی غلامی کو دستور ریح و اہا یعنی مرقہ سان۔ جہاز یہ کو صاحب برسر یہ کرتے تھے جہاز سے اور تھے۔ لکھا آری جہاز میں بھرے۔ در پہلے۔ یورپ کی نہ نام اور قلموں کی اب اصین قرا قلموں سے ملتا ہے۔ جہاز کی لوٹ اچھی حال میں محبوب سمجھی

گئی ہے ورنہ عرصہ تک یہ جائز کائی سمجھی جاتی تھی۔ مسلمان اپنے عروج یا انحطاط کے زمانہ میں اس قسم کے خرقہ نہ تھے۔ شخصی بحث نہیں ہے بلکہ قومی شعار کا تذکرہ ہے کہ انکی قوم نے کبھی اسکو جائز نہیں رکھا۔ ان بحری قزاقوں سے مسلمان بردہ مزدور خرید کرتے تھے۔ لیکن یہ خریداری اعانت بالواسطہ سے ایک کر کے دیکھی جائے تو غلاموں کے ساتھ بے انتہا سلوک کرنا تھا۔ ایک طور پر اور بھی یہ مسلمان نوع انسانی کے محسوس تھے کہ جب کبھی وحشی قومیں باہم لڑتی تھیں تو وہ قیدیوں کو محض اسلئے ہلاک نہیں کرتی تھیں کہ مسلمانوں کے ہاتھ انکو فروخت کرنے سے زلفہ وصول ہوتا تھا۔ کچھ قومیں ایسی بھی جہاں کی جاتی ہیں جو اپنے دشمنوں کو کھا جاتی تھیں وہ مردم خوار قومیں بھی طبع زر سے بجائے کھانے کے مسلمانوں کے ہاتھ اپنے غلام بیچ ڈالتی تھیں۔ اسوقت اس مذہب زمانہ کا ذکر نہیں ہے۔ انگلستان نے اور اُسکی دیکھا دیکھی تمام یورپ نے غلامی اٹھا کر نوع انسانی پر بیشک بڑا احسان کیا ہے۔ لیکن جس زمانہ کا ہم ذکر کرتے ہیں اُس زمانہ میں مسلمانوں نے غلاموں کی تجارت قائم رکھ کر کوئی نوع انسانی پر ویسا ہی احسان کیا تھا جیسا کہ اب بردہ فروشی مندر کرنے سے کیا جاتا ہے۔

۱۔ چین میں فن تعمیر بہت زیادہ رونق پر تھا۔ مسلمانوں کے وقت کی عمارتیں عیسائیوں نے خراب کر ڈالیں اور اب خود انکو اسکا افسوس ہے۔ سچی بچائی عمارتیں جو رہ گئی ہیں وہ دیکھنے والوں کو بے انتہا حیرت میں ڈالتی ہیں۔ اسوقت پانچ پانچ چہرہ سوبرس کی عمارتیں ایسی موجود ہیں کہ گویا اسی صدی میں بنائی گئی ہیں۔ بہت سی عمارتیں ایسی بھی ہیں جو آج تک سنگ مرمر کی سمجھی گئی تھیں اور اب حال میں پانچ چہرہ سوبرس کے بعد یہ معلوم ہوا ہے کہ اصلی سنگ مرمر انہیں نہیں لگاتا بلکہ مصالح سے مصنوعی ہے۔

سنگ مر مر بنایا گیا تھا۔

جزیرہ سسلی میں بھی مسلمانوں کی حکومت تین سو برس تک تھی۔ ماحون رشید کے بعد جب دور دور کے صوبہ دار خود مختار ہو چلے تو منجملہ ان خود مختار صوبہ داروں کے شمالی افریقہ کے صوبہ دار نے عربی اور بربری مخلوط النسل قوم کی ایک سلطنت قائم کی۔ یہ سلطنت بعد ازاں اسپین سے الگ تھی۔ یہاں کے مسلمانوں نے سسلی میں تیسری صدی کی ابتدا میں لاطینی کر کے ایک مستقل سلطنت قائم کی جس میں بالآخر لاطینا سسلی وغیرہ جزائر یورپ مع جنوبی اٹلی کے شامل ہو گئے تھے۔

ڈاکٹر گسٹاوی بان لکھتے ہیں کہ اگرچہ مصر اور اندلس کا سامان عربوں نے اس جزیرہ میں قائم نہیں کیا پھر بھی انھوں نے یہاں بڑی ترقی کی تھی۔ عربوں کے زمانہ میں سسلی کی حالت علم حرافت اور اخلاق میں اس حالت سے حوالے جانے کے بعد رنگی تھی بہت زیادہ عروج پر تھی۔ "سسلی میں مسلمان تین سو برس تک حاکم ہو کر رہے اور پھر سو برس تک محکوم ہو کر رہے۔ زمانہ حکومت میں پوپ بھی انکا با جگزار تھا اور حالت محکومی میں وہ اپنے فائزین کے مشیر تھے۔ اٹلی اور اسکے گرد و نواح میں انکی وجہ سے بہت کچھ تہذیب پسلی۔

جس طرح محمود غزنوی کے حملوں نے ہندوستان میں مسلمان کو بدنام کیا اسی طرح بربری مسلمانوں کے حملوں نے شروع شروع سسلی میں مسلمانوں کو مذکورہ نام کیا۔ مصر شام۔ اسپین۔ بعد ازاں کی طرح رعلام کی مذہبوں میں انھوں نے وہ نمونہ نہیں دکھایا جسکے لیے وہ مشہور تھے۔ اسکی وجہ صرف یہ تھی کہ سسلی میں مستقل حکومت قائم کرنے کا ارادہ مسلمانوں نے نہیں کیا تھا اور اسیلئے وہ انکی گورنمنٹ بہت مختصر

یعنی۔ لیکن پھر بھی ان مسلمانوں کی گورنمنٹ سسلی میں یورپ کی تمام ہم عصر گورنمنٹوں سے اچھی تھی جسکے ثبوت میں ہم یورپ کا ایک خط نقل کرتے ہیں۔

مسلمانوں کا سسلی میں آنا اسوقت ہوا تھا جب فلسطینہ کے کورنر سسلی کو ایک امیر البحر نے مار ڈالا تھا اور پھر امیر البحر کے مقابلہ میں تمام باتوں سے باغی ہو رہے تھے سلطان بیان پر امیر البحر کی مدد کو آئے تھے لیکن پھر وہیں رہ گئے جب تک یہ بیان تھے سسلی کو اپنا وطن نہیں سمجھے اور نہ زیادہ مستقل حکومت قائم کی اور اسلئے بالآخر بیان کے عیسائیوں نے مارمن سے بمقابلہ عربوں کے مدد چاہی۔ مارمن نے مسلمانوں کو غلبہ کیا لیکن وہ بادجو د عیسائی ہونے کے عیسائیوں کے حق میں عربوں سے بھی بہت زیادہ ثابت ہوئے۔ اس بلانہ خود میرا بیان میں نے بلایا تھا۔ سب اس بات پر ہمارے ہمارے دینی عربوں کی دشمنی سے بدتر سے بدتر ہوئے تو انہوں نے پاپ سے بڑھ چکا۔ پاپ نے بہت کوشش کیا اور بالآخر مائیموں کے کفر کا فتویٰ دیا۔ بیان اس جنگ جو قوم نے اپنی نوت کھانے کے سنا ایک بھی نہیں۔ اخیر میں یورپ نے شاہ قسطنطینہ کے نام ایک چٹھی بھیجی جو من ذیل ہے۔

میرا پوپ روم کی بیٹی شاہ قسطنطینہ کے نام

میرے بیٹے آری! ریس کے ایلیچون کی داستان سننا میرا دل اسٹنٹ ہے۔ ہوا۔ مارمنوں کی خود سری اور شرارت، انکاشت و مجو پکفایت میں بدتر سے بدتر کر میں نے ارادہ کر لیا کہ اٹالیہ کو اس اعتبار کے حکم سے نجات دوں۔ مارمن طیش کی حالت میں کسی پریوینین مانتے۔ وہ عیسائیوں کا گلا گھٹاتے ہیں اور انہیں انواع و اقسام کے قتل و کشتہ ہیں۔ یہ انانیت سے اس درجہ گور سے ہوئے ہیں کہ نہ تو انہیں

پاس ہے اور نہ مرد و زن کا۔ یہ اولیاء کے کلیسوں کو لوٹ لیتے ہیں۔ ان میں آگ لگا دیتے ہیں اور انکو برباد کر دیتے ہیں۔ ہر ایک چیز کو وہ لوٹتے ہیں۔ میں نے انھیں بار بار ملامت کی ہے۔ انھیں رد کا ہے ان سے سخت وساحت کی ہے۔ انھیں خوف خدا دلا ہوا ہے لیکن کیا اچھا کسی قلعہ نے کہا ہے جسے خدا گمراہ کر دے کبھی راہ پر نہیں آتا اور دلوں اور باتوں سے نہیں مانتا اب میں نے یہ مجبوری ان ناقابل ہدایت اعیانہ کے ساتھ لڑنے پر کر باندھ لی۔ اور یہ لڑائی جائز اور تبرک لڑائی ہے کیونکہ میں اسکو مخالفت دین اور مخالفت خلافت کے لیے اختیار کرتا ہوں۔“

شاہنشاہ قسطنطنیہ نے کچھ خیال نہیں کیا تو دوسرے بادشاہان یورپ کے پاس آئے چٹیان بھیجیں جب کسی نے سماعت نہ کی تو اسے خود بڑے اہتمام سے لڑائی کی اور بالآخر نازمنوں کے ہاتھ قید ہوا اور بڑی بڑی سخت شرطوں کے بعد چھوڑا۔ اب یہ وہ زمانہ آیا کہ سسلی اور اس کے گرد و نواح کے جزائر جزائرن کے قبضہ میں آئے اور جزائرن کے قبضہ میں تھے۔ نازمنوں کے مظالم اپنے ہندسہ ہوسائیوں کے ساتھ کئے کئے طور پر تھے۔ خائفانوں کو لوٹنا۔ راہبوں کا قتل کرنا انکے لیے معمولی بات تھی۔ ہاتھ زدہ لوگ بھی عادی ہو گئے تھے۔ نازمنوں نے جہاں پایا راہبوں کو قتل کیا اور راہبوں نے جہاں نازمنوں کو نماز پڑھتے ہوئے پایا مار ڈالا۔ مسلمانوں کی خانہ جنگیوں نے جس طرح آگے چل کر مسلمانوں کا خانہ اسپین میں کیا اسی طرح سسلی میں بھی مسلمانوں کی سلطنت کا خانہ رشتہ میں ہوا۔ لیکن مابعد کے عیسائی پورخاہوں نے مسلمانوں کے صلاح و مشورہ سے انکے تمدن اور حکومت کے قاعدوں کی پابندی کے ساتھ عرصہ تک سسلی میں حکومت کی اور اس طرح

مسلمانوں کے تمدن کا بہت بڑا اثر عیسائیوں پر پڑا۔ بعض مورخین نے بغداد اور اسپین کے مسلمانوں کی طرح سسلی کے مسلمانوں کو بھی حسن معاشرت اور طریقہ تمدن سکھانے میں یورپ کا استاد مانا ہے۔

فرانس میں بھی مسلمانوں کی عمارتی دوسو برس تک تھی۔ عبدالرحمن نے نصف فرانس تک فتح کر لیا تھا اور ٹوڈر کی لڑائی میں چارلس مارشل نے مسلمانوں کے بڑھتے کور وگا۔ پاپوں کہیے کہ چارلس مارشل کے مقابلہ کرنے کے بجائے مسلمان یہ سب سمجھے کہ مال غنیمت کو وہ اسپین تک پہنچا دیں۔ چارلس مارشل کے مقابلے کو بعض یورپین مورخ مسلمانوں کے سیلاب بلکا کر دیکھنا تصور کرتے ہیں۔ اور بعض مورخ سیلاب رحمت کا دیکھنا خیال کرتے ہیں۔ اسپین میں تہذیب کا ستارہ صدیوں تک چمکتا رہا اور بقایا اسپین کے تمام یورپ جہالت کی تاریکی میں بڑا ہوا تھا یہ ایک مسلمہ ہے۔ اب بعض خیال کرتے ہیں کہ اگر مسلمان اد بھی بڑھتے تو مشل اسپین کے اور حصہ یورپ کے بھی روشن ہو جاتے یعنی شمالی یورپ تاریکی میں نہ رہتا اگر چارلس مارشل مسلمانوں کا بڑھنا روک نہ دیت۔ صائب الراے مورخین کا یہ قول ہے کہ ٹوڈر کی لڑائی مسلمانوں کے ٹک جانے کے لیے محض ایک حیلہ تھی۔ مسلمان شمالی فرانس اور ہیز اسکے اور شمال یورپ میں جانا پسند نہیں کرتے تھے۔ سر و آب دہوا ان کو ناپسند تھی اور وہ اسی وجہ سے آگے نہیں بڑھے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ صدیوں تک فرانس جنوبی پر قبضہ اسپین کے مسلمانوں کا اسی طرح تمام طرح قطب بلد بن ایک کے قبل سلاطین غور و غزنی ہند کی پادشاہت کرتے تھے یعنی انکی حیثیت خاندان گورنمنٹ کی تھی اور ملک کی تمدنی حالت سے انکو دلچسپی نہ تھی۔ ایسے عریض

عام ملک مفتوحہ میں صرف جنوبی فرانس ایسا ملک ہے جس پر مسلمانوں نے اپنی تمدنی برکت بہت کم پھیلائی ہے۔ لیکن پھر بھی جنوبی فرانس میں مسلمانوں کی دولت نسبت شمالی فرانس کے صنعت و حرفت اور تجارت میں زیادہ تر ترقی تھی۔ اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ اسپین سے اول اول کتاب علوم کرنے کی وجہ سے تمام فرانس میں رفتہ رفتہ روشنی پھیلی اور مسلمانوں کے زوال کے بعد عیسائی سلفظوں میں فرانس نے اول اول مذہب گورنٹ کا خطاب حاصل کیا۔

خلاصہ یہ کہ مسلمانوں نے جتنے ممالک فتح کیے وہ عمداً دو قسم کے تھے ایک تو وہ جن میں کسی زمانہ میں مذہب قوموں کی حکومتیں رو چکی تھیں۔ دوسری وہ جہاں مذہب قوم کا کسی سایہ بھی نہ پڑا تھا۔ پہلی قسم کے ممالک میں بجز اراکین دولت کے اور سب کے سب از قسم بہایم سمجھے جاتے تھے گویا اراکین دولت کی آسائش اور آرام بہم پہنچانے کے لیے وہ مویشی تھے۔ اور دوسرے قسم کے ممالک کے باشندے آزاد تھے۔ گرائی آزادی بہایم سے کم نہ تھی جس طرح جگلوں میں مویشی کے گتے چرنے پھرتے ہیں اسی طرح ایک قبیلہ دوسرے قبیلہ سے الگ زندگی بسر کرتا تھا اور ٹھٹھیر ہو جانے کی حالت میں درندہان کی طرح آپس میں لڑتا تھا۔ مسلمانوں کے احسانات اگر بلا اختصار بیان کرنا چاہیں تو اتنا کتنا کافی ہے کہ پہلے قسم کے ممالک کو یعنی شام۔ مصر۔ اسپین۔ فرانس۔ اٹلی۔ جزائر متعلقہ اٹلی۔ ارمین۔ ایران۔ افغانستان اور ہندوستان کو اسلام نے غلامی سے آزاد کر دیا۔ اور دوسرے قسم کے ممالک یعنی افریقہ۔ ترکستان۔ تاتاریا۔ چین۔ تاتار۔ منچ۔ الجزائر وغیرہ کے باشندوں کو حیدان سے انسان بنایا

یورپ کے باشندوں کے ساتھ تو مسلمانوں نے اتحاد بنا دیا اور کہا کہ جو کو بھی
 آپ کے مقابلہ میں بیجا کر دیا۔ چین ایک ایسا ملک ہے جو ہمیشہ مذہب ملک سے
 دور رہا۔ غیر ملکوں کی مذہب کا سایہ بھی آپس پر نہیں پڑا۔ وہاں کے باشندے
 بعد ضرورت حرفت و صنعت شروع سے جانتے ہیں اور جتنا جانتے ہیں آپس
 ہمیشہ قانع رہے۔ مذہبی خیال میں وہ ہمیشہ بد سے رہے اور اسی لیے اپنے
 ملک سے باہر کبھی وہ اپنی روشنی نہ دیکھا سکے۔ بودھ مذہب نے وہاں پہونچ کر
 قبضہ اسی لیے کر لیا کہ اسکے قبل وہاں کوئی مذہب نہ تھا۔ بودھ مذہب اعلیٰ مذہب
 نہیں ہے۔ مذہب کے لحاظ سے (۱) ایک اعلیٰ قوت سے اپنے کو بچا سمجھتا۔
 (۲) تمام دیگر قوتوں سے اپنے کو اعلیٰ سمجھتا۔ مذہب اسلام میں یہ دونوں اجزا
 موجود ہیں۔ لیکن بودھ مذہب میں صرف دوسرا جزو ہے۔ ان اجزا کی تفصیل
 ہم علمی مباحث کے باب میں بیان کریں گے بیان ہم صرف یہ کہتے ہیں کہ چین
 میں مسلمانوں کے ذریعہ سے یہ پہلا جزو بھی پہونچا۔ چین میں نے جو اپنے کو اتنے
 روز تک قائم رکھا اُس میں مسلمانوں کے سیل جول کے برکات کو بھی بڑا دخل تھا۔
 پروفیسر زلیفین نے جو خیالات مسلمان چین کی نسبت ظاہر کیے ہیں ہم نے اس
 کتاب کے صفحہ ۲۴ میں اسکا ترجمہ نقل کیا ہے اسکے پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ
 کہ چین میں مسلمانوں نے کیا کیا اور کیا کر رہے ہیں۔ باشندگان ہندوستان کے ساتھ
 مسلمانوں نے جو احسانات کیے ہیں وہ بھی کچھ کم نہیں ہیں۔ مسلمان جو وقت بیان
 آئے چھوٹوں پر بڑوں کے مقابلہ میں بہت بڑے ہوئے تھے۔ پریشش نہایت سادہ
 تھی۔ عورتوں کے حقوق بالکل باطل تھے مذہبی سختیاں بہت زیادہ پہلی صدی کی تھیں

خیانت میں تاریکی تھی۔ جہاں سے مسلمان ہو گئے انھوں کو کچھ ذکر ہی نہیں ہر مسلمان
 نہیں ہوئے انکی حالت نے بھی ہر اعتبار سے مسلمانوں کے عہد میں بہت زیادہ ترقی
 کی۔ سب بھی مسلمانوں کی آبادیوں میں جو مزدور بستے ہیں انکے اطوار اور طرز نامہ و بدو ان
 ہندوؤں سے جگہ مسلمانوں کی محبت نصیب نہیں ہوئی کہیں زیادہ متذیب شاہینہ
 ہیں۔ بحث اور محبت کی ضرورت نہیں ہے ایک سرسری خیال تمام باشندگان ہند
 کی حالت کا کیا جائے تو بخوبی سمجھ میں آجائے گا کہ ہم کیا کہتے ہیں۔ مگر اس خیال کے
 وقت وہ صور میں ملکہ رکھی جائیں جگہ انگریزی تعلیم نے درست کر دیا ہے۔ غرض کہ
 کوئی تسلیم کرے یا نہ کرے مسلمانوں کے جو احسانات عالم پر ہیں وہ از قسم بدیہات ہیں۔

فصل ششم

جنگ علبی

جنگ علبی نے بھی انتہائی تہذیب یورپ میں پھیلائی اور یہ تہذیب مسلمانوں سے
 اکتا جی گئی ہے مفصل بیان ذیل میں پڑھنا چاہیے۔

جنگ علبی دنیا کے اہم واقعات سے ہے۔ دو سو برس تک یورپ کے تمام
 عیسائی اپنی متفقہ قوت کے ساتھ شاہان مصر اور خیم سے لڑتے رہے کہ فلسطین
 بیت المقدس کو مسلمانوں سے چھڑالیں۔ لیکن بالآخر وہ ناکام رہے۔ ان لڑائیوں
 کو کروڑوں کہتے ہیں جس کا ترجمہ جنگ علبی ہے۔

دوسری صدی ہجری میں شارل مین نے ہارون الرشید سے عیسائیوں کے
 لیے فلسطین کی زیارت کی اجازت لی تھی اور ہارون الرشید نے نہایت خشنود
 پشانی سے اسے منظور کیا تھا۔ اس کے قبل مسلمانوں کے فتوحات کی اجدہ تھی

صحیحی جاتی ہوئی آگ میں کودنا پسند نہ کرتے تھے اور ایک طرح پر زیادت کا خیال ہی
 انکے دل سے نکل گیا تھا۔ لیکن امن قائم ہونے پر جس طرح شاکلین کی درخواست
 پسند یہ تھی اسی طرح بارون ارشد کی اجازت بھی مقتضائے انسانیت تھی جب تک
 عربوں کا زمانہ تہذیبات میں نہایت سہولت دہنی تھی۔ کچھ تو عربوں کا رعب تمام یورپ پر
 اس طرح چھا ہوا تھا کہ عیسائی زائرین اعدا ال سے بڑھ نہیں سکتے تھے اور کچھ عربوں کا
 طرز تمدن اس قسم کا تھا کہ عیسائیوں کے خلاف مزاج کوئی بات ہو نہ سکتی تھی۔ سو یہ تھا کہ
 دونوں باتوں میں انقلاب پیدا ہوا۔ فرانس سے مسلمانوں کی حکومت اٹھ گئی۔ سبیل میں
 مسلمان عیسائیوں کے محکوم ہو گئے۔ ایشیا میں اسلامی سلطنت کے ٹکڑے ہو گئے۔
 یہ حالت دیکھ کر عیسائیوں کا دل بڑھا اور وہ مسلمانوں کی نسبت سمجھنے لگے کہ یہ ایسی قوم
 نہیں ہے کہ کسی طرح مغلوب ہو سکے۔ اب زائرین بیت المقدس در اشان رشوک سے
 آنے لگے۔ یہاں عربوں کی حکومت اٹھ چکی تھی۔ تو کمانوں میں عربوں کی سی پیشی
 ان معاملات میں نہ تھی وہ عیسائیوں کی آزادی دیکھ نہیں سکتے تھے۔ رفتہ رفتہ زائدوں کی
 بھی نوعیت بدل گئی۔ اب وہ بڑی تعداد میں آنے لگے۔ انکا آنا گویا ایک فوج لیکر ملک پر
 حملہ کرنا تھا۔ پوپ نے بے بے گناہوں کا کفارہ زیارت بیت المقدس قرار دیا تھا ایسے
 ان زائرین میں بے بے گناہے جو ایم پیشہ ہوتے تھے اہل مذہبی خیالات کے لوگ کم ہوتے تھے
 وہ جب اپنے غفل سے آتے تھے تو ایسے ہی آزاد ہوتے تھے جس طرح ہندوستان
 میں محرم کا ہر ایک تفریہ دار ایک سبھا ہی ہوتا ہے۔ حاکم فلسطین نے انکی بیجا آزادی کو گوارا
 کی مگر رفتہ رفتہ بے لطفی بڑھتی گئی۔ بالآخر بیٹیر ایک شخص نے اپنے کو پیشوا مذہب بنا کر
 پوپ سے فلسطین کو مسلمانوں سے چھوڑانے کا فری لیا اور تمام یورپ کو متفق کر کے

بیت المقدس کے لیے لڑنے پر آمادہ کیا۔ اس نعرہ کی وجہ سے بہت سی لڑائیاں ہوئیں جسکا سلسلہ دو سو برس تک قائم رہا۔ پھر قزوین و سور میں تک زندہ نہیں رہا لیکن جو نصیحتا روز بروز بڑھتے گئے انکا ذکر دو سو برس تک قائم رہنا مستبعد نہ تھا۔ بالآخر عیسائیوں نے دو سو برس کے بعد جب خوب خیال کیا کہ ابھی مسلمان اسے گرسے ہوئے نہیں ہیں کہ دنیا میں انکی حکومت تسلیم نہ کی جائے تب کہیں سلسلہ بنگ قطع ہوا۔

اولیٰ اولیٰ تخی فوج عیسائیوں نے جمع کی تھی کہ اگر انہیں ذرا سی بھی شایستگی ہوتی تو تمام دنیا وہ فتح کر سکتے تھے تیرہ لاکھ فوج سے تمام یورپ کے امرا اور سلاطین فلسطین کی طرف چلے گئے۔ سرد لیکزنہین چلے گئے اسلئے دمد کے لیے انہوں نے پہلے عیسائیوں ہی کو لڑنا دیا انکے ناک فارت کیے اور بالآخر عیسائیوں کے گوشت سے انکو پیٹ بھرنے کی نوبت آئی۔ اس طرح کرکسٹین تک پہنچے وہ بھی مسلمانوں کے لیے بہت تھے بالخصوص امی حالت جن کو نیا داویدھر کی ناجا قیوں نے اسلامی حکومت میں بے ہتھا کر دیا ان پیدا کرکمی تھیں۔ عیسائی فوجیاب ہوئے لیکن انکو اس فوجیابی سے کوئی بڑا فائدہ نہیں پہنچا بجز اسکے کہ فلسطین پر ۸۸۰ برس تک قابض ہے۔ اس اثنا میں ابن عیسائیوں کی وجہ سے شام کا ملک جو حرفت صنعت اور زراعت میں پیش تھا پامال ہوا اور ایسا پامال ہوا کہ کھجور تک پیدا ہو نہیں گئے تھیں کہ عربوں کے تمدن کا شام سے اٹھ جانا شام کی بربادی کا سبب ہوا لیکن صحیح یہ کہ اگر عیسائیوں کے ہاتھ سے یہ ملک تباہ نہ ہوتا تو ترک بھی اسکی حالت بدستور قائم رکھ سکتے تھے۔

مسلمانوں پر یہ شکست بہت شاق گزری اور آہستہ آہستہ انہوں نے اپنی کمی پوری کرنا شروع کی۔ ایک مسلمان سپہ سالار صلاح الدین نے پہلے اپنے کو مصر کا مہم جو ب کاہل

بغداد کا بادشاہ بنا کر اور اس طرح مسلمانوں کی متفرق قوتوں کو یکجا کر کے شام کی استقامت اور عیسائیوں کے اخراج کا ارادہ کیا۔ صلاح الدین کو فتح ہوئی اور اُسے تمام یورپ پر ثابت کر دیا کہ مسلمان تمام قوموں میں ایسے شجاع کسے جاتے ہیں کہ انہیں تہذیب کا مادہ بڑھا ہوا تھا۔ عیسائیوں کی سابق زیادتہاں صلح الدین کے پیش نظر تھیں کہ ایک مسلمان کو کبھی بہت المقدس میں عیسائیوں نے زندہ نہ چھوڑا تھا جتنی کہ عورتوں اور بچوں کو بھی مار ڈالا تھا۔ اور جب مارنے سے انکے ہاتھ ٹک گئے تھے تو آگ میں جلا ڈالا تھا۔ لیکن اسکے عوض میں اُسے اپنی باری میں تمام عیسائیوں کے ساتھ نہایت ہی رحم کا برتاؤ کیا۔ ایک جان بھی نہیں ماری بلکہ ایک خفیہ رقم جریمہ کا اقرار لیکر سب کو پوری آزادی دیدی۔ اسکے بعد چھ لاکھ سپاہ اور ہونہیں اور اکثر میں یورپ کی متفقہ قوتیں شریک بھی ہوئیں لیکن مسلمانوں کو عیسائی نہ ہٹا سکے۔ غرض کہ دوسو برس تک یہ طوفان بے تمیزی برپا رہا۔ ان لڑائیوں کو صلیبی جنگ کی جگہ یورپ اور ایشیا کی لڑائی کہیں تو سجا ہے۔ اس دو سو برس کے عرصہ میں بہت سی باتیں پیدا ہوئیں۔ مثلاً پوپ کا جیڑے مذہب سبنا اس صلیبی جنگ کی وجہ سے عام طور پر تسلیم کیا گیا۔ فرانس اور اطالی کی حکومت نہایت کمزور ہو گئی تھی۔ اس جنگ نے انکی قوتیں بڑھا دیں ایسے کہ تمام چھوٹے چھوٹے امر نے اپنی اپنی جاگیر پر بیج کر لڑائی میں خرب کو یا جھوٹی جھوٹی جاگیر کے مٹ جانے سے شمشاہی کو قوت پہونچائی۔ برخلاف اسکے جرمنی کی قوت گھٹ گئی کہ وہ ان خود کو غنٹ نے بہ نسبت جاگیر داروں کے زیادہ دلچسپی ظاہر کی تھی۔

اس مذہبی جنگ کے ختم ہونے پر عیسائیوں میں ایک مذہب مقلدین کوٹھڑ
کا کھلا جو عیسائیوں کی موجودہ حالت قابل اصلاح سمجھا۔ جنگ صلیبی کی وجہ سے
عیسائی قوتیں قتل و غارتگری میں بہت بیاک ہو رہی تھیں۔ جو بیدردی مسلمانوں
کے مقابلہ میں یورپ کے مقلدین روا رکھتے تھے۔ اب وہی بیزرعی مقلدین تھیں
پرائسٹس کے مقابلہ میں روا رکھی گئی اور ایک عرصہ تک یورپ اپنی وحشیانہ
حکومتوں سے تمام عالم کو حیرت میں ڈالے ہوئے تھا۔

پرائسٹس کا مذہب قریب قریب اصول میں اسی طرح عیسائی مذہب کی اصلاح
کرنا ہے جس طرح اسلام نے چاہی تھی اور ان اصولوں میں اسلام کو بھی مذہب عیسوی کا
مصلح کہیں تو بہت ٹھیک ہے۔ پرائسٹس نے یورپ کو بہت فائدہ پہنچایا۔ یورپ
نے اسلام نہیں اختیار کیا لیکن اس اصلاح بخیر انکا کام بھی نہیں چلائے جب
تک یہ مذہب انھوں نے اختیار نہیں کیا تھا وہ ترقی نہیں کر سکے۔ محض ضد سے
انھوں نے اسلام نہیں قبول کیا۔ لیکن جنگ صلیبی کے میل جول نے جب ان پر
انکی کمزوری ثابت کر دی تو اسلام سے ملنے جلتے خیالات کی پیروی انھوں نے
مقلدین کو تھریں کر اختیار کی۔ شروع شروع اس مذہب والوں کو بہت کچھ دشمن
اٹھانا پڑا لیکن بالآخر کامیابی ہوئی اور اس کتنے میں کہو کوئی شرم نہیں ہے کہ
پرائسٹس بعض اہم پست مسلمانوں سے مذہبی عقاید میں بہتر ہیں اور یہی وجہ
انکی ترقی کی ہے۔

اس جنگ صلیبی کی بدولت ایک فتنہ مسلمانوں کو یہ بھی پہنچا کہ انھوں نے
مسلمانوں کا دشمن سمجھا اور انکی شائستگی اختیار کی۔ لہذا دوسری اور اسپین کے

درس گاہوں میں عیسائیوں کا اگر تعلیم پانا یورپ کی عام خلقت پر ایسا اثر نہیں
 ڈال سکتا تھا جیسا اس میل جول نے ڈالا۔ تمام یورپ کے مختلف حصوں کے
 اہل حرفہ زراعت پیشہ اور تجارت پیشہ مسلمانوں سے ملے (دشمن ہو کر سی)
 ممدب ملک میں اگر انھوں نے انکھین کھولیں اور عجائبات دنیا دیکھے۔ عربوں
 کی شاندار زندگی جو ترقی و حرفت کا سبب ہوتی ہے پسند کی۔ اور مسلمانوں کی خوب
 پزیرائی اور واپس جانے کے بعد تمام یورپ میں ایک نئی تحریک پیدا کی۔ دوسرے
 برس کی لڑائیوں نے انکو سمجھا دیا کہ دوسری قوم پر حکومت کرنا تک شایستگی نہ ہوگی
 ممکن نہیں ہے۔ جنگ میلپی ختم ہونے پر دو صدیوں تک یورپ نے تمام چیزوں
 میں ترقی کرنے کے بعد محسوس کیا کہ خیالات کی ترقی بغیر قومی ترقی نہیں ہو سکتی۔
 بالآخر لوگوں نے جدید خیالات قایم کیے۔ مین بجز مسئلہ تثلیث کے وہ تمام باتیں جو
 خلاف اسلام تھیں خلاف عقل سمجھی گئیں۔ مسئلہ تثلیث بھی بہت محدود معنوں میں
 رہ گیا اور رفتہ رفتہ اس میں بھی اصلاح ہوتی گئی۔ غرض کہ آنحضرت کی تعلیم نے جو
 اثر قوم پر نہیں ہوا اور برسوں میں کیا وہ اثر لوگوں کی تعلیم نے صدیوں میں کیا۔
 اور وہ بھی نامکمل۔ اور اب جو کچھ عیسائیوں کے پاس ہے اسکو انھوں نے مسلمانوں
 سے گویا دام لیا ہے۔ لیکن اس میں شبہ نہیں ہے کہ وہ دنیاوی حالت میں
 مسلمانوں سے اچھے ہیں۔ ایسے نہیں کہ انکے قواعد مضبوط تر ہیں۔ بلکہ ایسے کہ
 جو کچھ انکے پاس ہے اس پر وہ مضبوطی سے قایم ہیں۔ ہمارے پاس سب
 کچھ ہے مگر ہم میں مضبوطی نہیں ہے۔ اعتقادات اور خیالات کی استواری
 مفقود ہو گئی ہے۔

فصل نوزدہم

انوار اسلامی

ایک غریب اندھے سے کسی نے پوچھا بھئی غیر کھاؤ گے۔ اُس نے کہا میں نے تو کبھی کھائی نہیں ہے اور نہ جانتا ہوں کہ کیسی ہوتی ہے۔ پوچھنے والے نے کہا دودھ اور چاول سے بنتی ہے اور نہایت سفید ہوتی ہے۔ اندھے نے کہا سفید کیسی۔ اُس نے کہا۔ کیا یہ بھی نہیں جانتے بلکہ کے پر کی طرح سفید براق ہوتی ہے۔ اندھے نے کہا بلکہ کیسا ہوتا ہے اُس نے کہا صلاح نشہ بلاشبہ اب میں تمہیں بلکہ کیسے سمجھاؤں۔ بلکہ ایک پرندہ ہے بڑی گردن اوپر سے خم اور یہ کھل کر اپنا ہاتھ پٹیر کھاتا اور اندھے کے ہاتھ پر رکھ دیا اندھے نے گویا بلکہ کی گردن ٹھول کر کہا۔ یہ تو بڑی بڑی کھیر ہے مجھ سے کھائی نہ جائے گی جب سے بڑھی کھیر ضرب المثل ہے۔ اس حکایت سے یہ نتیجہ صریح اخذ ہو سکتا ہے کہ جو چیز دیکھنے سے قلعق رکھتی ہے وہ زبان کے سمجھانے سے سمجھ میں نہیں آ سکتی۔ خدا نے فرمایا ہے ”اما المنون اخوة“ (مسلمان بھائی بھائی ہیں) یعنی ایک مسلمان دوسرے مسلمان کے ساتھ ایسا ہی برتاؤ رکھے جیسا ایک بھائی دوسرے بھائی کے ساتھ رکھتا ہے۔ اب جب تک یہ نہ معلوم ہو کہ اس وقت عرب میں ایک بھائی کا دوسرے بھائی کے ساتھ کیسا برتاؤ تھا تب تک اس آیت کے سنی سمجھ میں نہیں آ سکتے۔ اگر ہندوستان کے بھائیوں پر خیال کریں تو آیت کا مفہوم خطا ہو جاتا ہے بیان تو پہلے بھائی بھائی سے لڑے گا پھر کہیں غیر سے لڑے گا۔ ابتدا گھر ہی سے ہوگی۔ کیا سنی کراشرک خاندان کا بڑا دستور تمام ہندوؤں اور مسلمانوں

میں کسان قایم ہے۔ پیشواے خانہ ان تمام دنیا کے جگڑے بکیرے اپنے سر رکھتے ہیں اور دیگر اشخاص خانہ دنیا دانیہا سے خبر نہیں رکھتے اگر انکا کچھ شغلہ ہے تو صرف یہ کہ پیشواے خانہ کی طرف سے دل میں مسد ہا کدو تین جمع کرتے جاتے ہیں اور منہ سے کچھ نہیں کہتے۔ اندر ہی اندر جب خوب ہوا دیکھ لیا تو ایک مرتبہ خانہ جنگی کی تھری اور اس کے بعد جدائی ہوئی۔ بے لڑے بھڑے پیشواے خانہ سب لگان حلقہ بگوش کو آزاد نہ کرے گا اور نہ لگان زندگی رس گزرد باش برادر خود باش لگو خلاصی کرے گا۔ گویا ہر ایک کو دنیا کے جگڑوں میں بڑنے کے قبل اپنے بھائی یا اور قریبی رشتہ داروں سے جو بھائی کی مدین ہیں انرا فرض ہے۔ اب ایسی حالت میں ہم کیا سمجھا سکتے ہیں کہ اخوت اسلامی کی بنیاد دین اسلام نے کس پیش ہوا اصول پر قائم کی تھی۔ جب اخوت کی عظمت ہمارے دل میں نہیں ہے تو اخوت اسلامی ہم کیا سمجھیں گے۔

عرب میں گوجالت تھی لیکن انکے تمدن نے برادرانہ حقوق کی عظمت نہایت اعلیٰ درجہ پر کی تھی۔ حالت ماند و بود انکی نہایت سادہ تھی۔ بلخ ہونے کے بعد ہر ایک بچاے خود کمانے کھانے کی فکر کرتا تھا اور بیاہ شادی جب ہی کرتا تھا کہ خود میں بار عیال داری اٹھانے کی استطاعت پاتا تھا۔ غیر عرب سب ہی میں ہوتے ہیں اور فطری محبت کا تقاضا کم دیش سب میں ہوتا ہے۔ شریعت کی وجہ سے جو دلوں میں بغض اور کینہ کی گرہیں پڑ جاتی ہیں۔ عرب میں انکا نام بھی نہ تھا۔ ایک بھائی دوسرے بھائی کی تنگدستی میں دنگیری کرتا تھا طرفین سے اظہار غلوں و احساس مندی ہوتا تھا۔ فطری محبت میں انکے طریق عمل بچہ

وقت پہنچانے تھے۔ علاوہ اس حسن معاشرت کے ایک خاندان کو دوسرے خاندان سے یا ایک قبیلہ کو دوسرے قبیلہ سے لانے کی ضرورت ہوتی تھی اور اس وقت تمام اہلی خاندان سردار قوم کی تختی میں اپنا رنا جینا عزت اور فخر کا اہٹ سمجھتے تھے۔ اگر کسی ایک کو دوسرے قبیلہ کا کوئی شخص مارتا یا لگالی دبتا تھا تو صرف اُسکے بھائی بھتیجے نہیں بلکہ کل قوم کے نوجوان اُسکی مدد کو اُڑ کھڑے ہو جاتے تھے اور کسی قسم کا بار احسان نہیں رکھتے تھے۔ وہ سمجھتے تھے کہ آج جسکی مدد کر ہم کھڑے ہوتے ہیں وہ کل ہماری مدد کو اسی طرح کھڑا ہوگا۔ بھائیوں کا قوت بازو ہونا عربوں ہی کے تمدن میں بابا جاتا تھا۔ دوسری جگہ سکی مشال نہیں ملتی۔ ان اسکے قریب قریب ایک شہر ہندوستان میں ہم پانے ہیں کہ مقدمہ بازی کے لیے جتنے جھوٹے گواہ جاہیے لے لیجیے۔ مشہور ہے کہ زمینداری کے لیے جھوٹ بولنا جائز ہے اور تنا جھوٹ بولنے سے کامیابی نہیں ہو سکتی جب تک دُش باغ گواہی دینے والے ساتھ نہ ہوں۔ اسی لیے ایک کا دوسرے کی طرف سے گواہی دینا کسی قسم کا احسان رکھنا نہیں ہے بلکہ آپس کی تمدنی حالت کا اعتقاد ہے۔

اگر اس فقرہ سے عرب کے بھائیوں کے باہمی برتاؤ کو گفتِ ناظرین کے ذہن میں کچھ آتا ہو تو وہ سمجھیں کہ شرع محمدی نے خاندانی اخوت کو وسیع پیمانے پر پھیلا کر حکم دیا کہ جتنے لوگ دائرہ اسلام میں آئے جائیں وہ ایک ان باپ کی اولاد یا ایک خاندان کے افراد ہو جائیں۔ اس وقت مسلمانوں کا یہ اندھا تھا کہ ایک کلمہ دوسرے کلمہ کا جو نشانہ پانی پیتا تھا جو تھا کھانا کھاتا تھا انہیں دولت و ثروت

جاپان یا چین کا رہنے والا۔ اشریہ۔ برا۔ امریکا یا دنیا کے کسی حصہ کا باشندہ
 ہمارے سامنے اگر کھڑا ہو ہم اس کی زبان سے نا آشنا ہوں۔ صورت اس کی بالکل
 غیر مانوس ہو۔ کسی قسم کی مناسبت ہم سے نہ ہو۔ لیکن وہ صرف "لا الہ الا اللہ" کے
 اللہ ہمارے سامنے کھڑے تو ایک مرتبہ ہماری رگوں میں اخوۃ اسلامی ضرور
 جوش زن ہو جائے گی۔ ہم اخصیت کا خیال نہ کریں گے۔ یہ بھی نہ سوچیں گے کہ
 وہ ہمارے لیے کوئی بلا ساتھ لایا ہے یا پیغام شادمانی منانے آیا ہے۔ رات کو
 اُس کے سامنے ڈاکہ مارنے آئیں گے تو یہ چالاک کھول کر اُنکو گھر میں بلائے گا یا ہمارے
 ساتھ نہ کرے۔ کھوکھو کوئی عمدہ سبق دے گا اور ہماری حفاظت کرے گا۔ یہ بھی ضرور دہنیں ہر
 کہ ہم خود کہتے مسلمان ہوں۔ ارکان مذہب جانتے ہوں۔ اسلام سے کھلمبخت ہو۔
 ان چیزوں کی ضرورت نہیں ہے۔ ہماری آبرمیت کے لیے بس اتنا ہی کافی ہے
 کہ ہم نے مسلمان کے گھر جنم لیا ہے اور ہمارے سامنے ایک جنبی کلمہ پڑھتا ہوا آیا ہے
 ہم بے سمجھے بوجھے اُس سے جپٹ جائیں گے اور درسترخان چکھنا بچا کر کہیں
 آئیے! بسم اللہ فاتحہ دھوئیے!!۔ ہم یہ نہیں کہتے کہ ہم اُس کے ساتھ بوفائی نہ کریں گے
 اگر اُس کی تقدیر میں گردش ہے تو سب کے پہلے ہم ہی اُسکی خیریت کے اسباب بھی
 پہنچائیں گے۔ یہ ہماری موجودہ بُرائیوں کا دوسرا رخ ہے۔ لیکن ایک مرتبہ ہم
 اپنے انہار اخلاق سے اُسکا دل ضرور خوش کر دیں گے اور اگر وہ کسی غیر مذہب
 کا ہے اور تفریق کر کے ہم سے ملا ہے جب بھی ہم اُس کے دہلیز میں نہک مرتبہ جاکر
 کہ پیچھے کے دفت میں جواخوۃ اسلامی کی آگ روشن کی گئی تھی اُسکی خاکستریں
 اب بھی دماؤ داسی چکھاریاں موجود ہیں اور دنیا کا کوئی مذہب اس بارہ میں اس

باب دوم

توضیحات

فصل ہفتم

جرائم

اسلامی توضیحات کا اگر زمانہ حال کے مذہب ممالک کے قانون سے مقابلہ کیا جائے تو عجائبات میں بہت سے اختلاف پائے جاتے ہیں۔ گوا اصول میں مینے اسن قائم رکھنے کے اغراض میں دونوں ہمیں ہیں۔ اسلام میں کوئی بات جدید نہیں قائم ہوئی ہے۔ تمام باتیں وہی ہیں جو قبل سے مذہب قوموں میں رائج تھیں۔ اسلام نے ذرا عمدہ ترتیب دیدی اور اسکی پابندی سختی سے کی۔ مثلاً اس زمانہ میں نا کوئی جرم نہیں ہے اور اسلام میں یہ جرم بعض حالتوں میں مستلزم القتل ہے۔ اور ہر مزارف اسلام نے قائم نہیں کی ہے۔ دنیا کی اکثر مذہب قوموں میں باوقات مختلف ہی سزاؤں کی تھی۔ اسی طرح ادبی بہت سی باتیں ہیں کہ وہ اسلام میں جرم تھیں اور زمانہ حال میں جرم نہیں ہیں۔ بظاہر اسلام کی سختی نا پسندیدہ معلوم ہوتی ہے محض اسلیے کہ اسکی خلاف شکنی اور سمجھنے طبیعت مائل اور عادی جو رہی ہے۔ لیکن غور کرنے سے وہ صراحیح سمجھ میں آجاتے ہیں جو یہ احکام مبنی ہیں برقع موقوف سے اٹکایاں کیا جائیگا۔

اور دوسرے چند جرائم ایسے ہیں جو زمانہ حال میں سنگین ترمیں جلازم سمجھے جاتے ہیں لیکن اسلام میں وہ اتنے سنگین نہیں ہیں۔ مثلاً قتل اور غرر شدید۔ قتل ممکن مزارف اور دشمن تو جس مقام پر خود دبا سے شرور سوقت مذہب گورنمنٹوں میں لازم ہے اور اسلام

میں یہ محکوم ہے کہ قاتل کا وارث اگر کچھ ہرجہ (دیت) لیکر خونِ معاف کر دے تو پھر قاتل کی سزا نہیں ہو سکتی۔ ان سنگین جرائم میں اسلام کی زمی کے وجہ یہی موقع موقع سے بیان کیے جائیں گے۔

اسمیں تو ذرا شک نہیں کیا جاسکتا کہ دنیا میں جب اسلامی قانون جاری تھا تو نہایت امن و امان تھی اور اس میں بھی شک نہیں ہے کہ اس وقت یورپین ممالک کی جہان میں دہان بھی امن قائم ہے۔ ایسے دو متضاد قانون اپنی اپنی جگہ پر امن قائم رکھیں یہ خلاف عقل معلوم ہوتا ہے۔ اس بحث کا طر کرنا اس وقت ہمارا مقصد اصلی ہے۔ اس بحث کے سمجھانے کے لیے ہم طب یونانی اور طب انگریزی کا مطالعہ کرتے ہیں۔ لائق طبیوں کے نمونے سے عمدہ دواؤں کے نہ ملنے سے جدید تحقیقات اور جدید آلات کی کمی سے۔ علم تشریح کی حدودیت سے طب یونانی اس وقت کئی ہونے ہے۔ لیکن یہ کوئی نہیں کہہ سکتا کہ طب یونانی اپنے اصول میں طب انگریزی سے بڑی ہے۔ گودونون کے طرز عمل میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ طب یونانی نظیر زورخ اسباب کی فکر رکھتی ہے۔ اور طب انگریزی دغ مرض کی۔ کہنے کو یہ دغ بہت آسانی سے کسے گئے۔ مگر انہیں ہر تمام اختلافات کی بنیاد قائم ہے۔ اور محنت قائم رکھنے کے لیے سمجھیے تو دونوں میں کچھ اختلاف نہیں ہے۔ دونوں طریقوں سے مریض اچھے ہوتے ہیں۔ اسی طرح اسلامی طریقہ سے جرائم کے اسباب کا استیلا کیا جاتا ہے اور جمل کے قانون کے مطابق جو جرائم کا استیلا کیا جاتا ہے۔ مثلاً جتنے جرائم دنیا میں پیدا ہوتے ہیں عموماً انکے اسباب بمیدیا قریب زنا کاری۔ شراب خواری۔ اشتعال بخنہ والے الفاظ۔ جھوٹے اہتمامات گلانے والے بیانات ہوتے ہیں۔ ایسے اسلام

این کو جرم ناقابل راضی نامہ قرار دیا اور گورنمنٹ کو اسکا استغیث ٹھہرایا۔ پوری ہی اسی قبیل سے ہے۔

اور وہ جرم جنفی الواقع دوسرے جرایم کے اسباب نہیں ہوتے انکا بدلہ لینا ضرر۔ مسیحہ کی رائے پر چھوڑا۔ زبیر نے اگر عمر کی انگلی کاٹ ڈالی تو عمر کو اختیار ہے کہ اتنی ہی انگلی وہ زید کی کنوائے۔ حتیٰ کہ قتل میں بھی ایسا ہی ہے۔ مقتول کو تو کچھ تکلیف نہیں پہونچی اُسکو ایک دن مرنا تھا مر گیا۔ تکلیف اسکے ورثا کو البتہ پہونچی۔ اب ورثا کو اختیار ہے کہ کچھ معاوضہ (دیت) لیکر قاتل کو چھوڑ دیں۔ یا اپنے سامنے اُسکو قتل کر داکر دل اپنا ٹھنڈا کر لیں۔

سنار اپنے میں زیادہ تر فرد گورنمنٹ کی غرض ہوتی ہے یعنی وہ تمام جرایم جن سے امن میں خلل پڑنے والا ہو گورنمنٹ کے مخالف ہوتے ہیں۔ اگر قتل عداوت و رشیدیہ میں گورنمنٹ کا سزا دینا یعنی نہ ہو۔ اور آدھ زنا۔ شراب خواری۔ دشنام دہی وغیرہ میں بھی گورنمنٹ دست انداز نہ ہو تو انظام کسی طرح قائم نہیں رہ سکتا۔ گورنمنٹ تماشہ ہو کر رہ جائے گی۔ چنانچہ اسلامی سلطنتوں کے ضعف میں جرایم کی کثرت کی یہی وجہ تھی کہ ام الجرایم کی طرف توجہ نہ تھی۔ اور قتل اور رشیدیہ میں قانون پہلے ہی سے زمر تھا۔ پھر امن قائم رہے تو کیونکر بعضوں کا یہ خیال ہو گا کہ قتل اور رشیدیہ میں راضی نامہ اور صلح نامہ ہونے سے گورنمنٹ کو نقصان پہونچے گا اور نہایت مباحی قائم رہے گی۔ ہم ایک حد تک بہرہ بان میں بیٹھے جہاں ام الجرایم پر گورنمنٹ کی نظر کثرت نہ ہوگی وہاں قتل اور رشیدیہ کا جرم قابل راضی نامہ ہونا بیشک نہایت بے موقع ہو گا اور یہی وجہ ہے کہ آج کل جن ممالک میں زنا اور میخواری وغیرہ سنگین جرایم نہیں

ہم دہان قتل عمد اور فرزند کی جراثیم قابل راضی نامہ نہیں ہیں۔ یہ خوب واضح رہے کہ قانون کیسا ہی ہو جب تک اس کا نفاذ پورا پورا نہ ہوگا وہ مفید نہیں ہو سکتا۔ پچھلے زمانہ میں اسلامی قانون کا ادھورالفاؤسند وستان میں ہوتا تھا اور تمام خلیان تحین بمقابلہ اسکے انگریزی قانون کا پورا پورا نفاذ گو وہ جزئیات میں اسلامی قانون سے مختلف ہے کہیں اچھا اثر دکھاتا ہے اور ہر طرف امن امان ہے۔

رہزنی

رہزنی سب سے بڑا جرم اسلام میں ہے اور اس کی سزا بھی بہت سخت ہے مگر کوئی رہزنی کا قصد رکھتا ہے یعنی رہزنی کی صحبت میں ہے۔ لیکن ہنوز مرکب نہیں ہوا ہے اور گرفتار ہو گیا تو اس کو اس وقت تک قید رکھنا چاہیے کہ وہ توبہ کرے یہ حکم انبی نوعیت میں دیا ہی ہے جیسا کہ ضمانت تک چلنی نہ داخل ہونے کی صورت میں آج کل برٹش گورنمنٹ کی عدالتوں سے قید کا حکم صادر ہوتا ہے لیکن اگر مجرم کچھ اور توبہ کر گیا ہے یعنی رہزنی کی حالت میں کچھ مال بھی لے چکا ہے تو بالحاظ قلیل و کثیر کے اس کا داہنا ہاتھ اور داہنا پاؤں کاٹا جائیگا۔ جیسا سنگین جرم ہے یہی ہی سزا بھی سخت و بجا نیکی تاکہ لوگوں کو عبرت ہو۔ اور اگر کسی نے کسی کو جان سے مارا ہو تو قتل کی سزا دیا جائیگی اور اس حالت میں مقتول کے ورثہ کو خون معاف کرنے کا حق نہ ہوگا۔ اسلام میں یہ قاعدہ ہے کہ قتل کی صورت میں ورثے سے مقتول اگر معاوضہ لیکر خون معاف کر دین تو قاتل چھوٹ جاتا ہے۔ اس لیے کہ سب سے سی صورتیں قتل کی ایسی ہوتی ہیں کہ غصہ یا غلط فہمی یا اتفاق سے آدمی خون کر بیٹھتا ہے اور پھر پرتا ہوتا ہے جس طرح برٹش لائین گورنمنٹ کو خون معاف کرنے کا اختیار ہے۔ اسی طرح

اسلام میں ورثہ کا اختیار ہے لیکن اگر کوئی رہزن کسی کو مار ڈالے تو پھر یہ جرم کسی طرح قابل رعایت نہیں ہوتا اور نہ مقتول کے ورثہ کو خونِ معاف کرنے کا حق ہوتا ہے۔ جرم ثابت ہونے پر قاتل بھی ضرور قتل کیا جاتا ہے۔

حبث دلائے کے لیے اگر فردرت معلوم ہو تو قاضی یہ حکم دے سکتا ہے کہ مجرم لٹکا دیا جائے اور خنجر سے اُس کا شکم چاک کر دیا جائے۔ یہ سزا دیشیانہ ہے۔ لیکن اگر جرایم پیشہ وحشی ہیں تو ایسا کرنا مناسب نہیں ہے۔ خاص خاص حالات میں ایسا کرنا محکوم ہے نہ کہ ہر حالت میں۔ برٹش گورنمنٹ کی آمد کے قبل اودھ میں گونڈہ کا جھگل اور حیدرآباد جاتے ہوئے وسط ہند کی پہاڑیاں ڈاکوؤں سے بھری ہوئی تھیں۔ اُس زمانہ میں احکام شرع پر عمل نہیں ہوتا تھا۔ یہی وجہ بد امنی کی تھی برٹش گورنمنٹ نے بڑی کوشش سے سب ڈاکوؤں کو زیر کیا کسی کو مار کر اور کسی کو جاگیرین دیکر۔ اب ہندوستان میں تمام امن ہے۔ اب موجودہ حالت میں کسی ڈاکو کو جھگل میں شکم چاک کر کے لٹکا دینا ہرگز فزوری نہیں ہے۔ لیکن قانون تو ہر حالت اور ہر موقع کے لیے ہوتا ہے۔ جن اقوام میں ابھی تک آدمی کا کچا گوشت چھانا درست ہے اُنکے لیے قانون کا دیشیانہ ہونا کسی طرح بجا نہیں ہو سکتا۔ رعایا کی تہذیب کے ساتھ گورنمنٹ کی تہذیب ترقی کرتی ہو وحشی قوم کے ساتھ سزا دینے کا قاعدہ بدستور ہو تو وقت پیدا ہوتی ہے۔

ۛۛ

اسلام میں زنا کاری سنگین جرایم سے ہے۔ رہزنی کے بعد اسی کا درجہ آتا ہے۔ زنا کے سنگین جرایم ہونے کے وجہ شروع میں بالا جال بیان کیے گئے ہیں

انکے علاوہ ایک وجہ یہ بھی ہے کہ جو زانی ستم و سزا ہوتا ہے وہ فی الواقع دنیا میں رہنے کے قابل نہیں رہتا اور جیاتی میں جانور دن سے بڑھا ہوا ہوتا ہے۔ زانیہ سزا ہونے کی دوسری صورتیں ہیں۔ یا یہ کہ چار اشخاص گواہی دینے بازانی خود چار مختلف مواقع پر اقبال جرم کرے۔ گواہی کی حالت میں یہ شرط ہے کہ گواہوں کے عادل ہونے کی تحقیق کی جائے اور گواہوں سے سوالات جرح کر کے صاف کر لیا جائے کہ بوسہ و کنار کو تو گواہوں نے زانیہ نہیں سمجھا۔ اب جو شخص ایسا جیبا ہے کہ چار شخصوں کے سامنے روز روشن میں زانیہ کہتا ہے اور چار دن گواہ علامہ حالت زنا دیکھتے ہیں تو ایسے بے حیائی سزا ضرور ہونا چاہیے اور اقبال جرم کی صورت یہ ہے کہ چار مرتبہ زانیہ اقبال کرے اور اخیر تک اقبال پر فایم رہے اگر سزا کے وقت بھی اقبال سے کہ جائیگا تو سزا ساقط ہو جائے گی۔ اور اقبال کی حالت میں بھی قاضی کو سمجھ دینا چاہیے کہ تو نے محض بوسہ و کنار پر تو کفایت نہیں کی یا شبہ سے تو محبت نہیں کی۔

زانیہ کی سزا میں دو قسم کی ہیں۔ اگر زانیہ یا زانیہ نکاح صحیح کے ذریعہ سے کبھی پہلے محبت کر چکے ہیں تو انکو سنگسار کرنا چاہیے یعنی پتھروں سے مار ڈالنا چاہیے۔ ان پتھروں سے مارنے کی یہ صورت ہے کہ چلے گواہ پتھرا رہیں اگر گواہ نال کرین تو سزا بوقت ہو جائے گی۔ جرم کو سنگسار کرنا سزا دینے میں بہت تاخیر کی جاتی ہے اور اہتمام پہنچ رہتا ہے کہ کوئی بے قصور سزا نہ پا جائے۔

اگر زانیہ یا زانیہ کبھی پہلے نکاح صحیح کے ذریعہ سے محبت نہ کر چکے ہوں تو صرف سو کوڑے مار کر پتھر دینا چاہیے۔ سزا ہونے کے لیے بجائے سو کے صرف

سچا پس کوڑے ہیں۔

بہت سی صورتیں ایسی رکھی گئی ہیں کہ سزا لازم نہیں آتی مثلاً شہر کی حالت میں یا غلط فہمی کی حالت میں زنا کیا جائے۔ یا زنا کے لیے کسی عورت کا عقد معاوضہ مقرر کیا جائے تو سزا لازم نہیں آتی۔ اسکے متعلق زیادہ توضیح کے لیے "زنا لاہی" فصل ۲۲ پڑھیے۔

دشنام دی

جس طرح زنا سنگین جرایم سے ہے ویسے ہی اتنا زنا بھی سنگین جرم ہے جو کوئی ایسی تمت دوسرے کو لگائے تو ۸۰ کوڑے اگر وہ آزاد ہے اور ۴۰ کوڑے اگر غلام ہے سزا مقرر ہے۔ دو گواہوں کے اقرار سے یا مجرم کے ایک مرتبہ اقبال جرم کرنے سے جرم ثابت سمجھا جاتا ہے۔ اس تمت کو اصطلاح شرع میں تذف کہتے ہیں۔ جب تک ضرر رسیدہ خواستگار نہ ہو سزا نہیں دیکھائی۔ لیکن خواستگار ہونے کے بعد اس کو حق معاف کرنے کا نہیں ہے۔ معاف کرنے سے سزا باطل نہیں ہوتی کیونکہ گالی گورج ام الجوریم سے ہے کہ بہت سے جرایم اس سے متفرع ہوتے ہیں۔ ہر بڑے جگہ کے کی بنیادیوں ہی آہستہ آہستہ قائم ہوتی ہے اس لیے شرع نے شروع ہی میں سختی روا رکھی ہے۔

سیر چشمہ شاید گزشتہ بیل چوڑ شدہ شاید گزشتہ بیل

اسی طرح یہ بھی روا نہیں ہے کہ باہم گالی گورج کر کے ہنگامہ برپا کیا جائے چنانچہ اگر زید کو عمر زانی کہے اور زید اس کے جواب میں عمر سے کہے کہ تو زانی ہے "تو وہ" کو سزا دیکھائیگی۔ اگر زید کے اتنا م کے سوا کوئی اور دشنام دی جائے تو ہلکی سزا

م کوڑوں سے ۹۰ کوڑوں تک ہے اور کسی بیشی حاکم وقت کی رائے پر ہے اسکو سزا سے تعزیری یعنی تاویب و توبیخ کی سزا لیتے ہیں۔

چوری

اسلام میں چوری کی سزا دہنے ہاتھ کا کاٹنا ہے۔ اور اگر دوبارہ کرے تو بائیں پاؤں کا کاٹنا ہے۔ یہ سزا بہت سخت ہے اور نظامِ مہیشیانہ معلوم ہوتی ہے۔ لیکن غور کرنے سے معلوم ہوگا کہ مہیشیانہ نہیں ہے۔ چوری کی یہ سزا محض تنبیہ کے لیے محکوم ہے ورنہ شرعی شرائط ایسے ہیں کہ بہت کم صورتوں میں ایسی سزا دیا جاتی ہے۔ یعنی قیدین ایسی لگائی گئی ہیں کہ جلدی ہاتھ کٹنے کی نوبت نہیں آتی۔ اور جہاں کمین ایک کا ہاتھ کٹا تو پھر دوسرا درجہ چوری کرنا چھوڑتے ہیں۔ کٹا ہوا ہاتھ لوگوں کو تنبیہ یا عبرت دینا رہتا ہے۔ سہ بارہ چوری کی صورت میں قید اور تعزیر ہے۔ قید کی سزا اسلام میں بہت کم ہے۔ آزاد می زندہ قوموں میں سب سے نایاب عجز و ستمی جاتی ہے۔

فقہائے دین دوم سے کم مالیت کی چوری میں ہاتھ کاٹنا راسخین رکھا ہے اور چوری کی نوعیت اور حالت میں اتنی قیدین لگائی ہیں کہ جو کوئی بھولے چکے ایک آدم مرتبہ چوری کرے وہ ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں پاتا۔ تمام شرطوں اور قیدوں کے منطبق کرنے سے وہی چور اس سزا کے قابل ٹھہرتے ہیں جو پرائے مشتاق ہیں مثلاً حبیب کرتے دالے ہیں یا قصب زنی کے ذریعہ سے چوری کرنے کے عادی ہیں۔

فصل دہم فی

جان سے لہذا لٹنے کی چار صورتیں ہیں۔ اول قتل عمدہ دوم قتل شہید سوم

محل خطا۔ چارم قتل بہ سبب۔

جو کہ آگ سے ہلاک کرنا یا آگ سے جلا کر مار ڈالنے کو قتل عمر کہتے ہیں۔ ہلاک آگ سے مراد تیز اور دھار دار چیزیں ہیں۔ اس میں قصاص لازم آتا ہے۔ یعنی قاتل بھی جان سے مارا جاتا ہے۔ بشرطیکہ وارث مقتول خون ساق نہ کر دے کیونکہ ساق کر دینے کی صورت میں قصاص جاتا رہتا ہے۔

اگر ہلاک کے سوا اور چیزوں سے قتل کرنے کو قتل شبہ۔ گتہ ہیں اور اس صورت میں کفارہ اور دیت منقطع لازم آتی ہے۔

قتل خطا کی تعریف لفظ ہی سے ظاہر ہے یعنی بھول چوک سے کسی کو مارنا اس میں بھی کفارہ اور دیت لازم آتی ہے۔

قتل بہ سبب وہ ہے جس میں قاتل قتل بہ سبب مجید ہو مثلاً کنواں کھدوایا اور زمین کوئی گر پڑا یا پتھر کھا اور اس سے کوئی شوکر کھا کر گرا اور مر گیا۔ ایسی صورت میں صرف دیت لازم آتی ہے۔

اول تین صورتوں میں قاتل مقتول کا وارث نہیں ہو سکتا۔

غیر رشیدی کی حالت میں غرر رسیدہ کو اختیار ہے کہ وہ قصاص طلب کرے اور اس حالت میں حاکم وقت غرر رسیدہ کو جتنا غرر پہنچا ہے اتنا ہی غرر غرر رسیدہ کو بھی پہنچا دے گا۔ جسے مظلوم کا ہاتھ ٹوٹ گیا ہے نہ مال کا بھی توڑ دیا جائے گا۔ ورنہ مظلوم کا مال نہ لوٹا جائے تو مال کا بھی مال نہ لوٹ دیا جائے گا۔

ادھر جب قدر مسائل لکھے گئے اس میں صرف یہ دیکھا نہ مقصود ہے کہ سبب سے قاتل کے کیا قاعدہ تھے۔ حق کے تمام مسائل جاننے کے لیے ناظرین یہ تحریر لکھانی ہے۔

بیان میں بہت ہی اختصار کیا گیا ہے۔

ان تمام مہامین پڑھنے کے بعد غصہ ذیل باتیں خصوصیت کے ساتھ سمجھنے کے لائق ہیں۔ در نہ بادی النظر میں یہ اعتراض ہوتا ہے کہ جب جہاد اور سزائیں اس قدر محدود حالت میں ہیں تو اسلامی قانون اپنے اچھے دنوں میں اس قاجم رکھنے کے لیے کیونکر کافی ہوا ہوگا۔

(۱) اسلام میں اسباب مجرم کے روکنے کی زاید کوشش کی گئی ہے جیسے زنا۔ شراب خواری۔ استعمالِ اذناط اشتعال منع وغیرہ سنگین جرائم ہیں۔
(۲) آفاقیہ مجرم سرزد ہونے کی حالت میں توبہ۔ انفعال اور حافی مانگنے کا نتیجہ سزا سے زاید مفید سمجھا گیا ہے۔

(۳) اس امر کا خیال رکھا گیا ہے کہ جتنی تکلیف ظالم دوسرے کو پہنچائے اتنی ہی اسکو بھی برداشت کرنا پڑے گی۔

(۴) چوری کی گروہات بڑھ گئی ہے تو بدربہ مجبور چوری کرنے میں مدد دینے والے اجزائے جسم سینے ہاتھ پاؤں کاٹ ڈالے جائیں۔ زنا کی حالت میں جتنی سخت مشورین ثروت جرم کے لیے لگائی جاتی ہیں ویسی ہی ہاتھ پاؤں کاٹنے میں بھی۔ مٹی الوس شرع سے سزا دینے میں نرمی کی جاتی ہے۔

۵۔ شرع میں قیاسی سزا بہت کم محکوم ہے۔ عربوں کے نزدیک آنا دوی پر جانے کے مقابلہ میں اور تمام مصیبتیں آسان تھیں۔

(۶) شرع تہذیب کی اکثر سزائیں دوسرے دن کو عبرت دلانے والی ہیں۔ اور یہی زیادہ درمیر دینے کا حاصل ہوتا ہے۔

(۷) جرایم کی قسمیں گو کم ہیں۔ لیکن سزا کے ساتھ اخروی عذاب کا ڈبھی لگا ہوا ہے۔ اصول ایسے رکھے گئے ہیں کہ لوگ عذابِ آخرت سے ڈریں اور جرایم پیشہ نہ ہونے پائیں اور کسی سے بھول چوک ہو جائے اور وہ پھر توبہ کر لے تو اسکی خطا سے چشم پوشی کی جائے۔

بیشک یہ ہمارا دین ہے اور یہ ہمارا ایمان ہے کہ سزا دی اور اسنادِ جرایم کے طریقے جو شرعِ محمدی میں محکوم ہیں وہ بہت مناسب ہیں۔ صرف آنکھ بند کر کے ہم اسکے ماننے والے نہیں ہیں بلکہ دلائل اور برہان سے ہم خود ایسا سمجھتے ہیں اور دوسروں کو سمجھا سکتے ہیں۔ لیکن اسکے ساتھ یہ بھی مانتے ہیں کہ یہ باتیں اب صرف کتابی رہ گئی ہیں خارج میں اب انکا وجود نہیں ہے۔ مسلمانوں کی عملداریاں عملی طور پر انکے فوائد دکھانے کو طیار نہیں۔ دیکھیے قطائع الطریقہ بدترین جرایم سے ہے۔ لیکن مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کے بیچ میں فخریہ گڈریسی بھی بجا نہیں سکتا اگر قافلہ والوں کی مدد نہ ہو۔ سوقتِ مذہب منکون کے قوانین شرعِ محمدی کے سے بہتر نہ سہی لیکن انہر ما قاعدہ عمل ہونے کا نتیجہ ہے کہ اس کمرسی سے کوہِ ہمالیہ تک اور برہما سے کشمیر تک بڑھیا سونا اُجھالتی جائے بلکہ ہمازین بیٹھ کر لندن کی یہ کرائے جب بھی کوئی نہ پوچھے گا کہ بڑھیا کیا لیے جاتی ہے۔ اندرین صورت ہمو شکر گزاری اور اسامندی کے ساتھ ماننا پڑتا ہے کہ اُن کتابی سائیل سے جن پر خارج میں کہیں عمل نہیں ہوتا برٹش گورنمنٹ کے قانون تعزیری جنگِ ذریعہ سے ہم چین سے بسر کرتے ہیں بہت زیادہ بکوار آمد اور قابلِ قدر ہیں۔

فصل بیست و نواں

سزائے موت

ہم پہلے اس اصول سے بحث کرنا چاہتے ہیں جس پر تمام سزائیں مبنی ہیں اسکے بعد سزائے موت سے بحث کریں گے اس لیے کہ جب تک یہ نہ معلوم ہو کہ سزا کی کیا وجہ جاتی ہے اس وقت تک سزائے موت کے وجوہ مناسب طور سے بیان نہیں کیے جاسکتے۔

فرض کیجیے کہ ایک شخص نے کسی کو مارا اور اس کا ہاتھ ٹوٹ گیا۔ اب بتائیے کہ اگر مجرم ۲ برس قید کر دیا گیا تو مغضوب کو کیا نفع ہوا۔ ہم جہاں تک غور کرتے ہیں اس سزا سے مغضوب کو کچھ فائدہ نہیں ہوا۔ قید کیا سنی اگر مجرم کا ہاتھ بھی توڑ دیا جائے۔ تاہم مغضوب کو اس سے نفع نہیں ہو سکتا۔ ہاں کوئی ایسا فعل کیا جائے جس سے مغضوب کا ہاتھ اپنی اصلی حالت پر آجائے تو البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ مغضوب کو نفع ہوا۔ یا اس کی تکلیف دور ہوئی۔ اگر ہاتھ ٹوٹنے کی سزا ہاتھ توڑنا قرار دی جائے تو دو دفعہ مغضوب رسانی ہوے۔ یعنی ایک کو تو ہاتھ توڑ کر مجرم نے بیکار کر دیا تھا دوسرے کو (مجرم کو) حاکم وقت نے سزا دیکر کٹا کر یا نتیجہ یہ ہوا کہ گروہ انسان میں دو شخص بیکار ہو گئے اور مغضوب ویسے کا ایسا رہ گیا۔ اس لیے یہ کہنا پڑتا ہے کہ واقعی سزا کا کوئی نفع مغضوب کو نہیں ہوتا اور اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ قانون نے سزا اس غرض سے نہیں مقرر کی ہے کہ مغضوب کو نفع پہنچے۔

سہ اگر یہ کہا جائے کہ سزا اس اصول پر ہے کہ بقدر تکلیف مغضوب کو ہوتی ہے اسی تکلیف مجرم کو بھی پہنچانے تو یہ بھی ایک نئی بات ہے مجرم کو سزا یا تکلیف ہوتی ہے تو مغضوب کو کیا نفع ملتا ہے۔

غرضکہ مزارِ اہی اس اصول پر نہیں ہے کہ مزار دینے سے مزار رسیدن کو کچھ نفع پہونچے۔ بلکہ مزارِ اہی کی صرف یہ غرض معلوم ہوتی ہے کہ ایک کو سراہانے پہونچے دیکھ کر سیکڑوں ہزاروں آدمی عبرت پکڑیں گے اور اسی طرح ملک میں ہر قائم رہے گا اور اگر مزارِ اٹھادی جائے ہر ایک خود مختار نہ رہے۔ دشمن اختیار کرے کوئی روک تھام نہ کی جائے تو انسان نے جس حد تک متذہب بن ترنی کی ہے وہ سب ایک دم سے مٹ جائے۔

اب یہ بات غور کرنے کے لائق ہے کہ اس قائم رکھنے کی ضرورت کس موقع پر پیش آتی ہے۔ ہم ایک مثال دیتے ہیں اور یہ سوال کرتے ہیں کہ اس حالت میں جسکو ہم خیال میں بتائیں گے اس کی ضرورت عقلاً ہے یا نہیں۔

ایک نہایت چھوٹا ملک ہے جس میں کل دو کڑور آدمی ہیں۔ سلطان اور الکین سلطنت اور رعایا کل تعلیم یافتہ۔ عالی خیال اور متذہب ہیں اخلاقی اصول کو سب کے سب نہایت عمدگی اور خوبی سے برتتے ہیں۔ اور اپنے اپنے مذہب کے ادا و لواہی پر نہایت اعتیاد اور التزام سے عمل کرتے ہیں۔ کیا ایسے ملک میں بھی انسان کی ضرورت ہے؟ اور ایسے ملک کے لیے قوانین تعزیری وضع نہ کرنے سے کوئی نقصان ہو سکتا ہے؟ عقل سلیم کا یہی جواب ہو گا کہ نہ ضرورت ہے اور نہ نقصان ہو گا ایسے لوگوں میں وقوعِ جرم ہی کا قیاس نہیں ہو سکتا۔ اگر اتفاقاً وقوعِ جرم ہو بھی جائیگا تو ان کے اخلاقی اصول۔ احکام مذہب۔ متذہب یا تعلیم کو متنبہ کرنے کے واسطے کافی ہے۔ اور ان کا کائنات خود ہی ان کو بتائے گا کہ یہ فعل جو وقوع میں آیا بہ نہایت قبیح ہے۔ خیالِ مرتبہ تو اتفاق سے ہوا آئندہ ایسا نہ کرنا چاہیے۔ متذہب اور

اعلیٰ تعلیم انسان کے کائنات پر ایسا معتدل کر دیتی ہے کہ انسان کو وہ ہر وقت صلح نیک دیا کرتا ہے۔ اور افعال قبیح کے نتائج کی مضرتیں بتاتا رہتا ہے۔

ان باتوں پر غور کرنے سے ضروری نتیجہ استخراج ہوتا ہے کہ تعمیری قوانین غیر متذبذب اور جاہل اقوام کے لیے ہیں۔ جس قوم کی تربیت، تعلیم اور تہذیب اعلیٰ درجہ کی ہے اُس کے لیے عمدہ آراء اسناد کا کائنات ہے۔ اور اگر معاملہ کی ایسی حالت ہو کہ کائنات ہدایت نہیں دے سکتا یعنی غایت اشتعال طبع باعث ہوا ہو تو ایسی صورت میں سراسر قانونی کا خوف بھی کوئی لغت نہیں دے سکتا۔ جب انسان اپنے افعال کے نتائج سمجھنے کی قابلیت نہیں رکھتا تو سراسر قانونی کے ڈر کا بھی اُس پر کچھ اثر نہ ہوگا اور جس اصول پر سراسر قوانین وضع کیے گئے ہیں وہ فصول ہو جائیں گے۔

اب سراسر موت کو دیکھیے۔ ایک شخص نے ایک کو مار ڈالا۔ جس ایک واقعہ ہو گیا۔ حاکم کو کیا ضرورت ہے کہ وہ کسی کو سزا دے۔ جو فعل وقوع میں آیا وہ ایک شخص خاص کے خلاف تھا حاکم کا اسمین کیا نقصان ہوا کہ وہ ایسے جرم میں معنی ہو کر سزا دیتا ہے۔ اگر سزا دیے کا کوئی حق ہے تو مقتول کے اعزہ اور اقرباء کو جو کتنا نقصان ہوا عالم کون دست اندازی کرنا ہے۔ مقتول کے اعزہ قاتل کو مار ڈالیں گے یا نہ ماریں گے حاکم کیوناس فکرمین ہے کہ اسکا بلا لیا جائے۔ ہمارے خیال میں تو حاکم کا تعلق صرف اسوجہ سے پیدا ہو سکتا ہے کہ اُسکی رعایا میں ایک کم ہو گیا۔ اگر اسناد نہ ہوگا تو اسی طرح کم ہوتے ہوئے اُسکی سلطنت ہی تباہ ہو جائیگی۔ یعنی قاتل کو مقتول کے اعزہ مار ڈالیں۔ اس کے بعد قاتل کے اعزہ مقتول کے اعزہ کو مار ڈالیں تو اسی طرح درجہ بدرجہ منہ ہوتے ہوئے اخیر قاتل اور بادشاہ کی ذات بھی زود بجا میں آئے گی اور

کے عدم کو تسلیم نہ کیا۔ اب ایک بادشاہ اور ایک قاتل کے کیا فرق تھے۔ اسی نتیجہ کے رد کرنے کی غرض سے حاکم یا بادشاہ اسے جائز نہیں رکھتا کہ اسکی رعیت روز بھڑکھم ہوتی جائے۔

اس فعل کے رد کرنے کی کوئی اور عہدہ مذکور نہیں تھی بجز اس کے کہ قوانین نغری مرتب کیے جائیں اور عام انتشار دیا جائے کہ جو شخص کسی کو قتل کرے گا اسکی بھی جان بادشاہ دیگا تاکہ لوگ ڈریں اور ایسا فعل مکرر نہ ہو تاکہ ملک میں امن قائم رہے اور رعایا کی تعداد میں کمی واقع نہ ہو۔

اس اصول کے مان لینے پر بہت بڑی دقت یہ پیش آتی ہے کہ قاتل نے کسی بادشاہ کی ایک رعایا کو قتل کیا۔ اب اگر قاتل اس جرم میں مار ڈالا جائے تو مقتول کو کوئی نفع ہے کیونکہ وہ تو مر ہی گیا اب دنیا میں امن قائم ہو یا اگلے اسکو کچھ مطلب نہیں۔ اور مقتول کے اعزاء کو کوئی فائدہ قاتل کے قتل کرنے سے ہوگا۔ مقتول تو واپس آ ہی نہیں سکتا۔ اور نہ قاتل کی روح مقتول کے جسم میں ڈال کر مقل زندہ کیا جاسکتا ہے۔ حاکم قاتل کو مار ڈالے تو کیا اور نہ مارے تو کیا۔ یہ تو مقتول اور مقتول کے اعزاء کا حال ہوا۔ اب بادشاہ یا حاکم کے نفع کو دیکھیے۔ قاتل کے فعل ناگمانی سے بادشاہ کی رعیت میں ایک فرد کی کمی واقع ہوئی۔ اب اگر بادشاہ بھی قاتل کو مار ڈالے تو وہ کی کمی ہوئی۔ اگر کسی قریب میں مرت بین آدمی ہیں تو وہ قاتل کو مار ڈالے تو وہ کی کمی ہوئی۔ اگر کسی قریب میں مرت حاکم نے مارے بس تہا حاکم دقت کی ذات۔ گہنی۔

کوئی معقول وجہ ذہن میں نہیں آتی کہ کیوں سزا سے موت دیا جائے ایسا

قانون جاری رکھنے سے براہِ خلعت کی کمی کا اقبال ہے سزا موت دینے کی نفع سمجھ میں آیا نقصان البتہ دکھائی دیتا ہے۔

ہاں ایک اہم امر سناست ہے۔ جس سے امن قائم رہتا ہے۔ بادشاہ یا حاکم کو ایسا قانون مرتب کرنا چاہیے جس سے ملک میں امن رہے۔ کوئی کسی کو تکلیف نہ دے۔ بادشاہ کی رعیت کسی طرح کم نہ ہونے پائے۔

مجرمون کو ڈرانے اور انسدادِ آئندہ کے لیے جان کا بدلہ جان لینا قرین عقل ہے۔ جب کوئی قتل کرے گا تو اسکو ہی اپنے بھائی پائے کا خوف ہوگا۔ لیکن اسے کہ اپنی جان کے خوف سے کسی کو کوئی قتل نہ کرے مگر اس میں بھی بعض صورتیں ایسی ہیں کہ قتل کرنے کے پہلے قاتل یہ سوچ لیتا ہے کہ مار ڈالو ہی نا کہ حاکم ہماری بھی جان لے گا۔ اس وقت قانون کا کچھ خوف نہیں رہتا۔

مفصلہ بالا خیالات نہایت پریشان طور پر ظاہر کیے گئے ہیں۔ اس طرز کے اختیار کرنے سے صرف یہ مقصود ہے کہ مختلف دماغوں کے خیالات سزا موت کے متعلق ظاہر کر دیے جائیں۔ حاصل سب کا یہ ہے کہ سزا موت وحشیوں کے لیے بہ نسبت مذہب قوموں کے زیادہ ضروری ہے کچھ تو ایسے کہ درجۂ عقل کے دلوں کو قاتل کے سزا پانے سے ٹھنڈک ہو نہ پئے اور کچھ ایسے کہ لوگوں کو عبرت ہو۔ لیکن سب سے زیادہ ایسے کہ تمدن کو اسکی سخت احتیاج ہوتی ہے۔ بغیر سیاست کے سلطنت قائم نہیں رہ سکتی اور بغیر سلطنت کے ملک میں امن قائم نہیں ہو سکتا۔ سزا موت بعض مذہب ملکوں میں نہیں دی جاتی ہے یا دی جاتی ہے تو بہت کم۔ طریقہ سزا کبھی گردن مارنا ہے کبھی پھانسی دینا ہے اور کبھی دھڑکاؤ وغیرہ۔

کام میں لائے جاتے ہیں۔ ہندوستان میں سزا سے موت قتل عمد کی صورت میں محکوم ہے۔ لیکن اسکے ساتھ عدالت کو اختیار ہے کہ اسے جلا وطنی سے بدل دے۔ اسکے بعد گورنمنٹ کو اختیار دیا گیا ہے کہ رد و داد مقدمہ سے الگ ہو کر سزا سے موت کو معاف کر دے یا بدل دے۔ اسلام میں بھی سزا موت کے متعلق ایسی صورتیں رکھی گئی ہیں کہ قاتل باوجود ثبوت جرم کے قتل کی سزا نہ پائے۔ ہر قتل کی سزا موت نہیں ہے اور جن صورتوں میں سزا موت ہے انہیں بھی درجہ سے مقتول کو اختیار دیا گیا ہے کہ وہ معاوضہ لیکر قاتل کی سزا سے درگزر کریں۔ یہ حکم صرف اس بنیاد پر ہے کہ مذہب گردہ میں حتیٰ انوح سزا سے موت کم ہوا سیلے کہ قومی تہذیب خدا جیسے سخت جرایم کے انسداد میں مدد پہنچائے گی لیکن اگر کوئی قتل وغارتگری اپنا پیشہ بھرا لے اور اس طرح اپنے کو دشمنوں میں داخل کرے تو پھر درجہ مقتول کی سفارش قاتل کو کچھ نفع نہیں پہنچا سکتی۔ ایسے نڈر اور مہیاک خصلت کا نوع انسانی میں رہنا کسی طرح گوارا نہیں ہو سکتا۔

فصل ہست و دوم

زنا کاری

زنا کاری اسلام میں سنگین جرم ہے۔ جیسا کہ جرایم میں مذکور ہوا ہے۔ لیکن اس مذہب زمانہ میں یہ کوئی جرم نہیں ہے۔

بین قناعت رہ از کجاہست تا کجا

لوگ کہتے ہیں کہ زنا بے غصہ ہے خطرت انسانی ہے۔ اسکا رد کنا اور وہ بھی اس غصے

ساتھ کہ بعض بعض صورتوں میں مجرم کا قتل کرنا ضروری ہو یا دوسری نظر میں بدنام معلوم ہوتا ہے۔ اس اعتراض کے رفع کرنے کے لیے اس مسئلہ کا مزید توضیح کے ساتھ بیان کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ چونکہ زنا مندرجہ ہے نکاح کی۔ اس لیے اس مضمون کے سمجھنے کے لیے پہلے اغراض نکاح جاننا چاہیے۔ اور نکاح میں جو شرعی ستون ہیں انکو سمجھنا چاہیے۔ اسکے بعد خود ہی سمجھ میں آجائے گا کہ اسباب و مین شرعی آزاد یا ناجس طرح نہایت ہی پسندیدہ ہیں اسی طرح شرعی احکام سزا بھی سراسر حکمت اور انصاف سے بھرے ہوئے ہیں۔

اغراض نکاح

اغراض نکاح کیا ہیں؟۔ قبل اسکے کہ ناظرین ہمارا جواب ملاحظہ کریں خود سوچیں کہ فطرت نے جہاں قوت مباشرت انسان میں ودیعت کر دی ہے وہاں یہ خیال بھی ودیعت کر دیا ہے کہ زن و شوہر کی کج بانی عقد نکاح کے ذریعہ سے ہو تو اچھا ہے نکاح کے طریقے مختلف ہیں لیکن حاصل سب کا ایک ہی ہے۔ یعنی دنیا میں کوئی فرقہ یا کوئی قوم ایسی نہیں ہے جسکے نزدیک یہ خیال مستحسن نہ ہو یا طبیعت ثانی کے طور پر یہ امر مقتضائے انسانیت نہ ہو کہ ہر مرد کو کسی خاص زن کا شوہر ہونا چاہیے اور ہر عورت کو کسی خاص مرد کی بی بی بننا چاہیے۔ اب فرمائیے وہ کیا خدمت ہے نیچر یا فطرت کی جو بغیر اسکے پوری نہیں ہوتی تھی کہ خواہ مخواہ فطرت نے ایک کو دوسرے کی بی بی قرار دینے میں اس درجہ سفارش کی ہے۔ یا دوسرے الفاظ میں وہ کیا اغراض فطرت ہیں جو بغیر نکاح ہوئے ناقص رہتے ہیں۔

کسی دلائل میں یہ حیثیت دیکھیں سہاگہ مجھے عدالت سشن میں ایک بار مقدمہ

میں پروردی گزرا پڑی جس میں ایک شریف ہندو خاندان کی پانزدہ سالہ دختر پر یہ الزام تھا کہ وہ اس کے کعبت میں لڑکا بنی اور وہیں اس زندہ لڑکے کو مار کر پھوڑا لی۔ حالاً مقدمہ یہ تھے کہ وہ لڑکی کم سنی میں بیوہ ہو گئی تھی۔ اور ملکی رواج کے مطابق بچہ اس کا بیاہ کسی دوسرے سے ہونہیں سکتا تھا۔ بیاہ کرنا رواج ملکی کے خلاف تھا۔ اور فطرت کے زور کا دباؤ اس کے اختیار سے باہر تھا۔ نتیجہ اس کشمکش کا یہ ہوا کہ وہ زنا کر فرما کر جو معتقد سے بشریت ہے مجبور ہوئی اور حاملہ ہو گئی۔ کیونکہ مباشرت کی حالت میں حل قرار پانا اگر کوئی خاص امر مانع نہ ہو لازم ہے۔ کم سن لڑکی استیلا حمل کے طریقوں سے ناواقف تھی یا اسپر خور کر رہی تھی کہ زنا وضع حل آپو بچا۔ لڑکی اپنے نان و نفقہ میں دوسرے (گھروالوں) کی محتاج تھی۔ وہ خود کوئی سرمایہ جدا گانہ نہیں رکھتی تھی۔ اس نے دیکھا کہ گھراے جب خود اس کی کفالت سے گھبراتے ہیں تو اس کے بچہ کی پرورش کیا کریں گے۔ بچے سے بآرا اپنے تحت جگہ کو زندہ درگور دفن کر آئی اگر اس کو یہ علم ہوتا کہ گھراے اس کے لڑکے کے کفیل ہونگے۔ یا مرد زانی یہ کہتا کہ جو ہو اسو ہوا نہ گھبرائیں تیرے بچے کا ساتھ دوں گا، تو ہرگز یہ نوبت نہ آتی۔ غرض کہ وہ بچہ محض سلیس مارا گیا کاسکا کوئی پرورش کرنے والا نہ تھا۔ یہ خیال غلط ہے کہ لڑکی نے اس کو شرم کی وجہ سے مارا۔ یہ بالکل غلط امر غلط ہے۔ شرم کا مادہ اس میں ہوتا تو غیر مرد کے سامنے وہ برہنہ ہونا اور اپنے دامن عصمت کو آلودہ کرنا کب پسند کرتی۔ یا اگر اس میں کچھ شرم بھی ہی تو جاتی رہی تھی۔ نوہینہ تک بیٹ بھولا رہا۔ اپنے پرائے گھراے گاؤں واسے قرب جوار واسے سب ہی واقف ہو گئے تو اب شرم کہاں باقی رہی۔ ہرگز وہ بچہ شرم کا شکا نہیں ہوا۔ وہ صرف نادار ہی کا

شکار ہوا۔ اُس طرحی کو اپنی پرورش کے واسطے پڑ گئے تھے۔ گھر والوں کی بھری ہوئی
 نظریں دیکھ کر وہ اپنی گزراؤقتاتِ مشکل سمجھتی تھی۔ لڑکے کی پرورش اور پرہیزگارانہ
 سے کرتی۔ اُسی وقت میرے ذہن میں یہ بات ابھی طرح جم گئی مادِ باب تک میں اپنی
 رائے پر قائم ہوں کہ جو تین کسبِ معاش کے ناقابلِ مہین اور بالخصوص اولاد ہونے
 کی حالت میں تو وہ بھی کچھ دنوں پہلے سے اور کچھ دنوں بالبعد تک وہ بالکل ہی نا قابل
 ہو جاتی ہیں۔ مرد کی حالت اور حیثیت فطرتاً ایسی کھی گئی ہے کہ وہ اپنی اور اپنے
 بال بچوں کی پرورش بخوبی کر سکتے ہیں۔ اور عقدِ نکاح کی غرض صرف یہ ہے کہ باپ
 اپنی اولاد کا کفیل ہو جائے۔ اگر زبیری قانون میں دلدل الحرام کی پرورش بھی باپ
 پر فرض ہوتی ہے لیکن دلدل الحرام کے باپ کا معین کرنا آسان نہیں ہے۔ اور نہ
 فطرتاً ایسے باپ کی خود پرورش اولاد کی طرف کچھ بھی توجہ ہوتی۔

انسان خلقاً کمزور ہے۔ اس معنوں کے سمجھنے کے لیے وہ معنوں
 پڑھیں جیسا کہ ”انسانی کمزوری“۔ انسان کے بچوں کی پرورش دوسروں پر
 پیداوار کے ساتھ ہی لازم آتی ہے۔ مان کو فطرتی محبت جو دی گئی ہے وہ پرورش
 کے لیے کافی نہیں ہے۔ صرف محبت سے کام نہیں چلتا۔ پرورش کے لیے
 سرمایہ درکار ہے اور مان کے پاس سرمایہ نہیں ہوتا اور نہ ہو سکتا اور اس لیے باپ پر
 پرورش کرنے کے لیے سرمایہ فراہم کرنے کا بار ڈالا جاتا ہے۔ باب کا تعین بیان
 نہیں ہے اور اس لیے عقدِ نکاح اس تعین میں آسانی بہم پہنچانے کے لیے
 ضروری ذیل کیا گیا ہے۔ یاد رہے کہ عقدِ نکاح ہر مذہب اور ہر فرقہ میں کہیں نہ ہی
 پابندی کے ساتھ لازم ہو کر کہیں سنت نبوی ہو کر اور کہیں اخلاقی حیثیت سے

سوسائٹی کا فرض ہو کر فرض یا واجب فرد قرار پاتا ہے اور سب کی غرض مرث
اتنی ہی ہے کہ جو اولاد زن و شو کی کجائی سے پیہ اہودہ ماری ماری نہ بچے۔

نکاح میں سوتیلین

شرع محمدی میں نکاح کے لیے بے انتہا سوتیلین بہم پہنچائی گئی ہیں
اور ان تمام سوتیلوں کی غایت مرث یہ ہے کہ لوگ زنا سے بچیں۔ مثلاً
(۱) شرع محمدی میں یہ تاکید ہے کہ جب لڑکیاں بالغ ہوں اور کفو
لمجائے تو اولیا کو چاہیے کہ بھرہ عقد میں تاخیر نہ کریں۔ لیکن یورپ میں ایسا
نہیں ہے۔ لڑکیاں شباب سے اتر جاتی ہیں تب بیاہ کرتے ہیں۔ معاصی سے
توبہ کرنے کے زمانہ سے انکے شادی بیاہ کا زمانہ شروع ہوتا ہے۔ ہم اس طرز
کو ناپسند کرتے ہیں اور سخت ناپسند کرتے ہیں۔ یورپ میں اسکے متعلق جو اخلاقی
بڑبڑیاں ہیں دنیا میں کوئی بھی انکی تائید نہیں کر سکتا۔ لیکن اسقدر ہم کہ بغیر بی
نہیں رہ سکتے کہ ہندوستان کے مقابلہ میں جہاں بیاہ کے بعد بدکاریاں شروع
ہوتی ہیں یورپ میں سوسائٹی کا یہ دستور کہ بیاہ کے معاہدہ کی عزت و یقین بتاؤں
قابل رکھتے ہیں اور بیاہ جانے کے بعد بہت کم زنا سے متعلق رکھتے ہیں
فرد نسبت قابل پسند ہے۔

(۲) شرع محمدی میں نکاح کے لیے مرث دو گواہوں کی ضرورت نہ ہوتی
ہے۔ کسی رواج یا رسم کی پابندی نہیں ہوتی۔ عیسائیوں میں دو گواہ اس
آزادی اور سہولت کے نکاح کے لیے لازمی ہیں کہ ہونا ضروری ہے۔ اس
سخنی کے مٹانے کے۔ یہ سولی میرزا کیٹ جا۔ می ہلا برج سے عیسائی اور

دوسرے فرقہ والے برابر تنقید ہو سکتے ہیں۔ لیکن اس میں بھی عدالت کا توسط ضروری ٹھہرتا ہے۔ ہندوؤں کے سابق طریقہ بیاہ کو چھوڑ کر آج کل جو طریقے نافذ ہیں ان میں اولیا کی رضامندی اور کبھی کبھی فریقین کی رضامندی کے علاوہ چند رسوم ایسے ہیں کہ جب تک انکی پابندی نہ ہو بیاہ جائز نہیں سمجھا جاتا۔ اسی طرح بہت سی مختلف شریعتیں اور قیدی دنیا کے مختلف فرقوں میں پائی جاتی ہیں۔ دنیا میں کوئی مذہب اور آزاد قوم سوائے مسلمانوں کے ایسی نہیں ہے جس میں مرد و عورت سے کہے کہ میں تجھ سے نکاح کرتا ہوں اور عورت کہے کہ میں نے منظور کیا۔ دو گواہوں نے یہ کہتے سن لیا پس نکاح ہو گیا۔ مہان احکام سے اس معاملہ سے متعلقہ نہایت سختی رکھی گئی ہے وہاں نکاح میں آسانی بھی ایسی ہے کہ کیوں کوئی زنا کرے جس سے زنا کرنا ہے اس سے نکاح ہی کیوں نہ کر لے بلکہ زنا کی سختی کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ لوگ سزا سے خوف سے نکاح کی طرف مائل ہوں و سیدھا راستہ چھوڑ کر تیز چار راستہ اختیار نہ کریں۔

(۳) خاندان میں بیاہ شادی ہونے سے اولاد کمزور ہوتی ہے اور قوم کی قوت گشتی ہے۔ اسی اصول پر اکثر اقوام عالم میں باستثنا سابق ایرانیوں کے خاندان میں شادی بیاہ ہونا ممنوع ہے۔ لیکن اسلام نے محض انسانی کو روک کر پرہیزگار کے اور انسانی خواہشوں کو گمراہ کرنے والی سمجھ کر یہ اجازت دی ہے کہ صرف اپنے ماں باپ اور انکی اولاد کے سوا سب سے نکاح درست ہے۔ دودھ کی وجہ سے جو رشتہ اسی طرح قائم ہوں وہ ششینی ہیں باقی سب سے نکاح درست ہے اس آزادی کی وجہ مرث یہ ہے کہ اگر بزدلی کی کسی لڑکی سے

فراہش نکاح پیدا ہو تو شرع کی سختی بجائے نکاح کے زنا کی طرف رغبت نہ رکھے
 یہیں یہ بھی معلوم کرنا چاہیے کہ قریب کی رشتہ داری شرع نے مستحسن نہیں سمجھی ہے
 آنحضرت کی گیارہ بیبیوں میں سے صرف ایک بی بی حضرت زینب آنحضرت کے
 خاندان کی تھیں اور انکو بھی آنحضرت نے ایک غیر شخص زیادہ پہلے بیاہ لیا تھا
 بیوہ ہونے پر کسی مصلحت سے آپ نے اپنی زوجیت میں داخل کر لیا۔ اب چنانچہ
 میں جو یہ رسم جاری ہے کہ لوگ حتیٰ اوسع خاندان ہی میں شادی بیاہ کرتے ہیں
 یہ دستور اس اسخطاط کے زمانہ میں قائم ہو گیا ہے ورنہ پہلے ایسا دستور نہ تھا۔ اجازت
 صرف ایسے دی گئی تھی کہ شاید میلان طبع ہونے کے تو شرعی فراغت با دست از تن
 معصیت نہ ہو۔ یہ غرض اس اجازت سے ہرگز نہ تھی کہ قریب قریب کے رشتوں میں
 شادی بیاہ کر کے نسل کمزور کی جائے۔

(۴) عقد بیوگان کا دستور مسلمانوں میں ہے۔ عورتیں آزاد ہیں کہ بیوہ بننے
 کے چوتھے مہینے جس سے چاہیں دوسرا عقد کر لیں۔ ہندوؤں کی طرح مسلمان
 جو ایٹن عقد زانی سے محرم نہیں رکھی گئی ہیں۔ اور ایسے وہ سرتن کہ تمثیل
 بسا ذکر شروع میں کیا گیا ہے مسلمانوں کے بیان نہ پیدا ہونا چاہیے۔ اور اب
 بدقسمتی سے مسلمانوں میں بھی ہندوؤں کی دیکھا دکھی عقد بیوگان کی ممانعت ہے
 تو شرع محمدی اسکی ذمہ دار نہیں ہے۔ شرع محمدی صرف زبان حال سے
 یہ کہتی ہے کہ جس سوسائٹی نے زنا کی سزا قتل تجویز کی تھی اسکے ذہم میں بھی یہ
 بات نہ تھی کہ کوئی زانیہ اسکی اولاد پر ایسا ہوگا کہ عقد بیوگان ممنوع ہوگا۔

بیان پر ایک حکایت لکھنا مناسب حال معلوم ہوتا ہے۔ میرے زمانہ طالب علمی

مین ایک مولوی صاحب ایک شہر مین روسا د کی طرف سے چند پر نماز پڑھنے اور وعظ کرنے کے لیے مقرر تھے۔ لوگ انکی طرف بہت زور دیتے تھے اور انکو بڑا بزرگ سمجھتے تھے۔ اتفاق سے کسی نے اپنے گھر مین وعظ کرنے کو بلایا۔ اور اُس گھر مین ایک جوان لڑکی بیوہ ہو گئی تھی۔ لڑکی نے مذہبی وعظ و نصیحت مولوی صاحب کے منہ سے سن کر بہ اسے قایم کی کہ اگر اُسکے درد کی دوا ہے تو مولوی صاحب کے پاس ہے۔ ایک درمیانی عورت سے پیغام مولوی صاحب تک پہنچا۔ چند دنوں مین وہ لڑکی اپنے گھر سے مولوی صاحب کے پاس آ گئی اور مولوی صاحب نے اس لڑکی کو وطن لیجانے کا ارادہ کیا۔ لوگوں کو جب یہ خبر ہوئی تو مولوی صاحب کے گھر پر چڑھائی کی گئی۔ کسی نے مولوی صاحب کی ناک کاٹنے کا ارادہ کیا اور کسی نے جان سے مار ڈالنے کا قصد ظاہر کیا۔ خیر مولوی صاحب تو اپنی جان لیکر اور نوکری سے ہاتھ دھو کر راہی وطن ہوئے اور لڑکی پھر بستر اپنے اولیا کے سول جیل مین پہنچا دی گئی اور بات گئی گڑبائی ہوئی۔ ایک روز ایک دوسرے معنوی مولوی صاحب بیچارے مجرم مولوی صاحب کی بُرائی کر رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ اگر ایسے مقدس آدمی سے یہ ہوا تو پھر اور کس پر اعتبار کیا جائے۔ اور اسکے ساتھ یہ شعر بھی پڑھنے لگے۔

اے بسا ابلیس آدم رو بہت پس بہرستے نباید داد دست

مین اس زمانہ مین فقہ پڑھنا تھا۔ سائل نکاح سے واقف تھا۔ مین بول اٹھا کہ آپ لوگوں کی سمجھ کا پھیر ہے۔ مولوی صاحب نے یہی ایک کام میرے نزدیک تمام عمر مین اچا کیا تھا جس سے آپ انکو گردن زدنی قرار دیتے ہیں کیا معنی کہ انکا

نماز پڑھانا اور وعظ کرنا اُحوت پر تھا اگر نماز نہ پڑھاتے اور وعظ نہ کہتے لوہیت کی مدنی کیونکر چلتی۔ کسی غیر مذہب والے کو بھی مخواہ دیجیے تو بلور فعال کے وہ پانچ مرتبہ نماز پڑھا جائے گا اور وعظ سنا جائیگا۔ بان یہ کام جو انھوں نے کیا کہ ایک نوجوان لڑکی کو قید فرنگ سے آزاد کرنا جاہا اسمین انکی سی بیرو یا سمی جائے تو بھلا ہے۔

ہم آردن کار امید دار بہ از قید بندہ شی شکستن هزار
 شعر تو کچھ بہت حسب حال نہ تھا لیکن مصنفی مولوی صاحب کے شعر کے جواب میں کوئی شعر پڑھنا مجھے بھی ضرور تھا اور سو اسے اس شعر کے اور کوئی اس وقت یاد نہ آیا۔ میں نے اسی سلسلہ میں کہا کہ یہ تو صورت ہے کہ مولوی صاحب نے اس لڑکی کو غلامی دی اور ارادہ کیا کہ کسی شریف کے ساتھ لیجا کر بیاہ دیں گے لیکن اگر مولوی صاحب نے خفی طریقہ پر دو گواہوں کے سامنے اس عورت سے نکاح کر کے اُسکو خود اپنے اوپر حلال کر لیا تھا تو اب اولیا پر اس لڑکی کے قید کرنے کے علاوہ ایک دوسرا الزام یہ بھی عاید ہو گا کہ مولوی صاحب نے انکی زوجہ بنکودہ کو کچھ چھین لیا۔ اس گنہ پر سامعین نے جو کچھ جھکوڑا بھلا کہا یا معافی مولوی صاحب مجھ پر جہد رخصا ہوئے سب کے بیان کی فردت بیان نہیں ہے صرف بیان یہ کہنا ہے کہ یہ حکایت میں اب تک نہیں بھولا ہوں اور نہ بھول سکتا کیونکہ اسلام کے زامہ انھما طمین تمام باتیں الٹی ہی دیکھائی دیتی ہیں اور ہر موقع پر جھکوڑا مخواہ وہ واقعہ یاد آ جاتا ہے۔ بیان اس حکایت گنہ کی غرض صرف یہ ہے کہ دوست نظر کے ساتھ ناظرین دیکھیں کہ نکاح بیاہ میں شرع محمدی نے

کس درجہ آسانی اور کفدر آزادی قائم رکھی ہے۔ اور اسد وجہ آسانیوں کے ہوتے ہوئے پھر کوئی چوکی طرح زنا کرنا چاہے تو کیدن نہ میسر سختی کی جائے۔

۱۵۔ دنیا کی کسی قوم میں طلاق کے متعلق یہ آزادی نہیں ہے جو اسلام میں ہے۔ ہندوؤں میں تو طلاق ہے ہی نہیں۔ حتیٰ کہ غنیمت محض کے ساتھ کسی عورت کا بیاہ

ہو جائے جب بھی عورت اس سے الگ نہیں ہو سکتی۔ ہندوؤں کا قانون تو غیر

قابلِ لحاظ بھی نہیں ہے۔ اب راپور میں قانون۔ فور کیجیے تو وہ بھی ناقص پر وہ ان

طلاق تو جائز ہے مگر فریقین کی مرضی پر اسکا انحصار نہیں ہے۔ عدالت کے حکم پر اسکا

مدار ہے۔ اور عدالت کا حکم عورت کے رانیہ ثابت ہونے پر ہوتا ہے یہی حال میں

ایک مقدمہ اخبار دن میں چھاپا ہے کہ عہدت اپنا زانیہ ہر بیان کرتی تھی اور شوہر کہتا

تھا کہ ان عورت سچ بولتی ہے جب بھی عدالت نے طلاق رد انہیں رکھی۔ بلاخر

عورت کو پیرس کے ہوٹل میں جا کر نیوہر کے سامنے زنا کرانا پڑا۔ اور جب نیوہر نے

عدالت میں آکر چشم دید شہادت زنا کی دسی اسوقت زن دشوین علیحدگی ہوئی۔

اسلام میں جس طرح کھاج کے لیے کسی رسم یا رواج کی پابندی نہیں ہے

اسی طرح طلاق کے لیے بھی کوئی قید نہیں ہے۔ مرد نے عورت کو نالہ بند کیا اور

تین مرتبہ کہد باک میں نے تجکو طلاق دی یعنی ترک کیا۔ پھر وہ عورت اگر حرام ہو جاتی

ہے اور جو غصے میں کبھی غیر سے عقد کرنے کی مجاز ہو جاتی ہے۔ زن و شوکی

باہمی نارضا مندی ایسی شے ہے کہ اسکی بدولت زندگی طرفین کی تلخ رہتی ہے

اسکے وجہ جو کچھ ہوتے ہیں وہ زائد تر اضین دوزن کے سمجھنے کے ہوتے ہیں

غیر انکو سمجھ نہیں سکتا۔ اس لیے شرع نے مرد و زن کو طلاق دینے میں پوری آزادی

دی ہے عورتوں کے لیے مرنے کی قید لگائی ہے کہ وہ مردوں کو راضی کر لیں۔
 طلع کے مسئلہ میں رخصت شدہ عورت کو طلاق کے بعد اگر زید کی بی بی
 نے عمر کو پسند کیا اور عمر نے بھی اسکو پسند کر لیا ہے تو ایسی حالت کے لیے بھی
 شرع نے ایسا راستہ نکال دیا ہے کہ زید کی بی بی عمر کے ساتھ باہر تعلق رکھ سکتی
 ہے۔ گو یہ صورت پسندیدہ نہیں ہے لیکن زنا کرنے سے تو یہ کمین اچھا ہے۔
 کہ عمر کچھ مال زید کی بی بی کو دے اور زید کی بی بی اپنے شوہر کو مال کی طمع دکھا کر
 اس سے طلاق حاصل کرنے میں ہمہ پیر کھتے ہیں کہ گو یہ صورت شرع میں جائز رکھی گئی ہے
 لیکن اخلاق کے خلاف سمجھی گئی ہے حتیٰ الوسع کسی کو اس پر عمل نہ کرنا چاہیے لیکن
 اس پر عمل نہ کرنے کی وجہ سے زنا کی نوبت آنے والی ہے تو شرع بتاتی ہے کہ زنا
 نہ کرو بلکہ بون عمل کرو اور باوجود ان سہولتوں کے بھی زنا کے قریب جاؤ گے تو
 بڑی ہی سخت سزا دی جائیگی۔

(۶) مسلمانوں کے بعض فرقہ نے طلاق کی آسانیوں کو زیادہ تر وسعت دیکر بوقت
 نکاح کی صورت پیدا کر لی ہے یہی یہ فتویٰ دیدیا ہے کہ عین زمانہ کے لیے نکاح
 کر لینا جائز ہے حتیٰ کہ گھڑی ڈو گھڑی یا دن دو دن کے لیے بھی۔ اب تو آزادی
 کی انتہا ہو گئی۔ لیکن اس صورت میں بھی مہر لازم کر دیا گیا ہے۔ اولاد پیدا ہو
 تو اسکی پرورش باپ پر فرض ہوتی ہے اور مثل سہولی اولاد کے وہ ترکہ کسی باقی
 ہے۔ عورت کو عدت کے دن پورے کرنے ہوتے ہیں تاکہ اولاد کے باپ
 کا تعین کرنا دشوار نہ ہو۔

شرع محمدی قانون ربانی ہے جس نے فطرت انسانی قائم کی ہے

اسی نے قانون تہذیبی بھی بنا دیا ہے کہ غفلت انسانی کے خلاف کرنے والے کی یہ سزا ہے۔ شرع محمدی کتنی ہے کہ ہر طور پر آزادانہ بسر کر دے لیکن اصول میں یکے رہو اور مردانہ زندگی کرو۔ عورتوں سے مباشرت بہت مرفوب ہے لیکن اسکے ساتھ پردہ و اولاد کی بیخ بھی تو لگی ہوئی ہے۔ اگر اس لغت کو چاہتے ہو تو اس بار کو بھی اٹھاؤ۔ اور اگر اس بار سے بچ کر چور دن کی طرح اپنی خود غرضی کا اظہار کر دے گے اور یوں انتظام عالم کو توڑنا چاہو گے تو تم بنیں توڑ سکتے تھاری سزا ایسی سخت تجویز کی جائیگی کہ کبھی کبھی وہ تھاری ہلاکت تک منجر ہوگی حالت زنا میں مردوں کی سزا اس اصول پر ہوتی ہے جو ابھی بیان کیا گیا۔ اور عورتوں کی سزا اسلیے ہوتی ہے کہ زنا کاری کا جرم قرار پانا محض عورتوں کے نفع کے لیے ہے مرد تو اپنا مطلب حاصل کر کے الگ ہو جاتے ہیں زحمت میں عورتیں بڑھ جاتی ہیں۔ زنا کاری کی سزا کا نتیجہ لازمی یہ ہو گا کہ لوگ رتا سے بچ کر نکاح کریں گے اور نکاح کرنے سے عورتوں کے مدارج بڑھیں گے عورتوں کی اور عورتوں کی اولاد کی پردہ و رش کی اچھی صورت پیدا ہوگی۔ اب عورتیں شرع کے ان تمام سلوک کو نبھانے کا جرم کی سزا بھی ملے گی کہ عورتیں بنیں تو شرع محمدی کتنی ہے کہ ایسے مسہاکر معین جرم کی سزا بھی ملے گی کہ عورتوں کے کرو تا کہ پورے طور پر ارتکاب جرم کا استیلا ہو اور انتظام عالم کے توڑنے والوں کا گردہ قوی نہ ہونے پائے۔

سمجھانے کا ایک پہلو تو وہ تھا جو ہم نے اوپر اختیار کیا اور دوسری صورت یہ ہے کہ زنا کاری ام الجواہم ہے کیونکہ سبکدوش جواہم اس سے پیدا ہوتے ہیں۔ حیا جو ہر انسانی ہے اس سے بالکل جاتی رہتی ہے۔ اور اس جوہر لطیف کے

چلے جائے انسان غیطان کی صورت میں نمایاں ہوتا ہے اشتعال طبع کے اسباب بہم پہنچتے ہیں۔ عقل انسانی جاتی رہتی ہے۔ شروع مضمون میں جو فقہ ہم نے لکھا اس سے مزید ظاہر ہے کہ اس زنا کی بدولت بے گناہ بچہ قتل کیا گیا اور بالآخر عورت کو بھی قتل اولاد کے جرم میں بھانسی دی گئی۔ اگر شروع ہی میں زانی اور زانیہ کو ہمد گائے جاتے یا قتل کی سزا دی جاتی تو ایسے ایسے سیکڑوں ہزاروں جرائم کا وقوع میں آنا بند ہو جاتا۔ دیکھئے واللہ کو عبرت ہوتی اور ہزاروں آدمی نصیحت پڑتے۔ ہمارا تجربہ کہتا ہے کہ زنا کاری کی بدولت جو ریاں ہوتی ہیں۔ ہنگامے ہوتے ہیں۔ مار پیٹ ہوتی ہے۔ کتنے خون بہتے ہیں۔ کیا کچھ نہیں ہوتا سمجھنے کے لیے یہ کہیں کم ہے کہ مفصلہ بالاد اقدہ میں رد جان بن تفت ہوئیں۔ لڑکا زندہ درگور کیا گیا اور ماں نے بھانسی پائی۔ اگر زانیہ اور زانیہ کی سزا شروع ہی میں ہو جاتی تو کیا اس آخری نتیجہ سے زیادہ اس میں سختی تھی؟ سختی و دھنوں میں روا رکھی گئی۔ ایک میں سختی کا فائدہ محدود رہا۔ دوسرے میں ام الجرائم کے انسداد کی وجہ سے فائدہ غیر محدود ہوتا۔

ایک نرسی صورت اور لہجے۔ زنا کاری سے امراض متعدی پیدا ہوتے ہیں اسکی بدولت جواہریم کا عارضہ کبھی تو ریش میں چلتا ہے۔ اگر درخت کی ایک شاخ میں کبوترے لگ گئے اور باغبان کو معلوم ہوا کہ تمام پھل اسکے یقیناً کانے ہو گئے تو اس شاخ کو کاٹ ڈالنا کسی طرح نامناسب نہیں ہے اور اگر یہ معلوم ہو کہ دوسری شاخیں اسکے ذریعہ سے خراب جائیں گی تو اس شاخ کا کاٹنا تمام کاموں سے مقدم ہوگا۔ اسی طرح انسان اگر کوئی ایسا فعل کرتا ہے جس سے نفع انسانی

میں ہندی امر میں کے پھیلنے کا اندیشہ ہے تو اس فعل کے رد کرنے کے لیے ہر سبب تدبیر یعنی نوع انسانی کو فائدہ پہنچانے والی تصور کی جائے گی۔ اور اگر اس غرض کے پورا کرنے کے لیے کوئی سختی عمل میں لائی جائے تو وہ سختی اس اعتبار سے کہ اس سے فواید بے شمار حاصل ہوں گے ہرگز نا پسندیدہ نہ سمجھی جائے گی۔

جہاں تک ممکن ہو اہم نے شارع کے اغراض کے ظاہر کرنے میں کوشش کی لیکن ہم نہیں کہہ سکتے کہ ہر شارع کے تمام مصالح سمجھنے میں پوری کامیابی ہوئی یا نہیں۔ لیکن اس قدر غور سمجھنا چاہیے کہ اگر شارع کے مسائل پر ادھور اعل کیا جائے یعنی نکاح اور طلاق میں رد یا جائے یا قانوناً سہولت نہ رکھی جائے اور زندگی سزا میں سختی کی جائے تو پھر مسلمانوں کے قانون سے زیادہ ترک کوئی دوسرا قانون اسلوا میں نوع انسانی کا ستانے والا نہ ہوگا اور اس لیے ہم کہہ سکتے ہیں کہ ہند کی موجودہ حالت میں انگلستان کی پوری آزادی بھی واضعاً قانون بیان روا رکھیں تو اصل نکتہ کے خلاف نہیں ہے۔

کسی قدر اور درصاحت کے ساتھ بیان کیا جائے تو اچھا۔ شرع محمدی تمام قوانین عالم سے افضل ہے لیکن اسکی افضلیت جب ہی ہے کہ اس پر پورا پورا عمل کیا جائے۔ ادھور اعل ہو تو دوسرے قوانین اس سے کہیں اچھے ہیں۔ انگلستان میں زنا کاری کوئی جرم نہیں ہے صرف اخلاقی جرم ہے اور فریق ثانی کو یہ حق پیدا ہوتا ہے کہ وہ ان سارق کر لے۔ ہندوستان میں شرعی قانون جاری تھا ہندو دھرم اس معاملہ میں کس قدر رحمت تھے۔ اس لیے ہندوستان میں پہلک کی رائے کے موافق شوہر کے مستفیض ہونے پر بی بی کی زنا کاری قابل سزا قرار دی گئی ہے۔

اب ہم یہ دکھا۔ قہرین کہ بعض اوقات مستغنیث کا استغاثہ بھی سزا دی کے نیسے مناسب
ہوتا ہے اور اسلئے مثل انگلستان کے مہندوستان میں بھی یہ قانون نرم ہو جائے
تو اچھا۔

شرع کا ایک مسئلہ یہ ہے کہ نابالغ لڑکیوں کے اولیا بھی نابالغ لڑکیوں کا نکاح
کر سکتے ہیں۔ انگلستان میں ایسا نہیں ہوتا۔ وہاں نابالغ لڑکیوں کا عقد بچہ ہی نہیں
مہندوستان کے مسلمانوں میں شرع کا یہ مسئلہ تو زیر عمل ہے کہ نابالغ لڑکیاں بیاہی
جائیں۔ مگر دوسرا جو اس مسئلہ کا کردہ بالوغ ہونے پر بیٹے دم دیکھنے پر اگر ناراضا ہندی
تو اہل کربن نوعہ باطل ہو جاتا ہے۔ اس پر بھی عمل نہیں کیا جاتا۔ لڑکیوں کو آزادی
نہیں دی جاتی۔ قوم میں آزادی نہیں ہے۔ شرعی حقوق سے لڑکیاں محروم رکھی
جاتی ہیں اسلئے گویا سوسائٹی کے قانون نے اسکو محال اور غیر ممکن کر دیا ہے کہ کوئی
لڑکی بالغ ہونے پر اپنی مرضی سے حاکم وقت کے سامنے جائے کہ مجھ کو جسے ولی کا
پڑھایا ہے نکاح قبول نہیں ہے۔ مورتوں کی کمزوریوں سے یوں فائدہ اٹھایا جاتا ہے
کہ بارہ برس کی لڑکیاں سچاس سچاس ساتھ ساتھ برس کے لڑکھوں کے ساتھ بیاہی
جاتی ہیں۔ مسلمان والد لڑکیوں کے اولیا اس مع سے کہ جلد بیوہ ہو کر لڑکی کو گھر میں
اجائے گی جائداد باہر نہ جائے گی نامناسب عمر کے شوہر تڑپا کر دیتے ہیں۔ اور
غریب لڑکیاں تو ہندوؤں اور مسلمانوں دونوں کی لیکن مسلمانوں کی نسبت زیادہ تر اس طرح
سے بوڑھوں کے ساتھ بیاہی جاتی ہیں کہ جلد ہی سے بیوہ ہو کر ادب سن کر
کی جائداد لیکر وہ سیکہ میں آ بیٹھیں گی۔ اب یہ کوئی راز نہیں ہے کہ واقعات ہیں
جنگو سب جانتے ہیں۔ بہت سی شالین مل سکتی ہیں کہ اولیا شادی بیاہ کے

وقت جانتے ہیں کہ لڑکیاں اس پروردگار سے خوش شوگی لیکن اس خیال سے کہ لڑکیاں بے زبان ہوتی ہیں وہ جو کچھ چاہتے ہیں کر گزرتے ہیں۔ یہاں پر ہندوؤں کے بیان تو عورتوں کی تائید میں کوئی قانون ہی نہیں ہے اور ہے ہی تو پورا نا معلوم۔ مسلمانوں کے بیان قانون زندہ موجود ہے گراں گاہ ہونا سنوئے سے بدتر ہے۔ قوم کی۔ اسے میں وہ قانون باعث نفرت ہی اس پر عملدآمد نہیں ہے پھر اسکا جو دیکھ سکے کہ بعض بعض اوقات برا کھینچتی اور بے لطفیاں پیدا کر کے (مفصل بیان کے لئے تو ریت ملاحظہ طلب ہے) اور کسی کام کا نہیں ہے۔

میں اپنے تجربہ کی ایک مثال بیان کرتا ہوں کہ ایک مالدار عورت نے اپنی لڑکی ایک نامناسب شخص سے بیاہی پھر نہ معلوم کیا سبب کہ ازخود لڑکی کو چھوٹے لگی۔ میں مشیر قانونی تھا۔ میں نے اسے دی کہ لڑکی دم دیکھنے پر دو گواہوں کے سامنے اپنی ناراضا مندی فوراً ظاہر کرے تو عدالت افتراق کر دے گی۔ میں نے یہ اہتمام بھی کیا کہ جھوٹے گواہ پیدا نہ ہونے پائیں۔ ایک مولوی کو میں نے فرائض کیا کہ وہ لڑکی کو سمجھا دین کہ دم دیکھتے ہی ناراضا مندی ظاہر کرنا ہو تو ظاہر کر دے ڈیڑھ برس تک اسکے بلوغ کا انتظار کیا گیا۔ ہر مہینہ میں ایک مرتبہ یاد دہشت لڑکی کی تازہ کی جاتی تھی۔ بالآخر وہ لڑکی بالغ ہوئی۔ گواہ اظہار ناراضا مندی کے گزشتہ افتراق ہوا۔ یہ سب کچھ ہوا مگر میرا طبعان پھر بھی نہیں ہوا کہ لڑکی نے صاف صاف اظہار اپنی رائے کا دم دیکھتے ہی کیا ہوگا۔ اور گواہ معصومی نہ ہوگا نکاح کے وقت تو لڑکیاں ان کستی ہی نہیں۔ کتنے آدمی پوچھنے والے معنی تھے ہیں اور پھر لب پر مہر سکوت میرے قیاس میں کیسے آجائے کہ لڑکی آدمی

رات کو اٹھ کر لوگوں کو جگائے گی کہ وقت آگیا میں نکل کر آ کر تی ہوں کہ میں اپنے
 دلہے کے پڑھاتے ہوئے نکاح سے ناغوش ہوں جو تربیت با تعلیم آج کل خرافہ
 کی لڑکیوں کو نصیب ہوتی ہے وہ ہرگز اس قسم کی آزادی انکو نہیں دے سکتی۔
 پردہ نشین شریف زاد یوں کی اس حالت کو عدالتوں نے بھی بخوبی اندازہ کیا
 ہے۔ معاملات میں ان شریف زاد یوں کے اقوال کی پابندی انکے خلاف
 بہت کم کی جاتی ہے وہ اپنے معاملات کا سمجھنے کے قابل نہیں خیال کیا جاتے۔
 اچکی جامداد پر دوسروں کا قبضہ مخالفانہ بھی شکل سے مانا جاتا ہے۔ بہر حال
 قانون نے انکے ساتھ بہت کچھ رعایت کی ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ ساٹھ برس کے بوڑھے کے ساتھ کم سن بیاہی جائے
 اور باغ ہو کر علیحدہ ہونا چاہیے تو ہو سکتی ہے یا نہیں۔ جواب میں کہا جائے گا
 کہ ہاں شرفا ہو سکتی ہے۔ اور عدالت اسے ہندو بھی کہتی ہیں کہ ہو سکتی ہے مگر
 جو قانونی شرائط ہیں انکے پورا کرنے سے وہ لڑکی یقیناً قاصر ہے اور ایسے عملی
 طور پر یہ جواب ہونا چاہیے کہ نہیں۔ اب اس حالت مجبوری میں اس قاعدہ
 کی جو شرع نے مقرر کر دیا ہے لڑکی پابندی نکرے بلکہ بالغ ہونے کے بعد
 جبکی سے خود ہی الگ ہو جائے تو ایسا کر سکتی ہے یا نہیں؟ گجڑ نہیں۔ سوہن
 ہوگا خرافہ طور قابل سزا ہوگا۔ اب شرعی قانون کے نافذ کرنے کا نتیجہ یہ ہوگا کہ وہ
 لڑکی باقاعدہ علیحدہ ہونے سے یقیناً ممنوع رہے گی اور بے قاعدہ الگ ہونے
 کی صورت میں اسکا معین جبکہ بھروسہ پردہ الگ ہوگی یقیناً مجرم ہوگا۔ اور اس طرح
 پر نشین لڑکی کا ہمیشہ کے لیے ایک شخص کی حراست ناجائز میں رہنے پر مجبور ہوگی

اور اسکے لیے کوئی چارہ کار نہ ہوگا۔ اب اگر ایسی حالت میں انگلستان کا قانون نافذ ہوتا یعنی اسکے معین و مددگار حال کو سزا نہ دی جاتی تو بیجا و راست سے غفلت ہانے کی وہی ایک صورت تھی ناظرین فیصلہ کریں کہ ایسی حالت میں انگلستان کا قانون افضل ہے یا ہندو۔

ہرگز یہ افسوس نہ ہونا چاہیے کہ مسلمانوں سے حکومت جاتی رہی۔ حکومت خفا کوئی ضروری چیز نہیں ہے اور نہ انسان کی سچی مسرت کے لیے اسکی حاجت ہے دولت بھی مسلمانوں میں بہت کم ہے اور اسکی بھی بردانہ ہونا چاہیے۔ قوت الایم سے زاید ملنا ایک طور کا مبالغہ ہے۔ اگر سچ ہے تو صرف یہ ہے کہ دنیا میں سچی مسرت کے ساتھ رہنے کے لیے جو قانون مسلمانوں کے لیے بنایا مسلمان خود اسکو حکمت سمجھتے ہوئے ہیں جس جزو کو چاہتے ہیں لیتے ہیں اور جس جزو کو چاہتے ہیں چھوڑتے ہیں۔ آدھائتر و احوال شیر۔ اسلیے انکا موجودہ قانون سب سے اچھے قانون ہونے کے بجائے سب سے بدتر قانون ہو رہا ہے۔ میرے بیان میں کوئی لغزش ہو تو ناظرین معاف کریں گے۔

بک گیا ہوں جنوں میں کیا کیا کچھ کچھ نہ سمجھے خدا کرے کوئی مل
بیان کی ایک اور روش

(۱) آدمی کے بچے پیدا ہونے کے بعد مدت تک اپنی حیات قائم رکھنے کے لیے دوسروں کی اعانت کے محتاج رہتے ہیں۔

(۲) عورتیں نظر نگاہ سب محبت کی قابلیت نہیں رکھتیں اور اسلیے بچوں کی پرورش میں دوسروں کی محتاج ہیں۔

(۳۱) جوان عورتوں میں دلہنری کی صفت ایسی ہے کہ ان سے بے نیاز ہو کر طاقت بشری سے باہر ہے۔

(۳۲) عورتوں سے مردوں کا غیر مستقل اور چند روزہ تعلق بہت سے مجکون کا سبب اور مختلف عوارض جسمانی کا باعث ہوتا ہے۔

مفسدہ بالا اور پھر ذال کر اخلاقی سوسائٹیوں نے بیاہ کو ضروری اور زنا کو ناجائز ٹھہرایا۔ ملکی قانون نے بھی اسکی تعیت کی۔ ایسا زنا بھی گورگیا کہ عموماً زنا کی سزا قتل تھی۔ اور اب بھی بہت سی قومیں ایسی ہیں کہ وہاں قتل ہی زنا کی سزا تجویز کی جاتی ہے۔

توریت سے پتہ چلتا ہے کہ بنی اسرائیل کے عروج میں یعنہ جب بنی اسرائیل کے قانون پر تمام مذہب دنیا میں علمدآمد ہوئے تھے زنا کی سزا قتل تھی۔ وہی سزا مسلمانوں کی شرع میں بھی قائم رکھی گئی کہ چند شرائط صادق آنے پر زانی اور زانیہ کو اسنے پھر مارے جائیں کہ وہ مر جائیں۔ یعنی جس طرح ضابطہ فوجداری میں قتل سزا سے موت کو دیں لکھا ہے کہ گلو بہتہ اتنی دیر لٹکا رکھو کہ جان نکلی جائے ویسے ہی مسلمانوں کے ہاں اس جرم میں سزا سے موت دینے کا قاعدہ یہ ہے کہ تیرہ دن سے اتنا ماریے کہ مجرم (زانی اور زانیہ) پھر سے مجبب جائیں بلکہ تیرہ روزانی مار سکیں پھر یہی تو معلوم ہو کہ پہلے تمام دنیا میں یہ جرم ایسا ہی سنگین سمجھا جاتا تھا۔

زمانہ حال کی اکثر گورنمنٹوں نے اس جرم کی سزا میں تخفیف مد نظر رکھنا نشان تعذیب سمجھا ہے۔ اور اب مرتد نیم وحشی قوموں میں یہ جرم سنگین رہ گیا ہے۔

لیکن ہم اس پالیسی کے بالکل مخالف ہیں۔ ہمارے نزدیک نیم وحشی قومیں اس خصوص میں مذہب قوموں سے کہیں ناچھی ہیں۔ یہ انکو نیم وحشی کہیں تو وہ ان کو بھی ایسا ہی کہہ سکتے ہیں۔ گورنمنٹ کے خلاف جو امر کیا جائے وہ کتنا ہی جھوٹا ہو۔ مگر مصلحت ملکی پر نظر ڈال کر اسکی بادشاہ میں سخت سزا میں دیکھائی ہیں۔ ویسے ہی گورنمنٹ حقیقی باری تعالیٰ یا دوسرے مخلوق میں قانون قدرت کی خلاف ورزی جس امر سے لازم آئے اسکو سب سے بڑا جرم سمجھا جائیگا۔ ہر مذہب اور ہر ملت کی کتب ربانی میں یہ جرم ہمیشہ سنگین سمجھا گیا ہے کیسی گورنمنٹ کو یہ زیبا نہیں ہے کہ قانون قدرت کی خلاف ورزی کو وہ اپنی سلطنت کے قوانین کی خلاف ورزی سے کم سمجھے۔ بیان ایک بحث یہ پیدا ہوتی ہے کہ اس طرح قانون قدرت کی خلاف ورزی لازم بھی آتی ہے یا نہیں۔ مذہب (نام کے) لوگ قانون قدرت کی خلاف ورزی اسکو نہیں کہتے۔ لیکن مقدمات مندرجہ عنوان کے دیکھنے کے بعد غالباً کوئی ذی فہم ایسا کہنے کی جرأت نہ کرے گا۔ انگلستان کے قانون میں (درہمی کیفیت تمام یورپ کی ہے) بدکاری کوئی جرم فوجداری نہیں ہے۔ لیکن ہندوستان کے طرز تمدن کے لحاظ سے اور ہندوستان کی قدیم عادات کی رعایت اور سابق قوانین کے اعتبار سے یہاں بعض بعض حالتوں میں زانی مجرم سمجھا جاتا ہے۔ لیکن سزا اسکی اگلے زمانہ کے اعتبار سے بہت کم رکھی گئی ہے۔

سلی فون میں قتل زنا و دھون کا درجہ ساوی ہے۔ یہ دونوں جرم ہیں اور دونوں کی سزائیں موت پیکلائسوس ہے ان نام کے مسلمانوں پر جو پرائی

صدقہ سے بکاری کرنے کو کوئی خفیہ سببی اخلاقی جرم نہیں سمجھتے۔ لوگ اپنی
مذہبی کتابیں اولت کو لکھیں اور کھلی اُفتون کی سوانح عمریوں کو اپنے جھوٹے
سے مقابلہ کریں اور شرم سے گردن نہ جھکائیں۔

کیسا بڑا زمانہ آیا! میواری اور بدکاری کو لوگ جرم نہیں سمجھتے۔ بُرائی جاننے
چھپانے کی کوشش نہیں کرتے بلکہ اسکا ہمان کرنا اور علانیہ ارتکاب کرنا خود سببات
خیال کرتے ہیں۔ جی کہ اسی کے تذکروں سے اسوقت جلسوں کی رونق بھی جاتی
ہے۔ افسوس! صد افسوس! شرم! شرم! نہرا شرم لا۔

بہین نفادت رہ از کجاست تا بہ کجا

قتل میرہ۔ نزاعین۔ رشک۔ اسقاط حمل۔ حبس بیجا۔ جبر ناجائز۔ پر سب
جو ایم قوبکاری کے آگے پیچھے گ رہتے ہیں۔ ان سب سے الگ ہو کر صحت
جہلی کے متعلق غور کیجیے۔ شہر کے کسی طبیب یا ڈاکٹر سے پوچھیے تو معلوم ہو کہ
ستو میں نوٹے باشندے بدکار ہیں۔ اور نوٹے بدکار دن میں سب نہیں تو بچاؤ
مزدور ایسے ہیں جو بدکاری کی وجہ سے امراض متعدی میں مبتلا ہیں۔ ذرا طبیعت
اس بارہ میں گفتگو کر لیجیے تو معلوم ہو کہ قانون قدرت کی خلاف ورزی نے باطل
کیسی سخت مصیبت نوع انسانی پر ڈال رکھی ہے۔ جیسے بعض ناکلہ سے درخت
پہل لگے نہیں کہ شرنے شروع ہوئے۔ یہی کیفیت نوجوانوں کی ہے۔ آپ ان کو
ہنستے کہتے دیکھتے ہیں وہ آپس میں ٹیلیفون کرتے ہیں تو آپ سمجھتے ہو گئے کہ یہ خوش
ہیں۔ غور۔ ہرگز نہیں۔ ذرا بھی نہیں۔ پردہ اٹھا کر دیکھیے تو معلوم ہو کہ ان نونہالان
چمن کی جڑ کزور۔ تنے سڑے ہوئے۔ پتوں کی سبزی دُدا ایک روز کی گمان ہے

جرین اندر سے کو کھل ہو گئی ہیں۔ عنقریب جن سے یہ الگ کر دیے جائیں گے کیا
چوب خشک کی طرح جرین میں گڑے کھڑے رہیں گے۔ ان فوج الی مسینوں کے حسن کو
زمانہ شباب میں طباً اور عقلاً کیسا کچھ تسکین بخش اور صرح ہونا چاہیے۔ خفقان قلب کے
یہ سمجھن شیخ سے زیادہ بڑا اثر۔ یکسی اور نمائی میں سب سے بڑا مؤثر۔ لیکن
بے اعتدالیوں کے باعث وہ زہر پلاہل سے بھی زیادہ بُرا ہے۔ اور مؤثر کی
جگہ وہ سانب اور بچھڑے سے بھی زیادہ پُر خطر ہے۔ کتنا بڑا کفران نعمت ہے خدا کی
نعمت کو جو ہم اپنی بے تیزیوں سے بھلاتے ہیں سخت باز پرس ہم سے ہوگی۔
اور زیادہ تر قوم کے رفیقا و دونوں مشیو ادوں سے جو باوجود قدرت کے قومی اصلاح
کی طرف توجہ نہیں کرتے۔

اب تمام دنیا میں گورنمنٹوں نے طرزِ حکمرانی بدل دیا ہے۔ پچھلے زمانہ کی طرح
اعطافی امور میں مداخلت کرنے سے وہ حتی الوسع گریز کرتی ہیں اور جاہلی ہیں
کہ لوگ اپنے طور پر اصلاح کی کوشش کریں۔ مُتَدَبِّح ملکوں میں علاوہ کمانے
پینے کے کسبِ معاش۔ بچپن کی پرورشِ مختصرہ کہ غم روزگار کے سوا قومی اصلاح
یا قومی ہی خواہی کے متعلق بھی کچھ نہ کچھ کام ہر شخص کو کرنا ہوتا ہے۔ ہندوستان کے
تعلیم یافتہ فوجی و باغیوں نے بھی اس طرف توجہ کی ہے۔ کہیں تعلیم کے بے کثیاں
سہتی ہیں۔ کہیں عقیدہ بندگان کی فکر ہے۔ کچھ لوگ مذہب کی پرانی متبرک سہولت
کے زندہ کرنے کی فکر میں ہیں کسی کو نا پسندیدہ رسوم کے شانے کی ادھیڑ بن
ہے۔ ہم یہ جانتے ہیں کہ بدکاری اور سبزواری کے شانے کی طرف بھی لوگ
توجہ کریں۔ اسکے متعلق کثیاں ہوں تو کم سے کم اتنا اثر ضرور ہوگا کہ لوگ ان

جوانین کا عینار نکاب کرنا برا سمجھیں گے۔ اور یہی بڑی کامیابی ہے۔ یہ ایک مشہور بات ہے کہ بڑے کام کا اعلان کرنا بڑی لوگوں کی درجہ بڑھا دیتا ہے۔

فصل سبست و تسلیم

شراب خوری

دنیا کے اکثر مذاہب اور مغل اخلاقی سوسائٹیز نے شراب خوری کو ناجائز ٹھہرا رکھا ہے۔ پھر بھی نادان ہی نہیں کتنے ذی عقل اسکے ہاتھوں تباہ ہیں۔ انگریزی سوسائٹی سے حکومتی واقفیت نہیں لیکن سنتے ہیں کہ انگریز دن میں اسکا رواج اس طرح ہے جیسے ہم لوگوں میں چائے پان یا حقہ کہ جو بڑے بڑے سبب ہی بے تکلف اسکا استعمال کرتے ہیں کیونکہ انھیں مذہبی قید نہیں ہے اور ملکی آٹ ہوا کے اعتبار سے بسا اوقات دوا بھی استعمال کرنا پڑتی ہے لیکن اسکے ساتھ ہی ہم یہی تسلیم کریں گے کہ انگریز عموماً اسکی مقدار پر بحال رہتے ہیں اور بہ نسبت ہندوستان کے وہ بہت کم اسکی بدولت برباد جاتے ہیں۔

انگریز دن کی تقلید سے جہاں بہت سی بھلائیوں ہم لوگوں میں آئیں وہاں یہ بُرائی بھی پیدا ہوئی کہ شراب خوری کا دستور بڑھتا جاتا ہے جس سے قوم کے ہی فائدہ سخت تشویش ہے۔ کیا شراب خوری کا دستور ہندوستان میں پہلے نہ تھا؟ فرد تھا لیکن چند متزلزل شہروں میں محدود تھا اور عوام کے دلوں میں اسکی طرف سے رکاوٹیں تھیں۔ اب یہ ہندوستان کے چھوٹے بڑے تمام شہروں میں پھیلی جاتی ہے اور دلوں سے رکاوٹ اور آنکھوں سے جاگشی جاتی ہے۔ اسکے اسباب پر ہم کو خیال خود کرنا نہیں ہے وہ تو ٹھکی ہوئی ہے کہ جہاں مذہبی قید سے انسان آزاد

زمین اندر سے کو مکمل ہو گئی ہیں۔ عنقریب چین سے یہ الگ کر دیے جائیں گے۔
 چوب خشک کے طرح زمین میں گڑے کھڑے رہیں گے۔ ان فوج والی مسینوں کے حسن کو
 زمانہ شباب میں طباً اور عقلاً کیا کچھ تسکین بخش اور صفر چونا چاہیے۔ خفقان قلب کے
 لیے سہون شیخ سے زیادہ پڑاثر۔ بکسی اور نہنائی میں سب سے بڑا مؤثر۔ لیکن
 بے اعتدالین کے باعث وہ زہر پھیل سے بھی زیادہ بُرا ہے۔ اور مؤثر کی
 جگہ وہ سانپ اور بچہ۔ سے بھی زیادہ پُرخطر ہے۔ کتنا بڑا کفرانِ نعمت ہے۔ خدا کی
 نعمت کو جو ہم اپنی بے تیزیوں سے بھارتے ہیں سخت بائیس ہم سے ہوگی۔
 اور زیادہ تر قوم کے رفیاعہ و رن اور مشیادوں سے جو باوجود قدرت کے قومی اصلاح
 کی طرف توجہ نہیں کرتے۔

اب تمام دنیا میں گورنمنٹوں نے طرزِ حکمرانی بدل دیا ہے۔ پچھلے زمانہ کی طرح
 اخلاقی امور میں مداخلت کرنے سے وہ حتیٰ الوسع گریز کرتی ہیں اور جاہلی ہیں
 کہ لوگ اپنے طور پر اصلاح کی کوشش کریں۔ مُتَدَبِّکُلون میں علاوہ کھانے
 پینے کے کسبِ معاش۔ بچوں کی پرورش مختصر یہ کہ غمِ روزگار کے سوا قومی اصلاح
 یا قومی سہی خواہی کے متعلق بھی کچھ نہ کچھ کام ہر شخص کو کرنا ہوتا ہے۔ ہندوستان کے
 تعلیم یافتہ فوجیوں نے بھی اس طرف توجہ کی ہے۔ کہیں تعلیم کے لیے کٹیاں
 سوتی ہیں۔ کہیں عہدہ یوگان کی فکر ہے۔ کچھ لوگ مذہب کی مہرانی متبرک رسول
 کے زندہ کرنے کی فکر میں ہیں کسی کو نا پسندیدہ رسوں کے مٹانے کی ادھیڑ بہن
 ہے۔ ہم یہ چاہتے ہیں کہ بدکاری اور بیخواری کے مٹانے کی طرف بھی لوگ
 توجہ کریں۔ اس کے متعلق کٹیاں ہوں تو کم سے کم اتنا اثر ضرور ہوگا کہ لوگ ان

جوانیوں کا علانیہ ارتکاب کرنا برا سمجھیں گے۔ اور یہی بڑی کامیابی ہے۔ یہ ایک مشہور بات ہے کہ بڑے کام کا اعلان کرنا بڑائی کو کئی درجہ بڑھا دیتا ہے۔

فصل نسبت و سیدوم

شراب خواری

دنیا کے اکثر مذاہب اور مغل اخلاقی سوسائٹیوں نے شراب خواری کو ناجائز ٹھہرا رکھا ہے۔ پھر بھی نادان ہی نہیں کہنے ذی عقل سکے ہاتھ نہ تباہ ہیں۔ انگریزی سوسائٹی سے ہکو ذاتی واقفیت نہیں لیکن سنتے ہیں کہ انگریزوں میں اسکا رواج اس طرح پھیلے ہوئے ہے کہ ہم لوگوں میں جاے بان یا حقہ کہ جوڑے بڑے سبب ہی بے تکلف اسکا استعمال کرتے ہیں کیونکہ انھیں مذہبی قید نہیں ہے اور ملکی آب و ہوا کے اعتبار سے بسا اوقات دوا بھی استعمال کرنا پڑتی ہے۔ لیکن اسکے ساتھ ہی ہم یہی تسلیم کریں گے کہ انگریز عموماً اسکی مقدار پر لحاظ رکھتے ہیں اور بہ نسبت ہندوستان میں کے وہ بہت کم اسکی بدولت برباد جاتے ہیں۔

انگریزوں کی تقلید سے جہاں بہت سی بھلائیوں میں ہم لوگوں میں آئیں وہاں یہ بُرائی بھی پیدا ہوئی کہ شراب خواری کا دستور بڑھتا جاتا ہے جس سے قوم کے ہی خیر و سخت تشویش ہے۔ کیا شراب خواری کا دستور ہندوستان میں پہلے نہ تھا؟ ضرور تھا لیکن چند متزلزل شہروں میں محدود تھا اور عوام کے دلوں میں اسکی طرف سے رکاوٹیں تھیں۔ اب یہ بھلا ہندوستان کے جوڑے بڑے تمام شہروں میں پھیلی جاتی ہے اور دلوں سے رکاوٹ اور آنکھوں سے جاگشی جاتی ہے۔ اسکے اسباب پر ہکو مینان ضرور کرنا چاہیے ہے وجہ تو ملکی ہوئی ہے کہ جہاں مذہبی فیور سے انسان بڑا

ہو اسبائٹون نے ساتھ پکڑا۔ جن مان بامیون کے شایخ بد کو تو گھینہ ہے جس کا کرا
 شاید کچھ تنہم حاصل ہوا اور یہی ہو تو ہم سوسائٹی کے فرض سے ادا ہوئے جاتے ہوں
 ہندوستان میں دو قومیں زیادہ آباد ہیں۔ ہندو اور مسلمان۔ ہندوؤں کے
 تمدنی برتاؤ سے ہم خوب واقف ہیں۔ اعلیٰ قسم کے ہندوؤں میں شراب خواہات
 سے باہر کر دیے جاتے ہیں۔ اور بگتوں کا ایک مذہب فرقا اسکو نہیں جانتا ہے۔
 مسلمان میں تو یہ مذہب احرام کی لگی ہے۔

فصل ہی ایک ایسی شے ہے جو انسان اور حیوان میں بابہ الامیاز ہے اور
 انسان کا نیچر اس طرح برکھا گیا ہے کہ ایک دم کے لیے اس سے عقل جدا کر لی جائے
 تو اسکو زندگی بسر کرنا دشوار ہو جائے۔ شراب کا پہلا کام ہے عقل کا سلب یا کم کرنا
 اس لیے ذی خود اسکے قریب جانا انسان کے نیچر کا بلکاڑنا سمجھتے ہیں اور ہرگز اسکو پسند
 نہیں کرتے کہ ایک عیسوی کی خاطر جو ہر انسانی صنایع کھا جائے۔

کبھی کبھی بھوک خیال آتا ہے کہ شراب پینے والے کوئی بڑے دل و داغ کے
 لوگ ہونگے اور اپنی حیوات اور بہادری کے سامنے بے بیش یا عاقبت اندیشی کو
 پہنچ جاتے ہونگے۔ جن کوئی اندھیری کوٹھری میں بیٹھا جا ہے تو بے چراغ جیسے
 ہم ہرگز نہ جا سکیں گے۔ سانپ۔ بھجور۔ کپڑے مکڑے سبھی طرح کے جانور دن کا
 خوف لگا رہے گا۔ شراب پی کر دنیا میں رہنا اندھیری کوٹھری میں بے چراغ جانے
 سے ہرگز کم نہیں ہو دنیا کی کوٹھری کے لیے نیچر نے عقل ہی کو چراغ بنایا ہے۔ کیا
 یہ شرابی شراب پیتے وقت یہ نہیں سوچتے کہ اسکے بعد شدت نشہ میں وہ کسی بڑم کے
 مرکب میں ہو جائیں یا کسی بلا سے ناگمانی میں نہ پھنس جائیں کیا یہ شرابی دوسرے

شرابیوں کو دیکھ کر عورت حاصل نہیں کرتے اور یہ نہیں سمجھتے کہ شراب پینے کے بعد انکو بھی یہی سوانگ بھرنا پڑتا ہے۔ کہیں شرکون پر پڑے ہیں۔ گناہ منہ جاتا ہے۔ قریبی ہے اور بھڑاسی کی نجاست میں کپڑے لت پت ہیں۔ گھر میں مان۔ بہن۔ بیٹی۔ سب ہی طرح کی عورتیں ہوتی ہیں۔ کہیں سسر عورت کھل گیا عورتیں بچہ پیر کر الگ ہو گئیں۔ بنسین کھڑی ہیں اور آپ بچہ دس کا سوا بڑا رہے ہیں۔ کوئی عورت سانسے آگئی اور آپ سر ہو گئے۔ نہ جوڑے بڑے کا خیال نہ اپنے بچکانے کا پاس۔

نا سجدہ بخون کو ٹھہری سے کھیلنے نہیں دیتے۔ لڑکوں کو کوئین یا دریا کے کنارے جانے سے روکتے ہیں۔ روٹی کو آگ سے بچاتے ہیں۔ نمک کو بانی سے دور رکھتے ہیں۔ لیکن دل و دماغ اور عقل انسانی کو شراب سے جو مضرتیں پہنچتی ہیں انکا خیال یہ شرابی نہیں رکھتے اور ایسی سوئی بات نہیں سمجھتے۔ سمجھتے کہ یون نہیں لیکن شامت اعمال سے دھیان نہیں کرتے۔

شراب پینے والوں پر لوگ بھروسہ نہیں رکھتے۔ امانت کی صفت انہیں تسلیم نہیں کرتے۔ عوام کی نظر دن میں انکا وقار نہیں ہوتا۔ اپنے بچکانے عزت نہیں کرتے۔ سیکڑوں طرح کے ذاتی اور مالی نقصانات اسکی بدولت اُنھیں اٹھانے پڑتے ہیں۔ اور ان سب کے عوض میں ملتا کیا ہے؟ توڑی دیر کے لیے سر در جوئی اور مذہبی خیال سے ہر طرح پر مفسر صحت اور مغرب اخلاق ہے۔ ان ایک بات اسکی بدولت حاصل ہو جاتی ہے۔ وہ یہ ہے کہ بیگردن کے نزدیک شراب بخوار سخی سمجھا جاتا ہے۔ ہم نے بیگردن کی قید سیلے لگائی کہ سجدہ

اور اہل مذہب ایسے سخی کو کوسرف کا خطاب دیتے ہیں۔ اور اسراف سیکڑوں طرح کی مجائون کی خود بڑ ہے۔ چوری۔ دغا بازی۔ درد غلوئی۔ خیانت یہ تمام باتیں اسراف کے ساتھ ساتھ جلتی ہیں۔

غرض کہ مفصلہ بالا وجہ سے شراب خواری اسلام میں ام الحرام سمجھی گئی ہے اور اس کے لیے سزا مقرر ہے۔ شراب پینے والوں کو ۴۰ کوڑے لگائے جاتے ہیں۔ اور غلام ہونے کی صورت میں صرف ۴۰ کوڑے۔ جرم شراب خواری قابل راضی نامہ یا صلح نامہ نہیں ہوتا۔ حاکم وقت کو بامدعی ہوتا ہے۔ طریقہ سماعت شہادت اور ضابطہ عدالت یہ ہے کہ جب کوئی شراب انگوری پیے ہوئے گرفتار ہوا اور اُسکے منہ سے بڑا آتی ہو یا یہ کہ سوسے شراب انگوری کے کوئی اور شراب پی کر بدست ہوا اور دشمن شراب پینے کی گواہی دین یا وہ خود ایک بار اقرار کرے تو ہوش درست ہونے کے بعد اور یہ معلوم کر کے کہ اُس نے اپنی فحشی سے جی تھی اسکی سزا جوتی ہے۔

فصل بہت و چہام

جھوٹی قسمیں

جھوٹ بولنا یا جھوٹا وعدہ کرنا یا وعدہ خلافی کرنا یا جھوٹے واقعہ کو قسم کھا کر سچ باور کرنا یہ سب شرع محمدی میں بڑا گناہ قرار پایا ہے۔ گو حاکم وقت کو بدست اندازی کا اختیار نہیں دیا گیا ہے جب تک کہ اور طور پر حق العہاد کا انکاف لازم نہ آتا ہو مگر خودی مذاب سے شرع میں بہت ڈر پایا گیا ہے جھوٹ بولنا کسی حالت میں مسلمانوں کو رد نہیں ہے۔ جھوٹ بولنے کے بعد نادم ہونا چاہیے۔ خدا سے

بنا دیا گیا جائیے۔ توبہ کرنا چاہیے کہ وہ غفور رحیم ہے۔ لیکن اگر کسی فعل کے کرنے یا نہ کرنے پر خدا کی قسم کھا کر بھلائی کی خلاف ورزی کی گئی ہے تو شارع محض توبہ کرنے کو کافی نہیں سمجھتا بلکہ تادان اور اکبر نے کا حکم دیتا ہے۔ یہ تادان حاکم وقت کے ذریعہ سے نہیں وصول کیا جاتا بلکہ خالی پر لازم ہوتا ہے کہ وہ خود اپنی سزا طرح کرے کہ ایک بردہ آزاد کرے یا دس مساکین کو کھانا کھلا دے یا دس مساکین کو کپڑا پہنائے اور اگر ناداری اجازت مند سے توبہ ہم تین روزہ رکھے۔ اور اس عمل کے کفار و گناہ کہتے ہیں۔

بلکہ کفارہ کے اگر کچھ سلام نے خرچ کرنا واجب ٹھہرایا ہے تو اسکی صورت یہ ہے جو بیان کی گئی یہ نہیں کہ چھیلی بدن بگری اور لوگوں نے تجوز کیا کہ اتنا اُردو داتا تیل خیرات کیجیے۔ سفر میں چلے تو فقیروں کے لیے امام مناسن کا پیسہ بانڈھ لیا۔ کشتی پر سوار ہوئے تو کچھ حضرت خواجہ غفر کی نذر کی۔ ہمارے اعتقاد کی کمر دربون نے یہ کفارہ لازم کیے ہیں اور اگر شرک بھی اس ضعف بیان کے ساتھ ہے تو سمجھیے کہ منکالت اور گمراہی کی براہین ہیں۔

ایک نئے خیال واسلے کی دختر کا نکاح تھا۔ نئے خیال واسلے کیوں کہا جائے ہون کیسے کہ ایک بچے مسلمان واقف احکام الہی کے گھر بڑا ہے آنے والی تھی سدھی سے آنے کھلا بھیجا کہ لوگ کم آئیں مجھے جو کچھ خرچ کرنا ہے وہاں کی کے جینز میں خرچ کر دوں گا۔ جواب آیا کہ اتنے ہاتھی اتنے گھوڑے اتنے کھار اتنے آدمی ضرور جائیں گے اور آپ کہ مسلمان کرنا ہوگا۔ بچا سو لوہی نے جواب میں لکھا۔ بھئی سیکڑن جانور اور ہزاروں آدمیوں کو کھانا کھلانے کا حکم ہو

مجبور کیا گیا ہے وہ میرے سر پر اور آگھوں پر ہے سنگ آمد غمت آمد چل کرنا
 ہی ہوگا لیکن مجبوریہ تو بتلادیا جائے کہ گناہ کا یہ کفارہ ہے۔ جو ٹی قسم کھانے
 میں تو صرف دس ساکین کا کھانا محکوم ہے کیا لڑکی پیدا کرنا اس سے بھی بڑا
 گناہ ہے کہ ہزار دن ساکین کے علاوہ جانوروں کا کھانا بھی لازم قرار دیا جائے
 یہاں یہ کہنا بھی قبیح نہیں ہے کہ برات لیجانے کا دستور اور بیٹی داسے سے بھر
 نامزدہ و مہانوں کی مہانڈا سی کرانے کا قاعدہ شرع کے خلاف ہے۔ بیاہ
 شادی میں اگر کوئی خرچ شرع نے رد رکھا ہے تو وہ لحام و لیمہ ہے یعنی
 شوہر اگر اپنے بیاہ کی خوشی میں اور بی بی ایسی نعمت پانے کے شکر میں اپنے
 چند احباب کو بقدر وسعت کچھ کھانے تو مسنون ہے۔ دوسروں سے کھانے
 کی فرمائش نہ مستحب ہے نہ مسنون ہے۔ تعزیرات ہند کے مطابق استحصال
 بالجبر البتہ ہے۔

فصل ۲۵م ہجرت و ہجرت

حجرات پر مخصوص قرآنی

(نقل و تقاضا وغیرہ)

مومنوں کو فی داراجائے تو جان کے بدلے جان کا حکم ہے۔ آزاد کے
 بدلے آزاد۔ غلام کے بدلے غلام اور عورت کے بدلے عورت۔ بھروسہ کسی کو نہ
 بھائی مسلمان سوا کر دے تو دستور کے مطابق غرض سماجی کے ساتھ
 خوں بہاوا کرنا چاہیے۔ تمہارے پروردگار کی طرف سے یہ آسانی
 اور مہربانی ہے۔ پھر اس کے بعد جو زیادتیاں کرے تو اس کے لیے دردناک

(چوری)

مرد چوری کو سے یا عورت چوری کو سے تو اسکی پاداش میں اُنکے ہاتھ کاٹا لو۔
یہ تعزیر خدا کی طرف سے ہے۔ وہ زبردست حکمت والا ہے۔ سورہ مائدہ کو ع

(در ثوت)

آپس میں ایک دوسرے کے مال ناحق نہ کھاؤ اور نہ مال کو حاکمون کے پاس
رسائی کا ذریعہ ٹھہراؤ کہ لوگوں کے مال میں سے تھوڑا بہت جو کچھ ہاتھ آئے جان
جو حجب کر ناحق مفہم کر دے۔ سورہ بقرہ کو ع ۲۳۔

(شراب خاری اور قمار بازی)

پیو بیروگ شراب اور جو سے کے بارے میں دریافت کرتے ہیں تو اُنے
کندے کا لہو نون میں بڑا گناہ ہے اور لوگوں کے لیے فائدہ بھی ہیں مگر فائدہ
سے گناہ (نقصان) بڑھ کر ہے۔ سورہ بقرہ کو ع ۲۱۔

مسلمانوں کو جب تم نشہ کی حالت میں ہو تو نماز کے قریب نہ جاؤ۔ بیان تک کہ
جو کچھ کھو اسکو سمجھ سکو (یعنی نشہ اور توجہ نہ ہو)۔ سورہ نسا کو ع ۷۔

(۱) اور یہ ہے جو کہے ایسا کریں تو وہ سنگسار کیے جائیں۔ کتب سیر میں بیان نہ کر رہے
کہ زندگی حالت میں سنگسار کرنا حضرت موسیٰ کے وقت سے محکوم تھا۔ قریب میں حکمتا نہیں ملتا کہ
نہیں تھا۔ ایک مالدار جو کہنے سے کسی عورت سے زنا کیا۔ بیوی بچہ لے گیا اور وہاں عورت
رہا کہ عورت نے جانیں لاکھنی سے زندہ رہا جسے اور ما حضرت سے بیان کیا کہ قریب میں
ایسا ہی محکوم ہے۔ آئندہ سے کہنا کہ قریب میں عورت نہ کی سزا ہوگی۔ بیوی بچہ لے گیا کہ
اپنا مطلب قریب سے نکالنا چاہا۔ لیکن عداوت ابن سلام بن موحی کی بین وہ کا سبب ہو گئے
قریب نے بھی جبری کا فتویٰ دیا اور وہ دونوں سنگسار کیے گئے۔

۱۱۱ دالاری والہ۔ تہذیب و تمدن کا مطالعہ اور وہاں کے حالات و واقعات کے مطالعہ سے
۱۱۱ وہاں کے حالات و تمدن کا مطالعہ اور وہاں کے حالات و واقعات کے مطالعہ سے
۱۱۱ وہاں کے حالات و تمدن کا مطالعہ اور وہاں کے حالات و واقعات کے مطالعہ سے
۱۱۱ وہاں کے حالات و تمدن کا مطالعہ اور وہاں کے حالات و واقعات کے مطالعہ سے

۱۱۱ وہاں کے حالات و تمدن کا مطالعہ اور وہاں کے حالات و واقعات کے مطالعہ سے
۱۱۱ وہاں کے حالات و تمدن کا مطالعہ اور وہاں کے حالات و واقعات کے مطالعہ سے

مسلمانوں! شراب - حوا - بخت اور پائے ناپاک شیطانی کام ہیں - ایسے ہر کام سے تم بچتے رہو تاکہ فلاح پاؤ۔ شیطان چاہتا ہے کہ شراب اور جوس کی وجہ سے تم میں باہم دشمنی اور بغض پیدا کر دے اور یاد الہی اور نماز سے تمہیں باز رکھے۔ کیا تم یہ سُنکر بھی باز نہ آؤ گے۔ سورہ آمدہ رکوع ۱۲

باب سوم

عبادات

فصل بیست و ششم

وضو اور غسل

ہاتھ پاؤں اور منہ دھونے کا نام وضو ہے۔ خاص خاص صورتوں کے سوا ۱- ۲۲ گھنٹہ میں بائیس مرتبہ وضو کرنا مسلمانوں پر لازم ہے۔ پھر میں ۲۴ گھنٹہ میں ایک مرتبہ وضو نہانے ہیں۔ ہندو بھی عموماً ایک مرتبہ اور کبھی کبھی دو مرتبہ ہر روز نہاتے ہیں۔ مسلمانوں کو بائیس مرتبہ وضو کرنا ثبوت اس امر کا ہے کہ مسلمانوں میں تمام قوموں سے نامتو عقیقت کا خیال رہتا ہے۔ نہانے میں ایک عیب یہ ہے کہ کبھی کبھی حالت مجسم اور بار بار موسم یا ٹکلی آب و ہوا روز روز نہانے سے بڑے نتائج پیدا کرتی ہے۔ لیکن وضو خاص امر ارض کے سوا کسی حالت میں مضر صحت نہیں سمجھا جاتا اور تفریح طبع جو نہانے کی علت غالبی ہر وہ وضو سے بخوبی حاصل ہوتی ہے۔ جنابت میں مسلمان ضرور غسل

ظہر یا عصر یا عشاء یا فجر والی غلاب والا زہم میں ان نال شیطانی فاجتہ و ملکہ قلوبی انکار پر ایز
ان یوم یوم العبادۃ والعبادۃ فی الخیر والیسر و یسیر عن ذکر اللہ وعن الصلوۃ فصل انتم
مستوفون

کہتے ہیں اور باتوین روز جمعہ کو نہ سہا ان کو نہ سہا کی تاکید ہے ہر روز پانچ مرتبہ منہ ہاتھ اور پاؤں دھونا اور اسکے ساتھ سواک کا برابر استعمال کرنا ساتوین روز غسل کرنا خوشبو لگانا کس درجہ مناسب اور معتدل، حکام طریقہ اسلامی کے ہیں۔

اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ مغربزمنہ روز غسل کرتے ہیں اور یورپین صحابہ بھی روز غسل کرتے ہیں ان کے مقابلہ میں وہ تارک الصلوٰۃ مسلمان جو نماز کی ذمہ داری نہیں کرتے یا کبھی کبھی انہیں کے اتر سے ساتوین روز کے غسل میں بھی پہلے ہی کرتے ہیں انصاف معلوم ہوتے ہیں۔ اسلام میں اس وقت ضعف نہ تھا اس لیے اسلام کے تمام دور خیر سیلے ہیں جس قوم کو اجنبی صفائی پر ناز تھا۔ تمام دور کے لوگ جس صفائی کا ہم بھرتے تھے آج وہ تمام ہندوستان کے باشندوں میں گھبرائے اور نامہارک سمجھے جاتے ہیں۔ کہنے والوں کا قصور یہ ہے۔ یہ تصور ہمارا ہے کہ جو چیز ہم میں قابل قدر تھی وہ ہم نے الگ رکھ دی۔ انسان انسان سب برابر ہیں خوبیاں کی چادریں ایک کو دوسرے سے ممتاز کرتی ہیں جب مسلمانوں نے اپنی قومی مشابہت کی چادریاں پہن لی تو ان کا قومی امتیاز بھی جاتا رہا۔ اس موقع پر میں ایک نقل یہاں کرنا ہوں جسکو سن کر ناظرین افسوس کریں گے۔

میں (مصنف کتاب) ایک روز صبح کی گاڑی میں گھنٹو پہنچا۔ ایک مزدور سے منجھواؤسی وقت چوک جانا ہوا۔ ایک گھنٹہ دن چڑھ چکا تھا جب میں ایک مسلمان کا گھر کی دکان پر جا کھڑا ہوا۔ میرے پیچھے ایک ہندو دلال بھی آیا۔ دیکھا کہ اسکی بی بی جاگتی تھی۔ بی بی نے مجھے منڈھے پر بیٹھنے کا اشارہ کیا۔ لیکن وہاں اس قدر گندگی تھی کہ میں بیٹھ نہیں سکتا تھا۔ پانی کے گھرے۔ میٹے کپڑے۔ حقہ کی راکھ۔

کھانے کے برتن۔ آلاتِ وقت سب ایک ہی جگہ تھے۔ وہ عورتاں کہیں بھی جانی
 تھی اور میرے بیٹھنے پر امرار کر رہی تھی۔ میں نے نہایت ہمدردی سے پوچھا کہ اگر
 پانی کے گھڑے الگ رکھ دیے جائیں اور سویرے سے یہ مقام جھاڑ ڈالا جائے
 کہ زراعتی دور ہو جائے تو تمہارا کچھ مرجے؟۔ بیٹھنے کو فرمائش کرتی ہو لیکن بیٹھنے
 کے لائق جگہ نہیں ملتا تین۔ میں یہ کہتا ہوا وہاں سے چلا۔ دلال نے مجھ سے کہا۔
 حضورِ سلمان ایسے ہی گندے ہوتے ہیں۔ دلال مجھے ضرور ہندو سمجھا اور وہ
 محض اس لیے کہ تمکبرانے گندگی سے متنفر پایا۔ اب تجھے اس حکایت کا صاف عیاں
 ہے کہ اس ہندو قتل کے ذہن میں یہ امر جا ہوا تھا کہ سلمان صاف نہیں رہتے اور
 جو کوئی گندگی سے متنفر نظر آئے اسکی نسبت سلمان نہ ہونے کا قیاس کرنا چاہیے
 یہ حکایت گھنوں کی بہ جان سے مسلمانی حکومت اٹھے ہوئے نصف صدی سے
 کچھ زاید زمانہ نہیں ہوا۔ حکومت عیب پوشی کرتی رہی۔ حکومت جانے پر عیوب
 نقل پڑے۔ ہماری خوشنما صورت اسی وقت قابلِ دیکھنے کے ہو سکتی ہے جبکہ ہم
 احکامِ اسلام کے پورے طور پر پیرو ہوں تو ہم نے نہار کوٹھکوں کو ملاؤں کی تقلید نہ کرنا چھوڑ
 دیں گے نہ دن چڑھے سو کر اٹھیں۔ اٹھنے پر پی پی کھانے کے وقت تک منہ دھونے کی
 عادت نہیں آئی۔ ایک طرف تو ہم ہین دوسری طرف ہندو ہیں کہ نہ پایا ہو بارودا
 نور کے ترکے لگے ہوئے اٹھیں۔ لٹیا اٹھ میں لی دھوئی کندھے پر رکھی حاجت
 منجی سے فارغ ہو کر دیا میں انسان کیا جو بی جھارتے دھوئی کندھے پر
 ڈالے چلے آئے ہیں۔ حالت کتنی ہی بدنما ہے لیکن بدن صاف ہے صبح
 کی ہوا کھا چکے ہیں۔ دل دواغ کو تفریح حاصل پہلی سب سے خوش ہے۔

طبیعت کام کرنے پر نائل ہے۔ چھٹی وہاں نہ ہوگی تو ہمارے بیان ہوگی کہ جہاں
مفلکوں نے بہر دن چڑھے تک مسواک تک نہیں کی ہے۔ لیکن واضح رہے کہ
یہ حالت مسلمانوں کی اب ہے۔ اسکے پہلے یہ حالت انکی تھی اور اب بھی جہاں
کہیں احکام شرع پر کمال ہے حالت افلاس میں بھی یہ صفائی اور پاکیزگی میں آجاتی
نظیر من۔ اس آخری حالت کا بھی ایک نقشہ ملاحظہ کیجیے۔

مجاہد ایک مرتبہ ٹوکی راہ سے گورکھ پور آئے گا اتفاق ہوا ریل کے وفات پہلے
سے معلوم نہ تھے اس لیے سفر ایسی ٹرین میں ہوا کہ کوا سٹیشن پر مجاہد باغ گھنٹہ کے
لیے تھمنا پڑا۔ مؤفیع افگل گڈ میں مشہور قصبہ ہے۔ جولائی ۱۹۴۷ء میں اس میں
کے مشہور بلوہ کی وجہ سے ٹوا اور بھی مشہور ہو گیا ہے کہ بیان کے چند جولاہوں
نے اس بلوہ میں ہندو بلوہوں کے جم غفیر کا مقابلہ نہایت استقلال کے ساتھ کیا
تھا۔ میرا بھی چاہا کہ اس مشہور قصبہ کی سیر کرنا چاہیے۔ یہ قصبہ متعدد ٹولوں میں تقسیم ہے
اور سب ٹولے ملکر ایک شہر کا مقابلہ کرتے ہیں۔ اس شہر میں سب کے پہلے میری
نظر ایک جولاہ پر پڑی جو اپنے گھر میں بیٹھا ہوا سوت جوڑ رہا تھا میں سیدھا اسکے پاس
ہو گیا اور نہایت معمولی سا سفر کی حیثیت سے جا کر اسکے بابا بیٹھ گیا۔ اُس نے ہم پر چائے
میں نے بتایا۔ اُس نے کچھ زاید دریافت کرنا چاہا تو میں نے اغاض کیا۔ بہر حال اُس نے
پہچان کر کہ میں مسلمان مسافر ہوں اپنے لڑکے کی طرف اشارہ کیا۔ وہ تھپی اور میں
مغربت لیکر آیا۔ غربت تو اپنی نوعیت میں اعلیٰ درجہ کا تھا مگر کافر نہایت
صاف اور طریق لانے کا نہایت پسند کرتا تھا۔ میں نے بلا ضرورت اس کے پیشینہ
پر ہر کوئی نہایت ہی خاصہ ٹھیکہ کیا۔ میں نے اپنے میزبان کا نام نہایت

صاف پایا۔ دیواریں پاکیزہ مٹی سے لمبی ہوئیں۔ گندگی کا کہیں نام نہیں۔ میرا جی دامن
 بہت خوش ہوا۔ میں نے قصبہ کے حالات دریافت کرنے شروع کیے۔ سننے سے
 میں نے اسے قائم کی کہ اگر بیان انہیں جلاہوں گے چندہ سے کچھ نچھوٹ
 کاتے روٹی درست کرنے کی کل قائم کی جائے تو بہت مناسب ہوگا۔ میں نے اس کے
 متعلق جو اپنے خیالات ظاہر کیے تو میرا میرزا بہت مخطوٹ ہوا۔ ادراچی، زبیر حسین
 ایک متہل جلاہ کے گھر مجھے لے گیا دامن بیہوش آدمی جی تھے جو اپنے نھان
 نیچنے کے لیے لائے تھے۔ یہ وہ مقام تھا جہاں کم پوچی واسے زائد پوچی دامن کو مال
 آتے تھے اور وہ اپنے طور پر باہر روانہ کرتے تھے یا جو پارلوں کے ہاتھ اکٹھا کر
 کرتے تھے۔ میری تقریر سننے کے لیے بہت سے لوگ جمع ہو گئے اور بہت توجہ سے
 میری بات سنی۔ میری یہ رائے تھی کہ متول لوگ بڑے بڑے حصہ خرید کریں اور اپنی
 درجہ کے لوگ چھوٹے چھوٹے حصہ لیں لیکن شریک کل جلاہے ہوں۔ جو لوگ اب
 بمبئی اور بنگلہ جاتے ہیں وہاں بندہ خود اپنی مشین میں کام کریں۔ پور میں کاگیر جو بلائے
 جائیں ان سے متول جلاہوں کے رشکے کام سیکھیں اور کام سیکھنے پر مشین باطل اپنے
 ہاتھ میں رکھیں۔ بات ایسی تھی کہ کہیں سے نامقبول نہیں ہر سستی تھی جلاہوں نے
 بے انتہا پسند کیا۔ افسوس ہے کہ مجھ کو پھر دامن جانے کی فرصت نہیں ملی ورنہ اگر
 میں وہاں رہتا تو فزدار ایک صورت قائم ہو جاتی۔ بہ حال میں اون
 لوگوں سے مل کر یہ بات خوش ہوا۔ وہ لوگ نہایت سادہ سادہ تھے۔ کپڑے پٹے
 ہوئے بھی تھے تو صاف اور پاک تھے۔ چہرہ پر گراہیل نہ تھا۔ روشنی معلوم ہوتی تھی۔
 انہماک صاف تھے۔ ہمیں رخصت کرنے کی برکت تھی۔ علماء ان کے ہم کے

تھم درود پوار قصبہ کے صاف تھے۔ گلیاں اور راستے ایسے صاف تھے کہ میں نے
شہوں میں بھی جہاں نیو سبلیٹی کا قانون جاری ہے یہ صفائی نہیں دیکھی۔ مسجد میں
اس قصبہ کی زیادہ تر خام تھیں لیکن نہایت پاکیزہ حالت میں تھیں۔ دیواریں صاف
تھیں۔ فرش زمین پر نہ خاک تھی نہ نکاحا۔ مٹی کے بدھنے صاف تھے۔ ڈول
چمڑے کا بھی درست تھا۔ شہر کی مسجدوں سے لہجہ زیادہ وہاں رونق مٹی اور کھجور کی
مٹی۔ مٹ پر کٹل باندھے نمازی ہیں سب رضو کرتے ہیں صاف رہتے ہیں۔
اور جب خود صاف ہیں تو صاف چیزیں بھی پسند کرتے ہیں۔ اسلام کی صفائی آنکھ
درود پوار سے ٹپکتی ہے اور بھلا وہ شہر یا قصبہ۔ زبان کے اکثر باشندے بہ درجہ
مک آگھوں کا سبیل صاف نہیں کرتے کہا خود صاف رہیں گے اور کیا گھر کی چیزیں
صاف رکھیں گے۔ اچانک حضرات کا یہ خیال ہو کہ شان سبیل ہیں اور یہی حالت
میں رہتے ہیں وہ سڑک کے غریب فاقہ کش جولوہوں کی حالت جاکر دیکھیں۔

جملہ حضرت کے طور پر مفصلہ بالا باتیں بیان کی گئیں با اصرار یہ ہے ان کی وٹ
مراجعت کی جانی ہے۔ واضح رہے کہ وضو قرآن میں محکوم ہے نیز قرآنی یہ ہے
”فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَ اَيْدِيَكُمْ اِلَى الْمَرْزِقِ وَ اَسْحَابُ رُءُوسِكُمْ وَ اَرْجُلَكُمْ اِلَى الْكَعْبَيْنِ“ ”سُخُوْیْ تَرْکِیْبِ نَیْ
اس آیت کے معنی میں اختلاف پیدا کیا ہے۔ ”ہو تھو دھونا بالائتاق مریض ہو۔ جو
سج کر، مینے سر کے گرد جگے ہوئے ہاتھ سے جھار ڈالنا بھی بالائتاق فرض ہے انتہا
مرتب ہون میں ہے۔ اکثر علماء اسلام پاؤں کا دھنا فرض بتاتے ہیں اور میں
یہ کہتے ہیں کہ پشت پاکی گرد جھار ڈالنا یعنی ”وَرْنِیْ عَلَی رُءُوسِکُمْ“ ہے۔

فصل چھٹا نہایت میں نہایت ہے یہ فیض اراکھ اس کے حدیثی فرض سے

پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے دن برابر غسل کرتے تھے، اسی طرح ان آیات میں غسل ضروری سمجھا جاتا ہے۔ مرد کو دفن کرنے کے قبل غسل دینا واجب ہے۔ حج کے دن مین بھی بروز عرفہ غسل واجب ہے۔ احرام باندھنے کے پہلے بھی غسل واجب ہے عیدین جمعہ و جمع کا غسل بظاہر ایسے ضروری ہے کہ گندگی سے ہوا کے غراب ہوجائے کا احتمال رہتا ہے اور دوسروں کی تکلیف کا اندیشہ ہوتا ہے۔

غرض کیا نہانے دھونے کے احکام اسلام میں شرح و بسط کے ساتھ بیان کیے گئے ہیں اور شرع نے بڑا اعتدال ملحوظ رکھا ہے اگر ان پر عمل کیا جائے تو نہایت صفائی کے ساتھ آدمی رہ سکتا ہے۔ جسم کو صاف اور طبیعت کو مفرح رکھنے کے لیے اس قدر پانی کو استعمال کافی ہے جتنا کہ اسلام نے ضروری ٹھہرا دیا ہے اور اگر کچھ اور باندھ لیا جائے تو بھی کہیں شرع میں ممانعت نہیں ہے۔ دن بھر میں بڑا مرتبہ غسل کیا جائے تو شرع کے خلاف نہیں ہے۔ بان جہان کہیں پانی تازہ نہ ملے تو پانی آلودہ استعمال کرنا اس طرح کڑی حق اس سے محروم رہیں البتہ داخل سرف ہے اور یہ ایک بالکل جہد اسلئے شرع کا ہے۔

فصل ہفتم و ہفتم

پیغمبر اور مساجد

بجائے دھونے کے پیغمبر اور مساجد میں بھی جابجا ملکہ ہے۔ صرف حدیث نبوی سے یہ ثابت نہیں ہے۔ قرآن میں بھی حکم ہے۔ بعض سکی مصلحت نہیں سمجھتے اسلئے تصریح کی ضرورت معلوم ہوتی ہے۔

جہاں کہہ کر پانی پیسے نہ آئے اور اسلئے دھونا یا غسل ممکن نہ ہو وہاں شرع بخیر

دھواؤ قتل کی جگہ تینم حکم دینی ہے۔ کت دست کو پہلے باک مٹی یا خاک پھیر کر دھون
 ہاتھوں پر اور نہ پھینکا تینم کھانا ہے۔

علم لب سے جو واقف ہیں انہر پو شیدہ نہیں ہے کہ انسان کے تمام جسمین
 مسامات ہیں اور ان مسامات سے بدن کا نہر نکلا کرنا ہے۔ بدن کا دھونا۔ اس نہر کے
 رخ رسنے کے لیے لمبا ضروری ہے۔ وہ نہر اگر اپنی نوعیت اور مقدار کے لحاظ سے
 ایسا نہیں ہے کہ اسکا ایک جگہ عرصہ تک بھانا تیزاب کا کام کرے لیکن پھر بھی اسکا رخ
 ہونا ہے انہا تفریح بخشا ہے۔ مرن ہاتھ اور پاؤں سے وہ دفع کہ اجابے عجیب ہی
 بہت تسکین ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ دھونا لینے ہاتھ پاؤں منہ کا دھونا نفع غسل کا
 کام دیتا ہے۔ جس طرح شارع نے بجائے قتل کے دستور قائم کیا ہے اسی طرح
 پانی نہ لینے کی حالت میں بجائے نہر بدن کے بل ڈالنے کے مرن ہاتھ اور منہ
 کا لگڑ ڈالنا یا پونچھنا بتایا ہے۔ ہاتھ پاؤں نہر کے جسم پر رکھنا اجابے تودہ ہندو دھواؤ
 لینے سے اجابا ہے۔ لیکن واضح ہے کہ شارع نے پانی نہر کی سوسب میں تینم
 کا حکم دیا ہے اسی طرح سجا ہاتھوں کے رد۔ دل سے منہ پہنا شاید زیادہ ترست
 بخش ہو۔ لیکن شرع اسلام کے قواعد آسانی اور سولت پر مبنی ہیں کہ جنگے پاس
 کپڑا ہو اور جنگے پاس کپڑا نہ ہو دونوں سے یکساں قتل رکھے کپڑا والوں کے لیے
 تینم کا طریقہ بتا رکھا اور جنگے پاس کپڑا نہ ہونے والے کے لیے دوسری طرز رکھا۔ اس اصول
 کے خلاف ہوتا جس نے تمام جنی نوع انسانی ایک رشتہ میں بندھنا چاہا تھا اور جس نے
 ایک رشتہ میں محی طور پر باندھ کر دکھا بھی دیا۔ اس ایک مات یہ رہی جہاتی ہے کہ کسی
 لینے کی کیا ضرورت ہے وہی ہی ہاتھ پیرے ہیں لو کہ۔ تفریح سے ہے

حاصل ہوتی ہے یہ کتنا بیشک صحیح ہے لیکن بعض وقت بغیر مٹی کے منہ اور ہاتھ کی چکناکت رفع نہیں ہوتی۔ مٹی میں ایک خاص قوت پاک کرنے کی ہے اور یہ تو کوئی مسئلہ بہت باریک نہیں ہے تجربہ سے اسکو معلوم ہے۔ پہلے وضو کیجیے پھر تھوڑی دیر میں مٹی سے تیمم کیجیے پھر ذرا ٹھہر کر خالی ہاتھ منہ پر پھیرے پھر بخود تباہے لاکہ وضو میں سب سے زیادہ تفریح ہے اس کے بعد تیمم کا درجہ ہی پھر خالی خالی ہاتھ پھیرنے کا۔

واضح رہے کہ تیمم کرنے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ تمام منہ میں خاک لپیٹ لی جائے منہ پر بعد تیمم خاک ظاہر نہیں ہوتی اور اگر کسی کچھ خاک ظاہر بھی ہوئی تو اسکو آسانی سے جھاڑ سکتے ہیں تیمم سے مقصود ہے کہ نیت کا رفع کرنا اور تفریح پیدا کرنا پہرہ کا خاک آلودہ کرنا مقصود نہیں ہے اور نہ چہرہ تیمم سے کبھی خاک آلودہ یا بنا ہوتا ہے۔ ترہ تھوڑا کبیرہ پھیپا سراسر کھاتا ہے۔ اور وضو کا ایک رکن یہ بھی ہے۔ سر پر ہاتھ چھپنے کی غایت صرف بالون کی گرد کا صاف کرنا ہے۔ صفائی جسم اسلام میں بہت فزری امر ہے اس کے متعلق جو توضیح وضو کے بیان میں کی گئی ہے قابل ملاحظہ ہو۔

میں نے ایک محفل میں دیکھا کہ ایک پور میں چٹیلین جیبی رد مال سے اپنے جوتے کی خاک جھاڑ رہا تھا۔ لازم اسکا موجود نہ تھا۔ اپنے منہ جو چھپنے کے رد مال سے اسے جھاڑن کا کام لیا۔ اسے رد مال کا گرد آلودہ ہونا گوارا کیا لیکن بھری محفل میں جھٹنے پر گرد کا رہنا پسند نہ کیا۔ اسوقت دفعتاً میاں زہن منتقل ہو گیا سراسر علی تغین کے سلسل کی طرف

یعنی جس نماز میں جو کوئی جوتا پس کر جانا چاہے اسکو چاہیے کہ نہ ہاتھ جوتوں پر پھیرے اور اس طرح اسکی گرد جھاڑ دے اسے اسی کو اصطلاح شرع میں مسح علی تغین کہتے ہیں

یعنی جن لوگوں کے پاؤں میں لوٹ ہوان اور انکو امارا ستھو نہ ہو وہ وضو کے وقت

بجائے پاؤں دھونے کے صرف بوت پر نہ ہاتھ پیر لین لینے اسکی خاک مچاڑ
ڈالین لو کافی ہے۔

فصل سبب و شتم

اذان

جب مدینہ کے مسلمان تہاد میں بڑھتے گئے تو نماز کے لیے بلانے میں
کسی قدر انتہام کرنا پڑا۔ دس بیٹے تنویم کوئی ایسی ضرورت نہیں ہوئی لیکن
جب یونین کی تعداد ہزار دن تک پہنچی تو اعلان جویر کام چلتا نظر نہین آیا۔ لوگوں کا
انتظار کیا جاتا تو انتظار کرنے والوں کو جد تکلیف ہوتی اور باوجود انتظار کے بھی جو لوگ
پہنچ جاتے انکو الگ گاہ ہوتا۔ اب خیال یہ پیدا ہوا کہ لوگوں کے خبر کرنے کے
لیے کوئی نہ بیرونی چاہیے۔ مختلف تجویزین پیش ہوئیں۔ کسی نے آگ جلائے
کی صلاح دی کہ آگ کی روشنی دیکھ کر لوگ جمع ہو جائیں گے۔ کسی نے یہ کہہ
ناقوس یا گھنٹہ سے اعلان کیا جائے۔ اسلام کی ابتدائی حالت جیسی سادہ اور دلکش
تھی وہ ان ڈھکوسلوں کی بابت نہ ہو سکی۔ کثرتِ رائے اس پر قرار پائی کہ بلند مقام پر چڑھا
ہو کر کوئی شخص بجا کر دیا کرے بس اتنا ہی کافی ہے۔ اب بکارنے کے الفاظ کیا ہوں
اس پر غور ہونے لگا چند شخصوں نے کچھ الفاظ بتائے اور کہا کہ انھوں نے عالم خواب
میں ان الفاظ کے ساتھ اذان دیتے ہوئے سنا ہے۔ وہ الفاظ منظر رکھے گئے۔
اور آج تک نماز کے پہلے انھیں الفاظ سے نماز کو بکا رتے ہیں یا یہ کہ ان کو نماز
شروع ہونے کی اطلاع دجائی ہے۔ وہ الفاظ یہ ہیں۔

”اَللّٰہُ اَکْبَرُ شَہِدَانِ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنتَ۔ اَشْہَدُ اَنْ لَیْسَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَالَمٌ بِکُلِّ شَیْءٍ“

حی علی الصلوٰۃ اللہ اکبر لا الہ الا اللہ

اللہ اکبر یعنی خدا ب سے بڑا ہے) اسکے بعد موزن "اشھدان لا الہ الا اللہ" اشھدان محمد رسول اللہ لکھا ہے جسکے معنی یہ ہیں کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ سو کے اللہ کے دو سرِ محمد درہنیں ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کا پیغمبر ہے) اس کہنے سے مطلب یہ ہوتا ہے کہ سننے والے سمجھ جائیں کہ پکارنے والا کوئی سیال ہے اور پھر ایمان آ رہا ہے کہ یہ سیدنا ہے۔ اسکے بعد موزن اعلیٰ مطلب بیان پر لانا ہے یعنی وہ پکارتا ہے "حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح" اچھا یوں نماز کو آؤ کہ اس میں فلاح ہے اسکے بعد وہ کبیر اور تلیل یعنی اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ کہہ کر اپنی صد کو ختم کرتا ہے۔

مازوں کی ہماقت کو فوجی قواعد سے تشبیہ دین تو اذان کو بے تکلف بگل کہ سننے میں کہ یہ پڑھتے کہ اس میں بگل فوج کو اتنا جلد مستعد نہیں کرتا جتنا یہ زمانہ میں اذان سننے کو بیدار کرنی تھی اذان سننے کے ساتھ ہی ہر شخص اپنے گھر سے نکل پڑتا تھا۔ تو یا اذان کہہ رہی جو لوگوں کو بھیج لاتی تھی مافریں نے کسی گنجان آبادی میں آگ گئے ایکجا ہوا تو انکی انگلیوں کے سامنے وہ منظر ایسی ملک موجود دہرگا لاگ کے سے لہہ ہوتے ہی تمام محلے کے لوگ اپنے گھر سے نکل پڑتے تھے اور چہرہ نشین وہ لوگ جلتی ہوئی لگ کے گرد آتش پرستوں کی طرح حلقہ بولہ کر کھڑے ہوتے تھے۔ بس یہی کیفیت اذان سننے والوں کی تھی جب ملک اسلام اسلام کی حالت پہنچا۔ اس گجراتی زبان میں عربی کے آواز نواح میں ان دینے والے سے یہ کیفیت یہ کہ یہ عربی زبان میں

مستحق الحسان ہیں کہ حج کے وقت اذان کے سارے سارے چند الفاظ کا پڑھنا
کیفیت پیدا کرتے ہیں جو بالکل سنسنے ہی سے تعلق رکھتی ہے بیان میں بہت
نہیں ہے کہ اُن الفاظ سے جو جذبات پیدا ہوتے ہیں باوجود بندہ مٹا ہے وہ
پھر اسے طور پر بیان ہو سکے۔

ہم نے اب تک یہ دکھا یا کہ مسلمانوں میں اذان کیا چیز ہے اور اُس کے بعد یہ دکھائے
ہیں کہ اب لوگ اسے کیا سمجھتے ہیں۔ ہندوستان کی آدمی مسجد بن تو ایسی ہیں جنہیں
اذان نہیں پہنچتی اور جو مسجد بن آباد ہیں انہیں بھی کثرت کی حالت یہ ہے کہ محلے کے
کسی ایک نماز تہی اسے رونق ہے۔ وہی بیچارہ موزن۔ امام۔ مقتدی سب کچھ ہے
گھڑی رات رہے اگر اذان دیتا ہے اور پھر گھڑی دن پڑھے اشراق کی نماز پڑھ کر نکلتا ہے
لیکن کوئی بھی ایسا نہ ملتا جو اس غریب کا ساتھ دے۔ فجر اور مشاک کا کیا ذکر نہیں
اور مغرب کی نماز میں بھی محلہ والے شریک نہیں ہوتے۔ موزن نے اذان دی لیکن
اذن دینے سے اس کا مقصد کبھی یہ نہیں ہوتا کہ آگ آواز سن کر جمع ہوں۔ یہ سمجھ دینے
کیوں لگا جب وہ جانتا ہے کہ پڑوس والے اسے دھیان میں نہیں لاتے۔
اذان دینا شمار اسلام ہے۔ یہ تو نہیں کہا جاسکتا کہ بے اذان دیے نماز پڑھ لی جائے
لیکن غور طلب یہ ہے کہ جب موزن کو یقیناً معلوم ہے کہ برسوں کی علی الصلوٰۃ کہتے
گزر گئی لیکن کسی فرد بشر نے جی نہیں سے بلاء، احوال کھلیا اگر وہ صرف اتنا ہی کہہ دیتا
کہ ارے بھائی ذرا ستر جاؤ تو کہتے آدمی جمع ہو جاتا کہ نماز پڑھتے پانچ پڑھتے لیکن
بھلنے سے آفرود جاتے۔ تو اب یہ گفتگو ہے کہ جن بوجہ کہ ہر ایک رکن دین کی توجہ
اور تفتیح کو اپنی کمان تک مناسب ہے۔ اب نبرہی تم میں وہ مسجد میں داخل ہیں جہاں

سودن الگ ہیں۔ امام جبالوکرہین یا معین ہیں۔ ہما عتین ہوتی ہیں۔ مصلیوں سے محن مسجد بھر جاتا ہے۔ جہاں اسلام کا چرچا عرصہ تک رہا ہے اور مسلمانوں کی آبادی زیادہ ہے وہاں مسجدیں زیادہ تر اسی قسم کی ہیں۔ اول اور دوم قسم کی مسجدیں زیادہ تر سندھ وستان کے اُن حصوں میں ہیں جہاں مسلمان کم آباد ہیں سندھ میں جوش میں مسجدیں بنوا دی گئی ہیں۔ لیکن گردنواح کے باشندوں میں اسلام نے اس طرح جگہ نہیں پکڑی کہ مسجد کے آباد رکھنے والے اکٹھا ہو سکیں۔ نیز انکا کوئی شمار نہیں۔

تیسری قسم کی مسجدیں جہاں ہیں اور پانچون وقت بلاناغہ انہیں اذان ہوتی ہر وہاں کے مسلمانوں کی نسبت بھی ہم کہہ سکتے ہیں کہ تنوین سچاں ایسے ہر گئے جواذان کی مابیت سے واقف ہوں۔ اذان پر کیا وقوف ہے۔ بہت سے ارکان مذہب ایسے ہو رہے ہیں کہ لوگ بطور رسم و رواج کے انکی پیری کرتے ہیں۔ اصل مذہب کے طور پر انکو ماننے والے کم ہیں۔ یوں سمجھیے کہ قرآن تو مسلمانوں کا دین ہے۔ ایمان ہے جو کچھ ہے وہی ہے کئی تہذیبوں میں لپیٹ کر اسے سب سے اچھے خالق پراد۔ وہاں بھی سب کتابوں کے اوپر لوگ رکھتے ہیں لیکن جو کچھ عظمت ہے اسکی جلد اور کاغذ کی ہے۔ اسکے سنوں کی بھی وقعت دل میں ہو ایسے مسلمان بہت کم ہیں تنوین نوے گھر مسلمانوں کے ایسے ہیں جو اپنے کو شرک سے مستثنیٰ نہیں کہہ سکتے ہیں۔ تدریث کے عہد قانون کو دل سے بڑا جانتے والے اکثر ملین گئے۔ عورتوں کے حقوق جو قرآن میں قایم ہیں انکو دل سے ناپسند کرنے والے بہت ہیں۔ یہ لوگ رسم و رواج کے مقابلہ میں آیات قرآنی کو با وقعت نہیں سمجھتے۔ خلاصہ یہ کہ قرآن کو اُن خوبوں کی وجہ سے جراسمیں ہیں (یعنی بہتر من قانون مسلمانوں کے عقیدہ کا بن)

بہت کم لوگ تفہیم کرتے ہیں۔ ان باب دادا کو چومنے جانتے دیکھا ہے اسے
 ظاہری تفہیم کرنے میں منافقوں کی طرح نیچے مسلمانوں کو فرما سکتے ہیں۔ جہاں اصل
 قرآن کی یہ حالت ہے تو اذان کی نسبت یہ پوچھنا کہ اسکے سچے استعمال کو لوگ کیا کرتے
 ہیں ٹھیک طور پر جانتے ہیں۔ عبت ہے۔ آیات قرآنی کو سمجھ کر فہم پر عمل کیا جائے ایسا
 بہت کم ہے اور یہ بہت زیادہ رائج ہے کہ دوسرے طور پر لوگ ان کو استعمال کرتے ہیں
 اکثر گمراہوں میں دعا اور تعویذ سلب مرض میں عیون اور اکثر دن کی دواؤں سے
 کمین زیادہ مؤثر سمجھا جاتا ہے۔ اور سچا اسلام گویا انہیں عقیدہ دن کے ساتھ
 محدود مانا جاتا ہے۔ ہمارے کہنے کا نشانہ یہ نہیں ہے کہ آیات قرآنی کو دوسری جگہ
 کام میں لانا نادرانی ہے۔ خدائی قدرتوں میں کسی کو دخل نہیں ہے اور نہ تاثیر و
 بکسی قدر بشیر کو برا عبد رہ سکتا۔ لیکن اس قدر تو ہم ضرور کہیں گے کہ یہ آیات دوا کی
 طرح کام میں لانے کے لیے بنائی نہیں گئی تھیں۔ ان کے بنانے کا اصل مقصد
 کچھ اور ہے جن پر ایمان کرنے والے اب بہت کم ہیں مثلاً ان اللہ علی کل
 شیء قدير واللہ ہر چیز پر قادر ہے (جگہ میں کسی مسافر پر شہر حملہ کرے اسکو بچاؤ گی
 صورت نظر نہ آوے اور اسلیے وہ دل کڑا کر کہے کہ اللہ سب پر غالب ہے واللہ
 علی کل شیء قدير) اور غیر بتلوار کا دار کرے یوں اس آیت قرآنی سے اپنے خیالات
 کی مضبوطی اور دل میں حُجرات پیدا کرے تو کہا جائے گا کہ اسنے شارع کے اندر
 کئی تکمیل کی۔ لیکن بجاے حملہ کرنے کے وہ قیاس جاب آگاہ منبر کے بیٹھ رہے اور
 شہر سے اس آیت کو بڑھاتا جائے اور عقیدہ برکھے کہ اس آیت کے اثر سے شبلی
 انکسین منہ ہو جائیں گی اور وہ مجھے دیکھ نہ سکے گا نیز فرما دیکھا جائے گا کہ آیت کا

کبھی موضوع نہیں ہوئی لیکن ہم نہیں کہہ سکتے کہ نماز کے بعد (اور وہ بھی دن کی نماز کے بعد نہیں) تمام نمازیوں کا اذان دینا اور اس سے رفع امر اہل بدیہ کی خیال رکھنا کس زمانہ کی اختراع ہے۔ جہاں لوگ اذان کو اذان نہیں سمجھتے خود ان کو کوئی ایسا ہرج نہیں ہے لیکن جہاں اذان کو اذان سمجھتے ہیں وہاں ہمیں طرح بیکار ناکسی طرح مناسب نہیں کہا جاسکتا کہ نماز ہو چکنے کے بعد پھر نمازیوں کو بلا تے ہیں اور دل میں مقصود یہ رکھتے ہیں کہ ہمارے ہی آواز پر نمازی نہ آئیں بلکہ بلا نکل جائے۔

فصل بست و نهم

نہم

نماز فارسی ترجمہ صلوٰۃ ہے۔ نہایت مفوری مگر اسلام کا ہے۔ تمام مذاہب میں اختلافی امور اصولی موضوعہ یا علوم تبار کی طرح بائے جاتے ہیں۔ مثلاً چوری و غابازی۔ ذبح کبیر۔ مسد۔ رشک۔ جھوٹ تمام مذاہب میں مذہب میں۔ راستبازی خوش سماجی۔ حسب قومی۔ تمام مذاہب میں پسندیدہ ہیں۔ اسی طرح خدا کے وجود کے متعلق بھی موحیدین مسلمانوں سے متفق ہیں۔ پھر جو چیز اسلام کو متنازع کرتی ہے وہ عقاید میں رسالت کا ماننا اور عملیات میں نماز کا پڑھنا ہے۔ اسلام نے جو طریقہ بندگی کا قرار دیا ہے اسے نماز پڑھنا وہ تمام دوسری قوموں اور مذاہب کی پریشانی کے طریقہ سے جدا ہے۔ چاہے ہم متانین۔ اے۔ نماز کیا چیز ہے اور اس کے احکام کیا ہیں۔ پھر یہ باتیں۔

ہر عقائد میں مسلمان ہو کر۔

خدا کی یاد کرے۔ اس خاص طور پر یاد کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ چار سو مرتبہ خدا کا
 سامنے کھڑا ہو۔ جھکے۔ اور ٹھیکنے کے بعد سجدہ کرے۔ نماز کے اوقات یہ ہیں۔
 (۱) صبح دن کھٹکنے کے قبل۔ (۲) دوپہر کے بعد شام تک۔ (۳) شام سے صبح
 چھپے تک (۴) دن چھپے سے اندھیرا ہونے تک۔ (۵) اندھیرا ہونے سے صبح
 تک۔ بعض حالتوں میں اور بعض ائمہ کے نزدیک ہر حالت میں (۶) لڑائی کے ساتھ
 اور (۷) کو (۵) کے ساتھ ملا کر پڑھتے ہیں۔ صبح کا وقت بہت تنگ ہوتا ہو اٹھنے
 اٹھانے میں دن نکل آنے کا احتمال رہتا ہے اسلئے آسانی کے خیال سے بجائے
 چار کھنڈوں کے دو کھنڈیں اسوقت رکھی گئیں اور دن چھپنے کا وقت بھی تنگ ہوتا ہو
 زرا دیر ہوئی کہ تا کی جھاگئی اسلئے ایک اسوقت بھی کم کر کے صرف تین کھنڈیں رکھی
 گئیں۔ ان پنج وقتہ نمازوں کو جماعت سے پختہ بہت سے مسلمانوں کا ایک ساتھ
 ہو کر پڑھنا نہایت درجہ کو سختی کے ساتھ محاذ ہے۔ بیمار پر مرنے دم تک نماز فرض بنتی
 ہے۔ بیمار بیڑ کر۔ لیٹ کر۔ آنکھ کے اشارہ سے پڑھتا ہے۔ جناب میں بھی وقت آجائے
 تو نماز صحت نہیں ہے۔ آگے فوج لڑتی ہے اور پچھلی فوج نماز پڑھتی ہے پھر آگے
 کی فوج پیچھے نماز پڑھنے کو چلی آئی اور پیچھے کی فوج آگے چلی گئی۔ تمام شہر کے لوگ
 ایک جگہ ہو کر جمعہ کے دن نماز جمعہ پڑھتے ہیں۔ سال میں دو مرتبہ دور دور کے مسلمان
 قریب شہر صحرا میں جمع ہو کر نماز عیدین پڑھتے ہیں اور ایام حج میں تمام دنیا کے مسلمان
 مکہ میں اکٹھے ہو کر عید الفطر کی نماز پڑھتے ہیں۔ مردہ کو دفن کرنے کے پہلے نماز جنازہ پڑھی
 جاتی ہے اس میں رکوع و سجدہ نہیں ہوتا مگر جماعت جاتی ہے۔ سورج گرہن اور چاند
 گرہن کے وقت بھی نماز پڑھی جاتی ہے۔ اسکو نماز کسوف و خسوف کہتے ہیں تو انکا

حالت میں شہر کے باہر جس ہوڑ نماز پڑھنا اور خدا سے دعا مانگنا سنوں ہے خوف کی حالت میں بھی نماز پڑھی جاتی ہے۔ طہارت کی حالت میں ستر عورت چھپا کر اور وضو کر کے نماز کے لیے کھڑا ہونا چاہیے نماز میں زائد "اللہ اکبر" اللہ سب سے بڑا ہے) گناہانا ہے۔ اس میں سورہ النجم بھی پڑھنا فرض ہے۔ اس کے علاوہ کچھ اور آیت قرآنی بھی پڑھتے ہیں جہیں موقع محل اور حضور قلب کے اعتبار سے طہارت بھی ہو سکتی ہے اور اختصار بھی ہو سکتا ہے۔ یہاں موقع ہے کہ نماز کے تمام غریب الفاظ اور عربی عبارت کا ترجمہ کر دیا جائے۔

۱۰ اللہ اکبر (اللہ سب سے بڑا ہے)۔

۱۱ ثنا اور قنود ۱۱ سے اللہ تو پاک ہے اپنی تعریفوں کے ساتھ اور تیرا نام گہرا والا ہے اور تیرا تہ بلند ہے اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ بین بنیاد انگشا ہون اللہ کے نام سے ہوئے شیطان سے)۔

"بسم اللہ الرحمن الرحیم" (رحم داسے ٹپے مہربان اللہ کے نام سے شروع کرنا) ۱۲ سورہ فاتحہ "سب تعریفیں اللہ کے واسطے ہے جو پروردگار عالمین ہے بڑا مہربان ہے۔ نہایت رحم والا ہے۔ قیامت کے دن ہلاک ہے۔ اے اللہ ہم تجھی کو بندگی کرتے ہیں اور تجھی سے مدد چاہتے ہیں۔" (جو سبھی راہ جلا جن پر تیرا فضل ہے انکی راہ۔ ایسی راہ جس پر تیرے غضب کے بابے اور گمراہ لوگ چلتے ہیں)۔

۱۳ الحمد للہ رب العالمین۔ الرحمن الرحیم۔ ملک یوم الدین۔ ایک نذر دیا کہ استعین۔ اہل بیت علیہم السلام۔ المستقیم۔ اہل الذین انعمت علیہم رب العظیم۔ لا اله الا انت۔

”ربنا ملک الحمد“ اسے ہمارے پروردگار تعریف تیرے لیے ہے۔

”سبحان ربی العظیم“ میرا پروردگار عظیم پاک ہے۔

”سبحان ربی العالی“ (میرا پروردگار اعلیٰ پاک ہے)۔

”اتقیات اللہ تعالیٰ صلوات علیہا“ اللہ کے لیے ہے۔ اسے نبی سلام اور اللہ کی رحمت اور برکتیں آپ پر نازل ہوں۔ سلام ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ اسے اللہ کے دوسرے بندوں میں ہے اور گواہی دیتا ہوں کہ محمدؐ اس کے بندہ اور اس کے رسول رحیمے ہوئے ہیں۔

”السلام صل اللہ“ اسے اللہ رحمت بھیج محمدؐ پر اور آل محمدؐ پر جیسا کہ تو نے رحمت بھیجی ابراہیمؑ اور آل ابراہیمؑ پر۔ تو بیشک لایق حمد ہے اور بزرگ ہے۔ اسے اللہ برکت نازل کرے۔ محمدؐ اور آل محمدؐ پر یہ برکت نازل کی۔ ابراہیمؑ اور آل ابراہیمؑ پر تو بیشک لایق حمد ہے اور بزرگ ہے۔

”وعداۃ قوت“ اسے اللہ ہم تجھ سے مدد دے، رکھتے ہیں، اور تجھ سے خوشنالیس جاسکتے ہیں۔ تجھ پر ایمان رکھتے ہیں اور تجھ پر بھروسہ کرتے ہیں اور تیری بیک طرفی کرتے ہیں۔ تیرا شکر ادا کرتے ہیں تیری ناشکری نہیں کرتے ہیں۔ اور تیرے نافرمانوں کو الگ کرتے اور چھوڑ دیتے ہیں۔ اسے اللہ ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تیری ہی نماز پڑھتے ہیں اور تجھی کو عیدہ کرتے ہیں اور تیری طرف دوڑتے

۱۱۳۸ اتقیات والبرکات والصلوات والصلوات علیہا۔ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
السلام علینا وعلیٰ عباد اللہ الطہیین اشدان لا اشد الا اللہ وشدان محمدؐ واعدہ ورسولہ۔
السلام صل علی محمدؐ وعلیٰ آل نبیؐ کما سمیت علی ابراہیمؑ وعلیٰ آل ابراہیمؑ اذکرت تمیذ علیہم
بارک علیہم ما برکت علی ابراہیمؑ وعلیٰ آل ابراہیمؑ تمیذ علیہم۔

ہمیں اور زندگی کو کتنے اور تیری رحمت کے امید ور رہتے ہیں۔ تیرے عذاب سے ڈرتے ہیں تیرا عذاب نافراغون کا شامل حال ہے۔
 نماز پڑھنے کے مصالح دینی و دنیوی پر نظر کیجئے۔

انسان آخر کمین سے آیا ہے اور پھر اسکو کمین جانا ہے۔ بہان کے چند درجہ
 قیام میں اپنے اصلی وطن کو بھلا دینا نہ چاہیے۔ اس اصلی وطن کا حل قیوم تک
 انسان دنیا میں ہے معلوم نہیں ہو سکتا۔ لیکن ہر مذہب میں مانا گیا ہے کہ لائے الا
 خدا ہے اور اس لیے خدا کی یاد اور اس کا دھیان رکھنا گویا اس رستی کو تھامے رہنا ہے
 جو اس عالم میں جھکولائی ہے اور جسکے ذریعہ سے جھوٹے بیان سے جانا ہے انسان
 کے ہمراہ نفس امارہ کی باایسی بیڑی بٹھ ہے کہ انسان سے زیادہ تر کمرہ و کوئی چیز دنیا
 کی نہیں ہے ذرا چوکا اور گیا۔ اگر کوئی چیز اسکی بچانے والی یا جادو ستقیم پر اسکی قابم
 رکھنے والی ہے تو وہ یاد خدا ہے۔ خدا کی دوزیری قدر تین پیدا کرنا اور یاد خدا کے نام
 کے ساتھ ساتھ ذہن آتی ہیں۔ خدا کی یاد حیات اور موت کی یاد سے گویا ہوتے
 ہے۔ خدا کا دھیان بغیر موت کے دھیان کے نہیں آسکتا اور نہ موت کا دھیان
 بغیر خدا کے دھیان کے آسکتا ہے۔ خدا کا دھیان کرنا گویا موت کا دھیان کرنا ہے
 دنیا کی تمام برائیاں پیدا ہوتی ہیں موت کے بھول جانے پر اور موت کی یاد ان
 برائیوں سے باز رکھتی ہے موت نہایت لازمی چیز ہے لیکن ہر شخص جب تک زندہ ہے
 وہ سمجھتا ہے کہ اسکو مرنا نہیں ہے۔ موت ایسی لاجبی اور میری چیز ہے انسان ایسا

العالم انسانی کے دست و پاؤں کے ذریعہ سے دنیا کی تمام برائیاں پیدا ہوتی ہیں موت کے بھول جانے پر اور موت کی یاد ان
 برائیوں سے باز رکھتی ہے موت نہایت لازمی چیز ہے لیکن ہر شخص جب تک زندہ ہے
 وہ سمجھتا ہے کہ اسکو مرنا نہیں ہے۔ موت ایسی لاجبی اور میری چیز ہے انسان ایسا

ذی عقل غافل ہے۔ یہی بڑا ثبوت انسان کی کمزوری کا ہے۔ جب یہ معلوم ہوا کہ موت کی یاد دنیا کی تمام غرائزوں سے انسان کو بچا سکتی ہے تو انسان کے لیے موت کی یاد سے بڑھ کر اور کوئی چیز اخلاقی حیثیت سے بکار آمد نہیں ہے۔ خدا کی یاد کرنے کرنے خدا سے محبت پیدا ہو جاتی ہے اور اس وقت خدا کا وہاں بغیر موت اور حیات کے خیال کے بھی ہوتا ہے۔ مگر یہ خاص خاص مارجہین جیسا کہ حضرت یوسف کے قصہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ جب زلیخا نے بھجواب ہونے کے قبل یوسف کی تکمہ چھپا ناچا تو حضرت یوسف کو گلیاں ہو گیا اور وہ سوچے کہ زلیخا اچھے نیت سے شرم کرتی ہے اور میں خدا سے شرم نہ کروں۔ بہر حال تمام دنیا کے مذاہب خدا کی یاد کو ایک بڑا رکن مذہب کا خیال کرتے ہیں۔ قرآن میں جا بجا خدا کو یاد کرنے کا حکم ہے اور اس تاکید کے ساتھ کہ اُنھیں بیٹھے ہوئے ہر وقت خدا کی یاد کرو۔ اس یاد کرنے کے علاوہ ناز پڑھنے کا بھی قرآن میں جا بجا حکم ہے۔ جسکو حدیث نبوی اور نفل نبی کے ساتھ ساتھ دیکھنے سے وہ طریقہ ناز کا شروع معلوم ہوتا ہے جسکو فقہ طور پر ہم نے ادھر بیان کیا ہے۔ ہم یہ نہیں کہتے کہ ناز ہی میں یاد خدا ہو سکتی ہے۔ ہم صرف یہ کہتے ہیں کہ اگر ناز کی صورت خاص قائم نہ ہوتی تو خدا کی یاد کا طریقہ قائم نہ ہو اور سو کہ طور پر قائم نہ رہتا جتنا کہ اب قائم ہے۔ دیگر مذاہب کے طریقہ پرستش بطریقہ یاد الہی کو دیکھیے۔ خدا کا راگ گاتے ہیں۔ جا بجا بجاتے ہیں۔ بانی خدا کی یاد میں گراتے ہیں۔ بھول تخی جڑ جاتے ہیں۔ کبھی کبھی روشنی بھی یاد الہی کے وقت کوٹتے ہیں۔ جس میں ہر کر کے بیٹھتے ہیں۔ مراقبہ کرتے ہیں۔ کسی چیز کو دھیان کرنے کے لیے خدا مرعز کر لیتے ہیں۔ اور میرا خدا رخصت کرتے ہیں۔ یہ طریقے تو سادہ سادہ

ہیں۔ ان کے علاوہ علم طلب جاننے والے بار خدا کے لیے علم تشریح میں بے انتہا
تکفیل ہے۔ علم نباتات میں بھی انتہا ہی باتین خدا کی یاد دہانے والی ہیں اسکے
جاننے والے خدا کی یاد اور معرفت کا بڑا سبوت لیتے ہیں۔

برگ درخان سبز در نظر ہوشیار ہر درخت و درخت سرفراز
علم ہیئت کے جاننے والوں کو بھی بہت سی باتیں خدا کی صنعت کی ایسی معلوم
ہیں کہ وہ خدا کو اس ذریعہ سے یاد کرنا چاہیں تو بڑے کچے مومن ہو جائیں۔ غرض کہ
بہت سے طریقے خدا کی یاد کے ہیں جن کا ذکر اوپر کیا گیا ہے اور انہیں سے بعض
ایسے ہیں کہ اسلام کے خلاف نہیں ہیں اور حکم قرآن کے موافق ہیں اللہ کی یاد کرنے
میں ان طریقوں پر عمل کیا جاسکتا ہے اور کیا جاتا ہے۔ لیکن یہاں صرف یہ دیکھنا
کہ نماز کی صورت میں جو طریقہ شرع اسلام نے مختص کر دیا ہے وہ سب طریقوں سے
افضل ہے یا نہیں۔ دلیل اور برہان کی ضرورت نہیں ہے۔ ہر ایک کا وجدان بہترین
شہادت ہے عزت تو جہ دلانا ہمارا کام ہے۔ خیال کیجیے! خدا کا دھیان دلیں کر کے
دست بستہ باادب کھڑے ہو جائیے۔ رکوع کیجیے سجدہ کیجیے۔ الفاظ جو مہموز پڑتے
جانے ہیں انکا ترجمہ اور پڑا گیا ہے۔ اسے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کس درجہ خدا
کی وحدانیت اور اس کے جلال و جمال کی تصدیق پر مبنی ہیں اور حضور قلب کے لیے
جو بندگی کی جڑ ہے کتنی عمدہ ذریعہ ہے۔ اب ہر شخص فیصلہ کر سکتا ہے کہ یا دہی کا
طریقہ اس سے بڑھ کر دوسرا ہو نہیں سکتا۔

اب دینی مصلحت سے بڑھ کر ایسا نہ کرے۔ خود سنا کر، خود

سنے اور مسلمانوں کو بات ہے۔ ہذا۔ ہذا۔ ہذا۔ ہذا۔ ہذا۔ ہذا۔ ہذا۔ ہذا۔

نہ اسوقت ہے نہ کسی تہی نہ آئندہ خیال میں آسکتی ہے۔ پانچ وقت مسجد میں پڑھنا اذان نہیں دیتا گو یا فوج کی حاضری کے لیے گل بجاتا ہے۔ گل سننے کے ساتھ ہی جس طرح تمام فوج والوں کو یکجا ہونا واجب ہے اسی طرح محلہ کے تمام مسلمانوں کو یکجا ہونا چاہیے۔ نماز ایک طریقہ قواعد فوج کا ہے پیغمبر صاحب صفت سیدی کرنے میں بے انتہا توجہ فرمانے تھے فوجی قواعد کی بنیاد اسلام سے ہے اسکے پہلے طوائفوں میں صفت آرائی کا قاعدہ ناقص تھا یا بالکل نہ تھا۔ عیدین میں گلکنہ کے سید ان غلو میں جا کر مسلمانوں کی نماز دیکھیے تو معلوم ہو کہ کس درجہ باشوکت اور باقاعظ مسلمانوں کی قواعد معلوم ہوتی ہے۔ اسلام کے رد سے تمام مسلمان فوج کے سب سے تھے اور یہی نماز انکی فوجی قواعد تھی۔ جمعہ کی نماز میں گویا گل شہر کے باشندوں کی ایک جگہ قواعد ہوتی ہے۔

سال میں دو مرتبہ عیدین کے روز سالانہ قواعد ہوتی ہیں حسین آس پاس کے ملکان بھی جمع ہوتے ہیں اور عمر بھر میں ایک دفعہ مکہ میں جا کر حاضری دینا فہم کیا گیا ہے ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ مسلمان آخرب بھی ہیں اور ہند کے بڑے بڑے پڑانے اسلامی شہروں میں ابھی تک جمعہ اور جماعت کا دستور چلا جاتا ہے۔ اس نماز کے دینی اور دنیاوی فائدے تو کچھ بھی دکھائی نہیں دیتے۔ وہ کیا ایسی اخلاقی تعلیمات ہیں ان مسلمانوں میں ہیں جو اور بے نمازی قوموں میں نہیں ہیں۔ یہ سوال اسوقت کیا جاتا جب اسلام کے ایسے دن تھے تو جواب دینا کہو آسان تھا اور اسوقت کوئی سوال ہی کرنے والا پیدا نہ ہوا جب بھلائیوں آنکھوں سے یہی طور پر دکھائی دیتی تھیں اور غیر فہم فہم کے جوق جوق اسلام میں غمراہ ہونے سے آج اپنی بھلائی

تھیں۔ اس وقت جب مسجد میں بجاے اُخت اسامی اُپر لٹا نے کئے دے۔ دوسرے
 کی غیبت کرنے کے لیے جمع ہوتے ہیں۔ آمین! بہادر رفیع مدین پراچے نے مجھڑنے
 کو آتے ہیں دوسرے کی تحقیر کرنے میں اپنی بڑائی سمجھتے ہیں۔ تو ہم بھلائیوں کی دیکھا سکتے
 ہیں دوسرے یہ کہ فی زمانہ نماز پڑھنے والے جب توصیہ کے دل دادہ نہیں ہیں۔
 خدا اور خدا کے رسول کی جانی ہوئی شریعت کے شیعہ نہیں ہیں تو پھر اس
 جمعیت میں نہ ہو بہت ہر اور نہ وہ بھلائیوں جن کے تذکرہ سے کتابیں جاری ہیں
 مگر یہی خدا کا شکر ہے کہ اس گری ہوئی حالت میں بھی اس جماعت اور جمعہ کی وجہ سے
 جماعت مسلمانوں کی ہے آج دنیا کی تمام دوسری گری ہوئی قوموں سے بدرجہا
 اچھی ہے۔

جس طرح انگریزوں کا شہر قومی ہے کہ جب چار آدمی اکٹھا ہوئے تو کھانے کا چوڑا
 ضرور ہوتا ہے۔ اسی طرح اگلے مسلمان اپنی ہر جماعت میں نماز منور پڑھتے تھے۔ دیکھیے
 محلہ کی بیچ وقتہ حاضری میں نماز لازم ہے۔ ہفتہ وار جماعت میں بھی نماز ضروری ہے۔
 رمضان کے روزوں کے ختم ہونے کی عید میں جب جمع ہوتے ہیں تو نماز پڑھتے ہیں
 قربانی کی تیاری کرنے کے قبل نماز میں شریک ہوتے ہیں۔ مردہ دفن کرنے کو جمع چہرے
 ہیں جب بھی نماز پڑھتے ہیں۔ بیٹوں کے لیے دعا مانگنے پر بھی نماز پڑھتے ہیں۔ عرس
 کے قرب و جوار میں شش رستی کا مذہب تھا شش ہی کو ٹوک خدا جانتے تھے۔ رات کو
 اس کا چپ جانا عوام کے لیے اسکے زوال کی کافی نشانی نہ تھی۔ آفتاب و ماہتاب کے
 غروب سے جو پوری انکی خلیل اللہ سمجھتے تھے لوگوں کے دل وہ سبق بھول گئے تھے
 پہلے مسلمان انہیں لوگوں گئے پر خدا کی پرستش کرنے تھے اور یہ ظاہر کرنے سے کہ وہ

خالق عالم جس نے سورج کو اندھیر کر دیا قابل پرستش ہے۔ سورج کی شکل اور روشنی
 پذیر روشنی سورج گویں اور چاند گویں بیک قدرت الہی کا ایک کرم ہے۔ سورج
 اس قریب میں پرستش کرتے ہیں۔ فرق اتنا ہے کہ ہندو سورج اور چاند کی پرستش
 کرتے ہیں اور مسلمان اس خدا کی پرستش کرتے ہیں جس نے انکی روشنی مانہ کر دی ہے
 دعا کرتے ہیں کہ خدا اپنے غضب سے بکو بچا۔

علاوہ ان نمازون کے ازربیت سی نمازین مسلمان اپنی خوشی سے بھی پڑھتے ہیں
 مگر نماز فضل کہتے ہیں۔ فرض نمازون کے آگے چھپے بھی فطین پڑھتے ہیں۔ دوسرے
 وقتوں میں بھی جب جی چاہا پڑھتے ہیں روزہ میں بعد نماز عشاء جماعت سے تلاوت چاہا
 ہیں۔ مگر ان فطون میں سب سے اچھی فضل آدمی رات کے بعد والی ہے جو کہ تہجد کہتے
 ہیں۔ سلام میں سختی نہیں کہی گئی ہے۔ آدمی رات کو اٹھ کر تہجد پڑھنا کہن برکات کو پڑھا
 اسے فرضیت کا حکم نہیں ہوا۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز تہجد برابر پڑھتے تھے
 جن لوگوں کو تہجد پڑھنے کی عادت ہے وہ جانتے ہیں کہ اس میں بوفریج قلب
 کو حاصل ہوتی ہے وہ مفرحات جالینوس لکھانے سے بھی انصیب نہیں ہو سکتی
 رات کا ستائیا نیلگون آسمان رستاروں کی قندیلین۔ انکی ٹٹائی ہوئی روشنی کا سامان
 ہوا میں سخی اور تازگی۔ باد صبا کی ابتدا۔ عالم سے گدو و غبار و رخ۔ لبون کی جنبش سے
 جو کائنات دن کو ہوا میں پیدا ہو گئی تھی وہ سب دفع۔ زمین سے آسمان تک نوری
 نور۔ پھر اس وقت جو خدا کی نماز پڑھے گا۔ خدا کا راگ گلے گا۔ یا اور طور پڑھدے گا یا ذکر لکھے گا
 وہی اس جذب سے واقف ہو سکتا ہے۔ پاؤں بچلا کر سونے والے کیا جانیں کہ
 انکی پرستش میں خوشی و امان ہے کیا لکھا۔

ہم نے اوپر لکھا ہے اور کہنے کی بھی ضرورت نہیں سمجھا آدمی اور غور کرنے سے
 خود معلوم کرے گا کہ خدا کی عبادت کا طریقہ نماز سے اچھا ہو نہیں سکتا۔ لیکن ہم خاص طور
 پر نماز جنازہ کی طرف توجہ دلانا چاہتے ہیں۔ ہندوؤں کے جنازہ کے آگے امام نام
 ست ہر کی آواز بلند رہتی ہے۔ بعض مسلمان اس آواز سے سمجھا لیتے ہیں۔ مگر
 اس پیارے نام اور پیاری صدا سے ہم بہت خوش ہوتے ہیں۔ جنازہ کے ساتھ
 نقیب پکارتا جاتا ہے "رام نام ست ہو" اسی کو ذرا اور بڑھا کر قرآن میں خدا فرماتا
 ہے "کل من علیہا فان یرقی وجہ ربک ذی الجلال والاکرام" (دنیا کی سب چیزیں فنا
 ہیں صرف ذات باری جو صاحب جلال و اکرام ہے رہ جائیگی)۔ خلاصہ یہ کہ گو ہم رام نام
 ست کی آواز بہت پسند کرتے ہیں لیکن انصاف کے ساتھ دیکھنے کے بعد یہ ماننا
 پڑتا ہے کہ جنازہ کو سناٹے کے ساتھ اٹھانے میں اور سب مسلمانوں کے یکجا ہو کر نماز
 پڑھنے میں اور نماز پڑھنے کے بعد مردہ دفن کرنے میں جو شان پیدا ہوتی ہے وہ کچھ
 میں بولنے سے پیدا نہیں ہوتی۔ جنازہ چلا ہر ایک سکوت میں ہے۔ سب کے چہرے
 چہرہ تہجدی ہوئی ہے چپ تفریق کی سی کیفیت ہے۔ پھر صفت لبتہ ہو کر نماز جنازہ پڑھی
 بعد ازاں سلام پھیر کر مردہ کو خدا کی حفاظت میں سونپ کر گھر واپس آئے۔ اس طرز
 میں رنگ ہی دسرا ہے۔ اور معلوم ہوتا ہے کہ اپنے رب کی پہچاننے والی یہی ایک
 قوم مسلمانوں کی ہے۔ شرح کا ایک مسئلہ یہ بھی ہے کہ برس کی عمر میں لڑکوں کو نماز
 پڑھانا چاہیے اور دس برس کی عمر تک جو لڑکے اور یراعنب نہ ہوں انکو مار کو بیچ قیم
 نماز پڑھانا چاہیئے۔ ہر گز اس دور ہر فریق میں لڑکوں کو عمدہ کام کے لیے مار مارا ہوا اور جب
 نماز کی تعلیم ایک عمدہ تعلیم اخلاق کی ہے تو اس پر زیادہ سختی کرنا۔ بجا نہیں ہو سکتا۔ ہر گز ہم

ہوں بھی سجا سکتے ہیں کر اڑ کے جہان اسکول میں کھانا پھینا سکتے ہیں مٹان کر گھر
جہنا شک اور قواعد بھی سکتے ہیں اسکول سے نکل کر بلا کھانا کھا کر باگ جائے اور تمام
میں شریک ہو اس پر تنبیہ ہیڈ ماسٹر کی روداد ہے اسی طرح بیچ وقتہ غازی میں مسلمان
بچوں کا مسجد میں نہ جانا۔ اولیا کو یہ حق دیتا ہے کہ وہ انکی تنبیہ کریں۔

فصل ستی ام

روزہ

روزہ (صوم) اسلام میں کوئی نئی بات نہیں ہے۔ دوسرے ادیان میں بھی تھا
اور ہے۔ عرب۔ شام۔ ارض روم۔ اور مصر کے انبیا برابر اسکی تاکید کرتے تھے
ہندوؤں کے مذہب میں بھی روزہ محکوم ہے۔ اس میں فرد کوئی نفع ہے جب ہی
اکثر شریعتوں نے اسے رد رکھا ہے۔ چار فائدے اس میں گھلے گھلے ہیں اور ممکن ہے
کہ انکے علاوہ اور بھی ہوں۔

اول۔ سب سے بڑی نعمت خدا کی تندرستی اور ہمارے بعد غذا اور پانی ہے
پھر اُسکے بعد عورتوں کی صحبت ہے۔ اور انہیں چیزوں کا صبح سے دن چھپے تک اپنے
اوپر حرام کرنا۔ روزہ رکھنا ہے۔ یہ چیزیں نایاب نہیں ہیں بوقت حاجت بھی پانے
ہیں اور بافراط پاتے ہیں۔ اور اسلئے وہ انکے اصلی مزہ سے نا آشنا رہتے ہیں
منعم کے شکر میں بھی بلائیں کبھی نہیں تنہا براے لذت دنیا زبان نہیں

جس خدا نے یہ نعمتیں بندوں کو دین وہ فرد مستحق ہے کہ اسکا شکر ادا کیا جائے
وہ کسی کے شکر کا بھوکا نہیں ہے لیکن بھوکا شکرانہ عبادت کا اظہار کرنا چاہیے خدا کی
داندہ راز خفی و جلی کا جو شکر یہ بھی زیبائیں۔ بھوک نہیں ہے ہر آدمی کو کھانا

ہیٹ میں ٹھونس رہے ہیں جی نہیں چاہتا دوسروں کے امراء سے کھاتے ہیں
اور الحمد للہ کتے جاتے ہیں۔ خدا کا شکر کہ نابے تو خدا کی نسبت کی قدر و جب
نہایت ہی صادق اشتہا ہو تو کھانا کھاؤ اور بانی بیوکہ بڑی سے بڑی غذا تم کو اچھی
سے اچھی غذا معلوم ہو اور ہر بن موم سے تمہارا خود بخود خدا کی احسان مندی
اور شکر گزاری کا اظہار ہو۔

دوم۔ شہوریت کہ کھانا خوش ذائقہ نہیں ہونا بھوکہ اسے خوش ذائقہ ساقی ہے
ہر شخص عمدہ غذا کا طالب ہے اور دولت کے ساتھ عذگی کے مارج بڑھتے جاتے
ہیں۔ ناداری کی حالت میں مینون گوشت نہیں لیتا تھا اور حالت سدھرتے ہی
بکری کا گوشت دونوں وقت لٹنے لگا پھر اور زرقی ہوئی تو مرغ کا گوشت بھی دستر
خوان پر آئے گا۔ اب معمولی مرغ کے گوشت کا نہ بھی جاتا رہا۔ مرغ دانہ خوشک تاش
ہوئی۔ گھر کے اندر ہی مرغ پالنے اور دانہ کھلانے کا سامان کیا گیا تو زے دونوں کے
عبد اسکا نہ بھی ساقا ہو گیا۔ جو ذہ پیلے بازار کے معمولی گوشت میں تھا اب وہ
مرغ دانہ نوڈین بھی نہیں ہے۔ اب یہ راس ہوئی کہ مرغ اور مہیر کی کھجی مینا پتا
اور مہیر بھی۔ ختمہ رفتہ یہ مختلف ہوا کہ بجائے بھتی کے عرق بننا چاہیے جو بلی کی
طرح پی لیا جائے۔ تاہم خرقہ میں دانہ اسے انگور بھی شامل ہوئے اور وعدہ کرنے
جواب دیا۔ اب دسالی کی چیز میں مہر میں روزہ دار مسلمان ایسا کھانگے سے
برسی ہیں جو نامہ مسر۔ سوئی روٹی کھاتے راسے اور مرغ دانہ خور کے کباب
کھاتے۔ اسے دو وزن اپنے کھانے میں بورانہ پاتے ہیں ایک دوسرے کے
کھانے پر انہیں مہین سے ایک اپنی اور۔ ان فیش ہے کھانے پینے میں

جو مزدور روزہ داروں کو دتا ہے دوسرے اسکا اندازہ نہیں کر سکتے۔

سوم۔ ہر مسلمان کو فوج کے سپاہیوں کی سی جفاکش اور مستعد زندگی لگنا چاہیے۔

دنیاوی کام جتنے ہیں سب میں محنت کی ضرورت ہوتی ہے۔ ہر سال میں ایک مہینہ رمضان کا اس جفاکشی اور مستعدی کی مشافی کے لیے رکھا گیا ہے۔ دن کام کرنے کا وقت ہے اس لیے دن ہی میں روزہ فرض ہوا۔ ہندوؤں کی طرح رات کا روزہ مسلمانوں میں فرض نہیں ہے۔ آج کل انگریزی فوجوں میں ہندوستانی انگریزی سپاہیوں سے زیادہ مدد دیتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ ہندوستان کے لوگ کھانے پینے کا اہتمام کم کرتے ہیں۔ اور انگریزوں کی طرح یہ نہیں چاہتے کہ معدوم کبھی خالی ہنو۔ ہندوستانی سپاہی رات دن میں محنت دے کر مرتبہ کھاتے ہیں اور وقت بچھانے تو ایک تہہ بھی نہیں کھاتے۔ مرٹون کی لڑائی میں جفر ایل الرا سے تھے کہ ان مرہیوں سے جہان بیگے ہوئے جنوں سے فوج ادا گھوڑت۔ دونوں کی غذا جوتی ہے لڑنا آسان نہیں ہے۔ انگریزی آلات حرب اور قواعد فوجی میں یہ چین سپاہیوں کو فوق ہے وہ نہ بھلیکت برداشت کرنے میں ہندوستانی سپاہی کمین برے ہیں۔ ہندو ہوئے ہیں یہ فضیلت بھلیکت برداشت کرنا سپاہیانہ کا ایک جوہر ہے۔ دنیا کے تمام کاموں میں محنت اور جفاکشی لازم ہے جو شخص جفاکش اور محنتی نہیں ہے وہ گویا بی خلاقیت میں ناقص ہے۔ روزہ سے یہ بھی مقصود ہے کہ لوگ جب تک بھلیکت ہشت کرنے کے عادی رہیں۔ وقت آجائے تو گڑبگڑ ان کے کاروبار میں ہار ج نہ ہو۔ انہی حال میں ترکوان اور پوندن کی لڑائی ہوئی ہے۔ نصف صبح سے پورے دن انہوں نے ترکوان کو فوج بھار کا کھانا دیا۔ انہوں نے غائب کر دیا۔

ترک بھی نہ اپنی حالت سنبھالنے کی طاقت رکھتے ہیں۔ ترکوں نے اس علاقے
 میں بڑی نمایاں فتح حاصل کی اگر بیدپ کی سلطنتیں بیچ میں نہ ہوتیں تو یونان ترکوں
 کے قبضہ میں آجاتا۔ یورپ کے رے زون نے اس فتح کا سبب یہ لکھا ہے کہ
 گوسلان رعد کی کئی دہائیوں میں لکس رڈ رڈ رڈ رڈ کے دیئے
 اس کے مقابلہ میں یونانی مردانہ صیون کی رتبہ کھائے بغیر تھکا ہوا رہنے سے ٹھہ
 نہ سکے۔

چارم۔ چوں کے تمام افعال بہت سی استقامت اور ہمت کے ساتھ ہوتے
 ہیں۔ اس اعتبار سے، اگرچہ یونان کا اسٹیج منہ کھانا آج کے لئے بنایا جاتا ہے
 اور ہندوستان کے سلمان اگل دہائی کی جدید تہذیب سے لے کر دیکھی سولہ
 صورت کو بجا پکا اس کے یہاں پرانے کہتے ہیں۔ مگر یہ صبح آٹھ بج کر کافی چیتہ ہیں
 پھر چاشت کا کھانا (بیریک فاسٹ) دو بجے فجر، یا بج۔ تمام کو نوڑا کر کبھی کبھی سوتے
 وقت سیر۔ سب باجی تھکے انگریزی قلیں پائے ہوئے۔ انہوں نے اس اندھا۔ کہانی
 کے سامنے صبح سے شام تک نہ سڑا کیے ہوئے تھکے کو نوٹھ کر کرتے ہیں اور پھر صحت
 جانتے ہیں۔ بیک عادت طبیعت ثانی ہوتی ہے جو شخص چھ مرتبہ کھانے کا عادی ہو
 وہ اگر دن رات میں صرف دو ایک مرتبہ کھائے تو ممکن ہے کہ طبیعت بے لطافت
 ہو جائے۔ لیکن ایسی خراب عادت ہی کیوں ہو۔ خود کو اس قدر رکھانے کا پابند نہ رہنا
 گویا ایک بڑی زحمت سر پہ لینا ہے۔

کھانا طاقت پیدا کر کے ایسے بے ذکر و بل جان بننے کے لیے۔ بار بار
 کھانے سے طاقت میں کوئی۔ بدنین ملتی ایک مرتبہ بہ کر کھانا اور اس کا ہضم

کر لینا فدا ذرا بار بار کھانے سے اچھا ہے۔ یون بھی سمجھ سکتے ہیں دشکار ہی جانے لگا
 کھانے کا منت مومین ہوتا ہے اور دواشی رات دن چرا کرتے ہیں۔ ایک مرتبہ پیٹ بھر
 دس بارہ گھنٹے کے لیے کھانا کھا لینا اس سے کہیں اچھا ہے کہ ہر تیس گھنٹے کو کچھ
 ضرور کھایا جائے۔ بار بار کھانا طلبا بھی نامناسب ہے۔ اگر زیادہ ذرا کھاتے ہیں۔
 پیٹ بھر کر کھا تین تو بزرگ صحت کا قیام نہ رکھے۔ طب ایرانی کے روزے غذا و دوا میں
 میں تین مرتبہ کھائی جائے تو البتہ مفہم صحیح ہوگا۔ یعنی ہر سو گھنٹے کے بعد غذا کرا مناسب
 ہے۔ ہندو کے دنوں میں ملک اور یوم کے اعتبار سے پیٹ خالی رکھنے کا اور روزہ
 ۱۱ گھنٹے سے ۱۷ گھنٹے تک بخیال کرنا کہ روزہ مقرر صحت ہے بالکل غلط
 ہے۔ بلکہ یہ سمجھنا چاہیے کہ روزہ سے صحت میں مدد ملتی ہے۔ موم رمضان جذبہ
 اخراج رطوبت بن سہل کا کام دنیا ہے موم کو خود بخود ہر سال دوست کو دینا ہے
 یہ روزہ فائدہ کشی نہیں ہے۔ سہل ہے۔ چوران ہے۔ جوارش جالینوس ہے جسم
 کی تمام نواسیان حد کے فساد سے پیدا ہوتی ہیں۔ اس روزہ کے ذریعہ سے
 موم و درست رہنا ہے تو روزہ کو دبال جان نہ سمجھنا چاہیے بلکہ یہ خیال کرنا چاہیے
 کہ حفظان صحت کا یہ اصول اس روزہ کے ذریعہ سے اسلامی فوج و اسلامی جمہات
 میں قائم کیا گیا تھا۔

ہم یہ تسلیم کریں گے کہ آغاز موم میں کبھی کبھی زکام یا دوسری تکایت ہو جاتی
 ہے وہ بھی روزہ رکھنے سے نہیں بلکہ زیادہ زناظر کی بے اعتدالیوں سے لیکن اس
 نقص کے ساتھ جب وہ نواہد دیکھے جائیں جو موم کے قوت ہضم بڑھانے کے متعلق
 مترتب ہوتے ہیں تو یہ بھی جھوٹی گواہی ہے اور اس شیطانی سے زیادہ بزرگ نہیں گئی

ہم اسلام میں دو قومن متساوی ہیں قرۃ عظمیٰ اور قرۃ کلونی۔ ان دونوں کو عقل کے ساتھ رکھنا گیسٹل انسانیت ہے۔ ہر مذہب کی غایت ان قوتوں کے اعتدال کا قیام رکھنا ہے۔ مذہب اسلام کتنا ہے کہ اس اعتدال کو مذہب اسلام ہی سب سے زیادہ نظر رکھتا ہے۔ نہ تو اسلام کا روزہ بہت سخت ہے۔ اور نہ ایسا ہے کہ خود۔ معدہ بھی نمونے پائیکہ دوسری غذا پہنچ گئی۔ یا مرنے کی خاص خاص غذاؤں کا بڑھاپہ ہو پھر تو وہ روزہ داری نہ ہوئی استہلال کی تیار داری ہوئی کہ گوشت روٹی کی جگہ دو۔ مقرر ہو گیا۔ غلہ کی جگہ میوہ جات کھا لئے۔ روزہ داروں کو صبح کے ناشتہ کے وقت ذرا سانیال آب دوا نہ کاہوتا ہے پھر اس وقت کے گزر جانے پر انتہا کا ذب جانی رہتی ہے اور ایک قسم کی تفریح اور بدن میں تسکین علوم ہوتی ہے۔

اندرون از طعام خالی ۱۷ تا درون معرفت بینی

اصل قرۃ کلونی میں ترقی ہوتی ہے۔ تزکیہ نفس کا مقدمہ ہے شکم کو ہر وقت عمر غیار کی زمیں نہ رکھنا دیکھ کر بعد جو خاص لطف روحانی حاصل ہوتا ہے اسکو روزہ ہی جانتے ہیں اور بالخصوص وہ روزہ دار جو خوشی سے روزہ رکھتے ہیں۔ انہیں بڑا افکار صوم کا وقت تکلیف شروع ہونے کے قبل آجانا ہو ضعف جسمانی جو مضر صحت ہو سکتا ہے پیدا ہونے نہیں پاتا۔ ابام روزہ میں علامہ صحت جسمانی کی ترقی کے اخلاق حسنہ بھی ترقی کر جاتے ہیں۔ یان ان لوگوں کا تذکرہ نہیں ہے جنہوں نے نظریاتی ضرورت کے علاوہ اپنی غلطی سے اپنے کو انہوں یا تمباکو وغیرہ اشیا سے نشئی کا عادی بنا رکھا ہے اور اچھی خاصی حالت میں دائم الامن ہو رہے ہیں۔ ایسے لوگ روزہ میں ضرر بہت کرتے ہیں اور روزہ کے شاکہ بھی بہتے ہیں لیکن ہے کہ ان لوگوں کو

صلوة و زکوٰۃ

نماز پڑھو زکوٰۃ دو رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کرو۔ سورہ بقرہ رکوع
مبارک نماز سے استعانت چاہو۔ اس میں دشواری ہے گراؤن عاجزی کرنے
والوں کو نہیں جھکا یہ خیال ہے کہ اپنے رب سے انکولتا ہے اور اس کے
پس پھر جانا ہے۔ سورہ بقرہ رکوع ۵۔

نماز پڑھو۔ زکوٰۃ دو۔ ہو کام اچھا کرو گے اللہ کس اُسے پاؤ گے۔ نماز سے
کام کو انت دیتا ہے۔ سورہ بقرہ رکوع ۱۳۔

خیال رکھو اپنی نارون کا خصوصاً بیج والی غاڑا۔ اور اللہ کے آگے ادب
سے۔ رب۔ اتمین کوئی ذرہ تو پیدا نہ یا سواری پر چلتے ہوئے نماز پڑھو
وہ بہتر ہے امن یا تو اللہ کا شکر و تمجید جو معلوم نہ تھا اُسے سکھایا۔ سورہ بقرہ
رکوع ۳۱۔

تم میں سفر کرو تو ماز کا قدر کرنا تم کو گن و نہیں ہے ا۔ ب۔ کہ کافر تم کو ستائیں
سے۔ بیتک کافر تم سے سرحد و تمن ہیں۔ اور جب لاؤ پیچہ مسلمانین ہمارے کے یو
انکو کھڑا کیسے تو جیسا ہے کہ ایک جماعت انکی تیرے ساتھ ہوتا رہے کٹری رہے
پھر جب عیدہ کر چکین تو بھیجے ہٹ جائیں۔ اور پھر دوسری جماعت میں نے نماز نہیں
پڑھی تھی وہ آئے۔ اور چاہیے کہ اپنا بچاؤ اور اپنا جتیا رسا نہ کریں۔ کافر چاہتے

۱۰۰۔ و اتقوا الصلوة و اتقوا الزکوٰۃ و اتقوا ما امرکم بہ۔

۱۰۱۔ استعینوا بالصبر و الصلوة و اتقوا کلبۃ الہ علی الظالمین الذین یظنون انہم لم یقریبوا من ربہم و انہم لیسوا

۱۰۲۔ و اتقوا الصلوة و اتقوا الزکوٰۃ و اتقوا ما امرکم بہ عند اللہ انہم لیسوا

۱۰۳۔ حافظہ علی الصلوة و الصلوة الوسطی و قوما اتقوا اللہ فہم لیسوا و اتقوا ما امرکم بہ عند اللہ انہم لیسوا

فانکر اللہ انہم لیسوا و اتقوا ما امرکم بہ عند اللہ انہم لیسوا۔

آفتاب کے ڈھلنے سے رات کے اندھیرے تک نمازین پر حاکم اور مسجد کا
 نماز صبح کا وقت نور و نور کا وقت ہے۔ اور رات کے ایک حصہ میں تہجد بھی پڑھو
 یہ تمہارے لیے نفل ہے۔ عجب نہیں کہ تمہارا پروردگار تمہیں مقام محمود میں پہنچا
 دے۔ سورہ بنی اسرائیل رکوع ۹۔

اپنے گھر والوں کو نماز کی تاکید کرو اور اُسکے پابند رہو۔ ہم تم سے کچھ روزی
 نہیں مانگتے۔ ہم تمہیں روزی دیتے ہیں۔ اچھا انجام پر ہنگامی کا ہو۔ سورہ طہ
 رکوع ۸۔

ایسے لوگ صبح و شام اسکی عبادت کرتے ہیں بنکو سوداگری اور خرید و فروخت
 خدا کے ذکر نماز کے پڑھنے اور زکوٰۃ کے دینے سے غافل نہیں کرتی۔ یہ لوگ اُس
 دن سے ڈرتے ہیں جب دل اور آنکھیں اولٹ جائیں گی۔ سورہ نور رکوع ۵۔
 نماز پڑھو زکوٰۃ دو۔ رسول کی اطاعت کرو کہ تم پر رحم کیا جائے۔ سورہ نور رکوع ۲
 پیغمبر پر کتاب جو تمہاری طرف دی گئی ہے اسکی تلاوت کرو اور نماز پڑھو۔ نماز بھیجنا
 اور ناشائستہ حرکتوں سے روکتی ہے۔ یاد خدا بڑی چیز ہے۔ اور جو تم کرتے ہو اللہ
 جانتا ہے۔ سورہ مکتوبات رکوع ۵۔

۱۱۳ اقم الصلوٰۃ لعلوک الشمس الی غسق الیل و قران القرآن العزیز کان مشوراً و من العمل
 فیتجہ بہ ناخالۃ ملک مسی ان یتجہ بہ ملک مقام محمود۔
 ۱۱۴ و امر الہک بالصلوٰۃ و الصیۃ علیہا لا تطغ رزقا تمن نزل ملک و العاقبۃ للتقوی۔
 ۱۱۵ فی ہیئت اذن اللہ ان یرفع و ینزل فیما یرید و لا یصل لہ فیما بالقد و لا یصل لہ فیما بالقد و لا یصل لہ فیما بالقد
 و لا یصل لہ فیما بالقد و لا یصل لہ فیما بالقد و لا یصل لہ فیما بالقد و لا یصل لہ فیما بالقد
 ۱۱۶ و اقم الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ و اطعوا الرسول علیکم ترعون
 ۱۱۷ اقل اذی الیک من اکتب و اقم الصلوٰۃ ان الصلوٰۃ تمنی عن الغشاد و المکر و المکر و المکر
 اکبر اللہ عیم القنوں۔

باب چہارم

شخصی معاملات اور مذاہلہ عدالت

فصل سی و دوم

شرکت کا دوبار

انسان اپنی خلقت میں ایک دوسرے کا محتاج پیدا ہوا ہے۔ جی نفع انسانی کو باہم مل جل کر کام کرنا گزیر ہے۔ کوئی قوم کوئی فرقہ کوئی ملک ایسا نہیں ہے جہاں چند آدمیوں کا ایک دل ہو کر شرکت باہمی سے کاروبار کرنا محمود نہ خیال کیا جاتا ہو۔ یہی شرکت کسی اتفاق کے لفظ سے تعبیر کی جاتی ہے۔ بہر حال یہ تسلیم ہے کہ دنیاوی کاروبار میں ایک انسان کا دوسرے انسان سے وہ گناہ یا بہ شرکت اسکے کام کرنا ناہنجاری ہے۔ اب بحث یہ ہے کہ کن کن امور میں شرکت مناسب ہے۔

اعظم امور میں شرکت کے نفع یا اسکی ضرورت سے انکار نہیں کیا جاسکتا اور کچھ کر کیا جائے۔ جب دنیا میں کوئی فرد بشر اس سے بے نیاز نظر نہیں آتا۔ گفتگو صرف یہ ہو کہ عالمی امور میں بھی شرکت نفع بخش اور مصلحت رساں ہو سکتی ہے۔ بیان شرکت سے مراد ایک کاروبار سے مراد حاصل کرنا نہیں ہے۔ ورنہ یہ حالت تو ایسی صورت میں مضر نہیں سمجھی جاسکتی اور نہ کوئی شخص اپنے کو دوسروں کی امانت سے کسی حالت میں مستثنیٰ کہہ سکتا۔ ہم اندوہ کی شرکت سے بحث کرتے ہیں اس شرکت سے مراد یہ ہے کہ دو یا دو سے زائد افراد میں ہزاروں حصص ہیں۔ اسکی بدولت بعض اور بہ ترقی ہوتی ہوئی جگہیں چھوڑتے ہیں۔ یہ اتفاق کی صورت پیدا ہوتی ہے۔ دوسرے پر تکیہ

کرنے لگتا ہے۔ ایسے ہمت اور جفا کشی سلب ہو جاتی ہے۔ آدمی کلمہ پورہ جہاد میں
ان سب باتوں پر نظر ڈال کر یہ بات مستحسن خیال کی گئی ہے کہ خاگی اور جزوی معاملات
میں شرکت سے گریز کیا جائے۔ قومی باتوں میں۔ اہم معاملات میں یا ایسے کام میں
جسکو عوام سے تعلق ہو شرکت بیشک نفع بخش ہوتی ہے۔ بلکہ انسانی ترقی کا مادہ اسی
پر ہے۔ لیکن خاگی معاملات میں اس سے جتنا نفع حاصل ہوتا ہے اُس سے کہیں
زیادہ زحماتیں اٹھانا پڑتی ہیں۔ تمام عالم کے باشندوں کے طرز تمدن پر نظر ڈالنے
سے معلوم ہوتا ہے کہ دانشمند قومیں اپنے خاگی معاملات میں شرکت سے بہت زیادہ
اجتناب کرتی ہیں اور اس قسم کی شرکت کو اُمّ النجاست جانتے ہیں۔ اگر بڑوں کو دیکھے
کہ وہ اپنے خاندان و اہل سے کس طرح برتاؤ کرتے ہیں۔ اپنے بچے بچاؤ بچائی بچتے
سے شرکت رکھنا کیسا وہ حتی الوسع یہ چاہتے ہیں کہ باپ بیٹے بھی یکجا نہ رہیں۔ بیٹے
ذرا ہوشیار ہوئے کہ کسی بزرگ ہوس میں داخل کیے گئے۔ وہ ان سے نکلے تو فکر
سماش میں پڑے مگر باپ سے بالکل الگ ہو کر حیثیت کی صورت منبشی تو گھر رہنے
کی سوچھی لیکن وہ بھی کبھی کبھی باپ سے بھی استعزاج کیے بغیر۔ انہیں باپ بیٹے کی یکجائی
کا زمانہ بہت مختصر ہوتا ہے۔ جب تک بیٹا خود عاشق پیدا کرنے کے قابل نہ ہوگا باپ اسکا
بھوکون مرزا کو اراذ کوے گا خرچ سے مزدور دے گا۔ لیکن یہ نہ ہوگا کہ بیٹے باپ کے
ساتھ سکونت اختیار کرین اور اس طرح باپ کی آزادی میں خلل ڈالیں۔ بیان اُن
حالتوں کا ذکر نہیں ہے کہ باپ اپنے کسب معاش یا اجارے پیشہ میں دوسرے کو
یا معاندین کا محتاج ہو اور اس غرض سے وہ اپنے بیٹوں کی سمیت مزاج تنہا
کرے۔ اس قسم کی یکجائی مالاکیہ پر مبنی بھی دیکھی جاتی ہے۔ مگر اس طرح پر پونہ

اودباب کی شرکت دہین تک فایم رہے گی جہاں تک غرض مشترک کو تعلق ہے اسکے خانگی معاملات بھرپوری صبر و صبریہ ہونگے۔

انگریز دن بین اکثر دیکھا گیا ہے کہ ایک بھائی دوسرے بھائی کے پاس کسی منصبی کام کے انصرام میں رہنے کی غرض سے نہیں، اگر ٹھہر کر یا چلتے وقت خانساں لائے خرچ خیراک کا بل پیش کر دیا۔ ہم لوگوں کا طرز تمدن اسکو بہت ہی کمزور بتاتا ہے۔ لیکن فی الواقع یہ ہمارا ہی بھول ہے اس میں کوئی رستگراہ نہیں۔ یہ معاملہ کی صفائی ہے جب تک ہم خود اپنے وقت باز دے کھاتے ہیں دوسرے کا احسان کیوں لین۔ یا جب کوئی ہماری بخششوں کا محتاج نہیں ہے تو ہم اسکے ساتھ کیوں سلوک کریں۔ محتالین اور ہدایا کا بھیجنا۔ خاندان ہمدردیہ دوسری بائین ہیں جسے محبت کہتے تھے ہوتی ہے۔ لیکن جب ہم کسی دنیاوی کام کی غرض سے کہیں آئیں تو کیا فردوس کہ کسی عزیز کے گھر ہی ٹھہر کر یا دوسری جگہ ٹھہرنے کے لائق عمدہ میسر نہ آئے اور اس لیے اپنے کسی رشتہ دار کے پاس جا اور تین تو یہ کیا کہ خواہ مخواہ اس پر اپنے خرچ کا بار بھی ڈالیں۔

ہندوستان میں شرکت کا معاملہ بالکل بڑا ہے۔ اب تو بچہ پر رسم ہو چکی ہے۔ ورنہ پہلے تین تین اور چار چار شہرین گزرتے جاتی تھیں مگر خاندان کی حالت شرکت ہتی تھی۔ کبھی کبھی مہیرون کی تعداد سیکڑوں تک پہنچ جاتی تھی لیکن کاروبار مشترک رہتا تھا خاندان میں ایک ہی شخص امام یا پیشوا ہوتا تھا باقی سب مفیدی ہوتے تھے یا نیم فلام ہوتے تھے۔ اس قسم کا طرز تمدن بیشک مصلحتوں پر نظر ڈال کر اختیار کیا گیا تھا۔ مصالح سے ہلکا سو وقت گفتگو نہیں ہے۔ کتنا ہے کہ نفع سے فرر ہو جا

ہوا ہے۔ ہندوستان میں آزادی بہت کم ہے۔ جتنی بہت۔ یقیناً بھی ہو نہیں۔
 خیالات محدود۔ دل غلاموں سے بھی زیادہ کمزور لوگ کہتے ہیں کہ ہندوستان کی
 آب و ہوا کا یہ اثر ہے۔ ممکن ہے کہ ایسا بھی ہو لیکن ان جراثیموں کے پیدا کرنے میں
 یہ طرز تمدن مفروضہ شریک غالب ہے۔

عربوں کے اصول بھی اگر بڑوں سے ملتے جلتے ہیں وہ اپنے خانگی کاروبار میں
 کسی کی شرکت پسند نہیں کرتے۔ مال عرب پیش عرب اپنا مال اپنے ہنڈی اور ہنڈی
 میں۔ ایک کو دوسرے سے لگاؤ نہیں۔ حتیٰ کہ زل دشو کے درمیان بھی مال دولت
 اور اثاثہ کی تفریق برتی ہے۔ اس برتاؤ کے اثر سے جو سچی خوشی۔ سچی آزادی اور
 بے فکری (جو کو تلف زندگانی کہتے ہیں) عربوں کو س گئی گوڑی حالت میں بھی
 حاصل ہے وہ بہان کرنے کی چیز نہیں۔ بلکہ انگوٹھ سے جا کر دیکھنے کی
 چیز ہے۔

برٹش انڈین کمپنی علیٰ رسم درو'ج کی پابند ہوتی ہیں۔ ہندوؤں میں شرکت
 خاندانی اس درجہ عام ہے کہ ممبران خاندان ہندو کی نسبت قانونی قیاس شرکت
 کا قایم ہوتا ہے اور خاندان کا تقسیم ثابت کرنا اُنس فریق کے ذمہ ہوتا ہے جو الیا
 بہان کرے۔ یہ اصول ہمارے نزدیک بہت زیادہ ترقی کا مانع ہے۔ تجارت کرنے
 لوگ بھی کرنے یا کسی اور اعلیٰ ذریعہ سے غیر ملکوں کا سفر کر کے دولت پیدا کرنے میں
 ہر سجدہ دار کو یہ غلطہ ہو سکتا ہے کہ ان کی محنت میں حصہ لینے کی غرض سے وہ لوگ اٹھ
 کھڑے ہوئے جو چھپرے بجائی یا اس سے بھی دور کے رشتہ دار ہیں۔

ہند کے مسلمانوں نے بھی اپنے پڑوسیوں کو طرز تمدن اختیار کیا اور انہیں

اس قسم کے شہوتی اور خیالات بہت زیادہ پھیل گئے۔ اگر ایک شخص خدا کا رخ
 الہاں ہے تو تمام کُنبہ کا اُس پر بار ہے۔ وہ فوتمنی کرنا چاہتا ہے مگر کُنبہ پر دوسری کا ہوج
 ہے کہ اُسے ابھرنے نہیں دیتا ہے۔ لوگ اس قسم کے سلوک کو نہایت شہس سمجھتے
 ہیں اور مفلس اعزہ اپنے اس استحصالی نیجا کو عیب نہیں سمجھتے۔ لیکن ہمارے
 نزدیک شہم اور شہم کہ دو لون بر سر خطا ہیں۔ اگر ہکو خدا مالدار کرے تو دوسروں پر حسان
 کرنا اقتضائے شکر ان نعمت ہے۔ لیکن گفتگو یہ ہے کہ اسان کا پیراہ اور شکر ان
 نعمت کا طریقہ کیا ہے۔ کوئی غریب بھائی ہمارا ہوتو ہکو چاہیے کہ اُسکے لیے
 کاشتکاری کا بندوبست کرادیں۔ بیل بول لے دین۔ کھیت ٹھہرا دین۔ مگر انا نہ
 اور کچھ دنوں کے کھانے کا سامان متیا کرادیں اور پھر اُس سے کہہ دین کہ تم الگ اپنے
 بال بچوں میں آزادی کے ساتھ بسر کرو۔ اگر وہ اس دُعب کا نہیں ہی تجلرت کا
 خواہشمند ہے یا کسی حرفت و صنعت کی طرف اُسکی طبیعت راغب ہے یا نوکری کرنا
 چاہتا ہے تو دیا سامان کر دین۔ اگر سچ پوچھیے تو سچے سلوک کی یہ سب صورتیں
 ہیں۔ باقی رہی مرد و بے صورت۔ وہ ہمارے نزدیک نہ سچی سخاوت ہے نہ پوری ہمدردی
 بلکہ ایک قسم کی ریاکاری اور خاصی فرعونیت ہے۔ کوئی غریب بھائی مدد کے لیے
 آیا اُسکا کھانا مقرر کر دیا۔ دو لون وقت وہ "گس بخوان غنہ یا بوردن" کا مصداق ہو
 لوگون میں مشہور ہے کہ فلان رئیس کے دسترخوان پر بیسیل آدمی روٹی کھاتے ہیں
 تمام کُنبہ کا بار اُسکے سر پر ہے۔ نام تو بہت بڑا پایا لیکن فی الواقع جو کچھ کیا اپنی خود غرضی
 سے۔ یہ جتنے گھر میں بھرے ہوئے ہیں غلام سے بھی بدتر حالت میں ہیں اور
 ان کے ہاں سے بھی زیادہ کام کرتے ہیں۔

ہم مختلف پیرا پر سے ثابت کر سکتے ہیں کہ شرکت بمالعات کے لئے ضروری
مفرت ہونی چاہی ہے۔ لیکن یہ بحث چندان محتاج ثبوت نہیں ہے۔ کہ نہیں ہے
ہماری غرض سے اتفاق کریں گے۔ اب ہم یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ اس شرکت
کے مسئلہ نے انگریزی عدالتوں یا انگریزی انصاف پر کیا اثر ڈالا۔

ایک زمبندہ خاندان مشترکہ کی صورت ہے۔ کبھی تو پیشوا سے خاندان دوسرے
کمزور مسکین کی حق تلفی چاہتا ہے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ بے تعلق اشخاص اپنے
مستول رشتہ داروں کی کسویہ جائداد میں حصہ لینے کی غرض سے اسے خواہ مخواہ
اپنا پیشوا ٹھہراتے ہیں دیوانی اور فوجداری کے مقدمات کی سلیبن ٹالٹی جائیں
تو معلوم کئے مقدمہ ایسے نکلیں گے جنکی بنیادیں سے شروع ہوئی ہو۔

دوسری صورت اشتراک کی یہ ہے کہ اکثر دیہات کی چٹی داریاں مشترک ہیں لیکن
لازمہ مست حصہ دار ہوتا ہے کہ آسامی اسی کے اختیار میں رہے۔ دوسرے حصہ
داروں کا وہ خواہ مخواہ غیر متاثر ہے جسے میں سب اسکے دست نگر رہیں۔ اور دوسرے
کمزور حصہ دار ہیں کہ اپنا رنگ علیحدہ کرنا چاہتے ہیں اور یہی آگے چل کر سب شریک
ہے نفاق کا۔ اگر غور سے دیکھیے اور کل نزاعات کے ابتدائی اسباب پر نظر ڈالیے
تو آپ کو معلوم ہو گا کہ جسٹس مقدمات دیوانی۔ فوجداری اور کلکٹری عدالتوں میں
دائر ہوتے ہیں انہیں سے نفع اسی چٹی داری مشترک کے سبب سے قائم ہوتے
ہیں۔ ان دفترن کے مٹانے کے لیے تقسیم کا ایک چارہ کار قانونی ہے مگر اسکی
کارروائی میں تاخیر تھی ہوتی ہے اور فریق مستول کو جائزہ نا جائز کارروائی کے مواقع
اتنے ملتے ہیں کہ درمیان تقسیم کے نام سے گھبراتے ہیں کیونکہ تقسیم کے قبل جو

میں حصہ داری کی صفت قائم بھی رہتی ہے۔ مالگاری مگر سے دنیا نہیں پڑتی۔
 قسم میں کہیں بجز اور ناقابل زراعت زمین حصہ میں آئی تو مالگاری مالگاری بھی مگر
 سے دنیا پڑے گی۔ گو اس قسم کے معاملات بہت کم ہوتے ہیں مگر حصہ داروں کے
 لیے قسم سے ابجا کوئی چارہ کار نہیں ہے مگر نا سمجہ لوگ اس عمدہ چارہ کار کے اختیار
 کرنے سے بہت زیادہ گریز کرتے ہیں اور ایک سیدھی راہ کے بھولنے سے ایسے
 بے نقصان اٹھاتے ہیں کہ ناگفتہ بہ۔

بیان تک بزرگت کاروبار کی خدمت ہی خدمت بیان کی گئی۔ اب کچھ اسکی
 ہلاکتیں بھی لکھنا چاہیے۔ شرکت کاروبار میں خاگی معاملات میں یا تجارت میں یا
 ہے وہ نہ بڑے معاملات میں شرکت ہی ایک ایسی چیز ہے جس پر کامیابوں اور نریوں
 کا مار ہے۔ یہ ہماری بد قسمتی ہے کہ جتنا ہی ہم کو چھوٹے معاملات میں شرکت کا شرف
 ہے اتنا ہی بڑے بڑے معاملات میں شرکت سے نفرت ہے۔ ہم جانتے ہی نہیں
 کہ بڑے بڑے معاملہ میں شرکت سے دنیا کی دوسری قومیں کیا کیا منافع اٹھاتی ہیں
 ہندوستان میں مشترک کاروبار کی ایک بہترین یادگار موجود ہے کہ ایسٹ انڈیا
 کمپنی نے ہندوستان کی حکومت اسی ذریعہ سے حاصل کر لی۔ لیکن ہم سے کبھی یہ
 منہ نہ کر کہ کوئی کوٹھی شرکاتی قائم کر کے کچھ اپنا جوہر دکھائیں۔ انگریزوں کے منہ پڑ جانے
 کو ہندوستان میں بھی سیکرٹون لمیٹڈ کمپنیاں قائم ہو گئیں۔ لیکن کا بیان زیادہ تر
 انہیں کمپنیوں کو ہوئیں جو انگریزوں کے ہاتھوں میں جن میں یا جنہیں شرکت غالب ہیں
 تھے۔

اب ہم یہ دکھاتے ہیں کہ شرع محمدی نے ان دونوں قسموں کی شرکتوں کی نسبت

کیا بتایا ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ عالمی حالات کی شریکیت اسلام نے بہت دیر سے
 ناپسند کی ہے اس کے ثبوت میں خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا برتاؤ مسند
 میں پیش کیا جاسکتا ہے۔ آنحضرت کے متعدد ازواج مطہرات نہیں جنہیں سے
 ہر ایک کے کمالات جدا تھے اور کھاتے پینے کا سامان بھی علیحدہ تھا۔ باری باری
 سے آنحضرتؐ ازواج مطہرات کے گھروں میں شب باش ہوتے تھے اور خود آنحضرتؐ
 کا قیام بھی اپنے ازواج کے گھروں میں گویا بطور صمان کے ہوتا تھا۔ اپنے آنحضرتؐ کی
 چیزوں اور ازواج مطہرات کی چیزوں میں امتیاز کیا جاتا تھا۔ اور ہر ایک کو اپنے اسباب
 میں آزادانہ حقوق حاصل تھے۔ اسکے بعد حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ کے ساتھ جو
 برتاؤ آنحضرتؐ کا تھا وہ بھی قابلِ لحاظ ہے۔ حضرت علیؓ مجازاً دعبائی آنحضرتؐ کے
 تھے اور آنحضرتؐ نے نفلِ فرزند کے انکی پرورش کی تھی۔ حضرت علیؓ کے ماں باپ
 مر چکے تھے سوائے آنحضرتؐ کے کوئی دوسرا انکا مربی نہ تھا۔ آنحضرتؐ نے جب
 اپنی جنتی بیٹی حضرت فاطمہؓ کو انکے ساتھ بیاہا تو حضرت علیؓ سے انکا انذہ کو اگر پہلے خانہ
 داری کا سامان مہیا کر دیا یا نہ کہیں حضرت فاطمہؓ کو انکے حوالہ کیا۔ آنحضرتؐ کو بیٹی
 اور داماد کی رودنی و دھیر نہ تھی بلکہ محض اپنے طرزِ عمل سے یہ تعلیم کرنا مقصود تھا کہ شادی
 کرنے کے بعد زندگی و خواہ اپنے کنبہ سے علیحدہ ہو کر رہیں گے جب ہی وہ آزادی کا نظار
 اٹھائیں گے اور دین و دنیا کے فائدے حاصل کر سکیں گے۔ مزید توضیح کے لیے
 ”آفتہ اسلامی“ فصلِ نوزدہم کتابِ ہذا پڑھنا چاہیے۔ لیکن اسکے ساتھ ہی بڑے
 بڑے امور میں مسلمانوں کے اشتراک پسند کرنے سے ظاہر ہے کہ پیغمبرؐ اور بعد پیغمبرؐ
 کے خاندان نے انکی کل زندگی اسلام کے مناسبتاً نہ تھی۔ معاویہ اور حضرت علیؓ کی

چند روزہ اٹھائیں نظر انداز کی جائیں تو بنو امیہ بھی ستورس کے قریب تمام ہلاک
 اسلام بچتا تھا بعض تھے۔ فرانس سے لیکر ہندوستان اور تاتاریک جہاں اب اس
 شیعہ عرب کے زمانہ میں بھی بیسویں شاہشاہ عبد الجبار حکومت کرتے ہیں۔ بنو امیہ
 حکمران رہے۔ بنو عباس بھی شروع شروع میں تمام بلاد اسلام پر۔ اقباس نے کچھ دنوں
 کے بعد اندلس نکل جانے پر بھی تمام اترتے۔ دریشیا کے بلاد اسلام پر اپنے عرب کے
 زمانہ میں تنہا بنو عباس کی حکومت تھی۔ ان حکومتوں کے بعد بنو عباس نے کچھ دنوں
 چھوڑ دیں۔ اراکین رشتہ حکومت کی جان ہوتے ہیں۔ مشرق سے مغرب تک
 بننے اراکین رشتہ تھے وہ نسل عرب سے تھے۔ باب دادا سے وہ بنو شتہ
 آئے تھے حسین، رسول اللہ نے اہم کاموں کو بالاتفاق انجام دینے کی بابت تاکید
 کی تھیں یہ اسی سبق کا اثر تھا کہ اب تک مسلمانان عرب با حکومت تھے کبھی انکو یہ خیال
 بھی نہیں آیا کہ وہ علیہ و علیہ حکومتیں کریں لیکن وہی ملک جب دوسری قوم کے
 حاکموں اور گورنروں کے ہاتھ آیا تو وہ شرکت کے برکت نہ سمجھ سکے اور جا بجا خود
 مختارانہ روش اختیار کر کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیے۔ یہ بھی واضح رہے کہ جب تک
 سلطنت عربوں کے ہاتھ میں تھی بادشاہ سلطنت کو کاروبار شرکت سے بڑھ کر کوئی
 چیز نہیں سمجھتا تھا اور نہ خود کو کوٹھی شرکتی کے زبر سے بڑھ کر جانتا تھا اور یہی وجہ ہے
 کہ تمام یورپین مورخ بالاتفاق کہتے ہیں کہ دنیا کی شہنشاہی عربوں سے اچھی کسی نے
 نہیں کی۔ سلاطین اسلام نے زمانہ مابعد میں جو حالت اختیار کی وہ اس طرز سے
 بالکل جدا گانہ تھی جس پر سلاطین عرب قائم تھے اور یہی وجہ روز بروز انکے انتظام کی اصلاح
 فرمنا میں طرح احوال دنیا کی زندہ قومیں ملتی ہیں ملامت میں شرکت نہیں کرنی ہوتی

اور بڑے بڑے کاموں میں شرکت کی دلداد وہ ہیں۔ یہی انصاف کا نام ہے۔
عروج میں تھی۔ رہے نام اللہ کا۔ کل من علیہا ناز و بقی و جبریک خدا کا
والاکرام

فصل سی و سیوم

توریت

کھاج اور درخت یہ دو باتیں انعام عالم قائم رکھنے کے لیے نہیں تو تمہاری امت
کو اعلیٰ درجہ پر رکھنے کے لیے جہت ہی اہم ہیں۔ مسلمانوں کو اس پر ناز نہ کہ ان کو دوسرا
پر انکے قانون اتنے عمدہ اور محکم اصول پر قائم ہیں کہ اپنا نظیر نہیں رکھتے۔ "نادیہ"
کا یہ مطلب ہے کہ اب اس پر ناز نہیں ہے بلکہ اسکے برعکس خود مہذب کے مسلمانوں
کا تو یہ خیال ہے کہ خدا نے اگر قرآن میں کچھ خطی کی ہے تو وہ انہیں مسکون کے متعلق
کی ہے۔ ہمارے نزدیک جن لوگوں کے "بات" ایسے ہوں وہ ہرگز ہرگز مسلمان
نہیں ہیں۔ ہم مسلمان ہو کر شراب پئیں۔ بد اخلاقی کے مرتکب ہوں۔ سود کا ہیں
اور دل میں بچیں کہ ہم بُرا کرنے ہیں تو ہم صرف گنگا میں دائر، اسلام سے خارج نہیں
ہوئے لیکن اسکے ساتھ اُگم یہ خیال کریں کہ شراب سی پاک اور عمدہ چیز ذراں میں
"من عمل لشدھان بکھی گئی ہے۔ یہ تو سراسر مناسب ہے۔ زنا کرنے والوں کے
لیے جو سخت سزا قرآن میں لکھی ہوئی ہے ہرگز مناسب حال نہیں ہے۔ سود کا ہے
کو اہل نارکھا ہے۔ یہ بالکل ہی مصلحت عامہ کے خلاف ہے۔ تو ہمارا یہ سچا دینی
کریے گا کہ قرآن کے احکام موجودہ زمانہ کے موافق نہیں رہے۔ اب ایک دوسرا
نبی اور ایک دوسری کتاب نازل ہونا چاہیے جو جوہرہ منور قون کو بچھے اور جوہرہ

صالح کے موافق ہو۔ جب ہمارا یہ اعتقاد اپنے مذہب اور اپنی مذہبی کتاب کی نسبت
 ہوا تو ہم مسلمان کہاں رہے۔ اقرار باللسان صرف ایک منافقانہ فعل رہ گیا۔ تصدیق
 و تقبل کہاں رہی۔ اور ہم بے اسکے مسلمان کس طرح ہوئے۔ قرآن کو دل سے
 ناپسند کریں اور اس کے حکم کو خلاف مصلحت جانیں اور پھر مسلمان کے مسلمان بنے
 رہیں۔ اچھا اسلام ہے۔

ابتداءً اسلام میں ایک یہودی اور ایک مسلمان میں کچھ جھگڑا ہوا۔ یہودی
 آنحضرت محمد کو رسول اللہ نہیں ماننا تھا۔ لیکن انکو ایک اچھا نصف تسلیم کرتا تھا۔ مسلمان
 نام کا مسلمان تھا۔ لیکن دل سے منافق تھا۔ اس خاص جھگڑہ میں ادھی برسرِ خطا تھا۔
 ایسے ہی کسی نصف مزاج کی بھی مزدورت نہ تھی۔ یہودی نے آنحضرت کو
 فیصلہ کے لیے ثالث مقرر کیا۔ مسلمان اس خیال سے راضی ہو گیا کہ شاید یہی
 خیال سے آپ میرے موافق فیصلہ کریں گے۔ جب آنحضرت نے اس منافق
 مسلمان کے خلاف فیصلہ کیا تو وہ راضی نہ ہوا اور عمر بن الخطاب کے پاس یہودی
 کو بلا لایا اور چاکر بیان سے دوسرا فیصلہ اپنے موافق صادر کرانے پر عمر بن الخطاب
 کو جب معلوم ہوا کہ یہ مسلمان برسرِ خطا ہے اور پیغمبر خدا کے فیصلہ کو غلط سمجھ کر تجھ سے
 اسکے خلاف اسید رکھتا ہے تو وہ اندر مکان کے چلے گئے اور تھوڑی دیر میں نکلے تو
 لیکر بھلے اور اس منافق کو قتل کر دیا اور کہا یہ اب حق اور باطل میں فرق ہو گیا۔
 زبانی فیصلہ سے یہ مرد کبھی راضی نہ ہوتا یہ اسی واقعہ سے حضرت عمرؓ کو انفرادی
 خطاب دیا گیا۔ مسلمان ہو کر جو تو ریث کے متعلق جبری نہ ہوتا سویتے ہیں اور اگر خدا
 رسول کا یہ فیصلہ نہ ہو تو یہ بھی نہ ہو سکتا۔

بی بیون کا حصہ اگر تمہاری اولاد نہ ہو تو ایک چوتھائی ہے۔ اور اولاد ہو تو آٹھواں حصہ
 ترکہ کی یہ تقسیم ادا سے فرض یا تعمیل وصیت کے بعد ہے۔ اگر میت نے کچھ وصیت
 کی ہو۔ کوئی مرد یا عورت بے اصل و فرع ہو اور خیالی بھائی یا بہن چھوڑے تو ان دونوں
 میں سے ہر ایک کو چھٹا حصہ۔ اور اس سے زیادہ ہون تو وہ ایک ثلث میں شریک
 ہیں۔ ترکہ کی یہ تقسیم بعد ادا سے فرض یا تعمیل وصیت کے ہے اگر میت نے وصیت
 کی ہو اور میراث میں نہ ہو۔ یہ اللہ کی وصیت ہے۔ اللہ دانہ اور بردہا ہے۔ اللہ کی
 یہ حد بن ہیں جو کوئی اللہ اور اللہ کے رسول کی اطاعت کرے گا۔ اسے اللہ
 جنت میں داخل کرے گا جسکے نیچے نہرین جاری ہیں اور جہان ہمیشہ رہنا ہو گا
 اور یہ بڑی کامیابی ہے۔ جو کوئی اللہ اور اللہ کے رسول کی نافرمانی کرے گا
 اللہ کی حدوں سے بڑھ جائیگا اسے اللہ دوزخ میں ڈالے گا۔ اور سہرقت
 کا عذاب ہو گا۔ سورہ نسا اور کورع ۲۔

”ماں باپ اور رشتہ دار جو کچھ چھوڑیں اُسکے حق دار ہم نے ٹھہرا دیے
 ہیں۔ اور جن لوگوں کے ساتھ تمہارے عہد و پیمان ہیں کچھ حصہ اُنکو

۱۱۔ یوسف علیہ السلام کا ذکر مثل خدا لا یشین فان کن لساؤ فوق الا شین فلین یثا ترک وان کان احد
 فلین النصف ولا یوجہ کل واحد منہما اسدس مائتک ان کان لولد فان لم یکن لولد ورنہ ابواہ فلا
 الشک فان کان لولد ورنہ ابواہ اسدس من بعد وصیۃ یوصی بہا ورنہ ابواہ ان کان لولد فان لم یکن لولد فان
 اقربکم لکم فترثہ من اللہ ان کان علیہا حکم وکم نصف مائتک ان کان لولد فان لم یکن لولد فان
 کان لہن ولد فکذا ریح مائتک من بعد وصیۃ یوصی بہا ورنہ ابواہ ان کان لولد فان لم یکن لولد فان
 کان لکم ولد فکذا ریح مائتک من بعد وصیۃ یوصی بہا ورنہ ابواہ ان کان لولد فان لم یکن لولد فان
 اور خست ملک جہنما اسدس من کام ترث من ذلک ما فی اللہ من بعد وصیۃ یوصی بہا ورنہ ابواہ
 وصیۃ من اللہ اسدس من کام ترث من ذلک ما فی اللہ من بعد وصیۃ یوصی بہا ورنہ ابواہ
 وصیۃ من اللہ اسدس من کام ترث من ذلک ما فی اللہ من بعد وصیۃ یوصی بہا ورنہ ابواہ

نبی دید۔ ہر چیز اللہ کے پیش نظر ہے۔ سورہ نسا رکوع ۵۔

”میں نے لوگ تم سے فتویٰ پوچھتے ہیں کہ کدو کا لہ کے بارے میں حکم کیا ہے کہ اگر کوئی مرد لادہ مر جاوے اور اسکی بہن موجود ہو تو بہن کو اس کے ترکہ کا آدھا حصہ لادہ مر جانے کو اس کے کل مال کا وارث بھائی ہوگا اگر نہیں ہو تو وہ فن کو ترکہ کا دو تہ لے گا اور اگر بھائی بہن ہوں کچھ مرد اور کچھ عورتیں تو وہ عورتوں کے برابر ایک مرد کا حصہ ہوگا۔ تمہارے بکنے کے خیال سے اللہ تم سے کھول کھول کر بیان فرماتا ہے۔“ سورہ نسا رکوع ۲۴۔

ان آیات قرآنی سے ختمائے مختلف صورتیں پیدا کر کے مسائل وراثت کو اتنا عمدہ طور پر ظاہر کیا ہے کہ کسی طرح اس سے اچھی صورت پیدا نہیں ہو سکتی۔ مختصر یہ ہے کہ جب حصے قرآن میں ہیں بہن ہیں وہ ذوی الفرض کہلاتے ہیں ان کے حصے دینے کے بعد عصباء کو جو عموماً ایک جدی ہوتے ہیں حصہ ملتا ہے اور ان ذوی الارحام پاتے ہیں جہین دوری اور مادری رشتہ دار شامل ہوتے ہیں۔ سورہ نسا میں چند مقامات پر آپ زیادہ غور کیجیے۔ رشتہ دار میں خدا نے

۱۔ وکل جنت موالی ما ترک الارلوان والاقرہون والذین فقدت ایماکم فانا توہم نصیبنا ان اللہ کان علی کل شیء شہیداً۔

مسلمان جب کہ چاہے کہ دنیا چھوڑے تو اللہ کے فضل و کرم سے ہر گناہ اس وقت سے نہیں ہیں۔ لیکن نصیبانی ہوا کر لیا تھا جو اب تمام نصیب لیا گیا ہے شرعی وارث مروجہ رہے اور آیت توریث بھی نازل ہو چکی تھی تب یہ حکم آیا کہ عصباء میں جہین سے حسن سلوک ہو تو کوئی کچھ حصہ بھی دے دیا مرنے کے بعد ان کے حق میں وصیت کرادے۔ نصیب لگی فصل میں مفسر بیان کیا ہے کہ عصباء کیا مصالح ہیں اور کتنی عین امت اور امت ایک تہ نشہ سے زیادہ اور بہن ہرگز ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۵۱۔ ۱۴۵۲۔ ۱۴۵۳۔ ۱۴۵۴۔ ۱۴۵۵۔ ۱۴۵۶۔ ۱۴۵۷۔ ۱۴۵۸۔ ۱۴۵۹۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۶۱۔ ۱۴۶۲۔ ۱۴۶۳۔ ۱۴۶۴۔ ۱۴۶۵۔ ۱۴۶۶۔ ۱۴۶۷۔ ۱۴۶۸۔ ۱۴۶۹۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۷۱۔ ۱۴۷۲۔ ۱۴۷۳۔ ۱۴۷۴۔ ۱۴۷۵۔ ۱۴۷۶۔ ۱۴۷۷۔ ۱۴۷۸۔ ۱۴۷۹۔ ۱۴۸۰۔ ۱۴۸۱۔ ۱۴۸۲۔ ۱۴۸۳۔ ۱۴۸۴۔ ۱۴۸

مردوں کا حصہ عورتوں سے دو چند قرار دیا ہے۔ اب اسپر بھی مرد و عورت کو بن کر
 سخت نافرمانی ہے۔ اولاد کے ہوتے ہوئے والدین کو حصہ دینا بعض جگہ
 عرب کو پسند نہ تھا اس لیے ان نافرمانوں کے لیے دستور کو غ میں خدا کست ہے
 ہم نہیں جانتے کہ تمہارے باپ اور اولاد میں سے کون نکو زیادہ نفع پہنچائے گا۔
 اس کا منشاء یہ ہے کہ خدا تم سے زیادہ سمجھتا ہے۔ تم تو یہ خیال نہ کرو کہ میرا ترکہ بون
 تقسیم ہوتا تو اچھا ہوتا۔ ۱۰۱۔ یہیں سے صریح تردید اس خیال کی بھی ہوتی ہے کہ بیٹوں
 کے ہونے سے یا بیٹوں میں جائیداد کے رہنے سے بقاء نام رہے گا
 اور عورت کو کچھ نفع پہنچے گا۔ اسکے بعد ہی خدا کہتا ہے "اللہ کی طرف
 سے حصے مقرر ہیں کہ وہ جاننے والا حکمت والا ہے" یعنی یہ حصے جو مقرر ہیں خدا
 کے مقرر کیے ہوئے ہیں۔ کوئی اس سے عدول نہ کرے کسی کے دل میں خیال
 نہ گزرے کہ یہ حصے مصلحت وقت کے خلاف ہیں۔ کوئی ایسا بے ادب خیال دل
 میں لائے گا تو خدا کو معلوم ہو جائے گا۔ وہ دون کی بات جانتا ہے۔ کیا تمکو خدا کے
 حکیم ہونے میں شبہ ہے۔ اور تم سمجھتے ہو کہ تم خدا سے اچھا قانون بنا سکتے ہو۔ ہرگز
 نہیں۔ خدا نے اخیر میں کہدیا کہ دین یا وصیت تقسیم ترکہ سے پہلے جب یہ قابل
 لحاظ ہے کہ اس میں غرض نہ ہو یعنی جب محض ورثہ کی محدودی کے لیے وصیت یا دین
 عاید نہ کیا گیا ہو۔ سیدھے سیدھے طور پر سمجھا کر اور پھر حکم خدا پر چلنے والوں کے لیے
 جنت کی بشارت دیکر انسان ایسے سرکش مخلوق کے لیے اخیر کو غ میں پھر خدا
 صاف صاف کہتا ہے کہ "جو کوئی اللہ اور اللہ کے رسول کی نافرمانی کرے گا
 اور اللہ کی حدوں سے بڑھ جائے گا اسے اللہ درخ میں ڈالے گا اور اللہ کی قدرت

کا عذاب ہوگا۔ اب وہ حضرات جو خدا کے حکم اور خدا کے وعدہ دن کو تحفہ امر بہم
 مجھے ہیں۔ حقوق غصب کرنے میں نڈر ہیں مرنے کے بعد خوب سچے جائیں گے کہ
 خدا کے وعدے کیسے سچے ہیں لیکن انہوں نے کہ انہوں نے کی سچہ کچھ کام نہ گئے گی۔
 مذہب اسلام نے توحید کا قانون بنا۔ مے میں مفسدہ نہ پال ہو۔ یہ بخلا رکھا ہے۔

(۱) ایک نو دوسرے کی کمائی یا دوسرے کے مال میں کوئی حق نہیں ہر ایک
 کو اپنی محنت اور مزدوری پر بھروسہ کرنا چاہیے۔ متوفی کے اعزہ کو تحفہ سیلے
 ترکہ دیا جاتا۔ مے کہ متوفی کے بعد اسکے مال کے نصف کے لیے کوئی انجام
 نہ ہوگا تو بھگتے عید اہو گئے۔

(۲) مرنے والے کی دولت اسکے تمام اعزہ میں جہاں تک ہو سکے متفرق
 ہو کر تقسیم ہونا چاہیے کہ وہ تمام لوگ فائدہ اٹھا سکیں جہاں تک حیات میں متفق ہوتے تھے
 باقی ہونے کا حق رہتے تھے۔

(۳) عورتوں کو خود کا کھانے کے ذریعے دست کم ہیں، سیلے ان کے حقوق تحفہ کے
 ساتھ قرآن میں محکوم ہوئے

(۴) اس لحاظ سے کہ مردوں پر دسویں کے نان و لذت کا بار ہوتا ہے مردوں کا حصہ
 عورتوں سے دو چند رکھا گیا ہے۔

(۵) شرع میں یہ بہت نا پسندیدہ سمجھا گیا ہے کہ آپ شخص ضرورت سے بہت زیادہ
 ستر۔ ہر جائے اور دوسرا بہت زیادہ مفلس ہو کر زراں کرے۔ شرع کے احکام
 مردانہ سادہ سادہ پہنتے ہیں سیلے متوفی کے ترکہ میں ہر صفت سے جتنے کرے

۱۔ اقرآن میں غم ہے کہ جب لوئی مرے اور ترکہ تقسیم ہونے لگے تو انشاء۔
 شکر گزار ہی رہے کہ دشمن سے شرعی اپنا حصہ لینے کے قبل ان تمام اقربا باعزہ اور
 پردہ سینوں کو کچھ لچھ دیدین جو وقت تقسیم کے موجود ہوں۔ یہ حکم نہایت تعجب کے ساتھ
 بیان کیا گیا ہے اسلئے فرض نہیں ہوا۔ لیکن اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان سلام
 کے نزدیک مورث کے ترکہ میں حصہ لینے کی نوعیت کیا ہے۔ بعض کدیہ خدات
 جو مورث کی دولت پر اپنے کسوہ مال سے زیادہ اپنا حق قائم کر کے اسکے مرنے
 کے متنی بیٹھے رہتے ہیں انکو اسلام نہایت ہی ناپاک سمجھتا ہے۔

بنا۔ ر. لاکھنؤ

منہ۔ دون میں خلیفان شتر کہ ہو تو لڑکیاں و جوانین۔ رنا ترکہ نہیں بیٹے۔
 کی موجودگی میں باپ بالکل محروم رہتے ہیں۔ خاندان شتر کہ میں تو عورتوں کا حق
 کچھ بھی نہیں ہوتا اور جب ہوتا ہے تو ایسا کہ خاندان کے تقسیم ہونے کی حالت میں کل
 کی بیا ہی ہوئی بی بی کل پر حصہ کر لیتی ہے اور ان باپ منہ کہتے رجحانے ہیں انشے
 بیان نہیں کسی حالت میں وارث نہیں ہو میں کھینچ کھانچ کر بھانجون کو توڑیں
 عدالتوں نے درنا میں شامل کر دیا ہے لیکن نہیں بنو ز محروم ہیں۔ جائداد منہ
 سرکار ہو جائے گی مگر میں کو نہ ملے گی۔ عجب قانون ہے۔ سلام نہیں ہوتا کہ منہ
 مقنون کو عورتوں سے کیوں ایسی خلش تھی۔ اس موقع پر مجھے ایک گفتگو یاد آئی
 میں (مؤلف) ایک روز اپنے ایک بندہ دوست سے گفتگو کر رہا تھا۔ وہ اپنے
 بیان کے ساتھ تواریث کی پچاسی ان کو نے تھے۔ اور اپنے نئے قاعدے بیان کرتا تھا
 اسے اثنائ میں ان کے پیچھے ایک شخص ابھرا۔ اور کہنے لگا کہ اگر ایک بوجھ نہیں

اپنے دوست سے کہا کہ خدا خواستہ آپ مر جائیں اور سوا اپنی بہن کے اور کوئی
 رشتہ دار نہ چھوڑیں تو آپ کی تمام املاک یہ باباجی جو پیچھے کھڑے ہیں پاسکتے ہیں
 لیکن آپ کی بہن ننہن پائے گی۔ اس پر میرے دوست نے پوچھا یہ کیونکر ممکن ہو سکتی
 ہے کہ یہ تو بہت صاف مسئلہ ہے ہر ایک اس سے واقف ہو کہ ننہن کسی صورت
 سے وارث ننہن ہوتی ہیں۔ بہن کے لیے مرد بنانا دشوار ہے۔ اور جب تک عورت
 ہے محروم رہے گی۔ لیکن باباجی ممکن ہے کہ وہ چھوڑے گا۔ گروہ عدالت میں گزران کر
 خود کو آپ کا گورہ بھائی ثابت کر دیں اور جائیداد کے مالک ہو جائیں۔ خیر اس کا جواب
 تو ہمارے دوست سے بن نہ آیا۔ لیکن انھوں نے یہ کہا کہ تم کو یہ عجیب دھمن ہے
 کہ خواہ مخواہ اپنی شرع کے مسائل کو تمام دنیا کے قوانین پر افضل سمجھتے ہو یہ عجیب
 تنہا ہی طرح اور بھی چند مسلمانوں میں پایا گیا ہے۔ آج کل چند ہندو بھی ایسے ہیں
 جو اپنے مسائل کو تمام عالم سے فوقیت دیتے ہیں۔ تم ایسے سمجھان قوم کو بالخصوص
 ہو گیا ہو کہ گزروے زمانہ کی باتیں اس زمانہ میں پیش کرتے ہو اور موجودہ تہذیب
 سے مقابلہ کرتے ہو۔ جو بات پہلے تھی وہ ضرور مناسب وقت تھی۔ لیکن اب زمانہ
 بدل گیا۔ زمانہ کے موافق جو باتیں ہیں اب وہی قابل تقلید ہیں۔ پڑائی باتوں پر
 حاشیہ چھاننا بالکل کاربے سود ہے۔ میں نے اسکے جواب میں جو کچھ کہا اس کا خلاصہ
 بیان کرنا مضمون سے کسی قدر الگ ضرور ہو جاتا ہو لیکن خالی از حجبی نہیں ہے۔

میں نے کہا کہ ”میں مسلمانوں کے موجودہ قواعد اور مراسم کو ہرگز عمدہ ثابت کرنے
 کی کوشش نہیں کرتا۔ اگر میں ایسا کریں تو میری غلطی ہے۔ اور اسی طرح اپنے

زمانہ پر زمانہ کے موافق رہنا۔ یہی اصل بات ہے۔ اور غلطی یہ ہے کہ

لیکن اسکے ساتھ ہی اگر ہم یہ دعویٰ کریں کہ اپنے عروج کے زمانہ میں اسلام کے تمام مسائل مجاز حکمت تھے تو ہمیں یہ نہیں ہے۔ اور اسی طرح ہندو اگر یہ دکھانا چاہیں کہ اپنی ترقی کے زمانہ میں ہندو میں تمام خوبیاں ہر قسم کی موجود تھیں تو بھی بموقع نہیں ہے۔ بیشک ہندوؤں کے زمانہ عروج کو گزرے ہوئے اتنا عرصہ ہوا کہ وہ اپنے عروج کی تمام باتیں جان نہیں سکتے اور نہ یہ سمجھ سکتے کہ کیا حالت ان کے تمدن کی زمانہ عروج میں تھی۔ پھر بھی جہاں تک ان کے علماء دریافت کر سکے انھوں نے اچھی طرح ثابت کر دیا کہ زمانہ عروج کے عادات اور مراسم زمانہ حال سے بالکل مطابق نہیں ہیں اور جو برائیاں اس وقت ہیں وہ انکی ترقی کے زمانہ میں ہرگز نہ ہونے تھیں۔ غرض ان کے مسلمانوں کی یہ حالت ہے کہ ابھی تین صدی قبل تک تمام عالم پر یہ تصور تھا کہ مسلمانوں کی رفتار گفتار عقاید و عبادات۔ معاملات اور تمدن دوسروں کے لیے قابل تقلید تھے اور دنیا میں کوئی تمدن مسلمانوں کے تمدن کے برابر نہ تھا۔ ابھی زمانہ نے کوئی بہت بڑا پلٹا نہیں کھایا ہے۔ وہی لیل و نہار ہیں اور وہی رفتار زمانہ ہے۔ مسلمان اپنی خوبیاں چھوڑ بیٹھے اور تاریکی میں آگئے۔ ہندو قوموں نے انکی خوبیاں اختیار کر لیں اور روشنی میں آگئیں۔ عربوں نے جو روشنی فرشتوں سے سرسند تک اور چین سے سرحد چین تک ایک دل ہو کر پھیلائی اور بعد ازاں کسی قدر متزلزل کے ساتھ لیکن پھر بھی دوسری قوموں سے کہیں بڑھ چڑھ کر مسلمانوں کی مختلف طاقتوں نے اس روشنی کو خلیج بنگالہ تک پورب میں اور سرحد چینی اور آسٹریلیا تک مغرب میں وسعت دی۔ اگر اس روشنی کے اسباب کا ہم ذکر کریں تو یہ تحقیقات علی بالیو لیاں ماریٹا داخل ہوگی۔ ہم ہرگز نہیں سمجھ سکتے کہ کھانے میں کہ

ہرے لکڑہ تین سو برس تک کسی خاکستریں دبے رہنے سے اپنی اصلی آفتاب
 تاب کو نہیں سکتا۔ ہمارا یہ کہنا بالکل بے نقصانہ ہے۔ ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ جس طرح
 وہ نقول کے دریاں میں خط مستقیم ایک ہی ہو سکتا ہے اسی طرح دنیا میں ترقی
 کرنے کی راہ مستقیم جسے راہ خدا کہتے ہیں اصولاً ایک ہی ہے جس راہ پر ہندو
 اپنی ترقی کے زمانہ میں چلے اسی راہ پر یونانی اور رومی اپنے اچھے دنوں میں
 چلے۔ مسلمان بھی اپنے زمانہ عروج میں اسی راہ پر تھے اور عیسائی بھی اس زمانہ
 کے اسی راہ پر ہیں۔ بیشک اسوقت کے عیسائی اپنی رفتار میں موجود مسلمانوں
 زیادہ تر رہ مستقیم پر ہیں لیکن اس کو ہم کیا کوئی ذی عقل کہی نہیں تسلیم کر سکتا کہ کسی
 رہ مستقیم پر مسلمان نہ تھے اور اسی طرح یہ بھی کوئی نہیں کہہ سکتا کہ ہندو بھی اس راہ
 مستقیم پر نہ تھے۔ ہم کوئی نئی بات نہیں کہتے ہیں بلکہ صرف یہ کہتے ہیں کہ ان مسلمان
 بھی اسی راہ مستقیم پر تھے۔ اس پر اگر ہم اتنا اور سزا دکر دیں کہ یہ راہ مستقیم جب مسلمانوں
 کے زیرِ شوق تھی تو زیادہ تر بارہ تھی تو جہاں ان جموع نہ ہوگا۔ ہزار برس تک مسلمانوں کا
 قرآن تمام کرہ ارض پر اپنی روشنی بھیلانے ہوئے تھا جسکی نظیر دنیا کی تاریخ میں نہیں
 ملتی۔ احکام قرآن پر غیر توہین بھی آنکی خوبوں کے لحاظ سے مقبول تھیں۔ اور کبھی
 انکو یہ خیال نہیں ہوتا تھا کہ ان پر کوئی کسی قسم کا اعتراف ہو سکتا ہے۔ اب اگر ان پر زمانہ کی
 کوشش سے کچھ خاک نہ لگتی ہے اور ہم اس خاک کو جھڑ کر عوام کے سامنے آنکی
 خوشنما صورتیں پیش کرتے ہیں تو یہ کوئی الونگا کام نہیں جو ان پر آہیں کسی قسم کی ہتھکڑی

یورپ کا قاتلان

یہ بات صرف اہل اسلام میں ہے کہ یورپ۔ ایشیا۔ افریقہ جہاں کہیں وہ ہیں

پہلی توریث قرآن کے موافق ہے۔ اگر وہ غیر قوم کی رعایا ہیں جب بھی توریث میں
 اختلافین اُنکے درمیان اُنھیں کا قانون جائز رکھتی ہیں۔ اسے برکات اسلام میں شمار
 کرنا چاہیے۔ ورنہ یورپ ایسے مہذب ملک کے عیسائیوں کے لیے جتنے ممالک ہیں
 اتنے ہی قانون ہیں بلکہ اگر یہی ملک میں مختلف جلیلاؤں کے لیے مختلف قوانین
 جاری ہیں۔ مثلاً انگلستان میں زمینداروں کا قانون مجاہد اور دیگر مال و اسباب
 اور زراعت کے لیے جدا ہے۔ وہاں زمینداری میں جاہلاد اور خطاب ہمیشہ بڑے
 رز کے کوٹتا ہے۔ اگر باپ نے دوسری اولاد کے لیے کچھ وصیت کر دی
 تو غیر ورنہ بڑے بیٹے کی مرضی پر ہے کہ اپنے چھائی بیٹوں کے ساتھ کچھ سلوک کرے
 یا نہ کرے اسی کے قریب قریب متعلقہ اران اودھ کے لیے بھی گورنمنٹ نے قانون
 بنادیا ہے۔ ہندوؤں میں راج بھی بڑے بڑے کوٹتا ہے لیکن شاید یہ فرق ہے
 کہ ہندوستان کے راجہ قانوناً مجبور ہیں کہ اپنے چھائی بیٹوں کی خوش اور پوشش کا سامان
 کریں۔ انگلستان کے پیرس اس پابندی سے بھی غالباً آزاد ہیں انگلستان میں زمینداری
 کا قانون زمانہ جاہلیت کی یادگار ہے۔ کیا خیال کہ جب رومنس انگلستان سے چلے
 گئے تو ٹینس، قدیم باشندگان انگلستان، نئے فاتحین اینگلوسیکسن کی غلامی بن گئے
 بیٹوں نے انگلستان کے چھوٹے ٹکڑے کر کے آپس میں بانٹ لیے ارلن ٹکڑوں
 کے باشندوں کو زمین کی ملکیت میں کچھ حق نہیں دیا۔ لیکن اینگلو سیکسن کے جب رومن
 آئے تو انھوں نے بھی یہی طریقہ قائم رکھا اور بجائے اینگلو سیکسن سرداروں کے
 رومن سردار مختلف ٹکڑوں کے قابض اور حاکم ہو گئے۔ اسی امتداد میں جب سلطنت
 مسیحی ہوئی تو تمام سردار رکن سلطنت قرار پائے۔ یہاں سے یہ عجرات

نہ کی کہ ان سواروں کے حقوق زمینداری میں کچھ مداخلت کرے اور نہ زمانہ جاہلیت کے اس فاعدہ کو کہ ہمیشہ خلف اکبر تنہا قابض رہے وہ شاسکے۔ تہذیب پھیلنے پر تو شان حکومت میں فرق آگیا لیکن تواریث کا قیاعدہ بدستور قائم رہا کہ زمیندار بھی تنہا خلف اکبر کہلے۔ اگر کچھ ترسیم ہوئی تو اتنی کہ وصیت کا اختیار مورث کو دیا گیا اور تہذیب کے ساتھ اس وصیت کرنے کا دستور بھی بڑھتا رہا لیکن وصیت کا موقع نہ ملنے کی حالت میں جو حق تلفی اکثر اولاد کے حق میں ہو سکتی ہے اس کا کوئی تدارک۔ اب تک نہ ہوا۔ برخلاف اسکے مسلمانوں نے حکومت قائم کرتے ہی دل کڑا کر کے امیر و عرب سب کا معمول انصاف کی ایک رسی میں باہر لیا اور سب کے کراغبات ہی کرنے میں سلطنت کو قوت، پہونچنے کی بلوغتی تشخصات سے بچا سے وہ پہونچنے کے فضا آئے گا۔ شاہ و غسان کی حکایت مشہور ہے کہ وہ عیسائی بادشاہ تھا۔ ردادہ اسلام میں داخل ہو گیا تھا حضرت عمرؓ کے سامنے وہ ایک بازاری آدمی کے ساتھ میں فریق مقدمہ بنا۔ کچھ ہی میں اپنی عزت اس معمولی آدمی سے بچو زاید نہ پا کر جب شاد غسان قمبر یا تو حضرت عمرؓ نے اسے آگاہ کیا کہ اسلام تشخصات کا ماننے والا اور تمام نوع انسانی کو ایک راہ پر چلانے والا ہے۔

علاوہ زمیندار یوں کے اور جائداد کی نسبت انگلستان کا قانون اور نیز یورپ کے دیگر ممالک کے قوانین ہندوؤں کے قوانین سے بدرجہا اچھے ہیں اور لیکن ہے کہ بہت سی باتیں مسلمانوں سے لیگئی ہوں یہ مکرر کہ کا بہت سے حصوں میں تقسیم ہونا اور ایک وقت میں ذکر اور اثاث اور چھوٹوں برون کو ملنا مسلمانوں کی طریح انہیں بھی ہے۔ درمذہب یورپ کے ایام جاہلیت میں جلی لائیں اسکی بھینس ترکہ کا

مختلف حصوں میں تقسیم ہونا اور مختلف رشتہ داروں کو ملنا زمانہ اس کا پختہ دستور
 لوٹ کھسوٹ میں کمان پیدا ہو سکتا تھا۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ روٹن لاکھ تھیں تو یہ
 میں کی گئی ہے تو یہ اختلاف کا باعث کیا ہے۔ بہر حال روٹن لاکھ اثر مسلمانوں کی تعلیم
 ملکی رسم و رواج۔ عقائد کی رائیں سب مل ملاکر مختلف حالتیں مختلف مقامات پر
 پیدا ہو گئیں۔ ہم چند مسائل تو یہ لایا مقابلہ کر کے فرق دکھاتے ہیں۔ اچھے بڑے
 کی نسبت ناظرین رائیں فایم کریں۔ پیر یہ ہیں اولاد زکوٰۃ اور اثاثہ کو بار حصے ملے
 ہیں۔ اور مسلمانوں میں مردوں کو عورتوں سے دو گنا ملتا ہے۔ مسلمانوں میں مرد کو
 دو گنا اس لیے نہیں ملتا کہ مرد عورتوں سے زیادہ پیارے سمجھے گئے ہیں بلکہ اس لیے کہ اگر
 عورتوں سے زیادہ احتیاج ہوتی ہے۔ مردوں پر بیویوں کا نان و نفقہ فرض ہوتا ہے۔
 اور عورتوں پر اپنے شوہر کے نان کا کھانا فرض نہیں ہے بلکہ اپنی اولاد کی پرورش کا بھی
 اہم نہیں ہوتا یہ بھی شوہر کے سر پر ہوتا۔ فرض میں اقربا کی موجودگی میں شوہر کو
 کچھ ترک نہیں ملتا۔ انگلستان میں سب کا سب شوہر ہی کو ملتا ہے۔ اسلام میں یہ مسئلہ
 رکھا گیا ہے کہ اگر اولاد ہو تو شوہر کو چوتھائی اور اولاد نہ ہو تو نصف۔ نصف سے زیادہ وہ
 نہیں پاتا۔ فرانس میں زوجہ کو بھی اقربا کے ہوتے ہوئے ترک نہیں ملتا۔ یہ تو ایسا
 معلوم ہوتا ہے کہ فرانس میں زنا شوئی کے حقوق اتنے بھی نہیں ہوتے جتنے
 مسلمانوں میں مرنے والے عورتوں کے ہو سکتے ہیں کیونکہ مرنے والے عورتوں پر کبھی کسی منکر حد کا
 قیاس ہوتا ہے تو وہ زوجہ کا دارشہ ہوتی ہیں۔ انگلستان میں زوجہ تنہا ہوتی تو اسے نصف
 ملتا ہے اور باقی میت کی مال تقسیم ہوتا ہے۔ مسلمانوں کے ہمارے حصے کے چوتھے
 ہونے کے لیے بتا دیا۔

چارم ہے لیکن دوسرے رشتہ داروں کے منونے کی حالت میں سب کا سب رشتہ دار ہے۔
 اسی طرح انگلستان میں اگر روجہ اور زوجہ کی اولاد ہو تو روجہ کو ایک نسائی ملتا ہے اور
 مسلمانوں میں ایسی حالت میں ایک شمن ملتا ہے۔ یہ کمی عورتوں کے مدارج گھٹانے
 والی نہیں ہے بلکہ اور درنا کے حقوق کی نگہبانی کرنے والی ہے۔ علاوہ برین تعداد
 میں ایک ایسی چیز ہے جو تقسیم ترکہ پر مقدم ہے اور تعین مہر کا اختیار بیویوں کو اور ان کے اولاد
 کو پہلے سے حاصل ہوتا ہے اس لحاظ سے مسلمانوں کا ایک شمن انگلستان کے ایک ثلث
 سے تمام جوانب پر نظر کر کے کسی طرح کم نہیں ہے۔

دیگر مختلف زمین

بعض زمین دنیا میں ایسی ہیں کہ انہیں مردوں کو وراثت پہنچتی ہی نہیں۔ اس خیال
 سے کہ مرد خود دیکھ سکتے ہیں متوفی کا سارا ترکہ عورتوں کو دیا جاتا ہے۔ پارسیوں میں لڑکیاں
 کا حق اتنا مضبوط ہے کہ ان کے مرنے پر ان کے شوہر قائم مقام ہوتے ہیں یعنی داماد اور بیٹے
 چاہے کہ حصہ دار ہوتے ہیں۔ ایسی حال میں بیٹی انیکورٹ سے ایک مقدمہ کا مفیلہ ہوا ہے
 جس میں یہ بحث تھی کہ داماد اگر پہلی بی بی کے غم کو دل سے بھلا کر دوسری شادی کرے
 جب بھی وہ پہلی بی بی کے خاندان میں حصہ پاسکتا ہے؟ حکام نے تجویز کیا کہ جب
 داماد عورتوں کے زمرہ میں داخل ہے تو اس کا رتھ دار بننا یا نہ بننا کوئی فرق نہیں ملتا
 اب ان قوانین کے مقابلہ میں شرعی قانون کا اعتدال ملاحظہ کے قابل ہے۔ کہیں
 عورتیں کچھ بی بی ہی نہیں اور کہیں مردوں کے برابر پاتی ہیں انھیں جگہ مردوں کو دیا
 کر کے سب کا سب پاتی ہیں۔ مسلمانوں کا اعتدال قابل فہم ہے کہ ہر حالت میں
 پاتی میں یکساں مردوں سے غنا و یہ کمی بیشی میں جو بات ہے وہی چھوڑا دیا۔

اسی اسباب سے بعض مسلمان باوجود دوسری مسلمان کے ہندوؤں کے قانون کی پیروی کرتے ہیں۔ اپنی طرح سے اندھے۔ گمراہ۔ بہرے ہو رہے ہیں تو وہ "ختم النسل علی قلوبہم و علی سمعہم و علی ابصارہم فشاوہ" کے مصداق نہیں ہیں تو کیا ہیں۔

ہند کے مسلمان

ہند کے جاہل مسلمان تو ریٹ کے متعلق ہندوؤں کی پیروی کرتے ہیں۔ اور تعجب تو یہ ہے کہ بعض کلمے پڑھے مسلمان بھی اس بارہ میں قرآن کو ناقص تصور کرتے ہیں۔ برٹش گورنمنٹ کی عدالتوں کی وجہ سے شرع عموماً ہی کے احکام انہیں یہ جبراً نذر کیے جاتے ہیں ورنہ خود فراموش رہا یا کاپس چلتا تو اب تک کبھی یہ سدھم ہو گئے ہوتے جن مسلمان خاندانوں میں ہندوؤں کی پیروی سلبہ میں اچھی سمجھی جاتی ہے ان کی تمدنی حالت ہندوؤں سے بھی بدتر ہے کیونکہ ان کے خاندان اور حق مان و فقہ یہ دو باتیں تو مسلمانوں میں پیدا ہوتی نہیں اور بالکل متعلق کیے ہوئے ہندوؤں کا قانون دراشت جب مسلمان کھردوں میں نافذ ہو جاتا ہے تو وہ آدھا تیتراؤ کا شبیر بنت ہی جڑا ہوتا ہے۔ ہندوؤں کے دیگر عادات اور رسم کے اعتبار سے ان کے لیے ان کا قانون زاید تکلیف دہ نہیں ہے کیونکہ ان کے لیے زکوٰۃ بہت ہی مخرب اخلاق ہے۔ مثلاً ایک ساتھ زکوٰۃ کو کین رام کلی اور زمبیدار ایک ہندو اور دوسری مسلمان) یا ہی گئیں دو دن مائے بیوہ ہو میں اور بیوہ ہونے کے بعد وہ دو دن بارہ برس تک اپنے سکا میں روئیں۔ رام کلی تو ترکہ شوہری پانچ سو سستی تھی۔ ان زمبیدار پاتی لیکن ہندوؤں سے جس جمل سے متاثر ہو کر مسلمان والوں نے اسے ترکہ شوہری میں حصہ دینا پسند نہیں کیا۔ اب یہ وہ برس کے

دو دون کے نیچے دے دیے گئے اور دس سال چلین۔ رام کی شادی
 پاسکتی تھی لیکن نان دفعہ بنے لاق اسکا ایسا زبردست تھا کہ جب تک جینی رہتی
 تاخذ کر اسکتی تھی۔ انگریزی عدالت جو ہر سال والوں کی کیا مجال کہ عذر کرتے
 یہ لگی اور نہایت پیار سے اسکی آؤ بھگت ہوئی۔ زبیدہ جو سوچی تو سس سال
 والوں نے ڈولی تک اترنے نہیں دی۔ وہ جانتے تھے کہ شوہری ترکہ میں
 ایک ربع اُس کا تھا جو تادی ایام کی نذر ہو گیا اب اسے گھر میں نہر کر کوں
 بکھیرا پیدا کرے۔ کل کو ہاے قبضہ کی نوعیت پر بحث ہوگی تو اسکا ڈولی سے
 اترنا غصہ دما دے گا۔ دس گواہ محلہ کے گزر جائیں گے کہ برابر آمد و رفت
 لگی رہتی تھی اور سس سال والوں کا قبضہ موافق تھا۔ ہندوؤں میں لڑکیاں ترکہ نہیں
 پا جتن لیکن ترکہ کے عوض میں شادی کے قبل اور شادی کے بعد انکو۔ اُنکے شوہر کو
 اور انکی ماں اور کورم و راج کے میرا یہ میں مختلف مواقع پر بہت کچھ ملا کرتا ہے سلطان
 کی لڑکیاں ان چیزوں سے محروم رہتی ہیں اپنے دستور کے مطابق اور میرا یہ جہلگر
 ترکہ چوری سے محروم رہتی ہیں ہندوؤں کے دستور کے مطابق اور اس طرح اپنی
 ہندو بیٹوں سے زیادہ گھاسٹے ہیں رہتی ہیں۔ ہندوؤں میں عورتوں کو ترکہ چوری کا
 خیال ہی نہیں ہوتا اور اسلیے جو کچھ بطور خیرات اور منات کے پائی ہیں بے انتہا
 شکر گزار رہتی ہیں اور خوش رہتی ہیں اور اس طرح انکی تمدنی حالت پر اچھا اثر پڑتا ہے
 سلطان لڑکیاں احکام شرع کے مطابق اسیدوار رہتی ہیں اور جانیوں کے ساتھ
 خود کو برابر کا بنی دار جانتی ہیں۔ اور حسب سن کے وقت نکاحا صاحب پائی ہیں تو
 کہ ورت پیدا ہوتی ہے۔ اہل ملت محبت میں فرق پڑتا ہے اور میں بہت کچھ

یہ لطفیوں کا سامان پیدا ہوتا ہے۔ اس حالت تذبذب سے تو یہ بہتر ہے کہ مسلمان ایک دل ہر گورنمنٹ سے قانون پاس کروالین کر شاسٹر کے مطابق ان کے حقوق کا تصفیہ ہو کرے۔ ذرا ہیشی ہوگی لیکن ہمیشہ کے لیے خلش تو رفع ہو جائیگی۔ ایسی ہی اور بہت سی مثالیں ہیں جن سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ جن مسلمانوں کے گھروں میں دیکھا دیکھی دھرم شاسٹر کے تو رٹی سائلی جاری ہیں وہ بہت ہی بد قسمت ہیں۔

غرض کہ مختلف قوم کے مختلف قوانین ہیں۔ ہر ایک سماج کے خود اپنے قانون کو سب سے اچھا سمجھتا ہے۔ مسلمان کہتے ہیں کہ شرعی تو ریش کے قاعدے دنیا کے تمام گوشہ نشین اور موجودہ قوانین سے اچھے ہیں۔ ممکن ہے کہ فیروز شاہی جی دلائل اور شائع پر غور کر کے یہ کہیں کہ مسلمانوں کا قانون وراثت بیشک افضل قوانین ہے۔ لیکن مسلمانوں کے لیے ایسا عقیدہ رکھنا تو گویا ان کے دین اور ایمان کا بزدل ہے۔ بہت سے مسلمان ایسے ہیں کہ جب خود غرضی متعلق ہوئی اور وہ سے آنگوں پر اندھیری چھائی تو پھر ان کے نزدیک اچھے اور بُرے کا فرق نہیں رہتا۔ طبعی ہیں اور دل میں سوچتے ہیں کہ ہندوؤں کے قانون ہمارے قانون سے کہیں اچھے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ ان خیال گزرتے ہی اسلام نے خبر دیکھنا جب شرعی احکام بُرے ٹھہرے تو اسکا بنانے والا حکیم مطلق نہ رہا۔ اب یا اللہ کے حکیم مطلق ہونے سے انکار کیا جائے یا قرآن کے کلام ربانی ہونے سے انکار کیا جائے یہی رد و صورتیں ہیں اور دونوں صورتوں میں دائرہ اسلام سے آدمی خارج ہو جاتا ہے۔ اس قسم کے دوسرے زیادہ تر آسوت پیدا ہوتے ہیں

جب فرق مقابل کمزور ہو۔ مثلاً کوئی متعلّق شخص گیارہ لاکھ اور ایک لاکھ چوبیس لاکھ
 کوے توڑ کوں میں باہم کوئی مناقشہ نہ ہوگا ایک دوسرے سے دبا رہے گا۔
 لیکن وہ بیچاری لڑکی سب کی آنکھوں میں کٹکے گی۔ اگر یہ اپنا حصّہ چھوڑ بھی دے
 توڑ کوں کے حصّہ میں کوئی افزودنی نہ ہوگی۔ محض جزو قلیل۔ کل ترکہ کا بیستواں حصّہ
 اُس بیچاری کو ملنے والا ہے۔ لڑکی ہر کھائیوں پر خدا ہمد ہی ہے۔ جان نثار
 کیے دیتی ہے۔ اور بھائی بہن کا اپنے ستونی والدین کو روز مسیح اٹھ کر صلواتیں سناتے
 ہیں کہ پیدا ہوتے ہی کچھ تون نے جو اسکا گلا گھونٹ دیا ہو تا تو آج اس بلا سے بیکر
 خجشکارا ہوتا۔ خریق مقابل کی کمزوری بھی بسا اوقات جبرائیم کی جرات کو کافی ہے۔ بہنوں
 کا باشرم ہونا پردہ نشین ہونا فطرتاً بائیس اور کمزور ہونا بھائیوں کو بے رحم۔ غاصب اور کینہ
 خصالت بنادیتا ہے۔ بھائی بھائی کا حق مارنے کی جرات نہ کرے گا لیکن بہنوں کے
 مقابلہ میں نیک سے نیک بھائی بھی بعض اوقات بڑے سے بڑا دشمن ہو جاتا ہے۔
 افسوس یہ تہہ کہ زیادہ تر یہ خواہیاں اُن خاندانوں میں دیکھی جاتی ہیں جو گھر
 گھلاتی ہیں اور ریاست اور شرافت قدیم زمانہ سے انکے گھرانے میں چلی آئی ہے۔
 بہنوں کے حق میں بے رحم زیادہ تر ایسے ہی خاندان میں ملین گے۔ کوئی چند روز
 برس کے غریب ہوئے کہ ایک بڑے ذی علم اور اعلیٰ خاندان کے ایک شخص پر بہن
 نے ہمدی حق کا دعویٰ راجع کیا تھا۔ مدعا علیہ نے مدعیہ کے بہن ہونے سے صاف
 انکار کر دیا۔ گواہوں کی کیا کمی تھی۔ فریقین کی طرف سے گواہ پیش ہوئے۔ مدعیہ اور اسکے
 گواہوں کا یہ بیان تھا کہ فریقین ایک باپ کی اولاد ہیں اور ایک ہی مان کے بطن سے
 پیدا ہوئے اور ایک ہی مان کی گود میں پلے۔ مدعا علیہ اور اسکے گواہوں کا بیان ہمارے

تھا کہ عدلیہ کی جان بھیک لگتی ہوئی معی علیہ کے باجگھر آکر نوکر ہوئی اور اس وقت یہ لڑکی گود میں تھی۔ اس قدر تعلق ہی مدعا علیہ بیان نہ کرتا۔ لیکن وقت یہ تھی کہ اکثر خطوط میں وہ مدعیہ کو بہن لکھ چکا تھا۔

مدعیہ کے وکیل نے۔ مدعا علیہ کے اظہار کے وقت مدعی علیہ سے پوچھا کہ اگر مدعیہ شوہر مدعیہ کو طلاق دیدے تو تم اس سے عقد کر سکتے ہو؟ یہ سوال پوچھا تھا کہ مدعا علیہ کے چہرے کا رنگ فق ہو گیا۔ تمام جسم سے عرق جاری ہو گیا۔ عدالت نے یہ کہہ کر روک دیا کہ اس آبرو باختہ کی کہا شک بے عزتی کر دے گے ہم مقدمہ سمجھ چکے ہیں غرض کہ مدعا علیہ اولیٰ سے مدعیہ کا دعویٰ ذکر ہی ہوا اور جب تک اپیل سے فیصلہ صادر نہیں ہوا۔ مدعا علیہ نے شرم سے اپنی صورت دو ستون کو نہیں دکھائی۔ عدالت رنگ دارو۔ عدالت اپیل کے حاتم نے دعویٰ مدعیہ کا دس کر دیا۔ بظہر محض اس خیال سے کہ اگر مدعیہ بہن ہوئی تو ہرگز انکار نہ کیا جاتا۔ حاکم عدالت نے شاید اپنی طبیعت پر قبضہ کیا۔ زمانہ کے رنگ کا لٹا نہیں کیا۔

ایسی صورتیں تو بہت میسر آتی ہیں کہ بہن نے دعویٰ کیا اور بھائی نے بہن کے وجود سے انکار کر دیا۔ اب ہم ان جان فزاش صورتوں کی طرف ناظرین کو توجہ دلاتے ہیں جب یتیم لڑکیاں اپنے بھائیوں کے قبضہ میں آجاتی ہیں بعض کجغت بھائی ایسے ہیں جو باؤں کو نکل جانے کے خوف سے ان پر چارسی بنوں کو بیاہ نہیں کرتے اور کبھی ارادہ بھی کرتے ہیں تو اس شرط سے کہ بچہ کے تپس لڑکی گل جامداد کا بہن نام بھائی کے نام لکھ دے۔ لڑکیاں پر روشتیں سچی کیا کہ ان تک نا ان رہیں گی۔ آخر وہ بھائیوں کی خواہشوں سے راقف ہو کر سارے دنیا بنی ہمارے

جب فریق مقابل کمزور ہو۔ مثلاً کوئی ستمل شخص گیارہ لڑکے اور ایک لڑکی چھوڑ کر فرار
 کرے تو اڑکون میں باہم کوئی مناقشہ نہ ہوگا ایک دوسرے سے دبتا رہے گا
 لیکن وہ بچاری لڑکی سب کی آنکھوں میں کھٹکے گی۔ اگر یہ اپنا حصہ چھوڑ بھی سٹے
 تو اڑکون کے حصہ میں کوئی افزودنی نہوگی۔ محض جزو قلیل۔ کل ترکہ کا بیستواں حصہ
 اُس بچاری کو ملنے والا ہے۔ لڑکی ہر کہ بھائیوں پر خدا مہر ہی ہے۔ جان نثار
 کیے دیتی ہے۔ اور بھائی ہیں کہ اپنے ستونی والدین کو روزِ صبح اٹھ کر صلواتیں پڑھتے
 ہیں کہ پیدا ہوتے ہی کنبھون نے جو اسکا گلا گھونٹ دیا سو تو آج اس بلا سے ہمکو
 بچھٹکارا ہوا۔ فریق مقابل کی کمزوری بھی بسا اوقات جراثیم کی خجرات کرانی ہے۔ بہنوں
 کا باشرم ہونا پردہ نشین ہونا فطرتاً بائیس اور کمزور ہونا بھائیوں کو بے رحم۔ غاصب اور کینہ
 خصات بنادیتا ہے۔ بھائی بھائی کا حق مارنے کی خجرات نہ کرے گا لیکن بہنوں کے
 مقابلہ میں نیک سے نیک بھائی بھی بعض اوقات بڑے سے بڑا دشمن ہو جاتا ہے۔
 افسوس یہ ہے کہ زیادہ تر یہ غایبان اُن خاندانوں میں دیکھی جاتی ہیں جو کنبھون
 گھلاتی ہیں اور ریاست اور شرافت قدیم زمانہ سے انکے گھرانے میں چلی آئی ہے۔
 بہنوں کے حق میں بے رحم زیادہ تر ایسے ہی خاندان میں ملین گئے۔ کوئی چند رہ
 برس کے قریب ہوئے کہ ایک بڑے ذی علم اور اعلیٰ خاندان کے ایک شخص پر بہن
 نے پدری حق کا دعویٰ رجو ع کیا تھا۔ مدعا علیہ نے مدعیہ کے بہن ہونے سے صحت
 انکار کر دیا۔ گواہوں کی کیا کمی تھی۔ فریقین کی طرف سے گواہ پیش ہوئے۔ مدعیہ اور اسکے
 گواہوں کا یہ بیان تھا کہ فریقین ایک باپ کی اولاد ہیں اور ایک ہی مان کے بطن سے
 پیدا ہوئے اور ایک ہی مان کی گود میں پلے۔ مدعا علیہ اور اسکے گواہوں کا یہ افسار

تھا کہ مدعیہ کی ماں بھیک مانگتی ہوئی مدعی علیہ کے پاس گھر آکر نوکر ہوئی اور اس وقت
 یہ لڑکی گود میں تھی۔ اس قدر تعلق ہی مدعا علیہ بیان نہ کرتا۔ لیکن دقت یہ تھی کہ اکثر
 خطیہ میں وہ مدعیہ کو بہن لکھ چکا تھا۔

مدعیہ کے وکیل نے۔ مدعا علیہ کے اظہار کے وقت مدعی علیہ سے پوچھا کہ اگر مدعیہ کا
 شوہر مدعیہ کو طلاق دیدے تو تم اس سے عقد کر سکتے ہو؟ یہ سوال پوچھا تھا کہ
 مدعا علیہ کے چہرے کا رنگ فق ہو گیا۔ تمام جسم سے عرق جاری ہو گیا۔ عدالت
 نے یہ کہہ کر روک دیا کہ اس آبرو باختہ کی کہا شک بے عزتی کرو گے ہم مقدمہ سمجھ چکے ہیں
 غرض کہ مراد خاں سے مدعیہ کا دعویٰ درگزی ہوا اور جب تک اپیل سے فیصلہ صادر نہیں
 ہوا۔ مدعا علیہ نے شرم سے اپنی صورت دو ستون کو نہیں دکھائی۔ عدالت رنگ
 دارو۔ عدالت اپیل کے حاتم نے دعویٰ مدعیہ کا دس کر دیا۔ بظاہر محض اس خیال سے
 کہ اگر مدعیہ بہن ہوتی تو ہرگز انکار نہ کیا جاتا۔ حاکم عدالت نے شاید اپنی طبیعت پر قیاس
 کیا۔ زمانہ کے رنگ کا لسی ڈانٹین کیا۔

ایسی صورتیں تو بہت عیدہ ہوتی ہیں کہ بہن نے دعویٰ کیا اور بھائی نے بہن
 کے وجود سے انکار کر دیا۔ اب ہم ان جان فرائض صورتوں کی طرف ناظرین کو توجہ
 دلاتے ہیں جب یتیم لڑکیاں اپنے بھائیوں کے قبضہ میں آجاتی ہیں بعض کسبخت
 بھائی ایسے ہیں جو جائداد نکل جانے کے خوف سے ان بچاری بنوں کا بہا نہیں
 کرتے اور کبھی ارادہ بھی کرتے ہیں تو اس شرط سے کہ بچہ کے قبضہ لڑکی گل جائداد
 کا بہت نام۔ بھائی کے نام لکھ دے۔ لڑکیاں پر دفعہ نہیں سمجھتیں کہ ان تک نہ ان
 رہیں گی۔ آخر وہ بھائیوں کی خواہشوں سے راقع ہو کر تار و تار بنی ہمارے

ظاہر کر دی وہی مین اور بدل مین سمجھتی ہیں کہ اگر اس پدری دولت کی بدولت
 عمر کناری بنیا رہنا ہے تو اس قول سے افلاس اچھا ہے۔ کتنا بڑا درویش
 کہ ایک کناری پر وہ نشین لڑکی اپنی تمام پدری جائداد سے دست برداری کا وثیقہ
 لکھ کر اسکے بدل مین اپنے نکاح کی منبت بھائی کی رضا مندی سول یعنی ہر بعض
 بعض مودقین ایسی بھی دیکھنے میں آئی ہیں کہ سبزی کی شادی کم منبت لوگوں سے
 محض سلسلے کر دی گئی کہ سب کو ہنس کی صحبت کے غم سے اتنی مرمت نہ ملے کہ
 وہ اپنے حقوق طلب کرنے کی کوشش مین معروف ہو۔ یا یہ کہ سب کے شوہر کو کبھی
 جابر ہی کا دعویٰ نہ ہو سکے اور نہ سب اس شرم سے کبھی سر اٹھا سکے۔ معاذ اللہ
 اے بسا ابلیس کا دم بڑے بہت

غرض کہ وہ حالت ناگفتہ بہ ہوتی ہے جبکہ بے مان باپ کی لڑکیاں کبھی کبھی اپنے
 بیبا اور طاع بھائیوں کی ولایت مین آجاتی ہیں۔

ایک صورت بھائیوں کے اختیار مین یہ بھی ہے کہ والدین سے جینے جی
 کوئی ایسی غریبہ کرالین جس سے آئندہ زمانہ مین سب کو نقصان پہنچے۔ کہ اس
 صورت مین اکثر ناگامی ہوتی ہے۔ ایک تو شرف والدین کو یہ اعتبار نہیں دیا گیا ہے
 کہ وہ اپنے ترکہ کی نسبت کوئی انتظام قرآن کے خلاف کریں اور دوسرے یہ کہ والدین
 سے یہ کب ہو سکتا ہے کہ اپنے بچوں مین امتیاز کریں۔ اس کے نزدیک دونوں انگین
 برابر ہوتی ہیں لیکن زمانہ انحطاط ہے جو کچھ ہو جائے جب نہیں ہے۔ بعض
 ایسے بدست دل کے بھی ہوتے ہیں جنکو دلاؤ کوئی گفتگو سہرا نہ لیتی ہے یا تو
 انکی تنگ خیالی رہزنی ہے تو ہے اور وہ بے گفتابی اور لادانہ متانت تلفی کے

لیے آگاہ ہو جانے میں۔ لیکن ایسے لوگ دنیا میں بہت کم ہیں اور میں بھی تو
 اس قبیل سے ہیں جہاں جاہلیت میں لڑکیوں کو فعل کر دیتے تھے باغلی کی ماں
 میں لڑکیوں کو بیچ ڈالتے تھے اس لوگوں سے سو سال پہلے اور آج بھی ہے۔ لڑکا بڑا
 چلتا اور انگریزی گورنمنٹ کاخون نہ دیتا تو یہی اپنی لڑکی کا کام یہ ہوتے ہی گورنٹ
 دیتے پیدا ہوتے ہی گلا گھونٹ دیتے اور اپنے ترکہ سے تارو کے سینے پر
 کرنے میں اخلاقیات کوئی بہت بڑا فرق نہیں ہے۔ صرف اتنا ہے کہ پہلی صورت میں
 بیسین مڑا ہی جاتی ہے۔ اور امریکی صورت میں خدائے کے بیان۔ بڑا پرس ہوگی۔ رایت بیچ
 کے لیے۔ یہہ، کی فصل ۷۷ دیکھیے۔

جائیو! اگر تم اپنے اور بھائیوں کا حق مارو تو تم صرف غاصب اور بھلا بھلا
 دائرہ اسلام سے خارج ہو گے لیکن جب تم بھائیوں کے حق مارو تو اسے خدا کے خلاف
 اللہ تعالیٰ سے قلمبند ہو جاتا ہے کہ تمہیں قرآن کے احکام سے نفرت ہے اس وقت تمہارا
 دل کی نوعیت ہی دوسری ہے۔ جس قرآن کو تم چوتھے چوتھے ہو۔ طریط کی
 طرح روز پر ہوتے ہو طلاق پر اسے۔ یہ کہتے ہو اور ان کے سینے میں
 کرتے ایسی قرآن پر اس پر وہ کہتے ہیں کہ کتاب آیت ہے خدا کی جہاد ہے
 تم خدا کا دل میں برا کہتے ہو۔ اس میں بلاؤ تم کو اسلام کی نوعیت کیا ہو۔

فصل ہفتم چارم

مکتبہ

بک مسلمان کے مرنے پر اپنی جاہ و گیسو سے توبہ بین حاصل کی۔ یہ ہر وقت
 اس کا جواب معلوم ہو۔ یہ کہتا ہے کہ میں نے اپنی اور میری خون کا وہ

یا نزدیک رہنا کچھ فرق ڈالتا ہے۔ قرآن میں ہر ایک کے حصہ صاف عطا ہیں
ہیں۔

بعض صورتیں ایسی بھی ہوتی ہیں کہ اپنی خدمت یا اعانت اور احسانات سے
فیاض احزہ سے بڑھ کر سہ جاتے ہیں۔ اسلئے شرع نے یہ اجازت دی ہے
اور یہ اجازت نہایت عدل اور انصاف پر مبنی ہے کہ سورت اپنی ایک ثلث جائداد کو
غنیاء کے حق میں وصیت کر سکتا ہے۔ لیکن بقیہ دو ثلث جائداد کی نسبت اس کو کوئی
کسی قسم کا حق نہیں دیا گیا ہے۔ نہ وہ کسی وارث کو محروم کر سکتا ہے اور نہ دار فرائض
کے حق میں خلاف شرع تقسیم کی ہدایت کر سکتا ہے۔ وہ مجاز نہیں ہے کہ درجہ کے
حق میں کوئی وصیت کرے۔ جس خدا نے مرنے والوں کو متیل بنا رکھا تھا اسی
خدا نے یہ بھی ٹھہرا رکھا ہے کہ مرنے کے بعد دولت کس کی طرف منتقل ہوگی۔

سب سے زیادہ وصیت نامہ قرآن ہے اور سب سے عمدہ تحریر قرآن کی
آیت زہدین۔ جو کوئی مسلمان ہو کر قرآن سے عمدہ وثیقہ اپنی اولاد کے حق میں
لکھ جائے وہ گمراہ ہے۔ دنیا میں رسوائی اور خدا کے بیان ذلت اور پھر یہ بھی
نہیں کہ تمام دار فرائض کے بعد کسی طرح کامیابی بھی حاصل ہو۔ عدالتوں میں کسی
طرح تفریث اور وصیت کے متعلق کوئی امر خلاف شرع جائز نہیں رکھا جاسکتا ہے
جو شخص اپنے ترکہ کی نسبت یہ چاہے کہ قرآن کے خلاف اس کی تقسیم ہو اسکے لیے
صرف دو ہی صورتیں ممکن ہیں۔ تو وہ اپنا نہ سب بیل ڈالے یا جائداد کو ایسی جگہ
چھپا کر رکھ دے کہ بجز مہوہ ذہنی اشخاص کے دوسرے چہ نہ پاسکیں۔ جو لوگ دوسرے
کے حق میں کرے گئے ہیں وہ جبار ایمین پوچھتے ہیں اور قرآن اور حدیث کے

مریج احکام کے غائب ہونے کے نادیدین ڈھونڈتے ہیں اور دوسروں کے حق پر
 کی تہہ پہن سوچنے میں وہ گمراہ ہیں۔

ہمارے کی عبارت ذیل میں نقل کی جاتی ہے جس سے حدیث نبوی اور مسند فقہ
 و دونوں معلوم ہو جائیں گے۔

”ولا تجوز لوارثہ لقولہ علیہ السلام ان اللہ تعالیٰ اعلمی کل ذی حق حقہ الا لارثۃ
 کما وارت۔ ولا ینبذ ذی البض بائنا البض نفی تجوزہ تلیقہ الرحم ولا رجف بالوہب
 اللہ ہی مددینا چھوڑ کر کوئی شخص وارثوں کے حق میں وصیت کرے تو جائز نہیں
 نہیں ہے کیونکہ پیغمبر خدا کا مریج قول ہے کہ خدا نے تمام وارثوں کے حق
 سمین کر دیے ہیں۔ معلوم رہے کہ وارثوں کے حق میں وصیت درست نہیں ہے
 ایک کو ترجیح دی جائے گی تو دوسرے کو خواہ مخواہ اذیت ہو سچے گی۔ اور ایسا
 کرنے سے قلع رحم لازم آتا ہے۔ اور علامہ برین حدیث متذکرہ بالا کے روئے
 ایسا کرنا قلم ہے۔“

عام طور پر جہلا میں یہ مشہور ہے کہ مرنے والے کو وصیت کر کے مرنا چاہیے
 اپنے قریب جگہ لگا رکھنا چاہیے یہ خیال جہاں تک دنیا کے حق میں وصیت کرنے
 کی بابت ہے اور زیادہ تر ایسا ہی ہوتا ہے بالکل غلط اور سراسر گمراہی ہے۔ جب
 قرآن میں کی آیتیں اتریں تو اب مسلمانوں کے لیے اُنہی اچھی وصیتوں کا خیال کرنا
 حکمت ہے۔ ہاں دوسروں کا قرض باقی ہو تو اُسکے ادا کی بابت ضرور وصیت کر دینا
 چاہیے یا اگر فیرون کا بار احسان ہو یا دوسروں سے کچھ وعدہ کیا ہو یا دوستوں کے
 حقیقی خدمت میں تو احسان کا بدلہ احسان ہے مرنے کے قبل اُنکے لیے

وصیت کو نامناسب ہے۔ لیکن وصیت ایک نکتہ سے زیادہ کی بات ہے۔ اگر زیادہ کی بابت ہوگی تو احکام شرع اسے باطل کر دیں گے۔ قرآن میں سورہ بقرہ کے باب ۲۷ میں وصیت کا تذکرہ ہے۔ لیکن تمام مفسرین اس آیت کی نسبت متفق البیان ہیں کہ یہ آیت آیات فوریت کے قبل اور ترمیمی اور اصلاحی آیات فوریت میں تمام ورثہ کے حصہ بیان کر دیے ہیں جبکہ اگر کتب ہنایٰ فصل ۳۲ فوریت میں مذکور ہے تو بقرہ اس آیت کے مطابق وصیت کرنے کی ضرورت نہیں وصیت کیے بغیر بھی وہ بات حاصل ہو جائے گی جسکی بابت وصیت کرنے کا حکم کیا گیا تھا۔ عربوں کی حالت یہ تھی کہ مثل ہندوؤں کے اولاد ذکر تمام ترک ہوتا تھا ہر جانی تھی۔ متوفی کے والدین کو کچھ نہیں دیتے تھے اور وہ دیگر رشتہ داران تھے کو کچھ دیتے تھے اس وقت یہ حکم ہوا۔

”مسلمانوں کو حکم دیا جاتا ہے کہ تم میں سے کسی کے سامنے موت آجودہ ہوا تو دو کچھ مال چھوڑنے والا ہو تو ان باپ اور دوسرے رشتہ داروں کے حق میں دینی طور پر وصیت کرے۔ خدا سے ڈرنے والوں پر ان کے رشتہ داروں کا یہی حق ہے چھوڑ کوئی وصیت سنگڑا سے بدل دے گا تو اس کا گناہ انھیں پہنچے جس نے والوں کو چھوڑ دیا۔ بیشک اللہ شناس اور جاننا ہے۔“ سورہ بقرہ کرع ۲۲۔

اسکے بعد جب ماں باپ اور دیگر رشتہ داروں کے صحیحی سین کر دیے گئے تو اس آیت کے مطابق عملی طور پر وصیت کرنے کی ضرورت نہیں رہی۔

۱۔ کتب ملکہ اذا حضر احدکم الموت فان ترک فیرا وصیہ العزیز والقرین بطریق صحیح
نہیں ہے بلکہ اس سے بالاتر ہے بلکہ ان کے وصیہ صحیح ہے۔

یہاں سے کہے گئے یہ آیت قائم رہ گئی نہ یہ کہ عکادۃ اولاد ذکر کر کے مان بابا
 دیکھو شہد امان کے حقوق کی حفاظت کی طرف شرع محمدی میں بہت کچھ خیال
 لگایا ہے۔

فصل سنی و پنجم

بیع

ایک چیز کا دوسری کے بدلہ میں دینا بیع کہلاتا ہے۔ اگر کوئی بدلہ دوسرے
 کی جانب سے بنو تو اسکو ہبہ کہتے ہیں۔ بیع کے سائل شرع محمدی میں بہت
 حرالت ہے۔ بیان کیے گئے ہیں۔ بہت سی صورتیں ایسی ہیں کہ فریقین جائز
 کہ بیع عمل میں آئے لیکن شرع بیع کے جواز کو رد کرتی ہے۔ شرع میں یہ حکوم
 ہے کہ اگر کے فروخت کرنے۔ یہ کیا ایک چیز میں فروخت ہو جاتی ہیں جا کو بیعنا
 کمان تک جائز ہے۔ بے دیکھے ہوئے چیز ان کی خرید و فروخت کن شرعاً ہے
 ودا ہے بیع میں عیب ظاہر ہونے کی صورت میں کیا کرنا چاہیے۔ بیع ناجائز
 کے متعلق دہلی زرشن کے احکام۔ اقالہ بیع یعنی بیع کے واپس کرنے کو بیان
 کیا ہے۔ بیان لینے خریدنے کے ساتھ ہی دام کے دام پر بیچنا یا نفع پر بیچنا
 مسکوم اجرت کہتے ہیں۔ مال منقول و غیر منقول کی تفصیل۔ ربوایے نمود خوارسی
 کی ممانعت۔ ان حقوق کا بیان جو داخل بیع ہوتے ہیں۔ بیع اگر کسی غیر کی ظاہر ہو
 کیا ہو۔ سلم کا بیان یعنی پہلے قیمت کا دیدینا۔ اور کچھ دوزان کے بعد مال کا لینا
 و قیود و بیعیت سی باتیں شرع محمدی میں بیع کے متعلق بیان کی گئی ہیں جنکے
 میں بیان کرنے میں چاروں دلچسپی نہیں ہے۔ اتنا جاننا کافی ہے کہ فقہ

مخوہ قرآن سے احکام و معصیت طوالت سے بیان کیے گئے ہیں اور مسلمان
فقیہوں کی نہایت نکتہ چینی اور انصاف پسندی سبیل مع تجربے سے ظاہر ہوتی ہے
اور یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کی عالمگیر حکومت کے زمانہ میں حقوق ملے کرتے وقت
کبھی بائیک نظر سے معاملات دیکھے جاتے تھے۔ ان تمام سبیل پر سرسری نظر ڈالنے
سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مفصلہ ذیل امور پر عمل کرنا چاہئے۔

۱) ایک انسان دوسرے انسان سے ناجائز فائدہ نہ اٹھائے۔

۲) کوئی معاملہ قمار بازی کے طور پر نہ کیا جائے۔

۳) مال عرب پیش عرب رہے۔

۴) اچانک تک لیکن جو معاملہ صاف رہے اور سادہ رہے آئندہ کے

یہی نزع و نزع اور مجاہدین سے رد و ازسے نکلیں اور یہ چھ پانچ معاملات کی بنیادیں ہیں

آیات قرآنی

”مسلمانو! جب تم ایک بیع یا مقرر تک ادھار کا لین دین کرو تو اسکو کھ لیا کرو

یا تمھارے درمیان میں کوئی دوسرا کھنے والا انصاف کے ساتھ گھبرا کر سے

کھنے والے کو انکار نہ کرنا چاہیے جیسا اللہ نے سکھایا ہے گھبرا کر سے۔

کو چاہیے کہ کھانا جائے اور اللہ سے کہ وہی اُسکا کارساز ہے ڈرنا رہے اور

کچھ نہ کہی بیشی نہ کرے۔ اگر مقرر کم عقل ہو۔ معذور ہو یا خود نہ کھ سکتا ہو تو اُسکا

دلی انصاف سے کھاوے۔ اپنے لوگوں میں سے امینان کے لئے جو گواہ

کر لو اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں کیونکہ ایک بھولی جائے گی خود دوسرا

یا تو اسے گواہ جب جائے جائیں تو وہ انکار نہ کریں۔ یہی وہی معاملہ ہے

کہنے کے بعد دوسرے سے شکیک ٹیک لکھو لے۔ کہنے والے کو چاہیے کہ مہیا لے
 لکھنا آتا ہے۔ حق اور شکیک ٹیک لکھو لے۔ اور دوسرے سے لکھانے کی حالت
 میں مفروض کو چاہیے کہ وہ لکھو لے اور شکیک ٹیک لکھو لے۔ مفروض غیر مکلف
 سو حواس کے اور دیکھیں کام کریں۔ معاملات کے وقت دو گواہ شہداء الینابی محکوم ہے۔ غرض
 کا حافظہ کو۔ ہے اسلئے اس بارہ میں وہ دو ایک مرد کے برابر ہیں۔ بیوادی معاملات میں
 محسن اور ایسے آئندہ انکی بحث پیدا ہونے والی ہو وہ چھوٹی ہو یا بڑی لکھنا مفروض ہے خدا
 کے بندے۔ بنی لڑتے۔ دروازے سے لکھنا سے دو گواہ مقرر کرنا بھی بہت مناسب ہے اور
 ایسا ہی ہے کہ آئندہ شک و شبہ پیدا نہ ہوگا۔ مان دم نقد سودا ہو ایک ہاتھ سے
 دینا اور دوسرے ہاتھ سے لکھنا تو تحریر کی ضرورت نہیں ہے۔ حریدہ مفروض
 کرتے وقت بھی گواہ دو گواہ یا گواہ کا نب کو میران نہ کرنا چاہیے کیونکہ انکے زریعہ سے
 مدد ملتی ہے۔ یہ سب طریقہ جو بتائے گئے اسلئے معاملہ میں مفائی پیدا ہوتی ہے
 سفر میں اگر غصہ والا نہ ملے تو جلد ہی میں قرین بننے کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ کو
 نقد دیا اسکی چیز میں رہے۔ بین بہن سے رہیں سود میں مراد نہیں ہے۔ جب اس
 طرح ایک دوسرے پر اعتبار کر کے قرض دیتا ہے تو چاہیے کہ بیوادی سے اس
 میں فرق نہ دیکھتے۔ خدا سے ڈرنا چاہیے وہ کار۔ ہے۔ نیت درست ہوگی
 وہ اسے قرض کی صورت میں نکالے گا۔ تمام معاملات میں شہادت کی تاکید
 ہے تو شہادان کو بھی چاہیے کہ وہ شہادت نہ چھپائیں۔ دل کے کھوٹے شہادت
 چھپا۔ لے بہن۔ اس سب کے دل سے اگے۔ ہے۔ فقہانے ان بات سے بہت
 سے مسائل نکالے ہیں۔ یہاں جہاں شہادان کا قرض قرآن میں مذکور نہیں ہے

ہر گز کہہ سکتے کہ جو شاہد ضرور ہوتے ہیں۔ اب بھی انگریزی عدالتوں میں بہت سی دستاویزیں ہیں جو بغیر دو گواہوں کی شہادت کے کالعدم بھی جاتی ہیں۔ بہت سے معاملات ایسے ہیں کہ وہ اگر تحریر نہ کیے جائیں اور گواہوں کی گواہی نہ ہو تو آج کل کی انگریزی عدالتیں انہیں کالعدم سمجھتی ہیں۔ قرآن میں گواہ کر لینا اور کھلے ناپت افضل سمجھا گیا ہے اور قرآن میں اسکی بابت سخت تاکید ہے جیسا کہ مفصلہ بالا آیت سے ثابت ہے۔ لیکن فقہان ان آیات کو اس بارہ میں محض ترغیب دلائے ولی سمجھا کر انکے نزدیک اسکا یہ مطلب نہیں ہے کہ اگر قاضی کے سامنے معاہدہ کرنے والا یہ بیان کرے کہ میں نے معاہدہ کیا اور معاہدہ ثابت فائدہ بھی اٹھا۔ لیکن معاہدہ تحریری نہیں ہوا اور دو گواہوں کی گواہیاں نہیں ہوئیں اسلیئے وہ مجبوراً جب التخیل نہیں ہے تو اُس پر سے معاہدہ کی پابندی اٹھا دی جائے۔

خرید و فروخت میں عربوں کی تہذیب

اگر قومی تمدن کسی مضبوط اور پختہ اصول پر مبنی نہیں ہے تو دولت کے ساتھ اسراف لازم ہے۔ جب دولت بڑھتی ہے تو ساتھ ہی اسراف بھی بڑھتا ہے۔ سلطان آخرت سے اسراف سے سخت کچھ ڈرا یا ہے۔ لوگ دھیان نہیں کرتے اور نہ یہ سمجھتے کہ اسراف دولت کی بنیاد کا گرانے والا ہے۔ جس طرح دولت و صل ہوئے کے بعد دولت کی حرارت یعنی سخت کا پیدا ہونا لازمی ہے۔ ویسے ہی یہ بھی لازم ہے کہ کچھ دنوں کے بعد دولت کی قدر و بون سے جتنی رہتی ہے اور اس کا سزا نام اسراف ہے۔ دولت کی تہذیب نہ کرنے کی ایک سبب یہ ہے کہ اس کی تہذیب نہ کرنے کی تہذیب

غیر ممکن الوصول رقمون کا پرتہ دوسرے خریدار دن پر بچھا لیتے ہو گئے۔ لیکن جب
 غرض سے نادبہ ہی نادبہ ہیں تو ان بیچاروں کا بھی دم ٹاک میں ہو جاتا ہے۔
 یوں ظاہری بڑک دیکھ لیجیے لیکن حساب و یکنے سے معلوم ہو گا کہ درخت کا اندر والی
 حصہ بالکل شکر کو کوکل ہو گیا ہے۔ ذرا تیز ہوا چلی اور گر۔ بڑے بڑے شہ دن میں
 انسانی کورٹ میں جانے سے معلوم ہوتا ہے کہ دکاندار دن بڑیا گزرتی ہے۔
 زمانہ کے دستور نے ہند کی تجارت کا لطف کم کر دیا ہے۔ اور یہ ناپسندیدہ طریقہ جانین
 کے لیے مضر ہے۔ اگر نقد قیمت دیکر خریداری کی جائے تو مال مستحاط اور آئندہ
 دقیقین نہ ہوں۔ دکاندار خریدار دن کو دعائیں دین اور خریدار دن کو کہی وقت کا
 سامنا ہو۔ عرب اپنے زمانہ عروج میں ملک التجا تھے نہ فرض لیتے تھے اور نہ فرض
 پر ساملا کرتے تھے۔ مال عرب پیش عرب، شل مشہور ہے۔ اب بھی بعض بلاد اسلام
 میں چرانے طریقے پر سلمان تجارت کرتے ہیں اور نہایت آزادی اور بیکاری سے
 مال بچتے ہیں۔ خود بھی خوش رہتے ہیں اور خریدار دن کو بھی خوش رکھتے ہیں۔

فصل ششم

ہب

صدقہ اور ہب کا بیان اور ان دونوں کا فرق فصل ہفتم کتاب ہدایہ میں مفصل
 مذکور ہوا ہے۔ بیان ان دونوں کے متعلق احکام فقہ بیان کیے جاتے ہیں۔
 صدقہ اور ہب کے لیے فقہ میں ایک ہی لفظ "ہب" کا استعمال کیا جاتا ہے۔

ہب ہمیشہ بغیر عوض کے ہوتا ہے اور جو عوض ہوتا ہے وہ بیع کے حکم میں ہے
 ہب نہیں سب۔ ہب شل اور معاملات کے کمی دھوکے سے ہی ہو جاتا ہے چھٹا

باؤ ڈال کر بی خوشامد کر کے اور کبھی فریب دیکر لوگ اپنا کام نکال لیتے ہیں۔ الا ان
سو تین مین ہبہ کرنے والے کو ہبہ کے واپس لینے کا اختیار نہ دیا جائے تو نہایت
بے انصافی ہوگی۔ ہر ملک کے قوانین میں یہ امر مذکور ہے کہ فریب - دغا - غلط
بیانی - دباؤ - داب ناجائز سے یا بدحواسی کی حالت میں کوئی معاملہ کیا جائے تو
کالعدم ہے اور اسلئے ہبہ بھی ان صورتوں میں خواہ مخواہ کالعدم ہو جاتا ہے۔
شرع محمدی نے اور معاملات کے ساتھ ہبہ کے احکام اس بارہ میں شامل نہیں کیے
ہیں بلکہ اسکے لیے جدا احکام ہی مبنی بر عدل و انصاف بنا دیے ہیں جیسے یہ
محکوم کر دیا ہے کہ ہبہ مکمل نہیں ہوتا جب تک واپس اپنا قبضہ اٹھانے - اور
موجود ہبہ کو قبول کر کے شروع ہو بہ پراپنا قبضہ نہ کر لے۔ اس کلیہ سے مستثنی
ہے تو صرف وہ صورت جبکہ زوجہ با اولاد بالغ کے حق میں ہبہ کیا جائے۔ ہبہ کے
قابل شرع محمدی میں وہی چیز سمجھی گئی ہے جس پر قبضہ ہو سکتا ہو اور واپس اُس پر
وقت ہبہ کے قابض ہو۔ واپس کے حق میں اس قدر سہولتیں اور رعایتیں محکم ہونے
پر بھی خفیون نے جبکہ قانون اکثر بلاد اسلام میں نافذ ہے (خیال کیا کہ ممکن ہے کہ
واپس کے حق میں اس طرح پر انصاف نہ ہو اور اسلئے حکم مرتجع نافذ کیا کہ
ہبہ کے ہر طریق پر نافذ ہو جانے کے بعد واپس کو اختیار ہے کہ شے موجود واپس کر لے
(۱) بشرطیکہ شے موجودہ ضایع نہ ہوئی ہو (۲) موجودہ لہ کی ملکیت سے خارج
(۳) واپس نہ گیا ہو۔ نہ ہوئی ہو۔

(۴) شے موجودہ میں ترقی نہ ہوئی (۵) شے موجودہ میں تبدیلی واقع نہ ہوئی ہو۔

(۶) واپس نہ گیا ہو۔ نہ ہوئی ہو۔

ہو۔

ہر ایک شخص کو اس میں حصہ دینا اور اس کے لئے ہر ایک کو حصہ دینا چاہیے۔

غرض کہ جب ایک شخص فوت ہوتا ہے تو اس کے لئے ہر ایک کو حصہ دینا چاہیے کہ وہ اپنے حصے والے کا ہمیشہ شکر گزار رہے اور اس کی نیت بدلنے نہ دے اور غریب و محتاج کو حصہ دینا چاہیے کہ وہ اس کی حالت میں لے تاکہ معاملہ کی صفائی میں ذرا بھی شبہ نہ رہے۔ شرع میں کسی کا حصہ بھی قابل قدر ہے کہ مرض الموت میں اگر کوئی شے ہبہ کی جائے تو صرف ایک تنائی اس کی مہربوب کہ کو بیچ سکتی ہے ایسا ہبہ وصیت ہو جاتا ہے۔ اب دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ درثا کے حق میں ہبہ درست ہے یا نہیں۔ اگر ہبہ سے اولاد کے سوا دوسرے درثا کو محروم کرنا ہے تو ہبہ کے جواز میں کوئی شبہ نہیں ہے۔ لیکن اگر ہبہ سے مقصود ہوا کہ ایک اولاد کو دینا یا زیادہ دینا اور دوسری اولاد کو کم دینا یا نہ دینا تو ایسی ہبہ کے جواز میں اختلاف ہے فقہاء جواز کو فتویٰ دیتے ہیں لیکن اختلاف ثابت ہوتا ہے کہ ہن لا بعض محدثین ایسی ہبہ کو نہ رے سے کالعدم قرار دیتے ہیں۔

اس اختلاف کی وجہ قول رسول کے معنی سمجھنے پر مبنی ہو چکا تبصریح بیان کرنا مسلمانوں کی ہدایت کے لیے مناسب سمجھتے ہیں۔

نعمان اجلہ انصار رسول اللہ سے تھے ان کے باپ بشیر نے انکو ایک غلام دینا چاہا۔ چنانچہ پیغمبر خدا نے اصول اسلام اپنی صحبت سے سب کے دلوں میں جما دیا تھا۔ اسی لیے اس ہبہ کے جواز میں ان سب کو شبہ ہوا اور انھوں نے چاہا کہ پیغمبر کے پاس جاکر انکو گواہ کریں اور اس طرح دریافت کر لیں کہ اس ہبہ میں کوئی نقصان نہیں ہے۔ پیغمبر نے شکر ہبہ کو ناجائز بتایا اور نعمان کو جو غلام بشیر سے لیا تھا

بہر شریک پاس واپس آگیا۔

”نہان کے باپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر کہا کہ میں نے اپنے ایک غلام نہان کو دیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کیا اپنے تمام لڑکوں کو تم نے ایسا ہی غلام دیا ہے۔ نہان کے باپ نے جواب دیا کہ نہیں۔ پیغمبر خدا نے کہا کہ وہاں جس لڑکے کو ایک روایت میں کہا کہ اللہ سے ڈرو اور اپنی اولاد میں عدل کرو صحیح اچھا ہے انمولہ الثالث کتاب التبیان۔

حدیثیں بالفاظ اور بیانی و دونوں طرح منقول ہوئی ہیں۔ راویوں کا حافظہ اکثر فقہوں کو جہول کر مٹنی کا خیال رکھتا تھا۔ کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ اصل راوی نے کبھی بالفاظ روایت کی اور کبھی یہ معنی مختلف دیتا تھا۔ بین مختلف نسخے والوں کے ذریعے سے اختلاف شروع ہوا۔ جب حدیثوں کی تدوین کا وقت آیا تو صحیح قول نظر احتیاطاً قلبند کر لیا گئے۔ غرض کہ پیغمبر خدا کے منہ سے جو الفاظ نکلے انکو مختلف کتب احادیث میں یوں لکھا ہے۔

”رسول اللہ نے فرمایا اللہ سے ڈرو اور اپنی اولاد میں عدل کرو“
(تمام کتب احادیث میں)

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا یہ وہ دایں لے لو“۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)
”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا مجھے گواہ نہ کرو کہ میں جو روئے گا گواہ نہ بنوں گا۔“ (مسلم)

۱۔ ان اباء انی بہ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال انی غلام کان فی فقال رسول اللہ
اقل دلوک غلۃ شل فی فقال لاقول فارجدنی۔ راویہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی انا لکم
۲۔ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی انا لکم اولادکم۔

۳۔ فارودہ یا فارجدہ۔
۴۔ فلا تفسد فی غانی لا تفسد علی جور۔

”اس امر میں میرے سوا کسی دوسرے کو گواہ کر۔ یہ سچ نہیں ہے۔ میں حق ہی
چکواہ ہو سکتا ہوں“ عجمی مع مجھ مسم و منن نسائی۔

”ہے میں تم اپنی اٹلاؤ کو برابر مجھ جیسا کہ تم چاہتے ہو کہ وہ سب تمہاری امانت
برابر کریں۔“ د معجم سلم۔

”تمہاری اٹلاؤ کا یہ حق ہے کہ تم انکے ساتھ عدل کرو۔ مجھ کو تم قلم پر گواہ نہ کرو
تم چاہتے ہو کہ وہ تمہاری امانت برابر کریں، بشیر نے کہا ہاں۔ آنحضرت نے
فرمایا تو تم عدل نہ کرو گے تو وہ امانت نہ کریں گے۔ (احمد شہدہ)۔
”میرے سوا کہ۔ اور نہ گواہ کرو۔“ اسفند نسائی۔

”اپنے گواہ ہر آنحضرت مکررہ سمجھے۔“ (من نسائی)
”کیا اپنی اولاد میں تم نے برابری کا خیال نہیں رکھا۔“ (سنن نسائی)۔
”اولاد میں مساوات کا خیال رکھو۔“ (ابن حبان)
”اپس لے لے۔“ (موطا امام مالک)

”دو میں گواہی نہیں دیتا لیکن حق پر۔“ (عبد الرزاق)
”نہ کوئی کا یہ حق ہے کہ تم انکے ساتھ عدل کرو جیسا کہ تمکو یہ حق ہے کہ وہ

فہمہ علی بن افریہ۔ لیس بیع بنی فانی لا اشد الا علی حق۔
اعدل میں اولاد میں فی النحل کی شہدوں پر۔ اذیکم فی البر۔
ان لیکم علیک سن الحق ان عدل میں تلا مشہد فی علی جو را تحب ان یکرہوا لہا اسرا قال علی
فہمہ علی بن افریہ۔
نکرہ ان اشد۔
الاسویت میں۔
ستو میں۔
فارحہ۔
اشد علی حق۔

متمارخی اطاعت کریں۔ (سنن ابی داؤد)

ان تمام اقوال مختلفہ پہ لچاؤ کر کے بڑی حد تک علماء سے متقدمین نے نکالنا ہے وہ یہ ہے۔
 ”سب کا ایک ہی مضمون ہے یعنی سادات کا علم اور اُن کے خلاف کرنے کی گنجائش
 و تصریح اس امر کی کہ یہ بین سادات مذکورہ جائز نہیں ہے اور ظلم ہے۔ اور
 اُسے اعلان کا حکم جو اس عبارت سے عیاں ہے، حافظ ابن حجر۔
 ”اگر ان ایلوین سے منع نہیں سمجھا گیا تو پھر معلوم نہیں کوئی دلیل سے نہ سمجھا جائیگا۔
 (شوکانی ص ۱۲۱)۔

اس سے سادات اور عدل کا وجوب نکلتا ہے کیونکہ پیام کی جگہ پر ہے اور
 امر متعصی ہے وجوب نہ کہ (راویہ سیدہ رضی اللہ عنہا)۔
 ”ان سب سے یہی نکلتا ہے کہ امام بن سواہ: تسویۃ کے لینے ان کے حقوق
 مساوی رکھنے کے سوا اور کچھ جائز نہیں ہے۔ امام احمد بن حنبلہ در اصول الکلام
 امام احمد بن حنبلہ نے ایک قول ابن عباس کا نقل کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا
 کہ دوسرے میں اپنی اولاد کے ساتھ سادات کا خیال رکھو۔ اگر ایک کو ترجیح دینے کا اختیار
 ہوتا تو میں اُن کیوں کو ترجیح دیتا۔“

یہیں یہ لکھنا بھی مناسب ہے کہ ہوتا ہے جتنی باتیں اور پر بیان کی گئیں وہ سب فقہ

- ۱۰۔ ان لم یملک من الحق ان ینزل منہم کما یک من الحق ان یرک۔
- ۱۱۔ کل من علی جنہ واحد قد اقتل علی الامر بالتسویۃ والنسب عن النبیؐ والقریح لہم معہ الامتہ
 النبیؐ بالتسویۃ فصاروا من اکبرہ بالتبیین علی اہلہما بالقریح۔
- ۱۲۔ اقولہ تدریہ الاولادۃ المتع فلا یری اسی دلیل یقیدہ۔
- ۱۳۔ ول ینک علی وجہ المساوات والعدل لانه درودہ وروا الام والامر یقضی الوجوب۔
- ۱۴۔ دل علی انہ لا یجوز الا التسویۃ بین الاولاد۔
- ۱۵۔ سوادہم فی الصلیۃ فلو کانت مفضلاً لفضلت اللہات۔

غیر مساوی میں کیا تشبہ رہ گیا۔

”تین سو اسے حق کے دوسرے کسی امر کا گواہ نہیں ہو سکتا“ (لا اشد الا علی الحق)
جب کا مطلب مرتبہ ہوا کہ یہ حق نہیں ہے حق ہوتا تو میں گواہ ہوتا۔ اور یہ ظاہر ہے کہ
جو حق نہیں ہے باطل ہے۔

”جو پر محکوم گواہ نہ کر دے“ (لا اشد الا علی جور) جو رکے باطل ہونے میں
کسی کو غلام نہیں ہے۔

”لوگوں کا بھڑپا دینا ہے کہ تو انہیں عدل کرتا“ ان لیک علیک من الحق
ان تعدل بینہم جب عدل لوگوں کو حق ہو تو یہاں پر جب ہوا۔ اور باپ کا جو فعل
حق اور جب کے جاننے پر جادہ باطل ہوگا۔

”وہیں سے ہوا رفاہ رحیم“۔ تاربیہ غلام کا بددی دوسرے لوگوں کے جاننا
ہوتا تو آنحضرتؐ کے دایسے لینے کا حکم نہ دیتے۔ بدتر باطل تھا جب ہی اسلی
دلیلی کا حکم دیا۔

”ان سے ڈرو“ اسے ایسا کہ ”ان سے ڈرو“ انقوا اللہ وان یوقاہم اولادکم
انہی نے ساتھ جان مال کو غلط کیا ہے۔ سب سے بدتر اس طرح اسباب
سب سے بدتر ان لوگوں میں و ان یوقاہم اولادکم سے بدتر ہے۔ بدتر ہے۔ بدتر
انہی نے دایسے سمجھ سکتے ہیں کیا اس قول میں لکھا ہوا ہے۔

”یہ بڑے جرم نہیں کا بیان بھی قبول ہے۔ آئیں کہ یہ بھڑپا دینا نے وہ
صدقہ پہنچے اور“ ”مرثیہ ان ملک اللہ“ اصطلاح مرتبہ پر یہ کمال اور
عطیہ اور کبھی کبھی ہے۔ نہ ایک ہی شے ہے۔ شیر الغدار سے تھے۔ عربی زبان

صلاحیت میں وہ باطل ہے۔

”تجکونہ صلا معلوم ہوگا کہ اولاد تیری جماعت میں مساوی ہوں“ (ایک سالانہ)
 ایک نو فانی (ابرسوار) اس سے مقصود آنحضرتؐ کا یہ تھا کہ اولاد میں تفصیل کے سبب
 یہ مقصود بالینے نافذانی ہوگا۔ عقوبت کی کہ برکت اور ایک برکت کا باعث ہو وہ
 ضرور العالی بخلات اور احرام کو مانتا ہوگا۔

”میں فضیلت دیتا ہوں کہ ایک دن کا فضیلت دیتا“ (کہا کہت مفضلہ فضلت البسات)
 اور عربی قدر دہنہ سے کہہ دیتا ہوں۔

”میں کسی درخت میں نہیں بیٹھا ہوں کیونکہ کوئی چیز میں دیکھتا“ (کنفی لا فطر)
 اور مفضل البسات اس سے تفصیل کی نفی اور بطلان کی دلیل میری وہم و غم
 کہتی یہ نہ سمجھتا کہ ہر ایک میں۔ نہ ہر ایک میں۔ وہ میری رہے ہے۔ نہیں
 پر شریعت محمدیؐ کے اعتدالی اور اصولی پر نظر کر کے سب
 سے اولیٰ ہے۔ یہی اس سے نہ ہر ایک میں کہ اولاد میں ہر ایک کے وقت مساوات
 کا ازالہ رکھنا۔ جب سے جس میں مساوات میں اولاد۔ ہر وہ واحد
 اور باطل ہے۔

میں بیان پر علامہ محمد بن اسماعیل میری بانی کی کتاب سبل السلام فی شرح
 منہج السیرۃ مطبوعہ مطبعہ دار الفکر بیروت میں صفحہ ۱۸۷ کہہ کہ جب نفل کرتا ہوں
 ”باب الثبت“ حدیث اول۔ عثمان بن بشیر سے روایت ہے۔ اس کا باب نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس یہ کہ کئی لگا کہ میں نے اپنے اس بیٹے (عثمان)

سلف باب اللہ۔ الحدیث۔ (۱۔) عثمان بن بشیر ان باہ اتی ابنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقال ان ثلث

گواہ پنا یہ غلام دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا اپنی تمام اولاد کو تم نے
یوہن دیا ہے۔ بشیر نے کہا۔ نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا۔ ہجہ
والپس لے لو۔ اور ایک روایت میں نعمان کا بیان ہے کہ میرا باپ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے پاس پہنچا کہ آنحضرتؐ کو اس ہجہ پر گواہ کرے۔ آنحضرتؐ
نے پوچھا ایسا ہی ہجہ تمام اولاد کے حق میں تم نے کیا ہے۔ میرے باپ نے
کہا نہیں۔ آنحضرتؐ نے فرمایا اللہ سے ڈرو اور اپنی اولاد کے حق میں عدل
کرو۔ پھر میرا باپ والپس آیا اور وہ ہجہ بھیر بیا۔ اس پر سب کا اتفاق ہے۔ اور سلم کی
ایک روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا۔ میرے سوا کسی بزرگ کو گواہ کرو۔ اور پھر
فرمایا تمکو اچھا معلوم ہوگا اگر سب اولاد بد روئے مساوی اطاعت کرے۔ بشیر نے کہا۔
ہاں۔ آنحضرتؐ نے فرمایا۔ تم عدل نہ کرو گے تو وہ اطاعت بھی نہ کرے گی۔ یہ
اصل حدیث کی عبارت ہوئی۔ اس پر علامہ یانی رحمۃ اللہ تعالیٰ شریح لکھتے ہیں کہ اگر

اپنی نبی غلام کا ان کی فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اکل مذک خلد۔ شیخہ انقال لا نقال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جو قول اللہ فاضل ابی ابی بر اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بشیر علی مدتی نقال
افعلت ہا یہ مذک کہم قال لا نقال فانقوا اللہ واعدوا بین اولادہم فرجع ابی ذئب اللہ نہ متفق علیہ
فی روایت سلم قال لاشد علی ہذا خبری تم قال لیسک ان کرنا لک فی لہ۔ ابی ابی قال فلا دن الحمد
دلیل علی وجوب المساواة بین اولاد فی المذیہ وخصیہ ہا یہ من وہو قول احمد وحقن آخرین وانما باطلہ مع عدم ساق
وہما لہ فی لہ فیہ الفاظ احمد حدیث من امرہ صلی اللہ علیہ وسلم بارہ عذون نور القوا اللہ تو را عدوا بین
اولادکم وقرن فلا دن وقرنہ اللہ علی جوہر اختلاف فی بیغابہ اللہ فیہ نقیض فی ان کمون عطیہ الذکر
الامہ۔ سوا۔ وجہا ہر قول فی بعض الامہ۔ عند اللہ فی الاسر۔ منہم وعد ابن۔ سوا منہم والحمد للہ
سوا ابن۔ ورواہ فی الطہیۃ فلکونک مغفلہ احد العیضات النسا وخریہ سیدہ منصورہ ولسبقا نہ جہ۔ نہ بل لہ
ان کبل لک نہ لک لظاہر الاشیاء علی حسب التوریت وحبب تیمورالی اما لا یجب التوریت بل تب دا حاورا نے
الاعتناء من الحدیث و ذکر فی شرح عشرۃ اعدا رکھا فیہ ما ہفہ نہ دقتا فی ذلک رسالہ جواب سوال اوغنی
فیما قورہ اقوال لوجوب التوریت وان العیہ مع عدم ما باطلہ۔

حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حبیبہؓ کو تمام اولاد کو مسادی درجہ میں رکھنا واجب ہے اور سخاوی نے بھی ایسی ہی مہارت کی ہے۔ احمد اور اسحق وغیرہ کی جیسی اسے ہے اور یہ بھی چاہئے کہ حبیبہؓ بن مسادات بن الاولاد ہو دو باطل ہے۔ الفاظ حدیث دیکھو۔ آنحضرتؐ کا حکم دینا کہ حبیبہؓ واپس لے لو اور پھر فرمانا کہ اللہ سے ڈرو۔ اولاد کے در بیان عدل کرو۔ آپؐ کا فرمانا۔ تودہ اطاعت بھی مکرمین کے۔ آپؐ کا رشاد کہ میں تمہارے بہن بنیں۔ ان سب سے بھی پیدا ہے۔ ہاں۔ وراثت کی نصرت میں میتہ اختلاف ہے۔ بعضوں نے کہا مرد و عورت کو برابر بنا چاہئے کیونکہ حدیث کے الفاظ صریح یہی پہنچتے ہیں مثلاً نسائی کے نزدیک عبارت یہ ہے ”کیا نہ لے“ اولاد میں مسادات نہیں کسی نہ ابن حبان کے نزدیک نہ حضرت کا قول یہ ہے ”اولاد میں مسادات کو“ ابن عباسؓ کی نہ ابن ابی شیبہؓ نے اپنی ”الاصناف“ میں لکھا۔ اگر کسی کو میں مسادات دیتا تو ان کا نفس نہ بڑھتا۔ سعید بن منصور اور بیہقی نے ہذا سن۔ غلط کیا ہے اور بغدادی اس سے کہ مسویہ یون ہونا چاہیے کہ مرد کو مسوات میں برابر دیا گیا۔ یہ حدیث کہ توریب کی حالت میں حبیبہؓ اتنا ہے اور بہت سے لوگوں کی یہ ہے کہ توریب واجب نہیں ہے بہتر ہے۔ حدیث میں انھوں نے توریب کی ہیں درمختل جہتیں لکھی ہیں جن میں ایک یہی قول نہیں ہے۔ تہذیب نے تہذیب میں ایسا۔ البتہ سوال ہے اس کے لکھنے اور خوب توضیح ہے۔ یہ بت کیا ہے کہ وجہ توریب اسے توریب ہے۔ اور جس حبیبہ میں توریب نہ ہو وہ باطل ہے۔“

پیدا سمجھتی ہیں۔ اب اگر باپ کو اجازت دیجائے کہ وہ دوسرے ورثا کے حق میں
ہبہ کر کے اپنی لڑکی کو محروم کرے تو اس سے خواہ مخواہ لڑکی کو شکوہ کا موقع ہوگا۔
امید ہی پیدا ہو جانے سے تو شکوہ کا موقع ہوتا ہے۔ شکوہ اکثر نفرت اور عداوت
مکمل منجر ہوتا ہے۔ باپ کو وصیت سے روک کر یوں ہبہ کی اجازت دینا گویا اسکو
جھوٹی کارروائی کرنے کی اجازت دینا ہے۔ اور یہ اور بھی بُرا ہے۔ غیر سادی
ہبہ کے عدم جواز کا حکم نہ ہوتا جب بھی یہ تیاس ہونا چاہیے تھا کہ ہبہ غیر سادی مصالح
شرعی کے خلاف ہونے کی وجہ سے باطل ہے لیکن یہاں تو مزید حدیث نبوی
موجود ہے نہ اس میں تاویل کی گنجائش ہے اور نہ کچھ بھی پس دہن کا موقع ہے۔

ہندوؤں کا یہ قانون ہے کہ باپ اپنے بیٹوں کی مرضی بغیر کسی خاندانی جاہلاد
و سے نہیں سکتا اگر دے تو ایسا دینا کالعدم ہے۔ یہ مسئلہ شامٹر کا اگر زبیری عدالتوں
میں بہت زیادہ بار رفق کر دیا گیا ہے۔ اب عام طور پر یہ سمجھ لیا گیا ہے کہ باپ کے
حقوق محدود ہیں۔ اس وجہ باپ کو محدود حالت میں رکھنا سلاطین کے اصول
شرع میں کسی طرح مستحسن نہیں سمجھا جاسکتا۔ لیکن ایک اولاد کو یہ محرومی دوسری اولاد کے
کچھ دیا بہت ہی بُرا ہے جیسا اوپر بیان کیا گیا اور عقل بھی کہتی ہے کہ یہ انصاف نہایت
ہی عدل و انصاف پر مبنی ہے۔ ہم اپنی اس تخریر میں قوم کے ذہن مند مسٹر جسٹس امیر علی
اور مسٹر جسٹس بدر الدین قلیب جی قاضیان وقت کو توجہ دلانے ہیں کہ اگر ان کے نزدیک
محدثین کی رائے جو ادھر بیان کی گئی ہیں صحیح ہیں تو وہ کیوں اس امر کی کوشش
نہ کریں کہ اس مسئلہ شرع کا لغاتہ جو ادھر باپ کے اختیارات اس بارہ میں محدود کیے
جائیں۔ ان خصوص ایسی حالت میں کہ عورتوں کے حقوق کی طرف سے مسلمان چشم پوشی

کرتے جاتے ہیں اور ایسا سبب بیکام مقصد لا انا کی محرومی ہے زیادہ ضرر و ارج
 پکڑنا جاتا ہے۔ معصیات تو ہر قوم کی عادت ہے۔ تکرار کیا ہے اور قرآن اور حدیث کے
 مطابق امداد کی صورت سودا ہے۔ یہ تکرار حدیث میں مرث احوال بیان ہے
 گئے ہیں ان سے دوسرے دوسرے ائمہ مذکورہ بالا امام محمد بن اور قاضیوں
 کا سبب۔ جبوں کو بھی قانون بننے، حقا را یا یا سبب ہے۔ ہندوستان میں جہاں تمام
 عدالتوں کا جملہ عدالتوں میں جہاں جہاں کے احکام اور جہاں رسید رکھے گئے
 ہیں جس زمانہ میں مرث اور دوسری نامہ دہانی محرومی ارست کا سبب ہو سکتی تھی باب
 کے حقوق میں جس میں اب بھی حدیث کی رتبہ سے دوسرے انداز میں کرنا فقہاء دوسری
 نہیں سمجھے۔ لیکن اب کہ حقوق نسائ پر پڑتے ہیں اور شرع محمدی کے احکام
 سے غلط طور پر دینا ہے جو کو فقہاء بن ہو چکا ہے خیالات پیدا ہوتے ہیں فقہاء
 وہ حدیث نظر انداز نہ کرنا چاہیے۔ جس طرح دوسرے دوسرے انداز میں کرنے کی سبب اور
 رسم میں نہ کی۔ باب احکام جاری کرنا اپنے فرزند بھی اسی طرح قاضیان و فقہان
 وقت عثمان ابن بشیر کی حدیث کے مطابق وقف مذہبی دینا ناگزیر ہے جو کہیں
 شرعی قیامت نظر نہیں آتی۔

فصل ششم

وقف بکار خیر

وقف کو زیادہ تر ملکی اور اخلاقی معاملات سے تعلق ہے اور اسکا تذکرہ باب اول
 میں ہو سکتا تھا لیکن وقف کبھی وصیت کی صورت میں ہوتا ہے اور کبھی ہر سبب سے
 بنی اسلئے وصیت اور ہر سبب کے بعد اسکا بیان کرنا مناسب سمجھا گیا۔

”صدقہ اور زکوٰۃ“ کے متعلق فصل ہفتم میں لکھا گیا ہے کہ کثرت دینا ہوتا تو افراتواریں
 پڑیں۔ مسیون کو دینا چاہیے۔ میان تک ابراہیم علیہ السلام نے ایک باغ اہل صفہ کے خرچ
 کے لیے دینا چاہا اور زکریاؑ نے لکھا کہ اس نے اقربا کو رد کر دیا وہ زیادہ رستحق ہیں۔
 پھر دوسری جگہ پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ غزوہ بدر میں مسلمان فوج درست کرنے کے
 لیے جب چند لکھا گیا تو حضرت عثمانؓ نے وہ سب کا سب مال دیدیا جسکو وہ تجارت
 کے لیے تمام کی طرف بھیجے والے تھے حضرت ابوبکرؓ نے وہ تمام مال یہاں جو اُس وقت
 ان کے گھر میں تھا اور کیا کہ بال بچے حدائے سپرد کر دیے۔ اور حضرت عمرؓ نے اپنی
 ساری دولت حوالے کر دی۔ یہ پڑ۔ نہایت خوشی سے آنحضرتؐ نے قبول فرمایا۔
 ان امور سے صاف اور صریح عریان ہے کہ موقع اور محل کو ہر وقت دیکھنا چاہیے
 اور یہی ظاہر ہے کہ قومی کام مسلمانوں میں بہت زیادہ وقت تقصیر کیا گیا ہے۔
 ”شہادت کا رد۔“ (فصل سی و دوم) میں ظاہر کیا گیا ہے کہ مسلمانوں میں شخصی معاملات
 اور قومی معاملات میں مختلف اصول پرستی تھی اور اس سے انکو ترقی کے میدان میں
 بہت کچھ مدد ملی تھی۔ وہیں ابھی ظاہر کیا گیا ہے کہ مسلمانوں میں قومی خیالات بہت
 زیادہ تھے۔ زیریں اسکے وہ اس درجہ پر نہیں پہنچ سکتے تھے جس پر وہ پہنچنے لگے۔
 کا خیال ہے کہ بادشاہان کی سطوت اور سیاست اراکین دولت کو صحیح رکھتی تھی اور
 اس لیے حکومت کا ڈھنچکہ میل ہونے نہیں پاتا تھا۔ یہ خیال بالکل غلط ہے۔ اراکین
 دولت درپردہ دوسرے گورنر اور صوبہ داروں اور دیگر حکام ماتحت کو قومی خیال
 اتاتا تھا کہ کہیں سے سرکشی کا دم نہی دلوں میں نہیں آتا تھا۔ یہ امر قابل حیرت ہے کہ
 تین چار دوسرے ملک یورپ سے کچھ کم تمام اچھے حصے دنیا کے عربوں کے قبضے

مین تھے اور ان عربوں نے ہمیشہ ایک بادشاہ کے زیرِ نواہی رہنا پسند کیا۔ اس
حیرت انگیز مثال سے زیادہ اگرچہ ثبوتِ عربوں کے نہیں۔ ۱۔ کا دیکھتا ہے
جس طرح عربوں نے نئی مسالمت آمیز اپنی من و مالت دیا۔۔۔ اسی طرح
انھوں نے اخلاقی حالت میں بھی ہمیشہ نرہ دکھا یا ہے۔ اس زورِ خروج میں
بڑے بڑے حسرت اور نیرات کے کام آئے۔ ذریعہ سے قائم تھے اور گویا کافر کو
دسیج چاند پر وقف کے ذریعہ سے قیام کرنا مسلمانوں کے زانہیں مائل ہوا۔ درحقیقہ
قل بجز عبادتِ گاہوں کے کوئی چیز دنیا میں کسی قوم اور کسی ملت کے نزدیک
موقوف نہیں سمجھی جاتی تھی۔ اور نہ عبادتِ گاہوں سے قوم۔۔۔ بننے کے لیے ان
میں کوئی قانون یا کوئی آئین تھا۔ عبادتِ گاہوں پر لگے اسباب اور جائداد
چوہا تے تھے اور لڑکی تحفہ نہ ہی خیال سے امیر و متاندہ زمینیں کرتا
تھیں جو کچھ تھا تنہا ہی تھا۔ ہنری ہفتم تاہ انگلستان۔ بہت انگلستان کے خاندان میں
اور اسکے ساتھ کی جائدادوں کا ضبط کرنا جاری تھا۔ کوئی قوم ان کے مانع نہ تھا صرف
عوام کی بددلی سے کچھ روک تھام۔ رتنی اور بچہ اسکی حکمت میں اور دماغ
دستیوں نے اسکا بھی خیال نہیں کیا۔

اس مقام پر تاریخی حالات لکھنے نہیں ہیں وہم، نعت بیان کرنے ہیں جو
باعبارِ اصول کے بہت مختصر ہیں۔ صرف انصاف بناؤنی ہے کہ جس طرح ہر ایک
مسلمان اپنی تمام جائداد کا سہ دو سو دن سے محروم نہ کر سکتا ہے ہندوؤں کی
طرح اسکی خود مختاری طرکوں یا دیگر مال و مندرجہ کی مرضی پر موقوف نہیں ہے
اسی طرح وہ اپنی کل جائداد کو عوام یا مملکت سے نہ مین بھی وقف کر سکتا ہے۔ لیکن اگر

وقف کرنے کا یہ منشا وہ ہے کہ وقف کرنے والا جیسے جی مختار کل بنا رہے اور اس کے
عوام کو، اخلاص کا حق ہو تو ایسے وقف سے وصیت کے احکام متعلق ہو چکے
اور صرف ایک ثلث تک وقف نافذ ہو گا۔ یہ مسئلہ عام اصول الفنا پر مبنی ہے
کسی کو یہ حق نہیں ہے کہ اپنے ورثے میں شرعی کو ایک ثلث ترک سے زیادہ کی
نسبت محروم کرے۔ ہندوستان میں جہاں تمام بائین نام کے لیے مہن و ملن قبض
کا مسئلہ ہی برائے نام جاری ہے۔ زیادہ تر قویہ ہوتا ہے کہ جب مرنے کے دن قریب
ہو۔ مرنے تو کہ جہاد کو خیال گزارا کہ جائداد خاندان سے باہر نہ جائے اور دارال
کی بدستگیری سے مہاجروں کے پاس جائے اس لیے اس نے اپنی جائداد کا وقف نام
تحریر کیا اور وقف نام میں یہ لکھ دیا کہ جیسے جی واقف مختار کل ہے اور اس کے بعد
اولاد و ذکور میں سے سب سے بڑا لڑکا تمام ہو گا اور آمدنی اولاد و ذکور میں بحدہ مساوی
تقسیم ہو گی۔ اولاد انات کو کچھ شے لگا۔ اور اگر یہ خیال آبا کہ کار خیر بھی لکھ دینا چاہیے تو یہ
لکھ دیا کہ جو جیسے کہ دروازے پر جو مسجد ہے اس میں ایک بیسہ روز کا نیل روشنی
کے لیے ملے رہا کرے۔ ایسا وقف شرعاً کالعدم ہوتا ہے۔ برٹش گورنمنٹ کی
اگر یہ زمین خداوند یعنی اور رات چوگنی ترقی کرے کہ اس کی بدولت ایسے واقف
پر جو کسی کو نسل تک کالعدم قرار پائے اور شرع محمدی کی مشر م رگہ کی بنا عاقبت
اندیش خود غرضوں کی بدولت اس کی توہین نہیں ہونے پائی۔

فصل ششم و ششم

نکاح

۱۴۰۰ میں نکاح تو سبند و جوان کی طرح کوئی مذہبی رسم ہے اور مذہب و مذہب کی

کی طرح گلے کی بھانسی ہے۔ بے نوالہ اور تناسل کے اختتام عالم قائم نہیں رہ سکتا۔ پہلے فطرت نے مرد و عورتوں کا اور عورتوں کو مردوں کا خلقتاً شہداء بنایا۔ مرد و عورتوں کی طرف اور عورتوں کو مردوں کی طرف مایل ہونے میں جو جنون فریفتگی۔ بدحواسی یا سراپگی پیدا ہوتی ہے اس سے بہت بڑا سبب خالق عالم کی صنایع میں کا حاصل ہو رہا ہے۔ یہاں قانون قدرت کی تصریح کرنا نہیں ہے بلکہ صرف یہ دکھانا ہے کہ اگر خلقت میں کوئی نقص نہیں ہے تو مرد و عورت پر نہیں ہو سکتا اور نہ عورت بے مرد کے چل سکتی اور دونوں کی یکجائی ناگزیر ٹھہرتی ہے۔ اس یکجائی کی نوعیت دو ہی قسم کی ہو سکتی ہے۔ عورتیں مرد کی جو کر رہیں یا حیوانات کے سے تعلقات رکھیں کہ غرض ہا، اصل ہوئی اور جدائی ہوئی۔ پہلی صورت زنا ہے۔ پہلی صورت نکاح جو دنیا فی الواقع ایک مناسبت و برا فصل ہے جسکی پوری توثیق "زنا" (فصل ۱۸) میں کی گئی ہے۔ یہاں اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے لیکن اس مضمون کو پورے طور پر سمجھنے کے لیے اسے مرد و عورت پر اجا ہے۔ اب یہاں صرف یہ کہنا ہے کہ زنا سے بچنا اور بچہ فطرت کے اقتضا کو بھی بجالانہ ہوتے دینا بس اسی کا نام نکاح ہے۔ نکاح کی صورتیں مذہب۔ ملت۔ ملکی ردان اور قومی خصائل کے اعتبار سے مختلف ہیں۔

ہندوؤں میں مذہبی رسم ہونے کی وجہ سے بچوں کا بیاہ گڈاگڈی سے بیاہ سے زیادہ ہرگز نہیں ہے۔ یورپ میں عمر کا بہترین حصہ گزر جانے پر نکاح ہوتا ہے۔ خیر یہ چنداں معیوب نہیں ہے جتنا یہ امر پسندیدہ ہے کہ وہاں دیکھ جال میں ضرورت سے زائد آزادی برتی جاتی ہے۔ ہند کے مسلمانوں کی تو

تو کوئی سند نہیں لیکن انکی مذہبی کتاب اور علماء مذہب کے طرز عمل سے یہ بات پائی جاتی ہے کہ گوباب صغریٰ میں بھی اپنے بچوں کو بیاہ سکنا ہے لیکن سن شہور کو پہنچنے کے بعد بیاہ کا ہونا زیادہ تر پسندیدہ ہے اور ایسا ہی ہوتا بھی تھا باہمی ہند کے لیے شرع میں دوسرے دیکھ بھال لینے کی بھی اجازت ہے۔ اور ہم سمجھتے ہیں کہ یہ اعتدال شرع محمدی کا فرد قابل پسند ہے۔

صغریٰ کی شادی کا عام طور پر رواج دینا ایسے نکاح کو چاہیے ہے وہ کیسے ہی صحت پر مبنی ہوں بالکل ہی ناجائز قرار دینا۔ عموماً اتنا بڑھا دینا کہ اخلاق مذکورہ اپنا کر لیں۔ پسند کے متعلق فریقین کی مطلق العنانی کی کوئی حد نہ ہو یہ باتیں ایسی نہیں ہیں کہ انکی برائیاں بیان کی جائیں جب ہی سمجھ میں آئیں۔ ان ایک بات ضرور قابل لحاظ ہے کہ زن و شو کی ناموافقیت تمام برائیاں پر بلا ہے۔ انظام عام میں جھگڑا اس سے فزور پڑتا ہے کسی چیز سے نہیں پڑتا۔ مسلمانوں میں نکاح کی غرض سے باہم ایک دوسرے کا دیکھنا گوارست ہے مگر اتنا کہ ایک دوسرے کے حسن و قبح سے بخوبی واقف ہو جائے اور آئندہ کے لیے تمدنی خرابیوں کی روک تھام ہو۔ ان خرابیوں کے رفع کرنے کے لیے مسلمانوں نے طلاق اور خلع کی آزادی عطا کی اور یورپین قوموں نے اپنی تہذیب کے زمانہ میں کورٹ شپ کی آزادی رد کر لی۔ یہ دونوں طریقے نامحود ہیں لیکن مجبوری ہے کہ جبرائیل کے چارہ نہیں ہے۔ طلاق اور خلع کی آزادی سے کورٹ شپ کی آزادی ضروری ہے۔ لیکن ہندوستان میں جو یہ طریقہ جاری ہے کہ ایک طرف طلاق اور خلع کی نفی ہے اور دوسری طرف صغریٰ کی شادی کا رواج ہے۔ کبرسنی میں بھی بیاہ ہوتا

ایک کو نہ دوسرے کے دیکھنے کی اجازت ہوتی اور نہ اپنی آزادانہ اسے ظاہر کرنا
 حکم ہوتا۔ اس بڑے طلاقہ مذکرت سے کورٹ مشپ کا طریقہ بہر حال اچھا ہے۔
 ہندوستان کے مسلمانوں میں شادی بیاہ

مسلمانوں میں نہ تو عیسائیوں کی طرح تہ بچ۔ پادری۔ زبٹری اور سائیکٹ کی
 ضرورت ہوتی اور نہ ہندوؤں کی طرح بیس کھڑاگ کا نام بیاہ ہے۔ دو گواہوں کے
 سامنے فریقین یاد کلا۔ فریقین نے ایجاب و قبول کیا اور نکاح ہو گیا۔ مولائی
 ہے لیکن نسہ سے اسکا اقربا بھی ضرور نہیں ہے وہ از خود واجب ہو جاتا ہے لیکن
 صریح قرار داد ہو جائے تو اچھا۔ پیغمبر خدا نے حضرت علیؑ کے نکاح میں خدا کی تمہید
 کی تھی۔ نکاح کی ضرورت اور مقدار رات باری تعالیٰ کی توضیح کی تھی۔ وہ وقت اور
 تھا اور ضرورت اور بھی۔ لیکن سنت نبویؐ کے لحاظ سے وہ خطبہ ہر نکاح میں پڑھ دیا
 جائے تو اچھا ہے۔

ہندوستان کے مسلمانوں میں آج کل جو طریقہ نکاح کا رائج ہے اُس میں حشوہ
 زواہد کو بہت دخل ہے۔ شرعی نکاح یا سنون نکاح میں بہت زیادہ سادگی ہونا چاہیے
 اور ایسی لڑکیاں کو دخل ہوگا تو سنون طریقہ جاری رہے گا۔ ناچ اور گانا نکاح سے ایک
 خدا شے ہے۔ بیاہ کو اس کے ہونے نہ ہونے سے کوئی تعلق نہیں ہے اسکا وجود
 بعد و عوب میں داخل کیا جائیگا اور یہ ہوگا تو کہا جائے گا کہ عوب کو دخل نہ تھا۔
 لیکن نکاح کو سنون طریقے سے انجام دینے کے لیے تمام باتوں میں سنت نبویؐ
 کی تقلید ضرور ہے۔ رسولؐ اور صبیحہ رسولؐ کے زمانہ میں جس طرح عقد نکاح ہوتا تھا وہ
 سیر کی کتابوں سے ظاہر ہے۔ اگر اس سے کچھ زیادہ اہتمام کیا جائیگا تو رسول اللہؐ

کی پیروی باقی نہیں رہے گی۔

بیابان کا کھانا کھلانے کا بھی دستور شروع سے ہے لیکن وہ اس طرح سے ہے کہ دولہا اپنے احباب کی ضیافت کرتا ہے۔ اس کھانے کو اصطلاحاً شہر میں طعام ولیہ کہتے ہیں۔ ہزار پانچ سو یا دو چار ہزار آدمی دولہن کے گھر پرانی منار کھانا کھانے کے لیے جاتیں اور بغیر اس جماعت کے بیابان ہو جی نہ سکے اسکا دھوکہ نہیں بھی سہاوان کی قدیم تاریخ میں پایا جاتا ہے اور نہ اب بھی دیگر بلاد اسلام پر نہیں اسکا چرچا پایا جاتا ہے۔

راجپوت کبھی یہ چہرہ بیاہ کرتے تھے۔ کبھی کبھی وہ عورتیں لڑکچیں لاتے تھے جنہیں خاندان بن بنو عموماً بیاہ کرتے ہیں۔ اور اس لیے بہت سے نزاعی امور طے کرنے کے لیے دولہا کے ساتھ ایک جماعت کی ضرورت ہوتی ہے۔ جنہیں خاندانوں میں درود و رشاد بان بوسنے سے سفر دراز کرنا ہوتا ہے اور راہ کے محذوش ہونے کی حالت میں براتی بنکر ساتھ جانا گویا ایک قسم کی فوجی مدد ہے۔ اب اس زمانہ میں ہندوؤں کے لیے بھی براتیوں کا جانا فضول سمجھا گیا ہے اور مسلمانوں کے لیے انکی نفی کسی زمانہ میں مناسب حال نہ تھی اور بد قسمتی براتیوں کے علاوہ جماعت کی ہوا آتی ہے۔ ہم نہیں سمجھتے کہ ایک مسلمان سیکڑوں ہزاروں آدمیوں کی جماعت کے ساتھ اول اول شہر الہی میں قدم رکھنے کا کیا مطلب سمجھ سکتا ہے۔ اس نئی رسم نے مسلمانوں کے گھروں میں ایسی مضبوط بڑ بڑی بننے کو باسانی جاتی ہوئی نظر نہیں آتی۔ اس جماعت کی بھی کوئی انتہا ہے کہ وہ حقیقی بھائی باہم مدھی ہونا چاہیے تو یہ لازم ہو گا کہ بیٹے والا ہزاروں آدمی راہ چلتے جتنے کہیں کی رسم نہیں اس لیے جس کے

کہ وہ دوسرے بھائی کے گھر پر عہدہ اگر بن اور پھر یہ غیر ممکن ہے کہ ان ناخواندہ مہملوں کے کھلانے پلانے میں دونوں خفیہ بھائی آپس میں لڑنے جائیں۔ مجموعہ سے دیکھا گیا ہے کہ کوئی برات ایسی نہیں ہوتی کہ سہیون میں شکر رنجی نہ ہو۔ رسم درواج کی پابندیوں میں بھی تو برائی ہے کہ آدھی جاتی رہتی ہے۔ سچی خوشی مفقود ہوتی ہے اور دونوں میں کمزوریان پیدا ہوتی ہیں۔ انھوں نے عہدہ شادی میں برابر لیجا سنے کی رسم بند نہیں ہوتی۔ قوم نے خوب سمجھ لیا ہے کہ مٹی پیدا کرنے کے جرم میں اس کے بیاہ کے دن سیکڑوں ہزاروں آدمیوں کو ضرور کھانا پڑے گا۔ ادیکھانے والوں کی تعداد کھلانے والوں کی مرضی پر منحصر ہوگی۔ بلکہ ایک غیر شخص کا یہ کام ہوگا کہ جتنے آدمیوں کو چاہے مدعو کرے۔ یہ نئی قسم کا انارکائی ہے۔ ہر مہمان کو کہیں نقد کی کتابوں بن بنم۔ ہے اور ایک نئی قسم کی دعوت ہے جسکا تذکرہ کسی اخلاقی کتاب میں پایا نہیں جاتا۔ گوشہ کے مطابق مراتب و درجات اب بھی نہایت سیدھے سادے طور پر ادا ہوتے ہیں۔ لیکن زن و شو کی معارف کے پہلے عورتیں وہ تمام رسمیں پوری کرتی ہیں جو ہندوؤں کے فیض صحبت سے انہیں پیدا ہوئی ہیں۔ اس نقد فنی مز اکثر اصحاب گرفتار رکھے گئے کہ باہر پانچاگانہ اور اندر سب کچھ ہوا تو وہ سمجھ کہ شرعی نکاح ہوا۔ اندرون خانہ جو رسمیں ادا ہوتی ہیں انکو بالخصوص دیکھنا تو جو کچھ مولوی علی امام بیڑی ٹیٹہ کی بن کی تصنیف شائع ہوئی ہے اسے بڑھاپا ہے اور اس کے پڑھنے کی بھی کیا ضرورت ہے۔ ہر شخص جانتا ہے کہ اس کے گھر کیا ہوتا ہے۔ مرد عورتوں کے مقابلہ میں خود کو کیوں مجبور محض سمجھتے ہیں؟۔ بعض جڈو تو راز حق بدنام کجاتی ہیں۔ عورتوں سے زیادہ مرد رسم درواج کے بندے ہوتے ہیں۔

اگر سب سے سادے طور پر نکاح کیا جائے تو تین فائدے مرتب پیدا ہونگے
 اول مذہبی خیال سے خدا خوش ہوگا۔ دوم زحمتوں سے نجات ہوگی۔ سوم
 زیر باری سے چٹکا راہوگا۔ خدا کی خوشی کی نسبت کچھ کمنا فضول ہے نیز
 تو خدا کی خوشی سب ہی چاہتے ہیں لیکن ایسے بہت کم دیکھے گئے جو خدا کا
 خوش کرنا دل سے چاہتے ہوں اور جو حضرات ایسے ہیں رکھیں کرنا ناچھون
 سے خالی نہیں ہے انکو اس تحریر سے بے نیازی ہے انکو کسی کے کہنے سننے
 کی ضرورت نہیں ہے وہ ہر وقت خیال کرتے رہتے ہیں کہ انکے افعال و اعمال
 سنت نبوی سے نہ زیادہ ہوں اور نہ کم ہوں۔

شادی بیاہ کی زحمتوں کی نسبت ایک حکیم صاحب کے مقولات قابل
 سننے کے ہیں۔

• بھئی رکا باغ ہوا اور نسبت بھی پکی ہو گئی ہے۔ لیکن شادی بیاہ کے
 گھڑاگ سے میرا جی گھبراتا ہے۔ ہزار باغ سورد پہ منجھ سے کوئی بیکر پانی میں بھیج
 وہ تو مجھے منظور ہے لیکن یہ منظور نہیں ہے کہ چار مینے کے پت اپنے ضروری
 کام چھوڑ کر میں گھر پر بیٹھوں اور سامان کرنا شروع کر دوں۔ جن صاحبوں نے یہ درد سر
 فرمایا ہے انکی صورت میرے سامنے ہے۔ ایک آدمی لکڑی کٹوانے کو نعمت
 ہے۔ سوکھی لکڑی ملتی نہیں گیلا درخت کٹے تو جلد سوکھ نہیں سکتا۔ اچھا گھی بانا
 میں نہیں لانا۔ دیہات سے منگوانے کا بندوبست نہیں ہو سکتا۔ بازار کا سیدہ
 اچھا نہیں ہوتا۔ اور گھوٹوں پہوانے کی زحمت سے جی اٹھتا ہے۔ گوشت بھانہ
 تو مول ل سکتا ہے۔ دیگ مانگنے کی ہوں تو کام چلے۔ صرف ایک دیگ نہیں

دری۔ جاجم۔ فقیہ سوز۔ لمب۔ چار پائیان۔ سخت ایک کسر پٹ کا بڑا سا لٹا کس سے اور کمان سے مانگا جائے۔ یہ تو باہری سامان ہیں جبکہ انعام مردوں کے لیے چند ان شکل نہیں۔ غضب تو یہ ہے کہ سنا زبوا اگر کتنا بڑا لے گا۔ کون کھائے کپڑا۔ زیور مختلف چیزیں۔ دو چار ہوں تو تفصیل لکھی جائے۔ سیکڑوں چیزیں کون تک بیان کی جائیں۔ خزانہ قارون۔ غم فوج۔ صحت آدم تیسرا لے جب بھی وقت پر ایک نہ ایک چیز فرو گھٹنے گی اور کوشش نا کافی ثابت ہوگی۔

بجٹ سے تو یہ کھڑا گ نہ ہو سکے گا۔ یاد دوسرے لفظوں میں ہیں تو اتنا جاہل نہیں ہوں کہ خوشی سے اسکو منظور کر لوں۔ جب تک میرے سر میں داغ۔ داغ میں عقل اور عقل میں نیک۔ دیکھ تیرے بچے تو یہ غلطی کہیں نہ ہوگی۔ بین صاف لفظوں میں دلہن کے باپ کو لکھوں گا کہ میں شرعی خیال کا آدمی ہوں۔ اور اپنے بڑے کو بھی میں نے شرعی تعلیم دی ہے۔ خلاف شرع میں بالی برابر بھی کوئی کام نہیں کر سکتا۔ لڑکا حاضر ہے جب چاہیے بلوایے اور نکاح نہ چھوڑ دیجئے۔ میری شرکت بھی غیر ضروری ہے۔ نکاح جسکا ہو گا وہ جائیگا۔ مجھے خدشاگردن کی عرصہ ساتھ جانا کیا ضرور ہے۔ اگر سنت نبوی کی تقلید منظور ہے تو ہم امتداد نہیں تو آپ کوئی دوسری نسبت ڈھونڈھیے۔ آپ سنت رسول کی پیروی میں تو ہیں سمجھتے ہیں تو میں آپ سے ناتہ رشتہ قائم کرنے میں اپنی توہین تصور کرتا ہوں۔“

مالی زیر باری کی نسبت زیادہ لکھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ ہزاروں لاکھوں گھر برباد ہو گئے۔ رسم و رواج کی پابندیوں نے بڑے بڑے ہوشیار الدین سے اخراج کر دیا کہ جب دلہن گھر میں جایا کر آئی تو دلہن کے گھنے بیچ کر دو لون

وقت کی روئمان ہم پہنچانے کے سوا اور کوئی سارا نہ رہا۔ کوئی منول تحفہ؟
 کہے کہ میرے گھر وافر مال ہے خرچ کرنا ہوں تو کیا بڑا کرتا ہوں۔ اس کے جواب میں
 کہا جائے گا کہ اگر خدا نے آپ کو دولت دی ہے تو خوشی سے خرچ کیجیے۔ فقیروں
 کو دے دیجیے۔ اعزہ کو دے دیجیے۔ لڑکی کے لیے زور بڑائیے۔ کپڑے تقسیم کیجیے۔ کھانے
 پکوانے۔ لیکن بیوہ و یتیموں کے ساتھ ابرا کر خرچ نہ کیجیے کہ خدا کو برا لگے اور آپ کی
 دیکھا دیکھی کتنے غریب بھائی برباد ہوں۔

وقت تو یہ بہتی ہے کہ ایک گھریا ہونا ہے تو کہنے ماننے کے تمام گھردن بڑ
 تردد پیدا ہوتا ہے۔ خواجگ پاس کھانے کو بھی نہیں۔ ہے اپنا اسباب پہنچے ہیں
 اور یہ نہیں گوارا کرتے کہ برادری میں ناموسی ہو اور جہان و دل بھائی سوتھ موقع
 سے تمام سموات میں خرچ کرنے کو تیار ہوں وہاں کچھ بھی نہ کریں۔ ایک گھر میں
 شادی اور دہائی گھردن کی بربادی۔ جہان ایک کے گھر کسی قسم کی تقریب پیش ہوتی
 ہے تمام نادار بھائیوں کو فکدہ انگیر ہوتی ہے۔ جب سلطانوں میں مثل تھا تو فریسی
 طرح بھی باقی تھی۔ اب اس تنگ زمانہ میں فضول رہن کی پابندیوں سے
 دنیا مالی زمینوں میں سلطان گرفتار ہیں وہ نہ گفتہ بہ ہیں۔

یہ سب باتیں کچھ نئی نہیں ہیں سبھی جانتے ہیں اور ہر ایک اس سے بھی زیادہ
 سوچتا سمجھتا اور بیان کر سکتا ہے۔ لیکن سچی خبر اس (دارل کرج) کے نہ ہونے
 سے سوچتے سب کچھ ہیں لیکن کر کے کبیر دھانئیں سکتے۔ ہندوستانی تعلیم تو بڑی
 محو ہے۔ پرانی لکیر کے فقیر کس مدین تھے۔ نئی تعلیم دے روشن خیال رکھنے دے
 سب دارل کرج سے نھری نھرتے ہیں تو تعجب ہونا ہی۔ نئی تعلیم والوں نے رسم و رواج

سواج کے مٹانے کی طرف توجہ نہیں کی تو سوا اسکے اور کیا سمجھا جائے گا؟
 کافی خیرات نہیں ہے۔ نہیں! نہیں! ہم نے غلطی کی۔ اگر زندہ کی مسر فائدہ مند
 زندگی جیکی نظروں میں خوش آئند ہے وہ پرائی رسوں کو جو زیادہ تر اس لئے اپنی بڑی
 دل سے ناپسند نہیں کرتے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ جھگڑا کے منہ سے یہ مراد مقصود ہو
 کہ فلان صاحب نے تمام عمر اگر زندہ دن سے برابر صحبت رکھی لیکن پتہ
 خیال اور دفعہ دار ہیں کہ ملک کی قدیم رسوں کی وقت اب تک تسلیم کرتے ہیں
 قوم کے اخلاق یا ان کی طرز زندگی میں جتنی بڑا میان بن جہالت کی وجہ سے
 ہیں۔ قوم کے علم اور دشمن خیال حضرات پر بہت اثر لازم ہے کہ وہ قوم کی اہمیت
 درست کرنے میں کوشش نہیں کرتے اور نہ اپنی دشمن خیالی سے اس کو
 فائدہ پہنچانے۔

ازدواجیت - عہدِ حجاز

ازدواج ایسے اہم کام کے تعلق جو بے اعتباران ہندوستان میں رد و گنجی
 جاتی ہیں وہ شمار سے باہر ہیں۔ اصولِ رضامندی کے متعلق جو بے اعتباران
 ہوتی ہیں وہی ہم اس وقت دکھانا چاہتے ہیں۔
 دیبا کے کسی معاملہ میں غالباً انہی بے ردائی شلی جاتی ہوگی جتنا اس میں
 زوج یا زوجہ میں رد و گنجی جاتی ہے۔ بہت افسوس کی بات ہے کہ تمام عمر کے
 لیے ایک جھگڑا اُڑا دیا جائے۔ لیکن انجام پر مطلق نگاہ نہ ہو۔ والدین کے حوصلے
 زوج کی ناخبر کاری۔ فرد شوق نیکی ہر اسم بہ سب امور اکتھ ہو کر اس طرح نوجوان
 کو بے بس کو دے ہیں کہ ان سے کچھ بن نہیں پڑتی اور آئندہ زندگی پر غور کرنے کی

انہیں ذرا بھی عدلت نہیں ملتی۔ وہ ہرگز یہ نہیں سوچتے کہ اس وقت کچھ کنامی عمر ہو رہا ہے۔ والدین کو کیا انہیں بہو کے رکھنے کا شوق یا خاذا آبادی سے مطلب ہوتا ہے آفت تو اس پر آتی ہے جسکو تمام عمر نباہ کرنا ہے اور ضروری دیر کے لئے سادات مسند بننے کی خوشی میں ہمیشہ کے لیے بلائے جان خود بنا ہے۔ والدین کو بیاہنے سے جھڈر سرکار رہتا ہے اسکا اندازہ ان لوگوں کے مذاق سے بخوبی ہو سکتا ہے جو اولادی کی وجہ سے گڈمی گڈبے یا باغ اوکڑیٹن کے بیاہ سے اپنے دل کے جوصلے نکالتے ہیں۔

بیاہ کے بعد انسان کو نئی دنیا میں قدم رکھنا ہوتا ہے اور اپنے طرز زندگی میں ایک بڑا عظیم الشان انقلاب ہمیشہ کے لیے پیدا کرنا ہوتا ہے۔ نہایت افسوس ہے کہ اس انقلاب کے پیدا ہونے کے قبل نشیب و فراز پر پورے طور سے نگاہ نہ ڈال لی جائے۔

زن دشمن اگر انس نہیں اخلاص نہیں تو انکی زندگی خود دو بھر ہو جاتی ہے۔ بیاہ کے بعد خود ہی انس پیدا ہو رہے گا یہ خیال مرکزی نا عاقبت اندیشی ہے ایرانی طبیعت کا یہ بھی ایک خاصہ ہے کہ اپنے پسند کی عیب پوشی اور دوسرے کے پسند کی عیب جوئی کی طرف اسکا نظری میلان رہتا ہے۔ اب آپ یہ خیال کر سکتے ہیں کہ یہ دونو باتیں مسئلہ ازدواج کے متعلق کیسے کچھ زہریلے اثر یا نتائج پیدا کر سکتی ہیں۔

جس کسی کو اپنی المیہ سے انس نہیں ہوتا ہم سمجھتے ہیں کہ سچی خوشی اسے کسی نصیب نہیں ہوئی اور اسی نطفہ سے ہمیشہ محوم رہتا ہے جنہیں خوشی کی شکل کی

نیچے پیدا کر رکھا ہے۔ مردوں پر جو نیا دی ترداٹ کے بار پڑتے ہیں اگر کوئی شہر انکی بنانے والی پیدا ہے یا جو مردوں کے غم غلط کرنے میں مدد ملاتی کھنچے کلاوی کر سکتی ہے وہ صرف ان فرمانبردار بیبیوں کی ذات ہے جنکے ساتھ انکے شوہروں کو لاش ہے۔ نظرت اس امر کو چاہتی ہے کہ مردوں کو سب سے زیادہ پیاری انکی عورتیں ہوں۔ لیکن ہندوستان میں قبیضہ سنگسہ ہے۔ یہاں کے درز حاشرت پر نظر ڈال کر ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ تنو میں دل بھی ایسے نہ نکلیں گے جنکو اپنی بیبیوں سے عشق ہو۔ ہمارے ملک میں بیبیوں کے ہوتے ہوئے دوسری بیبی عورتوں سے تعلق رکھنا اتنا میوہ نہیں سمجھا جاتا جتنا اوڑناگون میں ہے اسکی وجہ ایک یہ بھی ہو سکتی ہے کہ جس امر کی طرف کل سوسائٹی کا رجحان ہو وہ میوہ کس طرح سمجھا جائے۔ حالت تو یہ ہو رہی ہے کہ جو بیاہ مان باپ کے ذریعہ سے ہوتا ہے وہ سمجھا جاتا ہے کہ گھر کی حفاظت کے لیے والدین نے ایک نوذمی خرید کر دی ہے۔ بانی راہی بی بی بننے کا حق یہ اسکو حاصل ہوگا جو اپنے ہند سے مستقل یا غیر مستقل طور پر آگئے چل کر منتخب کی جائے گی یہی شرمناک بات ہے۔ لیکن لڑکے بھی ایک اعتبار سے مجبور ہیں۔ مان باپ کے انتخاب پر کھانے پینے کا مدار تو ہونہیں سکتا۔ ازدواج کا سنا نازک معاملہ بعد مان بیاہ کی پسند سے قبول کرنا یا مان لیا جائے۔ اباب و قبول کا کتنا تو غفلت اطاعت حق لیکس دل کس طرح ایک مستقل حکم کی تعمیل کے لیے ہمیشہ حاضر رہے۔ والدین جو اپنے لڑکوں کے بیاہ کے بارے میں دخل دیتے ہیں یا لڑکوں کے انتخاب کو مقرر نہیں سمجھتے وہ سخت غلطی کرتے ہیں۔

ہم اس امر کے قائل نہیں ہیں کہ باپ کو خون کے تعلق سے محبت ہونی چاہیے

ماؤں کی محبت اللہ تعالیٰ ہے اور باپ کے دل میں اسی کے واسطے ہے۔
 ہوتی ہے۔ لطف الکریم ملاقاتوں کے۔ پندہ در پندہ واقع ہونے سے ایک محبت کی
 صورت پیدا ہو جاتی ہے۔ اور محبوب کا محبوب بھی پیارا محسوس ہوتا ہے۔ باپ کی محبت
 لڑکوں سے اسی سلسلہ پر متفرع ہے۔ باپ کا اگر محض یہ خیال ہے کہ اُس کے لڑکے
 برسے ہو کر ہماری ضیعی میں کام آئیں گے تو یہ محبت نہیں خود غرضی ہے ہر ایک
 سمجھ سکتا ہے کہ لڑکوں سے فیروزانوس رہنا بی بی سے اُنس ہونے کا نتیجہ لازمی ہو۔
 چھوٹے چھوٹے بچے کو درہے میں میٹھی میٹھی باتیں کرتے ہیں۔ ماؤں کا دل بھلائی
 سنانا۔ پیاری پیاری آواز اور پیاری پیاری ادا۔ اگر باپ بھی ایسی شریک ہو جائے
 تو کیسی سچی خوشی حاصل ہو اور فطرت گونا گونیس کو بوجھ نہ سمجھے۔ لیکن کیا محبت وہ باپ ہے
 جسکو لڑکوں کا کوئی ناگوار لگتا رہتا ہے اور اُس کے دل کو دھڑکنے کا سبب ہوتا ہے۔ یکوون؟
 سبب ظاہر ہے بی بی سے اُنس نہ تھا تو لڑکوں سے کیا اُنس ہوگا۔ والدین کے
 دل میں بے لطفی ان کے تخم تھے ان لڑکوں کے پیدا ہونے سے وہ جم گئے
 اور لڑکوں کے ساتھ وہ بھی بڑھنے لگے اور اس طرح نئی نئی زمینیں بڑھتی گئیں۔
 اور مرتد دم تک یہ رنج ساتھ رہا۔

جب نئی سہو بیاہ کر گھر میں آتی ہے اور ادلی اول ساس کی نظر اُس پر پڑتی ہے
 وہ حالت ایسی نہیں ہوتی کہ تحریر میں آسکے۔ بیٹ میں لڑکوں کا رہنا اُنکے پیدا ہونے
 کی وقتیں اُنکی پرورش کے جھگڑے اُنکی مختلف حالتوں کے انقلابات یہ سب باتیں
 اُن ماؤں کو یاد آجاتی ہیں اور وہ سمجھتی ہیں کہ آج اُن ساری زحمات کا نتیجہ نکلا لیکن
 نکلا کیا مل جائیگا۔ اُنکے پیارے لڑکوں کے نصیب میں ہیں اُنکا ایک بچہ لایا اور

میں حج کرنا حرام ہے مگر جو پہلے ہو جائے اس کا صحت کرتے والا اللہ ہے وہ جہاں ہر ایک ہے۔ سورہ نسا در کو ع ۴۔

حد یون سے ثابت ہے کہ خالہ۔ بھانجی اور بھوپھی۔ جینجی کا نکاح میں جمع کر بھی حرام ہے۔

ابتداء سے خلقت میں نکل کے متعلق کسی قسم کی قید نہ رہی نہیں سکتی تھی لیکن دنیا کی آبادی بڑھنے اور عقل شعور حاصل ہونے پر یہ سمجھا گیا کہ قریب کی رشتہ در یون میں شادی بیاہ کا نہ نسل کی کمزوری کا سبب ہوتا ہے۔ نباتات میں بھی یہی کیفیت ہے۔ قلم لگانے سے پھل بڑے اور میٹھے ہوتے ہیں چڑھ سے ایک جگہ سے اکھاڑ کر دوسری جگہ لگائے جاتے ہیں تو پھل زیادہ آتے ہیں اور اچھے ہوتے ہیں انھیں خیالات سے بندہ دون کے نزدیک جہاں تک ہو جائے گا ایک عورت کی نسل سے ہر ماں سمجھا جائے گا انہیں شادی بیاہ قطعاً منع ہو گا اس کے قریب قریب لگی تھی قدرت کے ساتھ کہ پورب کا بھی دستور ہے۔ ایران کے قدیم باشندوں میں قربت کا پرہیز نہ تھا بیاہنگ کہ بیٹیوں اور بیٹوں کے ساتھ بھی وہ بیاہ کر سکتے تھے۔ شرع محمدی نے اعتدال ملحوظ رکھ کر صرف قریبی رشتہ در یون میں ممانعتی ازوداج نا پسند ٹھہرایا۔

گھار عرب میں یہ دستور تھا کہ کم سن عورتیں اگر اب کے نکاح میں ہوتی تھیں تو بھی نہیں بیٹھے باب کے مرنے پر انھیں اپنے نکاح میں داخل کر لیتے تھے۔ اس سے قبیح کو شرع محمدی سے باطل بنا دیا اسی کی نسبت قرآن میں اشارہ ہے کہ غیر جو یہ چھوڑا ہو چکا۔ رہن واپسی بجائی نہ مرنے پائے۔

شرح محمدی نے قریبی رشتہ داروں میں نکاح کو اس درجہ مذموم ٹھہرایا
کہ رضاعت (دودھ پلانے) سے جو رشتہ دار یاں پیدا ہوتی ہیں ان میں باہمی نکاح
جائز نہیں رکھا۔ اس مسئلہ سے شرع محمدی کی اہمیت نظر کا قوت ہوتا ہے۔ ولادت اور
رضاعت دونوں سے ببت قریبی ہیں۔ ان دونوں میں حرمت نکاح کا خلا در خیال
رکنا اسی لیے ہے کہ سببوں کی مثل میں کمزوری آنے نہ پائے۔ ہون ہی کہ سکے
ہیں کہ سب سے بڑا احسان انسان پر بھہ مان گئے اور رضاعی کا ہے۔ رشتہ داران
رضاعی میں باہمی نکاح کو حرام کر کے، رضاعت کا احکام مسلمانوں میں ہر اول فیاضی
اور اصل اہل اہل اسلامندی پرہ ذمی ترقیوں کی جان سے قائم کیا گیا ہے اور یہ
وہ بات ہے کہ دنیا کی کسی قوم میں اسکی نظر نہیں ہے۔

قریبی رشتہ داروں میں نکاح کا جائز ہونا بطلب نہیں رکھتا کہ خاندان کی لڑائی
خواہ خواہ خاندان ہی میں رہیں یہ جواز محض اس لیے ہے کہ اگر کسی وجہ سے ایسا اگر
ہو تو شرعی تحریم مانع نہ ہو۔ یہ فرد نہیں ہے کہ جو چیز جائز ہو اس پر خواہ مخواہ عمل ہی کیا جائے
چونکہ خدا کے وقت میں اور نیز بعد اس کے بھی غیر خاندان میں شادی کو ایسا نہ کیا جاتا تھا
شادی بیاہ میں ایک کفو ہونا بیشک مناسب تصور کیا گیا ہے۔ کفو کا مطلب ہر شے
اور حیثیت میں مساوی ہونا۔ کفو کے محاورہ کھنے سے یہ مطلب نہیں ہے کہ ایک
دادا کی اولاد آپس میں خواہ مخواہ بیاہ شادی کرے اس طرح فرد نسل خراب جاتی ہے

الحمد لله الذي جعلنا منكم امة واحدة بعدد ما خلقنا منكم وفضلناكم على سائر الامة
وهدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ما هدانا الله تعالى
الحمد لله الذي جعلنا منكم امة واحدة بعدد ما خلقنا منكم وفضلناكم على سائر الامة
وهدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ما هدانا الله تعالى

کفر کا یہ مطالب ہے کہ وہ باغ کی لڑکی منی الوس، باغ کے گھر بہاؤ کر جائے گی۔ خدا
 شوق کے لیے راحت کا سامان ہوگا۔ عقد کی لڑکی جو ہمیشہ عطر میں ہی رہی اور ہوا
 سے کھینچی رہی اگر بہاؤ کر دباغ کے گھر جائے گی تو چڑے کی لڑاؤ سکے، باغ کا لباس
 پریشان رکھ لی کر اسے چپن نہ آئے گا۔ نیز خدا نے اپنے بہت سے عقد کیے لیکن
 خاندان میں صرف ایک عقد کیا اور وہ بھی نہایت مجبوری سے۔ حضرت زینبؓ جو پہلی
 بن کو آپ نے زید سے بیاہا۔ زید نے حضرت زینب کو طلاق دی تو حضرت زینب
 لہو لہوئیں۔ حضرت زینب کو پہلے بھی اس نکاح میں نازل تھا اس لیے کہ حضرت زید خلیل
 جاہلیت سے ذرات میں پیٹھے بچہ جاتے تھے۔ آنحضرتؐ نے اخوت اسلامی کی
 سداوت اپنے ہی گھر سے قائم کرنا چاہی اور اس لیے حضرت زینب نے آنحضرتؐ کی
 خاطر سے زید کے ساتھ بیاہا جانا پسند کیا۔ حضرت زید کے طلاق دینے پر آنحضرتؐ کو
 حضرت زینب کی دُجھڑی کے لیے اُنکو اپنے نکاح میں لینا انسب معلوم ہوا۔

دو بیویوں کو ایک ساتھ نکاح میں رکھنا صریح قرآن میں منع ہے۔ آنحضرتؐ
 نے اسی اصول پر بی بی کی حیات میں اس کی بیٹی یا بھانجی سے بھی عقد کرنا منع کر دیا
 اور حضرت نے اسی اصول پر بی بی کی حیات میں اس کی بیٹی یا بھانجی سے بھی عقد کرنا
 منع کر دیا ہے۔ اہم ہر مصلحت یہ ہے کہ اتنی قریب کی رشتہ داروں میں اس قسم کا بڑا
 مستحرم نہیں معلوم ہوتا۔ بی بی کا احترام اس امر کا منتفی ہے کہ اس کے جیسے جی اس کے
 قریب رشتہ داروں سے نکاح نہ کیا جائے۔ لیکن بیویوں کے مرنے کے بعد یہ صورت
 شرعی قائم نہیں رہتی۔ اس بارہ میں بھی مسئلہ شرعی نہایت متدل حالت رکھتا ہے۔ وہ
 یورپ میں بی بی کے مرنے کے بعد بھی سالہین کے ساتھ نکاح دوست نہیں سمجھا

کسی کی بہت مناسب تصور کیا جاتا ہے چنانچہ پارلیامنٹ میں اسے جائز کر دینے کی بابت کئی مرتبہ بل پیش ہوئے اور بہت بڑے مباحثہ ہوئے۔ ابھی قانون پاس نہیں ہوا لیکن عام خلقت کا جہان ہے کہ ایسا ضرور ہو چاہیے۔

فصل سہم

نہ

مسلمانوں میں طلاق کا دینا بہت آسان امر ہے۔ کثرت ازدواج کا بھی ان میں دستور ہے۔ یہ دونوں بجائے خود دوست بلائیں ہیں۔ لیکن دونوں بلائیں اسلام نے اپنے گھرتین اسی طرح چل رکھی ہیں جس طرح لوگ بدہون کے مارنے کے لیے بلیان پالتے ہیں۔ ان دونوں بلاؤں سے سخت تر ذکاوری ہے۔ زمانا کاری کی روک تھام کسی طرح میں ہو سکتی اگر ہو سکتی تھی تو عورت انھیں دو چیزوں کے قیام کہنے سے۔ ان کی بیرون کا قیام نہ عورتوں کے حقوق اور ان کی آزادیوں کو بالکل ہی نیست و نابود کرتا۔ ایسے زور قوت کے حقوق کی بھارت کے لیے ہر قیام کہا گیا دنیا میں صنفِ نکاحیت میں انھیں سے اکثر کا سداوند رہا ہے جو سکتا ہے۔ زنا کو سخت ترین جرم قرار دیکر مردوں کو شریعت نے نکاح کی حرمت دے رکھی۔ عورتیں نکاح کے ساتھ اکثر ازدواج اور سہولت کے سائل سلوک میں شریعت نے عورتوں کے حق میں چپکے سے کہہ دیا کہ مردوں کو تمہارے اختیار میں ہم کیسے دیتے ہیں جتنا چاہو مہر بند عورت۔ مگر انا کس بات سے۔ یہ عورتوں کے اویلا کا حق نہیں ہوتا۔ خود عورتیں اسکو پاتی ہیں۔ بھارت شروع ہی میں سے لین یا بارہن شومہ دن کی گونگ

قابو رکھیں۔ باکچرے نہیں اور کچھ باقی مار رکھیں۔ کتنا صاف مسئلہ ہے۔ بس اس کے سمجھنے میں جملہ راءدین اس کے اغراض اور اسکی بالبتجہی جانبخی میں جو غلط فہمیان قوم سے اور قوم ہی ایسی دہی بازاری خلقت نہیں۔ اچھے اچھے سجدہ داروں سے۔ عدالتوں سے۔ اور قانون پیشوں سے ظہور میں آتی ہیں۔ رو بہت زیادہ کثیر الوقوع ہیں اور بہت کچھ فرائض انسانی کے خلاف ہوتی ہیں۔ جب غرض مسلمان بہت کم ایسے ہیں جو اس مسئلہ کو بخوبی سمجھ سکیں تو دوسری قوم کے لوگ جو مسلمانوں سے معاملے کرنے ہیں اور اس طرح مسئلہ دین دہر کے تعلق حالات پیش آنے پر ان کے نفع اور نقصان کو ہی اسی مسئلہ سے عارضی طور پر ایسی یہاں ہو جاتی ہے بھلا کیا سمجھیں گے۔ سبب یہ ہے کہ لوگوں کو اس بحث کے تعلق ایسی تاہم واقفیت حاصل نہیں ہے جو ہو چاہیے اور اسلئے شاہ کوئی دوسرا شرعی۔ یا اس بارہ میں دین دہر کا سا کم لفظ اب اور بہت نہ ہو گا۔

سب سے پہلے ہم کو یہ دیکھنا چاہیے کہ عدالت نے مرد کو کہا۔ نہ کے یہ نہ الیہ؟ اور عورتوں کو اسلئے پیدا کیا ہے کہ وہ مردوں کی کمائی میں حصہ میں اور نہ ملے بہت کم شریک نہیں۔ مردوں کی آرام و آسائش کے۔ یہ عورتوں سے بڑھ کر کوئی دوسری چیز نہ پیدا ہوئی اور نہ ہو سکتی ہے۔ خود ہے ہر لڑکا نہ دار۔ آسائش میں نہ دار۔ باعتبار قومی حالت کے ان عورتوں کا وہ دن کے قبضہ میں آنا مختلف پیرایہ میں ہوتا ہے ہم بیان سمجھنے کے لیے سند۔ عیسائی اور مسلمان تین قومن سے بحث کرتے ہیں۔

ہندوؤں کے نزدیک نکاح ایک مذہبی رسم ہے۔ نجات اخوت کے لیے نکاح ضرور ہے (کیونکہ وہ ان کو تو پیدا کرنے کا سلسلہ منتقل ہو جائے گا) اور نکاح کا ہر ایک ایسا مذہب یا عقیدہ ہے جو کسی طرح ٹوٹ نہیں سکتا۔ طلاق کا کہیں دھرم شاستر میں

ذکر نہیں کیا۔ یہاں کے مسجد عورت اور مرد اس طرح ایک دوسرے کے بخت کے
 شریک ہو جاتے ہیں کہ کسی طرح انفصال ممکن نہیں ہوتا۔ یوں عورت خود کو مجبور ٹپے
 اور مرد چپکا ہو رہے تو وہ بات ہی جدا ہے۔ لیکن وہ بچہ دونوں بنا جاہن تو کوڑا امر
 مانع نہیں ہے۔ ہندوؤں اور انگریزوں کے دستور مبارہ میں قریب قریب یکساں
 ہیں۔ مرق صرف اس قدر ہے کہ مذکورہ کی حالت میں حلاق ریہینے کا قاعدہ
 انگریزوں کے بیان میں نہ آتا۔ جب قانون سے۔ اور ایک بی بی کے ہوتے ہوئے
 اور سری بی بی کے قاصر کو انگریزوں نے اپنے نزدیک باقتضائے ہندوئیہ
 لکھ کر فرار دے رکھا۔ ان دونوں قوموں میں عورتوں کا کچھ نہیں ہوتا لیکن
 اس میں نہ ہونے کی کمی یوں پورہ کی جاتی ہے کہ مرد عورت کو طلاق نہیں دے سکتا
 اور اولاد ذکر نہ ہونے کی حالت میں جو ائین اپنے شوہر دن کا نقل ترہ پاتی ہیں۔
 جیسے جی اگر نان نفقہ میں مرد کی کرے تو در عدالت کھڑا ہوتا ہے عدالت بھی ایسی
 جیسی نہیں۔ فوجداری۔ فور آف آف نے کی درخواست پر چاس روپیہ ماہوار تک
 (مجبوریت) مانا نفقہ مندر ہو جاتا ہے۔ اور ماہوارے ڈگری میں یہ آسانی ہے کہ
 ہر عینہ پولیس نے پکڑ لیا۔ بی بی کا وظیفہ دلوا دیا۔ میاں نے ذرا چلو تھی کی
 کہ جیل کی صورت دیکھنا غیب ہوئی۔ صاحبزادہ کارو پیہ۔ بوالیہ شعلی درخواست
 بھی دے سکتی ہے۔ اس میں رجسٹریشن۔ جبکہ۔ زنگ۔ ہندو اسکے ادا سے چھٹکارا
 نہیں۔ بی بی کی مدد میں چنگ رگڑا کر سادہ رضی کیا جائے۔ فاضل انسان مستلزم
 سزا کی بادشاہت میں جو رہتی ہے۔ میںے حلاوتی خود خوشی سے قبل کر لی جائے
 غیر الملک میں پناہ لی جائے۔ درہ ہندوستان میں تو پولیس کے وارنٹ سے کہیں

چنگارا نہیں ہو سکتا۔ جیسے ہندوؤں اور عیسائیوں کی عورتوں کو جو شوق وصال نفقہ کے حاصل ہیں کیسے محکم ہیں۔ جس آسانی سے زگری ہوتی ہے اور جس طرح سے اجازت دہی عمل میں آتی ہے وہ ان لوگوں کو بھی نصیب نہیں جو دہن کو فاقہ کش دیکھ کر دہی پیتے ہیں اور اس شامپ اور جھڑی سے پوری جو کسی کر لیتے ہیں۔

اب ذرا مسلمانوں کے قانون ملاحظہ فرمائیے کہ مرد ہر وقت باقاعدہ عورت کو خلاق دے سکتا ہے اور خلاق عورت ہی کے احکام سے گویا مسلمان کی قوم مستثنیٰ ہے۔ بی بی نے ناں نفقہ کا من جاری کیا اور بیان نے آیام عدت ہر چہ عدالت کی زیر پر رکھ کر اور باعلان تین مرتبہ عورت کو طلاق دیکر سیدھا گھر کو راستہ لیا اور اس عورت میں نفقہ میں سارا مرحلہ طے ہو گا۔ مسلمانوں میں عموماً ناں و نفقہ کو عورت ہی عورتین کرتی ہیں جو اس طرح طلاق پانے کو اپنا جارہا کا معنی ہیں۔

مسلمانوں میں عورتوں کو کل ترکہ شوہر کی کسی حالت میں نہیں ملتا زیادہ سے زیادہ ریشہ درہ معمولی طور پر ایک ثمن (آٹھواں املہ) ہے۔ دیکھیے واقع کے مسلمان اور کل ترکہ کے نہ پانے میں مسلمان عورتوں کی حالت کس درجہ بندہ اور عیسائی عورتوں سے گھنی ہوئی ہے۔

یہاں ایک بات اور یاد رکھنے کے لائق ہے کہ مسلمہ عورتوں کو بھروسہ دوسری سے نکاح کرنا آسان دین ہوتا ہندوستان میں تو شامت اعمال سے یہ قریب قریب حرام سمجھا جاتا ہے۔ لیکن جہاں کاج ہے وہاں بھی زن پرہ باطلہ سے لگتے مجبوری عقیدہ ہیں در نہ عام طور پر ہر ایک ایسی ہی عورت کا متلاشی رہتا ہے جو کسی شوہر کا نسخہ دیکھ چکی ہو۔ عورتوں میں سب سے باوجود قابل قدر اور قیمتی چیز بادی النظر میں ماوا شباب ہے جس کو

دوسرے فقہوں میں بچہ نظر کے چہرے یا عورت کے جال سے تشبیہ ہو سکتے ہیں۔ مارا شہاب چلے جانے کے بعد نہ عورتوں میں اپنی طرف دون کے کھینچنے کی حالت تباہی جتنی ہے نہ مردوں کی زبان پر یہ مصرعہ ہوتا ہے۔

نرخ بالاکن کہ ارزانی ہنوز

ایک بات اور بھی قابل غماض ہے کہ ہندوستان کی مسلمان عورتیں نکاح کے جو ہر وقت حلاق کے در سے رزن رہتی ہیں اپنے حقوق کے طلب کرنے میں کبھی لبر سے کام نہیں لے سکتیں اور ساری عمر گویا لوڈ یون کی طرح سے بسر کرتی ہیں۔

مصلحتاً بلا تفریق نشہ کے بد نمازین سمجھے ہوئے کہ مسلمان عورتوں کا سادہ رخت کوئی دھوا مخلوق نہیں ہے حالانکہ یہ اسے صحیح نہیں ہے عورتوں کے جتنے حقوق شرع میں ہیں انہیں دست اندازی نہ کی جائے تو وہ بھی۔ دل کی طرح آاد اور نوش ہو سکتی ہیں۔ کیونکہ آئینہ، حمام مسیبتوں کے مقابلہ کرنے کے لیے مسلمان عورتوں اور ان کے ولیوں کو یہ اختیار دیا گیا ہے۔ کھانے کے قبل زیادہ سے زیادہ جو مردوں سے چاہیں ٹھہرائیں کہ یہ نقدی بار ہمیشہ کو مردوں سے متبادل میں انکے حقوق کا محفظہ ہے اور وصول ہو جانے کی حالت میں نہایت عمدہ و پرنام دیگر نقایص کی تلافی کر سکے۔ لیکن افسوس ہے کہ قوم کے طرز عمل نے ان بچاؤ پر وہ نشین اور بنے زمان، عورتوں کو اس زبردست آلہ صافیت خود اختیاری سے محروم کرنے کی دہلی دے رکھی ہے۔

ان عورتوں کی حق تلفی کے تین ذریعے ہیں ایک خود قوم کی غفلت۔ دوسرے قانون پیشوں کی (حسین عدالت بھی شامل ہے) غلط مہیاں۔ تیسرے ان لوگوں کی نادانیت جن کا مسلمانوں کے خانہ انوار سے معاملے کرنے پر تے ہیں مہم ہر ایک

عشق کو مختصر طور پر الگ الگ بیان کرتے ہیں۔

عورتوں کی غرض مشترکہ پر لحاظ نہ کیا جائے تو مادرِ نسب سے زیادہ قیمتی چیز دنیا میں کوئی دوسری نہیں ہو سکتی اور ایسے اسکے عوض میں بقدرِ وسیع دیا جائے یا دینے کو کہا جائے تو ٹھیک ہے۔ مگر کی تعداد شروع میں کم نہیں ہے۔ جب قدرِ مرقعین میں ملے یا جائے وہی مہر ہے۔ بان دس درم شرعی سے کسی حالت میں کم نہ ہو۔ ابتدا سے اسلام میں جو کیفیت مسلمانوں کے افلاس کی تھی وہ ظاہر ہے۔ اور حالت کے اعتبار سے تعدادِ مہر بھی بہت کم ہوتی تھی۔ پیغمبرِ خدا اور ائمہ کے خاندان کے مہر بہت کم تھا اور ایسے اب بھی مسلمانوں کے بعض خاندانوں میں آئینہ تعدادِ دن کی سیر بھی مناسب سمجھی جاتی ہے۔ لیکن ہمارے نزدیک شریعت ایسی پرستش نہیں جتنی بلکہ بعض اوقات لڑکچوں کے دالیں برائید۔ اخلاقِ لازمہ عاید ہوتا ہے کہ انھوں نے زمانہِ موجودہ کی حالت سے غافل نہ رہ کر ماننا۔ یہ درم شرعی غلط نہیں برعکس۔ نہ سے اپنی بی بیوں کو کم کر کے دھوکہ دینے کے لیے نفدان پر پہنچایا۔

بعض خاندان ایسے بھی ہیں کہ وہ مہر کے اعراض نہ بنا کر کہتے۔ جیسے مسلمانوں کا جٹھایا بی بی یا علامتِ اسلام سمجھتے ہیں ویسے ہی نکاح کے وقت دس درم کا نقد دینا میں آجنا شعارِ اسلام جائز ہے۔ زیادہ تر شرفاء کے خاندان ایسے ہیں جو اپنی بی بیوں کو مہر زیادہ مقرر کرتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ مگر زیادہ ہونا لڑکچوں کے آرام و آسائش کا سبب ہو گا۔ لیکن بعض اوقات گزشتہ زمانہ کی ثروت کے لحاظ سے مہر کی تعداد میں اتنا غلطی خاندان کی اتنی زیادہ ہو جاتی ہے جو کسی طرح مناسب نہیں معلوم ہوتی۔ گو یہ حالت پسندیدہ نہیں ہوتی لیکن مجبوراً یہ ہے۔

عدالتوں کو اس جڑی سے بڑی تعداد کے بھی صحیح مان لینے میں ایسے کچھ تامل نہ کرنا چاہیے کہ تعداد میں خود فریقین کے سمجھنے کی بات تھی نہ کہ عدالت کے۔

سند کی اعلیٰ عدالتوں سے جو فیصلہ مہر کے مقدمات میں ہوئے ہیں وہ بہت زیادہ قشعی بخش ہیں متوفی کا ذمگی دین مہر جب تک ادا نہ ہو تقسیم ترکہ عمل میں نہ آئے متوفی کے مرنے پر اگر تبقہ اسکی بیوہ کا اسکی کل جائداد پر ہو جائے تو اسکا تبقہ بعض میں مہر کے مرتبہ سمجھا جاتا ہے اور جب تک دین ادا نہ کیا جائے دیگر درنا کر ترکہ کی تلاش کا حق نہیں ہوتا۔ لیکن نوعیت تبقہ اور طریقہ وصول دین مہر کی بحث تو دین مہر کے طے ہونے کے بعد پیدا ہوتی اور تعداد مہر میں کرنے کا کام ایسے لوگوں کے تعلق ہوتا ہے جو مفصلہ بالا اصول سے ناواقف رہنے کی وجہ سے عورتوں کے خلاف رائے قائم کرنا محفوظ طریقہ خیال کرتے ہیں بعض رتت تو وہ ایسی بے برداری سے قائم کی جاتی ہے گو یہ دین مہر حق العواستہ ہی نہیں بعض کی کہ ہر سب سے اول اس وقت تک کہ مہر ہی نہیں کہ دعویٰ مہر رجوع ہوئے یا سند مہر رجوع ہوئے کے ساتھ ہی یہ سند قائم ہو جاتی ہے کہ شوہر یا دائرہ شوہر کی سازش سے کسی شریک کی حق تلفی کے لیے ایسا کیا جاتا ہے۔ مجوز کے دل میں ایسا شک پیدا ہونا ظہرین سمجھ سکتے ہیں کہ کس درجہ خطرناک ہے اور یہی جان سکتے ہیں کہ نظریہ حالات سابق شک کا دائرہ انصاف سے دور ہے۔ بعض حالتیں تو ایسی ہوتی ہیں کہ اگر یہ نظریہ لایا جائے کہ دعویٰ سازشی ہے پھر بس سازش سے انصاف میں کوئی فرق نہیں آتا مثلاً ایک مالدار کی لڑکی کسی مالدار کے ساتھ تین ہزار مہر پر بیاہی گئی۔ جائداد شوہر کی ایک لاکھ روپیہ کی ہے۔ عورت دین مہر کے پانچ سو سے اسچہ کو جائداد کے پانچ سو

کی مالک سمجھی جاتی ہے۔ اتفاق زمانہ کوئی نہیں جانتا۔ کسی طرح ایک مالک روپیہ مہر کی
ڈگری شوہر پر کسی غیر نے حاصل کر لی اور جاؤا دفعہ قریب بیلام ہوا چاہتی ہے۔ اب
عورت اسی اثنا میں دعویٰ اپنے مہر کا کر دے اور عرض یہ ہو کہ اگر ڈگری ہو گئی تو زہ
بیلام میں عورت بھی حصہ رسدی با جا بیگی اور اس طرح ۲۰ ہزار کے قریب ہر در لجاؤں
گے۔ یوں خوش رہنے سے کل جانے رہتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ ایسے دعویٰ کے
رجوع کرے میں شوہر ہر در فروش ہو گا وہ سمجھے گا کہ غیر کی ڈگری میں کس جاؤا بیلام ہو جانے
سے بہتر ہے کہ ایک جز میری بی بی کے پاس آجائے لیکن کیا محض اسلئے کہ زوج
کی ڈگری سے شوہر کا بھی ضمنی فائدہ ہو گا زوج کے دعویٰ کا ڈگری کرنا کسی طرح اعلیٰ
درجہ کے عدل اور انصاف سے ذرا بھی گرا ہوا ہو گا؟ ہرگز نہیں۔

ہماری اس خبر سے ان لوگوں کو بھی شغ بیہوشیے گا کہ مسلمانوں کے قاعدہ دین
مہر سے بالکل ناواقف ہیں اور مسلمان کے خاندان کو ہزاروں اور عیسائیوں کے
خانہ الان بوج قیاس کر کے سمجھنے میں اور پھر پیچھے سے واقعات کے چبھانے
سچی بات کے بدسننے اور غلط عقدمات کی ترتیب دینے سے اپنی غلطیوں کی اصلاح
کرنا چاہتے ہیں۔ لیکن جو شخص حاملہ کرنے سے پہلے احتیاط سے کام نہیں کرتا وہ گویا
خود اپنی مومن کرنا اور ظاہر ہے کہ جسے خود اپنی مدد نہ کی عدالت سے رد چاہئے گا
اُسے کوئی حق حاصل نہیں ہے۔

مالک سوزی، شہانی کے نقشہ گوڑے عدالتوں کو دین مہر کی تندر دھکے دے کر چھینا
دینا چاہتا تھا۔ واپس اس نے یہ تحریر کیا کہ بندہ کی۔ اس اثنا میں بت سے لوگوں سے
بائیں طلب ہوئی تھیں۔ مؤلف نے بھی ایک دیکھ دیکھ ہی مگر توجہ دہی نہیں ہے۔

”آج کل ممالک مغربی و شمالی کے دامغان قانون یہ عور کر رہے ہیں کہ قدامت کا عدالت کو گھٹانا مناسب ہے یا نہیں۔ اودھ میں عدالتوں کو اختیار ہے کہ اگر کسی طرح ہر مہر میں زیادتی کی گئی ہو تو اسکی قداد گھٹا دی جائے۔ ممالک مغربی و شمالی میں ایک مقدمہ ٹیکورٹ تک پہنچا جس میں یہ بحث تھی کہ اگر قدامت گھٹائی نہیں جاتی تو تمام جائیداد ہر ہی کی نذر ہو جاتی ہے۔ دوسرے دارفنون کے لیے کچھ نہیں بچتا۔ ججوں نے تجویز کی کہ اودھ کی طرح اس ملک میں عدالتیں دست اندازی کی مجاز نہیں ہیں اس لیے مجبوری ہے۔ گورنمنٹ تک اسکی فریب دہی اور اب یہ عور کیا جا رہا ہے کہ ممالک مغربی و شمالی میں بھی اودھ کا سا قانون نافذ کیا جائے تو کیا ہے۔“

”میرے نزدیک موجودہ حالت میں قدامت مناسب نہیں ہے اور دودھ اس کے یہ ہیں۔“

”انگریزوں اور مسلمانوں کی طرح مسلمانوں کے قانون میں طلاق مشروط بشرط یا غیر محکوم نہیں ہے۔ ہر شخص بغیر کسی وجہ کے اپنی زن منکوحہ کو تہہ نہکتا ہے اور قانون انگریزی نے کوئی مداخلت اس بارہ میں بلا لحاظ اس کے کر یہ مہرست مناسب ہوگی یا نامناسب اب تک نہیں کی۔ مسلمانوں کی عورتیں اعادہ حق زنا شرعی کا دوسرے دیوانی میں اور نان و نفقہ کا دعویٰ عدالت فوجداری میں عملی طور پر نہیں کر سکتیں کیونکہ جہاں اب میں امام عدت کا نفقہ رکھ کر عدالت کے سامنے مدعا علیہ یہ کہہ سکتا ہے کہ میں نے اپنی عورت کو طلاق دیدی۔ ہندوستان میں استثنائے خاص خاص طور پر خاندانوں کے طلاق کی رسم برابر جاری ہے۔ اور جس عورت میں طلاق کی رسم نہیں ہے وہ ان طلاق سے بھی بدتر طریقہ جاری ہے جسے عورتوں کو لوگ سلفات کے طور پر چھوڑ دیتے ہیں کبھی وہ حق زنا شرعی ادا نہیں کرتے اور نہ طلاق ہی دیتے

کہ وہ انکی حکومت سے آزاد ہو جائیں۔ بہر حال ہندوستان کی بے زمین عورتیں
بے لکھی بڑھی اپنے شوہروں کے قبضہ میں بے بسی کی حالت میں رہتی ہیں۔ اور
جن مردوں میں رسم پردہ جاری ہے وہ ان عورتیں اور بھی مجبور کی حالت میں
رہتی ہیں۔ پردہ کی سختی شرعی حدود سے تجاوز ہے، اور اسلئے بہت سخت ہے۔
ان سب زممتوں کی تلافی اگر کچھ ہے تو وہ ہر سے ہے اس ہر کے ذریعہ سے
ایک گونہ شوہروں پر عورتوں کا دباؤ رہتا ہے۔ گواہ بنے حقوق سے نادانق رہنے
کی وجہ سے ان عورتوں کو اس دباؤ کے نافذ کرنے کا اتنا موقع نہیں ملتا جتنا کہ
ہونا چاہیے۔ لیکن پھر بھی تعداد میں عدالت کی دست اندازی کا رد اگر عورتوں
کی حالت زار سے مرتع بے پروائی کرنا ہے اور مردوں کی زیادتیوں کو اور غریب
دینا ہے۔

”جس وقت اسلام عرب میں پھیلا تو عورتوں کو ہایم کے طور پر لوگ استعمال کرتے
تھے۔ طلاق میں آزادی عورتوں کی مہر دی سے قائم کی گئی۔ یعنی جاہل
عرب جب اپنی بیویوں کو ناپسند کرتے تھے تو وہ طلاق نہیں دیتے تھے بلکہ انکو چوڑ
دیتے تھے اور مردوں میں نوٹ لین کی طرح رکھتے تھے اور یہ اجازت نہیں دیتے
تھے کہ وہ دوسروں کے ساتھ بیویوں کی طرح رہ سکیں۔ شارع نے اس رسم کے
سمانے کے لیے طلاق سے قواعد بنائے اور اس خیال سے کہ طلاق جو ایک
بلاخرہ کرنے کے لیے قائم کی گئی تھی خود اس سے بڑی بلانہ ہو جائے عورتوں کو
تعداد میں بڑھانے کی عام اجازت دی گئی۔ شروع شروع اپنے حقوق میں عربوں نے
تعداد میں زیادتی پر اپنی رضامندی ظاہر کرنی شروع کر دی اور عورتیں جو قوی

میری کے لیے آزاد ہو چلی تھیں زیادہ تر پھر ارکسے تھیں۔ کچھ دنوں کے بعد
 ہمدانی نے اسے نابھد کیا اور خلیفہ دوم نے اسے عمر کے ایک روزہ پہنچا دیا اور ایک
 زیادہ ہمدانی تھیں۔ ایک برٹریمو جمع میں موجود تھی وہ بولی کہ نزلان شریف نے جس چیز کو
 جائز رکھا ہے خلیفہ وقت کو اسے مٹانا چاہیے۔ حضرت عمرؓ اس بوڑھے سے ایک
 سبق حاصل ہوا اور انھوں نے اپنی غلطی مان لی اور اس بوڑھے کا شکریہ ادا کیا اور
 پھر بہت جلد اسلام میں کمی تھوڑا دھرم گناہ کی طرف اشارہ وقت یا قافضیان
 کو قود نہیں ہوئی۔

”میری راستہ میں جب عورت مدعی ہو کر کہہ لے کہ ہر پریش کرے اس حالت
 میں عدالت کو تو دھرم میں است اندازی کرنا کسی طرح تہم مصلحت نہیں ہے۔
 یہ امر کہ بعد میں شوہر نے دربار کے مقابلہ میں قدامت کی بحث پیش ہو تو کیا
 کیا جائے؟ اس کا جواب بھی کچھ شکل نہیں ہے بعض اوقات ضروری صورتیں پیدا
 ہو جاتی ہیں جنکو وہاں پہنچانے کے لیے جیسا کہ تندرہ مکترا دیا بنام ہر جس سنگ کے دھتات
 سے ظاہر ہوتا ہے۔ لیکن اس میں شرع محمدی کا کچھ نقص نہ ہے بلکہ خود اپنی سجدہ کا
 پیر ہے۔ اگر کوئی شخص اپنی جائداد کسی مرد پر دے تو اس پر کسی اجارہ نہیں ہے اور
 اگر کوئی شخص کسی عورت کے حق میں اپنی کل جائداد کا ہبہ کر دے تو اس سے نکل
 کو تو عقلاً یا الفاظ کوئی قباحت نہیں ہے۔ اسی طرح اگر اسے بقصد ماییت جائداد
 کے مہر کا نہیں کر دیا تو یہ بھی ایک طور پر اپنی کل جائداد کا ہبہ کرنا ہے اور یہ ہبہ بے دھرم
 نہیں ہے عورت اپنی آزادی مرد کے حوالہ کرتی ہے تب کہیں یہ جائداد پاتی ہے۔
 اگر اس طرح دیگر نامحرم ہو جاتے ہیں تو کوئی بے الفاظی لازم نہیں آتی یہی

قوموں کے قوانین دیکھئے۔ یورپ میں ورثہ اقرب کا سرمان خلوت
 صورتوں میں نظر آتا ہے مثلاً خلف ابر کے مقابلہ میں چھوٹے لڑکے نہیں پاتے
 اگر وصیت نہ ہوئی تو اقوام لڑکے خرد و کم ہوتے ہیں۔ اسلئے وہاں پہلے
 سے مورث کو اختیار ہوتا ہے کہ اپنے ورثہ میں جس طرح چاہے وصیت ایسے
 اسلام نے نہ بڑے بیٹے کو کسی حالت میں کوئی ترجیح دی ہے اور نہ سنی کی وصیت
 جہاں تک ورثہ کے محروم کرنے یا ایک وارث کو دوسرے وارث پر ترجیح دینے کے
 متعلق ہو جائز رکھی ہے۔

منازع اسلام۔ لے گو مذکور کی بہت زیادہ مخالفت کی ہے لیکن ابھی خدا
 مہر اور ہوسے تک تقسیم نہ کر لیں۔ اور نہ خدا مہر کے لگانے کی طرف کبھی توجہ
 کی۔ شرع میں خدا مہر ایک نہایت معتبر پائشان امر اب تک مسلمانوں میں بجا لیا ہے
 مہر قوم کا قانون ایک حد تک اس قدر کہلے اہم رہا ہے اگر کوئی جزو اس کا نقص
 سمجھ کر اسکی اصلاح میں کوشش کی جائے تو جیسے نفع کے نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہے
 اگر تبدیلی روا رکھی جائے تو کل قانون میں ایک ساتھ تبدیلی ہونا چاہیے مثلاً اگر خدا
 مہر کے لگھانے کا اختیار عدالت کو دیا جائے تو یہ بھی اختیار عدالت کو دیا جائے کہ بغیر
 اجازت عدالت کے شوہر طلاق نہ دے اور بغیر اجازت عدالت کے کوئی لڑکے سے
 زیادہ نکاح کر سکے۔ طلاق اور نفرت ازواج میں مرد آزاد ہے اور خدا مہر بڑھانے
 میں عورتیں آزاد نہ رہیں تو مصلحت عام کے خلاف ہو گا اور بعض صورتوں میں جو اتفاقی
 برائیاں پیدا ہو جاتی ہیں ان سے کمین زیادہ برائیاں موجودہ قاعدہ کے بدلنے میں
 پیدا ہوں گی۔

فصل چہلم

طلاق

شوہر بی بی کو چھڑ دے تو اسے طلاق کہتے ہیں۔ اور جب طلاق کے لیے بی بی کی طرف سے ترفیب دی گئی ہو تو اسے خلع کہتے ہیں۔

طلاق دنیا جیسا کہ ایک قسم کی بیوفائی ہے۔ شرع نے اسے عمدہ سمجھ کر حرام نہیں رکھا بلکہ شرع نے مرنے پر ہی بتایا ہے کہ اگر زن و شوہر میں سناست طبعی نہ ہو اور اس بیوفائی کے سوا کوئی دوسری صورت نظر نہ آئے تو یوں بیوفائی کر دو۔ طلاق فی الواقع علاج ہے بہت سے امراض مسلکۃً اور جہان امراض پیدا ہو لے پڑا اسکے علاج کی طرف رجوع نہیں کیا جاتا وہاں ایسے ایسے دوا کے نتائج پیدا ہوتے ہیں کہ اعلیٰ قدر۔

خلع میں تو بیشک فریقین کی مرضی سے طلاق ہوتا ہے لیکن جب کبھی موت کی مرضی کے خلاف مرد طلاق دیتا ہے تو بظاہر ایک بدنام صورت پیدا ہوتی ہے اور اسی بدنامی کے روکنے کے لیے پہلے سے عورتوں کو دین ہر کام میں دیا گیا ہے کہ وہ جتنا چاہیں مردوں پر بار عاید کر لیں کہ مردوں کو طلاق کی خیرات نہ ہوا اور اگر خیر و عورتیں طلاق چاہیں تو ہر کاموں کو نافذ حق خلع میں ہی انکو آسانی بہم پہنچائے۔

طلاق مرنے سے لڑکھنوں میں نہیں ہے۔ تمام دنیا میں طلاق جاری ہے۔ جب تک دنیا میں شادی بیاہ قائم ہے طلاق بھی قائم ہے۔ جب تک دنیا میں انسان رہیں گے اور انہیں بیاہ کا دستور قائم رہے گا تب تک طلاق کا وجود بھی قائم رہے گا۔

رہے۔ ہندوستان میں نوسب سے زائد طلاق کا رواج ہے۔ یہی وجہ
 غریب کا تو ذکر نہیں لیکن اہل اہل میں یہ بلا گھر ہے۔ معمر سنی میں شادی ہوئی۔
 ہوش سنبھالنے پر بی بی سے نفرت پیدا ہوئی اور پھر تمام عمر شاہان بازار سے
 چلتا رہا۔ سے بھی بڑی حالت میں دوسری نسیم کی عورتوں سے تعلقات پیدا رہے
 اور بیانی سے کبھی دید و شنید بھی سین ہوئی۔ گھر کی مخالفت کرنے اور کھانا پکانے
 کے لیے لٹنڈی نرسی ایک بی بی بڑی نرسی۔ اب ان چھپن میں اور مطلع عورتوں
 بن کیا مر ق ہے۔ دوسرے ٹنگون میں بھی کم و بیش یہ فائدہ جاری ہے زن
 تو میں سے ہر ایک نے دل بھلاؤ کی چھی ہوئی صورتیں پیدا کر لیں۔ ایک کو دوسرے
 سے بالکل حلق زندہ نہیں مہرنا لکھن برا سے نام دوسروں کے دکھانے کو
 تو کچھ ہی سمجھ گیا جاتا ہے یہ قوم۔ مگر ان کا دستور ہے۔ فہم نہ تہ۔ ٹنگون میں جو ان
 عورتیں مردوں کے اعتبار میں رہتی ہیں اور طلاق کا دستور نہیں ہے یا وہ ان پچھلے
 ہندوستان کی سی تہذیب کی پیروی کیا کرتی ہے۔ زمانہ جاہلیت میں عربوں نے بھی
 یہی دستور تھا کہ جب وہ ایک بی بی کو پسند کرتے تھے تو اسے چوڑا کر دوسری لگاتے تھے
 لیکن جسکو چھوڑتے اور سگھر سے ہر حالے نہیں دیتے تھے بلکہ ماؤن کی طرح کام
 لینے کے لیے اٹھو گھر میں رکھتے تھے۔ جو بی بی اگر بیک سے بچے سنیر لڑکی
 تھی وہ آج نئی وطن کے سرائے میں جھارو دینے اور کھانے کے بہت مش
 کرنے سے حلق رکھتی ہے کتنا بڑا ظار ہے۔ طلاق کے حکام تہذیب کو کے
 اسلام نے بہت بڑا احسان عورتوں پر کیا کہ انکو شوہر ملنے کی جگہ سے آزاد کر دیا
 حکام شرع جاری ہونے پر ہر ایک عورت محکوم و چھوڑ دے قاضی کے سامنے آئے

دے سکتی ہے کہ اسکو خود ہر کے گھر سے علیحدہ کر دیا جائے کہ کسی دوسرے سے وہ فدا کرے۔ مسئلہ طلاق اُن احکامات میں شمار کیا جاتا ہے جو اسلام نے عورت کے ساتھ کیے ہیں۔

طلاق کا یہ قاعدہ ہے کہ جب تین طلاقیں ہو جائیں تو پھر عورتوں سے کسی قسم کا تعلق مرد نہیں رکھ سکتا تھا۔ یہ فحش و فحشاء اور قوی زور کا اثر تھا۔ یہ نہیں کہ آج طلاق دی اور کل عورت نے دوسرا خاندان ٹھہرایا تو کہنے لگے کہ نہیں نہیں میں طلاق دل پس لیتا ہوں۔ مسلمانوں میں مطلقہ عورتوں سے پھر شوہر دن کو کچھ تعلق نہیں رہتا۔ بان زن مطلقہ دوسرے کے نکاح میں رہے اور وہ بھی طلاق دے تو سابق شوہر کو نکاح اس سے کر سکتا ہے۔

طلاق واقع ہونے کے بعد تین مرتبہ طلاق دینا لازم ہے۔ ایک ساتھ بار باری باری سے۔ لیکن عدہ صورت یہ ہے کہ ایک مرتبہ تین طلاقیں نزدیکی جائیں بلکہ ایک ایک مہینہ کے بعد ایک ایک طلاق دی جائے اور جب تین بوجی ہو جائیں تو عورت مطلقہ بھی جائے۔ تین طلاقیں ایک ساتھ اسلئے ناجائز ہیں کہ ہمیں غور کرنے کا موقع کم ملتا ہے غصہ کی حالت میں ممکن ہے کہ طلاق ہو جاوے اور پھر پچھتاہٹ سے اسلئے شرع نے حکم دیا ہے کہ حق الوسع صحیح سمجھ کر یہ کام کرنا چاہا کہ پھر افسوس نہ ہو۔

فریقین میں ہر اتفاقی ہو اور کسی طرح ایک دوسرے کو پسند نہ کرے، تو علیحدگی سے بھی کوئی وہ سری صورت نہیں ہے۔ یہی عین حکمت ہے اور یہی عین تہذیب ہے کہ آہستہ سے علیحدگی ہو جائے اور پھر ہر ایک اپنا دوسرا خاندان ڈھونڈ لے کر آئے۔

دنیا داری کا چکر الیا نہیں ہے کہ فریقین کی ناراضا مندی ہر جہاں سے دامن
ان سے چلا جائے۔

ہندوستان میں طلاق عینے کا دستور نہیں ہے اگر ہے تو بس اس قدر کہ عورت کو
مرد نے چھوڑ دیا اور عورت لونڈی کی طرح گھر میں کام کر رہی ہے۔ اور اس سے ابھی
صورت سمجھ سکتی۔ جب تک عورت ان کا دوسرا بیاہ نہ جائے۔ لیکن یورپ میں
طلاق سب سے اور بعد طلاق کے فریقین کی دوسری شادی ان ہوتی ہیں اور ہر قسم کے
یاد دہی کی آہیں سے مسرہی ہوتی ہے۔ لیکن وہاں طلاق کا قانون ایسا خراب ہے
کہ بڑی مشک سے طلاق راجح ہوتی ہے۔

۱۔ انگلستان میں رونا کوئی تفریق نہیں ہے۔ ۲۔ بیاہ کے بعد فریقین کی
مرضی سے طلاق نہیں ہو سکتی بلکہ عدالت کی مرضی پر فریقین کا تفرقہ منحصر ہوتا ہے۔ ۳۔
بارہ ایسا بیاہ ہے کہ فریقین نے طلاق حاصل کرنے کی کوشش کی لیکن عدالت
سے منظور نہ حاصل نہیں ہوئی۔ ۴۔ اکثر طلاق کی ڈگری عدالت سے اس حالت
میں حاصل ہوتی ہے جبکہ فریقین کا یا انہیں سے ایک کا زنا کاری کی حالت میں
رہا۔ اس کے نزدیک ثابت ہو۔ ۵۔ طلاق حاصل کرنے کے لیے عدالت ہے
انگلستان میں ایک فریق دوسرے فریق کی زنا کاری ثابت کرے۔ نہ پر اہل ہوتا ہے اور
اکوشش ہوتی ہے کہ فریق ثالثی کی بے عصمتی یا خود ساختہ کی بے عصمتی عدالت کے
نزدیک۔ عدم ثابت ہے۔

بجائے اسکے ایک سابق لفٹ گورنر کی صاحبزادی ایک پادری کے۔ انگلستان
میں بیاہی گئیں۔ نکاح کے واقعات معلوم نہیں ہر نے صرف اتنا معلوم ہوا کہ نکاح کے

تجدید کی نئے دور سے گواہ بن گیا۔ اگر دونوں مسلمان ہوتے تو کچھ بھی وقت نہ ہوتا۔
 نابینہ کی پادری صاحب کی طرف سے ہوتی تو وہ طلاق دے سکتے تھے اور
 اگر بی بی صاحب کی طرف سے نابینہ کی تھی تو وہ امیر کبیر کی لڑکی تھیں دولت کے
 دور سے شوہر کو طلاق دینے پر راضی کر لیتیں۔ اور اسی کا نام خلع ہے۔ لیکن قانون
 پاکستان اسلامی قانون سے مختلف ہے یعنی اس اصول پر مبنی ہے جس کا ذکر
 اوپر کیا گیا ہے اس لیے ہم صاحبہ کو طلاق حاصل کرنے کے لیے اپنی بدعینی کا غوت
 عدالت کے اطمینان کے مطابق دینا لازم ہوا۔ اور پادری صاحب کو بھی یہی راستہ
 اختیار کرنا ناگزیر ہوا کہ قدر مصیبت میں دونوں مبتلا ہوئے۔ سیدھی بات کو قانون نے
 خواہ مخواہ بیڑھی کر دی لوگوں کا خیال ہے کہ یورپ کے قانون میں بڑی آزادی ہے
 لیکن اگر اسی کا نام آزادی ہے تو ہم سمجھتے ہیں کہ یورپ میں کچھ بھی آزادی نہیں ہے۔
 سناکت کا معاملہ اور آئین اس وجہ خلاف عقل باتوں کو دخل ہوا اور وہی یورپ اس لیے
 مذہب ملک میں تو ہم کو سخت حیرت ہے۔ ہم صاحبہ بدعینہ ہوں یا نہ ہوں لیکن ملک کے
 قانون نے انکو مجبور کیا کہ وہ ایسے شخص کی محبت سے جس سے بڑا اُنکے نزدیک
 کوئی دنیا میں نہ تھا جھکا رہا پانے کے لیے اپنی عصمت کو پبلک اور عدالت کے سامنے
 گئی گوری ثابت کریں۔ چند سال کا ذکر ہے کہ اجاروں میں طلاق کی کیفیت پوچھا
 ہوا کہ ہم صاحبہ ایک جمعی اپنے شوہر کے پاس لکھی کہ سچی اور سیدھی بات یہ ہے کہ ہر
 ایک ایسے شخص پر فریفتہ ہوں جو میرے لیے سب کچھ ہے۔ اگر آپ اس پر کچھ کرنا چاہتے
 ہیں تو وطن شخص سے میرے حیرت حالات دریافت کر لیجئے۔ اس طبعی کے معنی یہ چوتھے
 کہ میں ناباک حالت میں ہوں اور میری ناباک حالت کو عدالت پر ظاہر کر کے آپ کچھ

گلو خلاصی چاہتے ہوں تو میں آپ کی مدد کے لئے تجھے اپنی بڑائی کا ظہر کوٹنے کے لئے تیار ہوں۔

وہ چٹھی یا محض عورت کا اقبال کافی تھا بلکہ جا بجا سے اور بھی رسولی کا ثبوت درکار تھا سفر مذکورہ چند تائیدی ثبوت اور بھی ہم پہنچائے گئے۔ جن ہٹلون میں ہم صاحبہ روبرو تھیں وہاں کے رجسٹر دیکھے گئے۔ منبر کے اٹھارہ پوٹے اور یہ دکھایا گیا کہ اپنے نئے چاہنے والے کے ساتھ ہم صاحبہ برابر زن و شو کی طرح رہتی ہیں۔ عدالت کو جب ثابت ہو گیا کہ فی الواقع ہم صاحبہ زنا کاری کی حالت میں رہ چکی ہیں۔ تب پادری صاحب کی گلو خلاصی کا حکم دیا گیا۔ ہم صاحبہ کا مکمل ٹائٹل۔ اور نئے چاہنے والے سے کل کارروائی کا خرچہ طایا گیا۔

اب آزادی کا زمانہ ہے۔ ہر جگہ قتل سے کام لیا جاتا ہے۔ مفصل بیانات ظاہر کرنے کے بعد اس میں ذرا شبہ نہیں رہتا کہ اس بارہ میں مسلمانوں کا قانون برپا کیے ہوئے مسلمانوں کے قانون سے اچھا ہے۔

کیا اس وقت ہم اس کٹنے سے باز رہ سکتے ہیں کہ اوڈنٹ پر چڑھنے والے ریگستان میں گوسنے والے اُچی محض تجربہ پر یقین کرنے والے تو نچوڑ جائیں فیضان الہی کا ایک ذریعہ سمجھتے ہیں اور سمجھتے رہیں گے۔ لیکن جو نچوڑ نہیں مانتے وہ بھی جب عقل سے کام لیتے ہیں تو یہ تسلیم کرتے ہیں کہ تیری ذات بابرکات خلاصہ موجودات کے ذریعہ سے جو شریعت قائم ہوئی اُس کے احکام و قوت تمام قوانین سے افضل ہیں۔

242 فصل چہل و یکم
کثرت ازدواج

آج کل یورپ میں کثرت ازدواج انتہا سے بے اخلاقی ہے اور بلاد اسلام میں نیز اسکے اخلاقی خوبان قائم نہیں رہ سکتیں۔ یورپ میں ایک بی بی کے ہوتے ہوئے دوسری عورت سے ناجائز تعلق رکھنا کوئی مجرم نہیں ہے محض بے اخلاقی ہے لیکن دوسرا بیاہل کر لینا مکرر دہان کی اصطلاح میں 'پولی گیمی' (polygamy) کہتے ہیں ایک سنگین مجرم ہے یہ مسئلہ بہت زائد یورپ اور افریقہ کے اُن ممالک میں زیر بحث رہتا ہے جہاں جانب مقابل میں یورپین آبادیان واقع ہیں۔ یہ بحث دہان خاص خاص لوگوں میں محدود نہیں ہوتی بلکہ طبقہ عام میں بھی اس قسم کے مرتبے ہوتے ہیں۔ ایک فرانسیسی سماج شرم اور مصر کے شہروں میں مشرکوں پر رات کو دشمن کا انتقام نہ دیکھ کر برت سے پوچھتا ہے۔ یہ کیسے شہر میں کہ انہیں رات کو روشنی نہیں ہوتی؟ ہوٹل کا مصری خاندان جواب دیتا ہے "بیان کے لوگ اپنے گھر پر ایسے خوش رہتے ہیں کہ انکوارات کے وقت اپنے گھر سے باہر نکلنے کی ضرورت نہیں دیتی اور اسلئے مشرکوں پر روشنی کا سامان بھی کم کیا جاتا ہے۔ یورپ میں لوگوں کے گھروں پر عیش و نشاط کے سامان دنیا میں نہیں رہتے ایسے دہان کے باشندے تھیں۔ سرکس۔ ناچ۔ مینا۔ فارخانہ کی سیر کے لیے رات بھر مارے مارے پھرتے ہیں اور آنکے لیے راستوں میں روشنی کی ضرورت ہوتی ہے۔ بیان کے لوگ اپنی بیویوں میں ایسی خوشی سے بسر کرتے ہیں کہ انکو ناخن کے جھکڑ لگائے کی ضرورت نہیں ہوتی" اس جواب میں وہ خاندان اپنے طور پر جو کثرت ازدواج کی خوبیاں

کہہ گیا خاص اسی کا حصہ تھا۔ بیان سلوہ ہے لیکن مطلب سب ادا ہو گیا۔

اس مسئلہ پر اگر عالمائے بحث کی جائے تو سب کے پہلے ان امور پر غور کر لینا چاہیے۔
۱۔ گرم ملکوں میں نفرت اکثر ازدواج کی طرت تو جہ زاید ہوتی ہے اور سرد ملکوں میں عورتوں اس سے نفرت کی جاتی ہے۔ قمریان ہمیشہ اپنا جوڑا ساتھ رکھتی ہیں اور غرض سے کلوز زندگی اس بارہ میں بالکل جدا ہوتا ہے۔ اسی طرح ملکی آب و ہوا کے اثر سے انسانی طبیعت کے جذبات میں بھی زمین و آسمان کا فرق ہو جاتا ہے۔ جن اقوام میں لہو پر غور و دلوش کے افکار صوم ہوتا ہے انکی تمدنی حالت ان پرستان کے بقصد و مقصد پر قیاس نہیں کیجا سکتی جہاں ایام سر مین نباتات کی قوت فزونی انسان کی قوت حواس کے ساتھ ملوب ہو جاتی ہے۔

۲۔ دنیا کے تمام مہنوں میں عورتوں کی معمولی پیار بان اور انکے آیام حمل و زچہ عورتوں کو مردوں سے اکثر چار گنے پر مجبور کرتے ہیں۔

۳۔ عورتوں کی قوت متاثر عام مردوں سے بہت پہلے ختم ہو جاتی ہے۔

۴۔ تمام ملکوں کی مردم شماری سے ثابت ہوتا ہے کہ عورتوں کی تعداد مردوں سے زیادہ ہے۔

ان تمام باتوں پر نظر کرنے کے بعد ذرا شبہ نہیں رہتا کہ مثل غریبوں کے اپنی زندگی انسان ہر نہیں کر سکتا۔ بہت سی صورتیں ایسی ہوتی ہیں کہ ایک مرد کو چند عورتوں سے تعلق رکھے بغیر چارہ نہیں ہوتا۔ اسکے لیے دلیل و برہان کی ضرورت نہیں ہے۔ ہر ایک کو خود اسکا وجدان سمجھا سکتا ہے۔ دنیا میں ایسی عورتیں بہت کم ہیں جنکو متعدد مردوں سے تعلق رہا ہو۔ لیکن ایسے مرد بہت کم لیکن گے جنکو متعدد

محققان سے تعلق نہ ہو۔ بلکہ اسلام میں یہ تعلقات کثرت ازدواج کے جواز کی وجہ سے
 دوسری صورتیں رکھتی ہیں اور دیگر ملک میں زنا کاری کا پیرایہ اختیار کر کے دوسری
 حالتوں میں نمودار ہوتے ہیں لیکن نفس قدر دونوں جگہ موجود ہے اور اس لیے یہ کہا
 جاسکتا ہے کہ ایک مرد کو کئی عورتوں سے تعلق رکھنا انسانی فطرت میں داخل ہوگی تو
 قانون کا کام یہ نہیں ہے کہ جذبات انسانی منائے بلکہ قانون کا مرتبہ کام ہے کہ جذبات
 انسانی کو بیان تک ممکن ہو مقصد کرے۔ اب اسلام نے ان جذبات کو یوں مرتبہ
 کیا کہ قدر ازدواج روا رکھا لیکن جائزہ بیبیون تک اسے محدود کر دیا اور اس قانون
 کے تحت نے والوں کے لیے ابتدائی سزا تا زیادہ اور انتہائی سزا قتل و جزی کی۔ یورپ
 کی جدید تہذیب نے اسے یوں مہذب کیا کہ ابتدائی حالت میں یہ قدر باق تھا ہی تعداد
 تک معاف رکھا اور آخری حالت میں مرتبہ ایک بی بی سے تعلق رکھنا محکوم کیا۔ اور اس کی
 خلاف ورزی میں مرتبہ زان و شوکا افتراق ممکن ٹھہرا یا لیکن ایک سے زیادہ بیبیوں کا
 لینا کس حالت میں جائز نہیں رکھا۔ بلکہ اسے جرم قابل سزا قرار دے دیا۔
 اب ناظرین فیصلہ کریں کہ جذبات انسانی کو مہذب کرنے میں کس قانون نے زائد تر فطرت
 انسانی کا خیال رکھا ہے۔

اسلام کوئی قانون مختلف الامور باختصص المقام نہیں ہے کئی مرتبہ کہا گیا اور اب بھی
 کہا جاتا ہے کہ یہ تمام دنیا کے لیے بنایا گیا ہے۔ زمین زیادہ تر اصول سے بحث
 کی گئی ہے اور ہر مرتبہ اور ہر مقام کے متعلق زمین سوئیں لکھی گئی ہیں۔ اس میں
 ازدواج کے متعلق جو مسائل ہیں وہ کسی خاص قوم یا خاص ملک کے لیے نہیں
 ہیں۔ عرب اور افریقہ کے ریگستان اور قطب شمالی کے برفستان ان دونوں کے لیے

ایک ہی قانون ہے۔ جو مسئلہ اس قوم کے لیے ہے جہاں بولی گئی یعنی کثرت از دواج کا رواج ہے وہی ان اقوام کے لیے بھی ہے جہاں اسکے برعکس بولی گئی یعنی کئی مردوں میں ایک عورت کے رہنے کا دستور تھا اور شاید اب بھی کمین کمین پر پڑا ہو مگر عین ایسا ہوتا ہے۔ جو انوں اور بوڑھوں ضد یوں اور تندرستوں۔ مفلسوں اور مالداروں۔ مزدوروں اور پاشاہوں سب کے لیے ایک ہی قانون ہے۔ جیسا میں سب کی حیثیتیں یکساں نہیں ہیں۔ بعض تو ایسے ہیں کہ انکے لیے ایک بی بی سے بیاہ کرنا بھی داخل عصیت ہے۔ اور کتنے ایسے ہیں کہ جا رہیدیاں ہوں خودہ جاردوں کے ساتھ عدل رکھتے ہیں اور جاردوں کو خوش رکھ سکتے ہیں۔ ان تمام امور کے لحاظ سے قرآن کی سوہ نہ تار کو رع ادل میں محکوم ہے۔

”ابن زمری کے مطابق دو تین چار مردوں سے نکاح کرلو۔ لیکن اگر تمکونات کا اندیشہ ہو کہ کئی بیبیوں میں برابر کا برتاؤ نہ کر سکو تو ایک ہی بی بی کر دیا جو لونڈی تھا اسے قبضہ میں ہو اسی پر قناعت کرو۔ بے انسانی سے بچنے کے لیے بھی یہی قرین صحت ہے۔“

اس آیت میں عورتوں کے حقوق کا زیادہ راجح نکایا گیا ہے اور ارضین کے فائدہ کے لیے یہ منصوص ہوا ہے مردوں کے حقوق کا بڑھانا اور عورتوں کے حقوق کو گھٹانا ہرگز اس سے تضاد نہیں ہے۔

لے تاکو ماطہ بکم بن النساء منی قلت ولین فان ختم لا تعدوا فواحدة او مالکة ای حکم وہک ادنی الامور۔

اس آیت سے مراد یہ ہے کہ ایک بی بی سے زانیہ کی اجازت کن شرطوں اور
مقیدوں سے گمری ہوئی ہے۔ بیشک سخن ہے یک بی بی کا کہ لیکن ان عدل
کرنے والوں کے لیے یہ استحسان نہیں ہے جبکہ غیر منہ بیبیوں کے اطمینان قلب
جس پر دونوں جہان کی کاسیہ یوں کا مدار ہو حاصل نہیں ہو سکتا۔ بیبیوں میں عدل قائم
رکنے کا مفہوم آمینہ ازدواج مہرات نبی کے بیان میں درج کیا جا چکا۔

ان تمام امور کے ساتھ ہم یہ بھی کہیں گے کہ بعض اقوام کا تمدن کثرت ازدواج کے لیے
مناسب نہیں ہے۔ مثلاً ہندوؤں میں کثرت ازدواج جائز ہے لیکن بلحاظ آنکے
طریق تمدن کے جائز نہ ہونا چاہیے اُنکے بیان جو حالت زنا ستی ہے یا انکی عورتیں
جس طرح سے رہتی ہیں اس پر کثرت ازدواج کا مستزاد کرنا بیجاری و عورتوں کی حالت زنا سے
بالکل فراموشی کرنا ہے۔ انکو کچھ یہ نہیں ملتا۔ سیک کے تعلقات بالکل قطع ہو جاتے ہیں۔ مردوں
پر انکا کچھ دباؤ نہیں ہوتا۔ طلاق لیکر وہ مقد ثانی نہیں کر سکتیں۔ یہاں تک کہ شوہر کہہ رہا
ہے کچھ دوسرا بیاہ نہیں کر سکتیں۔ ان تمام مجبور یوں کے ساتھ انکا اور مستزاد ہوا کہ شوہر
دوسری بیبیان لائے اور اب سابق بی بی کو بجز لونڈیوں کی طرح بھاڑ دینے اور ترقی
مانجنے کے اور کوئی تعلق نہ رہا۔ یا شوہر نے کچھ انسائیت کو راہ دی تو نجات کی کوٹھڑی نکلی
کچھ دن اُسکے پاس رہنے دیں اس طرح لونڈیوں سے جڑ کر ماؤں کی ہی حیثیت قائم
رہی مگر حال ہندوؤں کا تمدن کثرت ازدواج کے بالکل نامناسب ہے اور اسی طرح
جن مسلمان گھروں میں تمام امور متعلقہ ازدواج میں رسم ہندو کی پیروی ہے وہاں بھی
کثرت ازدواج ضرور ایک اخلاقی مجرم ہے۔ جن لوگوں نے مسلمان ہو کر کثرت ازدواج
کے خلاف رسالہ لکھے ہیں اگر وہ اپنے رسالہ میں انکا اور رٹھا دیتے کہ مسلمانان ہند

کی تمدنی حالت کے اعتبار سے کثرت ازدواج نادرست ہے تو شک ہوگا کہ کیا
 اچھے سے اچھا ہو جب تک اسکے تمام اجزاء پر عمل نہ کیا جائے وہ مفید ثابت نہیں ہو سکتا
 لیکن جن لوگوں نے اس نازک فرق کو سمجھے بغیر نفس کثرت ازدواج کو بڑا بتایا ہے
 اور حدیث اور قرآن کے معنوں میں تاویلین کو کے اسلام کا مکہ رکھا دیا ہے سخت غلطی
 کی ہے۔ بین نہایت ادب سے اُنکی غریبوں کی نسبت یہ کہوں گا کہ تمدن اسلام کی صورت
 اُنکے ذہن میں نہ تھی اور جو چیز کہ انھوں نے بُری بتائی ہے فی الواقع وہ نہایت اچھی
 چیز ہے۔ انھیں تحریروں کا نتیجہ ہے وہ کتاب جو لاہور میں کثرت ازدواج کے متعلق
 عیسائیوں کی طرف سے شائع ہوئی ہے اور جس میں خود ہماری قوم کے پیشواؤں کی تحریریں
 ہمارے لیے مضر ثابت ہوئی ہیں۔ ہم ایک طرف کثرت ازدواج کو برا سمجھ کر اُسکی برائیاں
 دکھاتے ہیں اور دیکشش کرتے ہیں اس امر کے ثابت کرنے کی کہ کثرت ازدواج
 مسلمانوں میں جائز ہے مگر بہترین عمل سمجھا گیا ہے۔ اور دوسری طرف وہ کتاب
 دکھاتا ہے کہ پیغمبر خدا نے مرنے وقت گیدہ ازراج مسلمات چھوڑیں اور تمام صحابہ کبار
 کے پاس بھی قریب قریب بلا استثناء کے متعدد بیبیاں تھیں تو یہ خود ہمارے قول
 سے پیغمبر خدا اور صحابہ پیغمبر بہترین اعمال کے مرکب ہوئے۔ یہ سب خرابیاں مرنے
 اسلیے پیدا ہوئیں کہ عرب سے ہم ناواقف ہیں یا زنا۔ نکاح۔ طلاق۔ خلع
 اور مہر کے اصول سے ناواقف ہیں جس زمانہ میں کہ ”انعام المؤمنین“ شائع ہوئی
 دودھ پرانے بے طلب میرے پاس آئیں اور میں نے انکو ملاری میں بند کر دیا
 مسلمان کو دیکھنے نہیں دیا۔ لوگوں کے مانگنے پر میں صرف یہ کہتا تھا کہ جب تک تم میں
 نہ رہیں نہ ہو گا اس کتاب کو نہ پڑھا کر ہی کا سبب ہو گا۔ اس وقت ایک حکم نہ ہو

بہا کہ فلان شخص اسکا جواب کہنے والا ہے۔ اس شخص کی انتہا نہ ہو۔ یہ عقیدت تھی۔ بین اٹھین براہویب براہوین اور محب اسلام سمجھا تھا۔ نہ سن اور نہ سمجھ سکے تھے۔ اپنے خیالی یہ ظاہر کیا کہ وہ اسکا بوب بہین لکھ سکے۔ لودن کے پوچھتے برہمن سے کہا کہ جالغزم برس کے سن میں انکی بی بی نے انتقال کیا۔ اٹھین سے دو جوروں فارغ البالی کے دوسرا بیاہ نہ کیا۔ جو شخص ایک بی بی دے گی وہی بیدار سے وہاں سے زیا۔ مہیرون علیہین نہ برن نہ سکے۔ ملا اور بن اٹھین سے اسے وہاں سے فلک بھی نہ لیکن۔ اپنے بیٹے کے بیاہ میں اٹھین سے اسے وہاں سے ایک شخص بجا سے اپنے پیادہ کے سینوں کے پیادہ سے بہت ماہ۔ ایک زبیر جلال سے وہ کثرت ازدواج کے متعلق ہجرون خیالات سے باکال نہ جھانکتا تھا۔ کوئی دلچسپ مضمون نہیں لکھ سکتا۔

خیرہ تو ایک جہد ترقی تھا اب بین صل اٹھین کی طرف غور و مہارت اور تہذیب قوموں کے درمیان میں نوکد آتا ہوں مسلمان اسی تہذیب کے زور سے اسی طرح پور دہن قوموں سے کم نہ تھے۔ اور کثرت ازدواج جابر کہتے تھے۔ وہاں ہالی اپنے زمانہ تہذیب میں اسے خرم قرار دیتے ہیں۔ بین ان دونوں قوموں کو اپنے اپنے جہد برحق بجانب یا تا ہوں اور یہ قول فیصل سنا تا ہوں کہ جو تمدن عربوں کا تھا اسے لکھا سے کثرت ازدواج کا جائز ہونا تہذیب ہے۔ لیکن اگر یہ یوچھا جا۔ لے کر کہہ کر لکھنا اچھا ہے تو میں نے مختلف کہوں کا کہ مسلمانوں کا۔ اور پوچھی جا سے تو میں نے کہہ کر کہ لکھ کر شروع سے اخیر تک پڑھی جو لے تو وہ جو ہجرون آواز لے گی تو نہ ہی اس کتاب کا موضوع ہے۔ تمدن نام ہے عادت یہ تمام اور قانون کما کے مجاہد کا اور

اس کتاب میں میرا مقصد مسلمانوں کے تمدن کو عام دنیا کے تمدن پہنچانے کا ہے۔ اس لیے اگر یہ سوال ہو گا اس زمانہ کی مذہب قوموں کا تمدن سابق مسلمانوں کے تمدن سے اچھا ہے تو میرا جواب ہو گا۔ نہیں۔ اور اگر یہ سوال ہو گا یورپ کے موجودہ تمدن کے لحاظ سے کثرت ازدواج کا جرم قرار پانا کیا ہے تو میں کہوں گا بہت سنگین۔ اور اگر یہ پوچھا جائے کہ جس ممالک میں اسلام کے تمام قوانین پر عمل ہو وہ ان کثرت ازدواج مناسب ہے؟ تو میں کہوں گا۔ یقیناً مناسب ہے۔

لو کہ کہتے ہیں کہ کثرت ازدواج اور دستور طلاق سے تمدنی حالت انسان کی خراب جاتی ہے۔ مفصل بات تقریر پر مہینے کے بعد شاید کوئی سمجھدار یہ نہ کہے گا کہ اسلئے شرع ان امور کے خلق تمدن انسانی کے بگاڑنے والے ہیں۔ دلیل دبران سے بھی پوری تفسی نہیں ہوتی اُنکے یہ ہنری ہشتم شاہ انگلستان کے حالات سمجھانے کو کافی ہو گئے۔ ہنری ہشتم نے تخت پر بیٹھنے کے بعد اپنے بادشاہی کی بی بی ملک کینین سے بیاہ کیا۔ یہ بیاہ زیادہ تر اس شان و شوکت کا نتیجہ تھا کہ کینین کو اُسکے شوہر کے زمانہ میں حاصل تھی۔ بعد ازاں کینین کے ساتھ رہ کر بادشاہ اُس سے سیر ہو گیا تو ایک نوجوان لڑکی اپنی بولین۔ پر فریستہ ہوا۔ اُس زمانہ میں آج کل کی طرح زنا کاری کا رواج نہ تھا اور نہ معاملہ عین ملک۔ چنانچہ اور نہ کثرت ازدواج باطلاق کا دستور تھا کہ کینین کے ہوتے ہوئے یا کینین کو طلاق بکرا اپنی کے ساتھ بادشاہ دوسرا بیاہ لیتا۔ کثرت ازدواج کا تو رواج ہی تھا اور طلاق کے لیے شرطیں اتنی تھیں کہ بادشاہ کے اختیار میں وہ بھی تھا۔ بادشاہ نے پوپ روم سے درخواست کی کہ پوپ بطور ناظمی بیٹو کے کینین سے خدائی کرادے۔ اور اب تک جن علما کینین

سے تھا اُسے ناجائز قرار دے کر دوسرے غلطوں میں یہ قرار دے کر ایک کیتھن بطور بدخلی کے قبیح منکوحہ نہ تھی تاکہ اپنی اُسے ساتھ بیاہ ہونے میں کوئی امر مانع نہ ہو۔
 دیکھئے مگر کاجیلا کمان ہو نہ سکا۔ اور کس نہ کا نصیحت کے ساتھ ہو نہ سکا۔ کیتھن نے اپنی
 توہین پسند کی اور اس کے خلاف کوشش کی۔ کیتھن کا بھتیجا چارلس اسپن اور برہمنی کا
 بادشاہ تھا۔ اعلیٰ میں بھی اس کا بڑا اثر تھا۔ پوپ کو کیتھن کے خلاف خطہ دینے کی خبر سے
 نہ جھولی اور ادھر شاہ بہری سے اُسے یہ ڈر تھا کہ میں اس کا کسار مالوں اور یہ میرے مذہبی
 اثر سے خود کو الگ کر کے پراسٹسٹ ہو جائے جب ہی مجھ کو کا۔ عرصت تک پورے
 محل کرتاد باور بالا تھا انگلستان میں ایک کمیشن تحقیقات کے لیے بنائی اور دوسرے وزیر
 انگلستان کو بھی اُس کمیشن میں ممبر کیا۔ کمیشن نے خلاف بادشاہ کے رپورٹ کی کہ وہ
 بادشاہ بہت بخیر ہوا اور خود کو پوپ کی ہمتی سے آزاد کر کے انگلستان کا الگ الگ شہنشاہ
 تھامس کریم کو مقرر کیا اور وزیر کو جو فائی کے الزام میں سو فون کر کے اُس کی تمام جائیداد ضبط
 کر لی اور اس کے بعد بطور کے الزام میں اُسے مافوق کر کے اُس کی طلبی کی اور وہ راستہ میں
 بیمار ہو کر مر گیا۔ اب انگلستان کی عجیب کیفیت تھی کہ جو کیتھن کو منکوحہ کتنا نسل کیا جانا اور
 جو اسے بادشاہ کی بدخلی کتنا تھا اُس کے درجہ بڑھائے جانے تھے۔ گویا تمام
 انگلستان میں خوشامدیوں کا راج اور محاف گوئیوں کی تباہی تھی۔ اسی تباہی میں
 اس وقت تھامس مور ایک بہت بڑا سب دھن اور خداتر س بھی آگیا تھا جب لوگ
 مارنے کے لیے یہ تخت پر چڑھا یا گیا تو اُس نے کہا کہ تانا میرے اختیار میں ہے
 مگر میں خود کو اور یہی محفوظ بنانا ہوں اور جب گردن مقتل پر لگی گئی تو اسے ڈاڑھی نیچے
 سے نکل لی اور بولا کہ میں یہ نہ نکٹ جائے تصور میں نے کیا ہے یہ بے قصور ہے

اب آگے انصیب۔ بادشاہ کو اپنی کاجال جان پسند نہ آیا اور کھنن کے محل سے
وہ گھر کا کھانا کھانے بنی کھنن سے طلاق دینے کی جگہ اس نے تلوار سے طلاق دی
اور فوراً قسبی بی بی جبین سے تیسرا عقد کر لیا۔ جبین اپنی موت سے مری اسکے
لجہ بادشاہ نے ایک جہنی عورت اپنی آفت کلیوس سے بیاہ لیا یہ عورت جہنی
اور بادشاہ کو پسند نہ آئی اب قانون بنانا بادشاہ کے اختیار میں تھا۔ بادشاہ نے
بے کھلے اسے طلاق دیدی۔ اپنی آفت کلیوس بادشاہ کی پوری داستان گھڑتے
سُکھتی تھی وہ چیلے ستہ اپنا طلاق پانا غنیمت سمجھی اور اس سمجھ کی وجہ سے بہت
بڑی ہنس بادشاہ سے پئی اور جب تک زندہ رہی امن سے رہی لیکن کراؤں
وزیر جس نے ایسی دھمکی دے تھی سے بادشاہ کو چھٹا ہانا چاہا اپنا سر دیکر بادشاہ کے
مقابلے سے چپا۔ بادشاہ نے پھر باخچوں ستارہ کی کھنن ہارڈس سے کی اور اسکو
بھی قتل کیا۔ یہ مہم عقد کھنن پار سے ہوا جس نے اخیر تک ساتھ دیا۔ بادشاہ کے
جوش اور دوسے کم ہو چکے تھے ورنہ اسکو بھی جینا نصیب نہ ہوتا۔ جہان طلاق کی جگہ
پر قتل ایچ ہو جان بچا ہی عورتوں کا کیا نہیں چلے بے فصلہ بلاد اقعات سے بخوبی
سمجھ میں آگیا کہ طبیعت کا جوش انسان کے دبا لئے نہیں دیتا۔ کثرت ازدواج اور
طلاق اسی جوش کے رہنے کے لیے شروع میں موضوع ہو و اس اگر اسنے
لا برداری کیجا بنگی تو باہری ہتھم کے محکون کا فتنہ ہر اختیار گردن میں نظر آئے گا
وہ صورت دکھائی دے گی جو رینالڈ کے ناولوں میں ہے۔ جس گھروں میں
درستہ درستہ ہے۔ اختیار ہے۔ جہانی قوت ہے اور پھر بائیں نہیں ہیں
اور لوہے پ میں ایسے ہی ضرور ہیں خود الشاذ کا لکھنا حکم میں ہیں۔

پس آدمی یہ فکرتے ہیں کہ پولی گبی کے ساتھ پولی انٹری میں روادگی جائے
 ہو اور الفاف ہو جہاں ایک مرد کی عورتیں رکھتا ہے۔ وہاں ایک عورت بھی ایک
 ساتھ کئی خاوند رکھ سکے تو کیا بُرا ہے۔ اگر محض عیش و نشاط کے لیے مردوں کو
 کئی بیویوں کا رکھنا روا ہوتا تو بیشک عورتوں کو بھی یہ اجازت ہوتی کہ وہ کئی خاوند
 رکھیں۔ لیکن کثرت ازدواج ہرگز عیش و نشاط کے اصول پر روا نہیں رکھا گیا ہے
 گو اس کے ذریعہ سے حصول نشاط بھی ممکن ہے۔ بلکہ اسکا جواز محض اس لیے ہے کہ وہ
 فطرت انسانی کے مناسب ہے۔ اور جس طرح پولی گبی فطرت انسانی کے موافق
 ہے۔ اسی طرح سے پولی انٹری فطرت انسانی کے خلاف ہے۔ جو دلیلین
 پولی گبی کے جواز کی ہیں وہی دلیلین پولی انٹری کی ناجوازی کی ہیں۔ اس لیے صریح
 ظاہر ہے کہ ایک ساتھ دو خاوند کا جمع ہونا بودی سے بودی شریعت میں بھی جائز
 نہیں ہو سکتا۔ پولی انٹری بیشک کسی زمانہ میں جا بجا رایج تھی لیکن بہت کم۔ اور اب
 تو نہایت ہی کم ہو گئی ہے۔ لیکن کبھی کسی مذہب قوم میں اسکا رواج نہ تھا اور اگر تھا تو
 قومی شانہ و متاعضی حالت تھی۔ اگر مذہب قوم کے چار پنج اشخاص کسی جس فروش
 حدت سے یا کسی عزت دار عورت سے کسی خاص حالت میں مشترک تعلق رکھیں تو
 یہ نہیں کہا جائیگا کہ اس قوم میں یہ دستور رواج ہے۔ ابتداء سے خلقت میں بہت سی
 ایسی باتیں تھیں جو کسی اصول پر مبنی نہ تھیں محض تن آسانی کی وجہ سے جائز تھیں۔
 لوگ مجھلیان بڑھ کر گبی کہا جاتے تھے۔ بجائے اناج کے درختوں کی پتیان اور
 پل کھاتے تھے۔ پتوں سے جسم چھپاتے تھے۔ غاروں میں گھس کر سردی اور
 گرمی سے اپنے جسم بچاتے تھے۔ اسی طرح اگر شروع زمانہ میں کمین : رواج ہو کہ

مقتضیٰ حکومت ایک ہی عورت پر کئی مرد قناعت کرنا تو یہ مقتضیٰ فطرت ہے نہ تا بلکہ ایک فہم کی خلاف فطرت من آسانی تھی۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ مردوں کے لیے کثرت ازدواج زحمت ہے۔ بیشک اس شخص کے لیے جو ایک بی بی کا بھی باؤ نہیں اٹھا سکتا اسے کئی بیہیان کرنا ضرور زحمت ہے۔ لیکن معلوم ہے کہ ایسوں کے لیے کثرت ازدواج محکوم نہیں ہے۔ مگر اگر مزاج کو ٹیٹھا کرنا ضروری تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ شرع نے تھائی کو حلال قرار دینے میں غلطی کی ہے۔ دودھ سے اگر نزلہ پیدا ہو تو دودھ کی لطافت میں کوئی کمی نہ آئیگی بلکہ کھانے والے کی خلط و سہجہ یا زام عاید ہوگا۔ کھانا کھانا باعث حیات ہے مگر اسکے لیے نہیں جو ہیضہ میں مبتلا ہے۔ اسی طرح کثرت ازدواج اسی کے لیے زیبا ہے جو ہر ایک بی بی کو جدا جدا کر رہنے کے لیے اور دوا فرج بسبب اوقات کے لیے دے سکے اور خود میں یہ قابلیت پائے کہ اپنے منصفانہ برتاؤ سے ہر ایک کو راضی رکھ سکے گا۔ اور جب تک بچے ملے نہیں ہے اور نر دل میں خیال محبت ہے تب تک لیے دو بیہیان کا کرنا غیر محسوس ہے۔ مثلاً جب ایک بی بی گھر میں تھی تو وہاں میں کام کرتی تھیں۔ جب ایک لڑائی تو ایک مانتھیف میں آگئی۔ اور دوسری بی بی آئی تو دوسری دھامی موقوف ہو گئی۔ اب پہلی بیہیان کو تھی پستی میں کھانا پکاتی ہیں گھر میں جاتے دینی ہیں اور نئی جامی دلہن پٹنگ پر چڑھی بیٹی ہے ایسے بے حیثیت خدو کے لیے کثرت ازدواج ضرور باعث زحمت ہو گا اور ایسوں کے لیے تو کثرت ازدواج موعود میں نہیں ہے۔ انہیں کی شان میں سورہ نساء کو عدل میں ہے اگر تم کو اس بات کا اندیشہ ہو کہ کئی بیہیان میں برابر بی کا برتاؤ نہ کر سکو گے

فنا یک ہی بی بی کر دے۔

غرض کہ ہر شخص کثرت ازدواج کی استطاعت رکھتا ہے۔ عنوت رکھتا ہے اور لغوات بھی کر سکتا ہے۔ اُسکے لیے کثرت ازدواج ہرگز زحمت نہیں ہے بلکہ صحت و راحت ہے۔ جیسا کہ شروع شروع میں مصری سلطان کا جواب زب منان کیا گیا ہے۔ اما اگر فرض کر لیں کہ کثرت ازدواج میں زحمت ہے اور نفس و صحت سے الٹا بھی نہیں کیا جاسکتا تو یہ زحمت و عیب تکلیف نہیں ہے جتنا ہی تعلقات و بیوی بڑھیں گے اُنکے ساتھ جتنیز بھی موزوں رہیں گی۔ جسکے پاس صرف ایک گھوڑا سواری کا ہے اُسے بہ نسبت اُس شخص کے جسکے پاس دو گھوڑے ہیں موزوں کم زحمت ہے۔ اسی طرح بیویوں کے بڑھنے سے موزوں کم زحمت ہوتی ہے۔ لیکن یہ زحمت اُن خبیث نتائج سے بدرجہا صحت ہے جو زنا کاری سے پیدا ہوتے ہیں اور یہ پہلے کہا گیا ہے کہ کثرت ازدواج محض زنا کاری سے بچنے کے لیے موزوں ہے۔ درجہ حضرت اپنی حالت کے اعتبار سے ایک بی بی پر قناعت کر سکتے ہیں اگر دو بیبیان کرنا چاہے۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جہاں کثرت ازدواج ہے وہاں عورتیں خوش نہیں رہیں۔ لیکن یہ غلطی ہے۔ عورتیں خوش رہتی ہیں مردوں کے اچھے سلوک سے۔ ایک شخص نے صرف ایک بی بی سے عقد نکاح کیا ہے۔ لیکن اُسے زنا کاری اور فحش کاری سے اتنی فرصت نہیں ملتی کہ وہ اپنی بی بی سے کبھی مل سکے۔ اور نفس کے بڑبڑ میں ایک دوسرے شخص سے جسکے پاس چار بیبیان ہیں لیکن وہ سوہے چلے گئے ہیں یا بچوڑ عورت کی طرف نظر ہے دیکھنا حرام مطلق جانتا ہے اور بار بار عیسیٰ سے ہر بی بی کے

۵۔ ان ختم الاقدار افراد۔

گھر چھوٹے رزق آتا ہے اور نہایت حسن سلوک سے پیش آتا ہے۔ اس کے ہرمان نہ تو شراب خواری کا چاہتا ہے نہ کسی اور دنیاوی سے اسکو تعلق ہے۔ عواض مہربانی سے وہ بالکل تبرہ ہے اور محنت اسکی نہایت اچھی حالت میں ہے۔ اب عورت جو اپنے خاوند کی تنہائی بی دیکھنے کو ہے لیکن فی الواقع بیوہ کے حکم میں ہے کہیں بیاروز باندگی بہ نسبت اس عورت سے بسر کرتی ہے جسکے خاوند کی چار بیبیاں ہیں کبھی کبھی ایسا ہی ہوتا ہے کہ اس بہ نسبت عورت کے پاس شوہر آنا چاہتا ہے اور یہ چاہتی ہے کہ شوہر اپنے امراض متعدی اور خباثت نفس کے ساتھ الگ ہی رہے تو اچھا۔ میرے کہنے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ عورتیں اپنی سوتنوں کو ناپسند نہیں کرتیں وہ فرزند پسند کرتی ہیں لیکن اگر کوئی عورت ایسے شخص کے ساتھ اتفاق سے بیابہ لگی جو اپنی فطرت میں ایک عورت پر قناعت کرنے والا نہیں ہے تو اس عورت کے خوش رہنے کی طرف یہ صورت ہے کہ وہ اپنے مرد کے ناجائز تعلقات جو زور دانے کے لیے جائز طور پر کسی صورت سے اسکا عقد کرادے اور اس طرح غیر قناعتی صاحب کا سد باب کرے۔

بعض اکابر اسلام کی نسبت یہ کہا جاتا ہے کہ انکی پاس بہت سی بیبیاں تھیں۔ اور بہت سی بیبیوں کو انھوں نے طلاق دی۔ شاید کسی مسلمان کا یہ فرض نہ ہو گا کہ وہ تمام اکابر دین کی عصمت ثابت کرے ہرگز جو حیثیت مسلمان کے طرف یہ لازم ہے کہ جب تک ہم اسلام پر قائم رہیں اسکی خوبیاں سمجھتے رہیں اور جو کوئی سمجھنا چاہے تو سمجھا دیں اور اعتراض کرے تو اسکی تشفی کر دیں۔ لیکن اصول اسلام کی مزید توضیح کے لیے اس موقع پر یہ کہنا کچھ بڑا بڑا کہ اکابر اسلام فرشتہ نہ تھے انسان تھے۔ انسان کتنی ہی خوبیاں رکھتا ہو چھری وہ انسان ہے اور انسان کی تمام فضیلتیں رکھتا ہے اس سے بھی انکا نہیں ہو سکتا کہ مختلف

آدمیوں میں قوتوں کو ایسی نشی مختلف درجہ میں مخلوق ہوتی ہے کسی بہت زیادہ ہے اور کسی کا حکم بڑھا ہوا ہے۔ کوئی زیادہ کھاتا ہے اور کوئی کم کھاتا ہے۔ ایک شخص ایک کوس بھی با پیادہ نہیں چل سکتا اور ایک ہے کہ سر لٹک چلا جاتا ہے اور نہیں ٹھکتا۔ ایک شخص سہوی اور گرمی ذرا بھی نہیں برداشت کر سکتا اور دوسری کے بجائے حبیبہ یا کوہین بیٹا سے بچر ڈھولتے ہیں اور مانگہ پوس میں بہاڑوں میں چوٹیوں سے لکڑیاں کاٹ لاتے ہیں۔ کوئی ایک سیر بوجہ نہیں اٹھ سکتا اور نالی بڑوں پر پٹیہ پر لاد کر ٹوکی طرح بہاڑوں پر چڑھتا چلا جاتا ہے۔ ایک کو آواز خوش رہے زیادہ مرعوب ہے۔ دوسرا آب ٹھکاک کا شیدا ہے۔ کسی کو گھوڑے کا شوق ہے۔ کسی کو کشتی کا شوق ہے۔ عورتوں کی باتوں سے کسی کا دل الجھتا ہے اور کوئی چاہتا ہے کہ۔ اور ترائی کے کوئی اسکے پاس نہ آئے۔ غرض مختلف طبیعتیں ہیں اور شیف مذاق ہیں یہ فیصلہ رائے نوٹ مذاق چاہتا ہے یہاں سے یہاں تک ہے شہر خفرا۔ چنے ہم مذاق در اپنے پنجاہ کا طرفہ ہو گا۔ اسلام کا یہ کام ہر مذہب سے کہ وہ کسی کا مذاق بدل دے۔ با حذبات انسانی کو شادے اسکا کام صرف یہ ہے لاش حذبات میں جہاں تک ممکن ہو مذہب اور اعتدال یہ اگر ہے۔ اگر کوئی یا عورت است دور ہے تو کوئی صفت نہیں ہے صفت اس قدر مست کر ہے۔ جبکہ عورتوں کا عرف نظر بنانا موکشش ہے لیکن وہ اس کشش کو خداف مذہب اور سیدل امت میں نہیں رکھتا۔ جن کا برا سلام پر کثرت ازدواج کا الزام لگایا جاتا ہے وہ ہرستان کے رہنے والے تھے بلکہ عرب کے رہنے والے تھے انکے لیے کثرت ازدواج کوئی الزام نہیں ہو سکتا۔ اگر ان بزرگوں کی نسبت کوئی یہ دکھا دے کہ انکے لیے کثرت ازدواج کوئی الزام

انہوں نے کبھی کسی غیر عزت کو نظر سے دیکھا کبھی اپنی خدمتوں میں انہوں نے
 خلافت عدل کیا کسی طرح پرانگونا خوش رکھا تو ضرور انکی زندگی میں فرق آتا ہے
 لیکن کوئی ایسا نہیں کہتا اور نہ ایسا کہہ سکتا ہے۔ اکثریت ازواج یہ کوئی چھب نہیں
 ہے۔ حضرت داؤدؑ اور حضرت سلیمانؑ پر اور انکے قبل حضرت ابراہیمؑ چہرے کے تہہ بہ تہہ
 تھیں۔ ہمدستان میں سری کرشن جی کی گویاں مشہور ہیں۔ راجہ دسرتھ ایسے بڑے
 راجہ کی گئی ہیں انہیں۔ میرے نزدیک تو جو شخص صحیح دھرم ہو اور دولت و ثروت رکھتا
 ہو انکے لیے کئی چیزیں کاہنا غوث اسکا ہے کہ وہ چھپ کر جاتا تو تعلقات کو مایوس
 نہیں کرتا تھا۔ حضرت امام حسنؑ کی نسبت بھی لکھا جاتا ہے کہ انہوں نے بہت سے بیاد
 کیے۔ بلکہ حضرت امام حسنؑ کی ذاتیات سے توجہ دانا بحث نہیں ہے۔ مگر وہ اسلام
 کے سائل بلکہ خوبان بیان کرنا ہے اور اس لیے حضرت امام حسنؑ کی ذات کو ہم بہت
 اچھا نمونہ اسلام کی خوبیاں دکھانے کے لیے قائم کر سکتے ہیں۔ حضرت امام حسنؑ
 شاہ عرب۔ انکے نواسے تھے۔ خلفائے ثلاثہ کے وقت میں وہ رہے۔ نہاد بابر
 میں پیار سے اور محترم سمجھے جاتے تھے۔ حضرت علیؑ کے زمانہ میں شہنشاہ عالم کے
 و بعد انہیں تو خلف اکبر تو تھے۔ اور اخیر میں پرمہندہ کے لیے تمام مالک شرقی کے
 کو فوس سرسہ دار بادشاہ انہوں کو شہنشاہ تھے۔ اس میں شبہ نہیں کہ انہیں یونون
 سے بوالست رکن کی خواہش بہت زیادہ تھی۔ بہالت عرب کا زمانہ عین انکے ہاں
 آگیا تھا۔ اب ناظرین یونون خور کر رہیں کہ اگر اسلام نہ پھیلنا تو معلوم نہیں حضرت امام حسنؑ
 اپنی ناس خاص وقت کی وجہ سے جو فطرت نے انہیں ودیعت کی تھی اس بارہ میں
 کسان تک آزاد ہونے۔ لیکن یہ خاص اسلام کی بکثرت ہے کہ حضرت امام حسنؑ

ایسے شخص نے مسائل اسلام کے لحاظ سے اپنی قوت شوالی کو اس قدر معتدب اور
مسند رکھا کہ تمام عمر کوئی فعل اسے ایسا سرزد نہیں ہوا جو بدعت نبوی کا گیا ذکر اعلیٰ درجہ
سے بھی گلابو۔ طلاق انھوں نے بہت سی عورتوں کو دی لیکن کسی سے برفانی
نہیں کی۔ طلاق کے وقت بڑی بڑی رقمیں علاوہ ہر کے وہ محض مطلقات کو انکی
دبجائی کے لیے دیتے تھے۔ جو ان کے انکے تھے انکی پرورش پر اخذ میں
بجدا مطلق اور محبت مرنے تھے۔ جو عورتیں انکے نکاح میں آئی تھیں وہ سمجھ
کے آئی تھیں کہ نکاح کو زیادہ پائیداری نہ ہوئی سب لوگ جانتے تھے خود حضرت
علیؑ لوگوں سے کہا کرتے کہ جسے صاحبہ اسے طلاق دینے میں مہیا کہیں لوگ سمجھ
ہو جہر کراہی لڑکیاں دین۔ لیکن وہاں کا طرز تمدن ایسا تھا کہ لوگ اسکو محبوب نہیں سمجھتے
تھے اور امام حسن میں دوسری خوبیاں اتنی زیادہ تھیں کہ چند روزہ تعلق ہی لڑکیاں
اور لڑکیوں کے اولیا مطمئن سمجھتے تھے۔

آنحضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی کئی ازدواج مطہرات تھیں۔ آنحضرتؐ
میں تمام قوتیں مکمل اور مسند حالت میں مخلوق تھیں انکی کثرت ازدواج کے اسباب
بالکل وہی نہیں ہیں جو ادب پر بیان کیے گئے دوسرے صالح اور دوسری عورتیں بھی
باعث تھیں یہ ایک جدا بحث ہے نہ مل جتنا لیٹل کتاب ہذا میں پورے طور پر لکھا
ذکر کیا گیا ہے۔

فصل چہل و دوم

عقد بیگانگان

عرب میں عقد بیگانگان زمانہ جاہلیت میں بھی جائز تھا اسلام نے اسے پسند کیا اور قلم

رکھا۔ اس زمانہ میں ہند کے مسلمان اسے محبوب سمجھتے ہیں عقد بیوان کا سلسلہ
 صاف ہے کہ اسکی خوبیاں بیان کرنا کاربے سود ہے اوما سلیے اس فضل میں
 مرہندہ باتیں درج کی جاتی ہیں جو اس بڑے رسم کے اتحاد بنے میں مدد دین -
 بیوہ لڑکی کے عقد ثانی نہ کرنے کی باز پرس خدا کے بیان ہوگی : شاید یہ سلسلہ
 عام نہیں ہے کہ تمام مسلمان اس سے واقف ہوں۔ اسلیے اس موقع
 پر کچھ بیان کرنا ضروری ہے۔ قرآن شریف کی سورت نور کے چوتھے رلوع میں
 حکم ہے : تم اپنی بیواؤں کو مباحہ دو۔ اب اس سے زیادہ اوصاف حکم کیا گیا
 نفس قطعی موجود ہے۔ اور اسلام نام ہے نفس قطعی پر یقین کرنے اور اسکو پیراز
 حکمت اور بنا سب حال سمجھنے کا۔ ”تم“ سے بیان بیواؤں کے اولیا مراد ہیں
 پہلے باب۔ بھائی۔ چچا۔ مان۔ ”وہی رفیرا لیا تھے۔ اب ہندوستان کے
 رواج کے مطابق سسر۔ ساس۔ دیور بھی دلی بن جاتے ہیں بہر حال بیوہ بچے
 اختیار میں ہوا سیر واجب ہے کہ وہ بیوہ کے عقد ثانی کی فکر کرے۔

جامع ترمذی باب الصلوۃ میں حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علیؑ! تین باتوں میں دبر نہ کرو۔ نماز پڑھنے میں جب وقت آجائے۔ میت کے دفن کرنے میں جب جنازہ ملتا رہو۔ پیر کے بیاہنے میں جب کوئی مناسب شخص مل جائے۔ دیکھو نماز پڑھنے مردہ دفن کرنے کے برابر پیر کا عقد کرنا محکوم ہوا ہے۔ لیکن لوگ سمجھتے ہی نہیں کہ عقد بیوگان کوئی شرعی کام

عورتوں کو طلاق دیکر اگر ادا کرتے تھے۔ یعنی خود چھوڑ دیتے تھے اور دوسرے جنس سے نکاح بھی نہیں کرنے دیتے تھے۔ عورتوں کی حق تلفی کے اس ناپاک طریقے کو خدا نے ناجائز کیا ہے عورتوں کی آزادی کا یہ حکم دیا۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کتاب النکاح میں حضرت انس سے روایت ہے۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نے عورتوں سے غنہ کرتا ہوں جو میرے طریقے سے تمہیں پھرے وہ مجھ سے نہیں ہے۔ یعنی جو نکاح کی چیز جانے وہ انا ہی ہوں نہ کسی اور کی عورتوں سے غنہ کیا ہے۔ میں ابھی عرض کرتا ہوں کہ آپ کی ازواج مطہرات میں سوائے ایک حضرت عائشہ کے اور سب بیوائیں تھیں۔ اور ہم لوگ ہیں کہ عند بیگانہ کو بڑا جتن ہے اس لیے بیگانہ کی بیوی چھوڑ کر بندہ دوسرے کے بیوی بنتے ہیں۔ یہی ظاہر ہے کہ خارجی ترکبان رو دسم سے ناراض ہوتی ہیں انکے بیٹے بنتے ہیں تنہا سے ہیں ہوتے تھے کہ بچہ کو دوسرا بیادہ کرنے میں پیدا ہو سکتے ہیں۔ زیادہ تصریح کی ضرورت نہیں ہے اتنا اشارہ سمجھنے کو کافی ہے۔

ایک دین پیغمبر خدا فرماتے ہیں کہ نماز کا وقت اُسے تو بچہ دیر نہ کرے۔ اور اسی طرح ہجوہ کا لغو نہ ہو۔ نہ تو بچہ تامل نہ کرے۔ اور دوسری طرف ہندوستان کے مسلمان ہیں کہ آمین باندھ اور صیغہ میں بدلنے کو تیار ہیں۔ نانکی صفت میں کسی کا پاؤں ذرا آگے ہو گیا تو بھرا نکسین نکال کر اس پر دوڑ پڑیں گے۔ جھوٹی جھوٹی باتوں میں اس طرح اہتمام اور بڑے بڑے بانٹن میں اتنی پہلوتی۔ کہ اگر کوئی کسے کا تھوڑے گھر میں ایک رائیہ بیٹھی ہے اس کا تاج لڑو پیغمبر خدا کی سنت ہے۔ قرآن میں واجب فرمایا ہے۔ تو

اگرچہ تو کیا نہ ہو جائیں گے۔

نبیؐ! اسلام اگر ہی من مانی بات ہے تو اسلام کا ہے کہ یہ مکمل ہے جو تین
غرضوں کی پسند آئیں انکو اختیار کیا۔ اور جو نا پسند ہو میں چھوڑ دین۔

عقد بیگانہ کی نسبت آیہ اور حدیث کا بیان تو نہ چکا ہے، لہذا فاضل ہیں اور
مفہوم بھی واضح ہے۔ اب یہ جاننا چاہیے کہ فقہانے اسکو واجب۔ فرض۔ سنت
کیا سمجھا ہے۔ سننے فنادی علیگزیر کتاب النکاح میں اسکی بات لکھا ہے شہادت
اعتدال میں نکاح سنت مودہ ہے اور حالت جوش میں واجب ہے، سنت
مودہ کا درجہ بھی واجب کے قریب ہی ہوتا ہے۔ لیکن یہ معلوم رہے کہ حالت اعتدال
بہت کم ہوتی ہے۔ عمر کی زیادتی بالحق افاض نہ ہو تو صحیح الجسم اور کم سن عورتیں بیشہ
حالت نوقان میں بھی جائیں گی۔ ہر ایک اپنے اوپر قیاس کر کے اسکا مطلب سمجھئے
درمنا میں ہے۔ جو غشی طبیعت میں نکاح واجب ہے۔ اور اگر غیر نکاح کے زنا
کا تعلق ہو تو فرض میں ہے۔

فرض کا ترک کرنے والا۔ ترک فرض کی ترغیب دینے والا۔ یا بہر سبب یا ضمتا مجبور کرنے
والا۔ فاسق اور گنہگار ہے۔ لیکن فرض کو فرض نہ جاننے والا۔ احکام الہی کو خلاف میل
یا باعث توہین سمجھنے والا۔ خدا کے حکیم ہونے میں شک رکھنا ہے۔ نبی کے فضل کو بُرا
جاننے والا۔ کس نہ سے نبی کو رسول اللہؐ سے خدا کا پیغام پہنچانے والا کہہ سکتا ہے
چیز خدا کے دست میں جو منافق تھے انکے ہاتھ پہنچا۔ یہ ایک بڑے بڑے۔ اور

۱۔ اختلاف حالۃ الاعتدال سنت مودہ ولی حالۃ النوقان واجب۔

۲۔ لیکن واجبۃ النوقان فافقین الزنا لغرض۔

آنکھوں کی جگہ پر وہ چار آنکھیں بنیں رکھتے تھے وہ بھی مساجد اسلام یعنی مسجد منورہ کے محل
ہوتے تھے۔ زبان سے وہ بھی توصیہ و رسالت کے قائل تھے۔ لیکن آیات قرآنی
کی عظمت انکے دلوں میں نہ تھی۔ اور نہ فعل رسولؐ کو وہ اچھا سمجھتے تھے۔ اسی لیے
سناٹے کئے جاتے تھے احکام شرع کو ذلیل اور خلاف مصلحت سمجھنے والا خود اسے
دل میں فیصلہ کرے کہ وہ پیغمبر خدا کے وقت میں ہوتا تو منافق سمجھا جاتا یا مومن۔
قرآن شریف علیات کا کوئی مجموعہ نہیں ہے اور نہ وہ سحر اور جادو کی کوئی کتاب
ہے۔ اس میں تعظیلات و حکایات یا امری احکام کے ذریعہ سے بتایا گیا ہے کہ انسان
کو دنیا میں کیونکر بسر کرنا چاہیے۔ قرآن کا مآشاہ نہیں ہے کہ مثل باغ و ماحول
میں وہ لپیٹ کر رکھا جائے یا بیماری میں اسکے اوراق تونیک کی جگہ پر مستعمل ہوں۔
قرآن کی سچی تعلیم پر ہے کہ اسکے احکام پر عمل کیا جائے۔ اسکے بعد یہ آداب کی نہیں
ہیں کہ وہ احتیاط سے رکھا جائے۔ بے وضو اسے کوئی نہ چھوے۔ پشت اسکی طرف
نہ ہو۔ اونچی جگہ پر وہ عظمت کے ساتھ رکھا جائے۔ افسوس کہ یہ باتیں روگنیں اور اصول
یعنی قرآن کا سمجھنا اور اسکو دستور العمل بنانا جاتا رہا۔

بیابو انسانیت نازک وقت اسلام پر ہے۔ اسلام کی باتیں خود مسلمانوں کو
پسند نہیں ہیں۔ اسلامی نام کو رکھی ہے۔ جن باقن پر مسلمانان سابق کو ناز تھا۔
وہی باتیں اس زمانہ میں باعث ہنس بھی جاتی ہیں۔ ایک عقد ہو گان ہی نہیں ہے
نہا میں رسم و رواج نے نسبت کچھ احکام قرآنی میں ترمیم کر رکھی ہے۔ لیکن جو کچھ اس میں
وہ صرف پر ہے کہ قرآن اپنی حالت پر ہے۔ لوگ اسکے مفہوم کی نہیں تو افغان کی عظمت
خود راتے ہیں۔ پہلے مجھے قرآن لوطوس کی سب پر مبنی چہ شاعر اور افغان رہا۔ اسکے

لوگوں سے میری رائے بدل گئی ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ اس طرح قرآن پڑھنا اصلی
حالت ہے تو رہے گا۔ لوگوں کے دلوں میں اسکی عظمت تو باقی رہے گی۔ رہا مفہوم مجھنا
اور اس پر عمل کرنا وہ کب تک نظر انداز رہے گا۔ قوم کی حالت مزور بدلے گی اور آیات
قرآنی پر عمل کرنے سے جسکے بغیر اسلام میں روز بروز تنزل ہے پھر ترقی ہوگی۔ میں
اسلام کی قوت یا ضعف یا ترقی یا تنزل کی نسبت ملک بالکل جدا رائے رکھتا ہوں۔
علوم جدیدہ۔ نئی روشنی اور صنعت و حرفت سے مسلمانوں کی ترقی نہیں ہو سکتی۔
مسلمانوں کی ترقی کلاب ہی ذریعہ ہے۔ یعنی احکام قرآنی پر عمل کرنا جب سے یہ
عمل چھوڑتا تنزل شروع ہوا۔ اقبال جانا رہا۔ ادوار نے گھیر لیا۔ اور جب ترقی ہوگی تو
اسی حالت میں ہوگی جب قرآن مسلمانوں کا دستور العمل ہوگا۔ اسوقت یعنی ترقی یافتہ
قومیں دنیا میں ہیں گو وہ مسلمان نہیں ہیں۔ لیکن اکثر اصلاحات دنیا میں مسلمانانِ ہند
زیادہ تر انکا عمل قرآن کے موافق ہے اور یہی وجہ انکے عروج کی ہے۔

اس موقع پر رسول اللہ اور صحابہ کرام کے زمانہ میں جو مفہوم لوگوں ہوئے انکا
تذکرہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔ پیغمبر خدا نے ملکی حالت۔ قومی حالت اور ترویج دین
محمدی و فہرہ و فہرہ بہت سے دینی اور دنیاوی مصالح کے اعتبار سے جسکے بیان کے
تمام سبکی کتاب میں ہماری پہلی ہیں بہت سے نکاح کیے تھے جنہیں ہر ایک حضرت
عائشہؓ کے اور تمام عورتیں جو انہیں یا مطلقہ تھیں۔ ازواج مطہرات کے تفضیل ملتا
کے لیے فصل تینا میں کتاب بنا پڑھنا چاہیے۔

آنحضرتؐ کی لڑکیاں میں سے حضرت رقیہؓ پہلے عقبہ ابن ابی لہب کو بیاہ گئیں۔
پھر حضرت عثمانؓ ابن عفان کو۔ اور حضرت ام کلثومؓ پہلے عقبہ ابن ابی لہب کو اُنکے

بعد حضرت رضیہ کے مرجانے پر حضرت عثمانؓ فنی کو۔

پیغمبر خدا کی نواسی حضرت امامہ بنت نفرت زینب حضرت فاطمہ کے مرنے پر چڑھائی
وصیت کے مطابق پہلے حضرت علیؑ کو بیابھی گئیں اور جب حضرت علیؑ شہید ہوئے
تو حضرت علیؑ کی ہدایت کے موافق حضرت سمیرہ ابن نوفل سے بیابھی گئیں۔

حضرت فاطمہ کی بیٹی حضرت ام کلثوم کے چار عقد ہوئے تھے۔ پہلا امیر المومنین
حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے دوسرا عون ابن جعفر طیار برادر حضرت علیؑ سے۔ تیسرا عون
مر۔ نے پر اُنکے بھائی محمد سے۔ پھر چوتھا بیاہ اُنکے مرنے پر اُنکے تیسرے بھائی عبداللہ
ابن جعفر سے۔

میں یہ بھی قابل تذکرہ ہے کہ حضرت عونؑ آٹھ حقیقی بھائی حضرت جعفر طیار کے بیٹے
اس کے بطن سے تھے۔ اس نے جعفر طیار کی شہادت کے بعد آٹھ بیٹوں کی موجودگی
میں ایجاد دوسرا عقد حضرت ابو بکر سے کیا جس سے محمد ابن ابی بکر پیدا ہوئے۔ اس کے
بعد حضرت ابو بکر کے مرنے پر تیسرا عقد حضرت علیؑ سے کیا جس سے بھی پیدا ہوئے۔ دیکھو
عولون کا طریقہ کیسا سچا اور صاف تھا۔ یہیں سے یہ بھی سمجھ میں آسکتا ہے کہ وہ لوگ
زنا کو کتنا محبوب جانتے تھے۔ اور اپنی آزادی کی کتنی قدر کرتے تھے۔

۔ حضرت امام حسینؑ کی صاحبزادی سکینہ کے چار نکاح ہوئے۔ پہلا مصعب بن زمیر
سے۔ دوسرا عبداللہ ابن عثمان بن حکیم سے۔ تیسرا مصعب بن عبدالرزاق بن مردان سے
چوتھا زید بن عمر بن عثمان فنی سے۔

آنحضرتؐ کی چھ بی بی زاد بیٹوں اور پھر بیٹوں کے بھی متعدد نکاح ہوئے تھے۔
آپؐ کی پردادی یعنی عبدالطالب کی ماں سلیمہ کے بھی دو نکاح ہوئے تھے۔ پہلا احمد

بن جراح سے اور دوسرا بائیسم سے جنگی اور لاداسخی کہلاتی ہے۔ اگر یہ عقد جوگانہ اور نہ ہوتا تو غرور و زگار ایشیون کا وجود دنیا میں نہ ہوتا۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جو بات رسول اور مہی ثبہ رسول کے زمانہ میں باعثِ فخر تھی اور ہندوستان کے باہر تمام بلاد اسلام میں جائز ہے وہ ہندوستان میں کیوں مکروہ باعثِ ذلت اور عکلا گو یا داخلِ سعیت سمجھی جاتی ہے؟ سوائے جہالت کے اور کوئی وجہ نہیں ہے۔ مشہور ہے کہ ہندوؤں کی صحبت سے مسلمانوں میں بھی عقدِ جوگانہ کی ناجائزی رائج ہوئی۔ ایک حد تک یہ کنا صحیح ہے۔ لیکن اسکے ساتھ بھی واضح رہے کہ عقدِ جوگانہ کی ناجائزی ہی مسلمانوں نے ہندوؤں سے نہیں لی بلکہ اپنی بہت سی مہدو باتیں وہ کھو بیٹھے اور ہندوؤں کی بہت سی بُری باتیں اختیار کر لیں۔ بہت سی رسمیں مسلمانوں میں ایسی رائج ہو گئی ہیں جو شرک فی اللہ اور شرک فی النبوۃ کی حد تک پہنچتی ہیں بہت سی عقیدے جیسے۔ مردانگی۔ راستبازی۔ ایفاسے وعدہ ہم کن کن باتوں کے لیے روئیں۔ زمین ہند میں ہمارے تمام اوصاف بابِ دارا کے ساتھ دفن ہو گئے۔ کبیت اور ذلت کے دن، کچھنے کے لیے ہم لوگ ہو گئے ہیں۔ اقبال نے مجھ پھیر لیا۔ ادب بار نے آگیرا۔ دنیا دانیہما سے غافل کسی طرح زندگی کے دن پورے کوٹے ہیں۔ نرا ایمان کی کمی اپنے عیوب ظاہر ہونے نہیں دیتی۔

مردوں نے صرف عقد ثانی سے روک کر عورتوں کے حقوق تلف نہیں کیے بلکہ دنیا کے تمام امور میں وہ عورتوں کو عام اس سے کہ وہ مائیں ہوں بنیں ہوں، بھیمان ہوں بالاکیمان ہوں سہام اور لونڈیوں کی طرح سمجھتے ہیں۔ انکے حقوق اور انکی آزادیوں کے غصب یا تلف کرنے میں کچھ بھی پس پیش نہیں کرتے۔ اور یہ نہیں سمجھتے کہ اسلام کو

دنیا دی معاملات میں بہت بڑا ناز اس امر پر ہے کہ اسے عورتوں کے حقوق کی بہت کچھ کی ہے۔ کوئی قوم ترقی نہیں کر سکتی جب تک عورتوں کے حقوق کی پوری نگہداشت نہ ہو اور انکی غلامی رفع نہ کی جائے۔ مری ہوئی بھینس رکھ کر اور بیل حالت میں رہ کر عورتیں جادو دھنیں گی وہ غلامی کا سبق اپنی ان سے ایک دفعہ سنا چکیں گی۔ ایسی اولاد کیا خاک ترقی کرے گی۔ عورتوں کی جائداد شرعی آزاد دین میں غفلت نہ کرنا آئندہ نسائ کی شہ نواب کرنا ہے۔

ہندوؤں میں بدعوا بیواہ کی ملامت زمانہ حال کی رسم ہے جب ہندو عقیدے کی ترقی کا زمانہ تھا تو اس قسم کا خیال ہی نہیں تھا۔ کلکتہ اور بنارس کے چند فون نے ادھر تو جہ کی ہے۔ دہلی۔ لاہور اور دہلی وغیرہ شہروں میں ادھر خیالات رجوع ہوئے پڑے یہ ثابت کیا جاتا ہے کہ ہندو کی مقدس کتابوں میں کہیں بھی عقد بیواہ کی نصت نہیں ہے۔ بلکہ بعض شیعوں کے قول سے اسکی ہدایت پائی جاتی ہے۔ عاقل ہر محکوم ہے کہ شوہر کے طلاق دینے۔ مفقودانہ ہو جانے یا مرد کی ناقابلیت کی وجہ سے عورت بے حادہ کی ہو جاوے تو اسکو دوسرا بیواہ کہنے دون کے لیے بیکار چاہیے۔ جب ہندوؤں کی جمالت اور خود غرضی کا زمانہ آیا علم اور انکی کاشتوں کا بارہا تو عقد بیواہ بھی مسدود ہو گیا۔ لوگ کہنے لگے کہ پہلے زمانہ میں جاری تھا اور اب جائز نہیں ہے۔ گو با پہلے فطرت انسانی کچھ اور تھی اور اب کچھ اور ہو گئی ہے۔ اسی طرح جب مسلمانوں کے بڑے دن آئے تو بہت سی بڑی علماؤں اور مستور دن کے ساتھ عقد بیواہ بھی پیچیدہ شہرا بشہر تو دین ہے کہ جب ہند کی عورتوں سے خلاصہ ہوا۔ اور مسلمان ہند مسلمانوں کے گھر تین تین بیواہ

گودہ کسی طرح الزام سے بچ نہیں سکتے۔ لیکن میں آپ بھی الزام نکلتا ہوں جبکہ خواہش مقدہ ہوتی ہے اور اپنی طلب کا دائرہ کنواری لڑکیوں پر محدود رکھتے ہیں عمر کتنی ہی زیادہ ہو۔ جو تھے بائچوین مقد کی نوبت آئی ہو جب بھی تلاش کنواری لڑکیوں کی ہوگی۔ حاکم کیہ بالکل غلط خیال ہے۔ ابران میں لوگ بیوہ مردوں کو ترجیح دیتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ وہ راہ درسم دنیا اور طریقہ خانہ داری سے واقف ہیں گی سیر دست تو تمام خیالات کا بدلہ آسان نہیں ہے۔ لیکن جب کوئی رتہ واقعہ ثانی کی فکر میں ہو تو کتبہ محلہ شہر کے باشندوں کے ہم ہیں راتہ عورتیں اسکے لیے تجویز کریں تو آسانی سے سنت محمدی زندہ ہو سکتی ہے۔

حضرت عمر کا قول اشجیاء العلوم میں نقل کیا گیا ہے کہ وہ دودی باتیں نکاح سے منع کرتی ہیں۔ مجبوری یا بد چلنی لینے کوئی آدمی دولت اور صحت جسمانی رکھ کر نکاح سے گریز کرے تو اسکو بد چلن سمجھنا چاہیے۔ جوان عورتیں صحت جسمانی کی حالت میں نکاح نہ کرتی گی تو فرد بد چلن ہو جائیگی۔ شریف خاندان و اہل ان جگہ کی پار دیواری میں قید رہتی ہیں۔ غیر زکی صورت نہیں دیکھ سکتیں وہ اپنی خاص حالت کی وجہ سے مفت آبہ دہکتی ہیں۔ لیکن قانون فطرت میں جو زندگی ہے اور انسانی طبیعت میں بمقابلہ ہوا و ہوس جو مخلوقی و دنیوی کی گئی ہے وہ بھی کسی طرح نقصان دہ نہیں ہو سکتی۔

مشو امین از زن کردن پادشاست
کہ خربہ بہر چہ زندہ شاست
اور جو عورتیں بے طرح جبرگوار کر کے معصوم صفت زندگی بسر کرتی ہیں وہ طرح

طرح کے اصرار میں مبتلا ہو کر اپنی ذمہ داری کے دن بہت جلد ختم کرتی ہیں۔
جب کنواری لڑکی کا بیاہنا ختم نہ تھا تو ماٹھ کے بیاہنے میں کیا عیب ہے۔
لڑکے رٹ دے ہو جائیں تو بیاہنے میں ہرج غین ہے اور لڑکیاں رائے دہتا
تو نکاح عقد ثانی میوہ بجا ماتا ہے۔ کچھ عجیب منطق ہے کہ سمجھ میں نہیں آتی کیسی
ختم کی بات ہے کہ چالیس برس کی ماں اپنے شوہر کے پاس رہے اور اسی
لڑکی پر پندرہ برس کی بیوہ کو گھر میں موجود ہو۔ ایسے بے محبت ہی بہت سے بنے
جائے ہیں کہ پندرہ بیٹی جس کی بیوہ لڑکیاں ان کے گھر میں ۲۰ عورتیں اور خود بچی
ساتھ برس کے ہو کر بیاہنا عقد ثانی کرتے ہیں۔

صحیح بخاری کتاب الادب میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا
رَوَى الْإِسْلَامُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ سَافِرًا اسْتَسْقَمَ جُلُوسًا فَاتَّخَذَ سِجَاةً
مَعْلُومَةً هَوَتْ - قَرِيبَ أَيْكٍ كُنُوزٍ نَقَرَا بِهَا - ائْسَ كُنُوزٍ مِثْلَ دِهَاتِ رِبَانِي بِكَرْبَا
نَظَا - دَلَّهَا رَاكِبٌ كَسَا زَبَانًا - لَمْ يَسْمَعْ شَيْءًا رَاجَا - دِهَاتِ كُنُوزٍ مِثْلَ دِهَاتِ رِبَانِي بِكَرْبَا
اور اپنے جوتے میں باغی جبر کر اس جوتے کو گتہ سے تمام کراؤ نکلا اور گتے کو پانی یدیا۔ اب
ان پر مینون کر دیجیے تو گھر کی جوان رائدوں کے ساتھ اتنا سلوک ہی نہیں کرنے
تھا کہ اس مسافر نے گتے کے ساتھ کیا تھا بچا رہی بے زبان رائدوں پر ظلم کرتے
ہوئے نکھر رہے ہیں۔

مودی نے بقول مست و شیر نے آنت کہ ظلم کو تو اس نے نہ کی

کیا لوگ اتنا نہیں سمجھتے کہ عورت اور مرد کی یکجائی اختلاف عالم کے لیے ضروریات سے
ہے۔ انسان اس سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔ خدا نے انسانی نفس میں ایسی

قوت رکھی ہے کہ قانونِ فطرت کی غرض کبھی فوت ہو ہی نہیں سکتی۔ اس کی بجائی
میں اولاد کا ہونا لازم ہے۔ اولاد کی پرورش اور حسن معاشرت کے لیے باپ کا
جائز طور پر مقرر ہونا ایسی نکاح کی غائت ہے۔

نوع انسانی کا ٹھکانا قانونِ فطرت کا بڑا جرم ہے ہر مذہب نے اسے تسلیم
کیا ہے۔ تمام گورنمنٹیں اسکی حمایت کرتی ہیں۔ مسلمان جو قوم شہری ہوئی
اُس سے معلوم ہوا کہ بائبل کا زور ایک لاکھ سے زیادہ مسلمان ہندوستان میں۔ قصہ
جنہیں اقرباً ذہائی کر دے مردھے۔ اور اسی قدر عورتیں تھیں۔ ان عورتوں میں کچھ
ادب چالبیش لاکھ جو اُن تھیں۔ جننے کل عورتوں میں ایک سدس کے قریب جو اُن
تھیں۔ اگر ڈائمنڈ جو ان فرض کی جائیں تو آئٹ محمدی کی ترقی میں دینِ معنی کی
کے ساتھ ہو گان کو نارا دیکھنے سے ہوتی ہے۔

مزارتو یہ ہے کہ جب لڑکی بیاہ ہو جاتی ہے تو لوگ اُسے کجبت سمجھتے ہیں اور
نہایت محبت سے کہتے ہیں کہ اے یہ بد نصیب جلنے کے لیے بیٹھی رہ گئی اور جو
کسین الناق سے وہ لڑکی بھی مر گئی تو بہت خوش ہوتے ہیں اور کہتے کہ وہ بی بی
خوش نصیب تھی کہ دنیا سے اٹھ گئی۔ پھر بڑے اس سمجھ پر۔ جہاں ہندوؤں میں وہ
کی جتا پر عورتیں زندہ جل جاتی تھیں تو لوگ خوش ہوتے تھے وہاں عورتیں اپنی
سوت سے مر جائیں تو بھلا کب افسوس ہو سکتا ہے۔ عورتیں ایسی ہی خاتون ہیں
توسید اہستے ہی مار ڈالی جائیں تو اور اچھا۔ شرم! شرم! شرم! لا۔

جب قوم کی یہ کیفیت ہے کہ وہ رائے کامرنا مبارک خال سمجھتے ہیں تو یہ تذکرہ
کرنا فضول ہے کہ با عصمت رائے دون کو لکھا جا رہا ہے پیا ہوتی ہیں۔ لیکن ترتیب

کی تکمیل کے لیے انکا بیان بھی مناسب معلوم ہوتا ہے۔

بیاد نہ کرنا گویا قانونِ فطرت کے خلاف کرنا ہے۔ ہوا میں قانونِ قدرت پر
غالب آئینہ سکتین۔ خود غلوب ہو کر۔ اعتناقِ رحم۔ تپ دق۔ بالیو بلی۔ جنون۔ حشوت۔
مرئی۔ فحشی۔ دوسواس وغیرہ وغیرہ بت سے امراض میں مبتلا ہو جاتی ہیں۔ اولیٰ حب
کبھی علاج۔ کے لیے مستعد ہوئے تو حکیم صاحبِ عقد۔ جلاب۔ ٹنڈائی تجویز کرتے
ہیں۔ اور اصل علاج بناتے ہوئے شرمانے ہیں۔ اور ہوا میں ان نادان طبیبوں
کی تشویش پر زبانِ عمل سے کتنی ہیں۔

اُن اُن ستمِ حبیبِ دان رنجِ فطرت با داناں
آگاہی تپِ دردِ مرا شہرِ چو زنی رگِ جننِ را
چشمے بدلِ ششِ انداز قار و ردِ بہر در آتشِ انداز
این شیشہ دلِ گریزِ خونِ بہت داری نظر سے بیس کر چہرِ بہت
اور اپنے اولیا سے کتنی ہیں۔

آسودہ دلا حالِ دلِ زارِ چانی خونخواری عشاقِ جاہِ زارِ چانی
شبِ تابِ بحرِ خفتہ بخلو نگہِ نازی بیدار ہی این دیدہ ہمارِ چانی
اسے فائدہ بہد از کن بہر بہرہ دردِ دلِ مرغانِ گرفتہ چانی

اعتناقِ رحم کی وجہ سے کبھی کبھی وہ حالتیں پیدا ہو جاتی ہیں۔ کہ لوگوں کو آسیب
بھوت پڑیل کا شبہ ہوتا ہے۔ اور پھر اسی دعوے کے میں ہزاروں شہرک اور بفرک باتیں
ہو جاتی ہیں۔ بالیو بلی میں بھی کبھی کبھی آسیب کا لگان ہوتا ہے اور ہر طرف کے افعال
ناگہانی اسکی بدولت کہے جاتے ہیں۔ غرضنگہ با عصمت ہوا میں غمناک ہوا میں مبتلا

ہو کہ مر جاتی ہیں اور انکی تربت بر جلی قلم سے یہ شعر کندہ ہوتا ہے۔

بلوچ تربت میں یافتہ از غیب تحریر کیا این منتول را غیر از کتاب نیست تفسیر
لیکن سب کے پاس آنکھیں نہیں ہوتیں کہ یہ غیبی تحریر نظر آوے۔

امام ہند مولانا شاہ عبدالعزیز قدس سرہ رسالہ عقد ہوگان میں لکھتے ہیں کہ از
جلد رسوم خاصہ و مخالف شرع کہ مگر ہندوستان شہنشاہ اردو بعضے از سفہائے سلطین کیا
ایشان اختلاط میداندا موفتہ الزام نمودہ اند مالفت زمان بیوہ ست از نکاح ثانی۔ و همچنین
مسئلہ امتن خلاف و اہانت بیوہ زن کہ نکاح ثانی کردہ باشند و نیزین اہانت زمان مطلقہ لکھ
ام۔ این مالفت نہ اند مخالف شرع است ہیچان خلاف رسوم جمیع سلطین است۔ چو محصل
سلام ملک عرب در دم و دوران دستان است دوران دیار ہرگز ازین امر طاعت نیست نہ درین
خود ران نہ پیشہ زنان و طرفہ تر این است کہ چندے سے از سفہائے سلطین ہندوستان خود را
بشر فہ ملقب سامتہ اللہ نسبت حسب برادر ابھیابہ کہا رو ہمہ اہلکار و ساعرب بردہ اند انتحار
خود می انگارند و بظاہر است کہ رسوم مذکورہ یعنی نکاح ثانی زن بیوہ و طلاق منکوحات عند الحاجت
در ایشان جاری بود پس گویا این محققان خود را کہ شرافت از ایشان یافتہ اند من مینند
رسوم ایشان را عاری انگارند پس بقول بجا ایشان آنست کہ خود را از مہ سادات و شیوخ نہ شمارند
رہے نہ مہمت این تھا کہ خود را بشر فہ ملقب یافتہ اند بنا بر یہ کہ سری چندے کے گزرا و مہ
آباد و جد و خود را افضل خلاف بلوچہ اند مطعون و ظام میں سازند زیرا کہ نکاح ثانی زمان بیوہ متونی نہا
المنطقہ را عاری نگاہ می شمارند پس فی الحقیقہ تہ آن بیویا این کن کہ بیخ دنیا و شرافت و نجابت بسبب
ایشان ہست کہ گزایدہ ہوسے بے جہتی ہے ہوسے نسبت نہ لکھند۔ اعادنا اللہ من شر دوا و ملک
المنافقین الضالین۔

مذہب و نسبت سے ایسی رسوم خاصہ مخالف شرع ہندوستان کے کافروں میں نہایت
 پذیر ہیں جنکو بیوقوف مسلمانوں نے بھی میل جول رکھ کر سیکھ لیے ہیں اور خود پر لازم کر لیا
 ہیں۔ بیوہ عورتوں کو نکاح سے روکنا بھی اسی قبیل سے ہے۔ طلاق کو بڑا جانشا۔
 اس بیوہ عورت کی اہانت کرنا جس نے دوسرا نکاح کر لیا ہو۔ اور ایسا ہی جن عورتوں کو
 طلاق ملی ہو انکی توہین کرنا۔ یہ سب امور اور یہ نکاح سے روکنا جس طرح مخالف
 شرع ہے اسی طرح تمام مسلمانوں کے رسوم کے بھی مخالف ہے۔ کیونکہ مجمع اہل
 اسلام ملک عرب دروم۔ توران۔ سیستان ہے اور ان ملکوں میں اس امر سے ہرگز
 عار نہیں ہے۔ اس زمانہ میں اور نہ اس سے پہلے۔ زیادہ طرف یہ ہے کہ ہندوستان
 کے چند بیوقوف مسلمان جو اپنے آپ کو شرفا کا لقب دیتے ہیں اپنے نسب کو بھیجا بکا
 آٹھا لٹا سے (جو درسا سے عرب تھے) منسوب کرنے میں اپنا فخر سمجھتے ہیں۔ اور ظاہر ہے
 کہ رسوم مذکورہ اپنے بیوہ عورتوں کا نکاح کرنا اور ضرورت کے وقت نکاحی عورتوں کو طلاق
 دینا انہیں جاری تھا۔ پس گویا کہ یہ احمق اپنے بزرگوں کو جسے شرافت پائی ہے
 طعنہ دیتے ہیں اور انکے رسم کو عار سمجھتے ہیں۔ انکو مناسب ہے کہ اپنے کو سادات اور
 شیوخ کے گروہ میں نہ شمار کریں ۛ

”وہ احمق گروہ جس نے اپنے آپ کو شرفا کا لقب دیا کیسا بیوقوف ہے کہ ہندوستان کے
 چند گفتار کی خاطر داری سے اپنے آباد اجداد کو جو بزرگ ترین خلائق تھے ملعون اور
 قابل طاعت بنا رکھا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ بیوہ عورتوں کے نکاح ثانی اور خاوند کے
 قضا کرنے یا طلاق پانے پر ہنگامہ دے سمجھتے ہیں اور اس طرح فی الحقیقت دین کے
 ان پیشواؤں کو جنکے باعث شرافت اور نجات کی خبر مستحکم ہوئی ہے بے حیثیت اور

اور بے ہمس بتاتے ہیں۔ ان گمراہ منافقوں کے شر سے خدا ہم سب کو بچا دے۔

نہ ہے گی۔ راہ کیا معقول محبت ہے۔ سچی محبت تو اسی وقت ہر گی جب سچائی اور
 آزادگی کے ساتھ خیالات کا اظہار ہوگا۔ دوسرے یہ کہ نون دشو کی محبت فطرتی ہے
 مرد تو دوسرے نکاح سے ممنوع نہیں ہیں بھروسہ عورتوں سے کم محبت کیوں نہیں
 رکھتے؟۔

جہاں کہتے ہیں کہ دوسرا بیاہ کرنے سے اولاد کی محبت کم ہو جائے گی۔ اول تو یہ
 تمام بوائوں سے متعلق نہیں ہے۔ دوسرے یہ کہ اولاد سے جو فطرتی محبت عورتوں
 کو ہے وہ کبھی کم نہیں ہو سکتی۔ ماں کی محبت بچوں کے کس کام کی۔ باپ کی محبت
 سبکی بدولت بیٹے پتے ہیں نکاح ثانی سے کم ہو جاتی ہے تو مردوں کا نکاح بھی ناروا
 ٹھہرا دینا چاہیے۔ اپنے ذاتی منافع میں تو لوگ کسی کی بیرونی یا قلبی ضروری نہیں
 سمجھتے۔ بیجاری مظلوم بوائوں کے فائدے کی صورت میں ناحق کا بھانہ پیش کیا جاتا ہے۔
 یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اگر بوائوں کا نکاح کیا جائے تو اولاد کمان جیسا ہی جائے گی
 واہ کیا معقول محبت ہے۔ اچھا لوگ بازاری عورتوں سے نکاح کرنے وقت یہ سوچ
 پیش کیوں نہیں کرتے؟۔ نکاح کے وقت یہ کیوں نہیں سوچتے کہ بچہ پیدا ہوگا تو کھانا
 کیا۔ بھائیو۔ یہ سب خدا کے اختیار میں ہے۔ یہ سوچنا کہ کل کیا ہوگا انسان کے ضعف
 ایمان کی دلیل ہے۔ بعض کفار عرب لڑکیوں کو مار ڈالتے تھے۔ انکی شان میں
 خدا کہتا ہے۔ ”اپنی اولاد کو مفلسی کے ڈر سے نہ مارو۔ ہم تم کو بھی رزق دیتے ہیں اور تم کو
 جی“ جن لوگوں نے عقد ہوگاں جائز رکھا ہے اُنکے کہنے میں کہیں شادی بیاہ
 ٹکارا ہے؟۔ ہرگز نہیں۔

۱۔ نقد اولاد کم من اطلاق سخن نزد حکم دایا ہم۔

جہلا گتے ہیں اُسے لوگ عقد یوگان روا رکھیں۔ علماء وقت نمونہ دکھائیں تو ہم ہی ایسا کریں۔ یہ جبت گوشت سے ہے لیکن قوم کے با اثر لوگوں پر ضرور الزام عاید کرنے والی ہے کہ وہ اپنے فعل سے سنت نبویؐ زندہ کرنے میں اور قومی حقوق ادا کرنے میں مہلکتی کرتے ہیں۔

سہروردیوں کی فریاد

ضلع گورکھ پور میں ایک متول خاندان کی ایک سہوہ برہمنی اس جرم میں عدالت سشن کورسپر کی گئی کہ اس نے اپنی لڑکی پیدا ہوتے ہی مار ڈالی تھی۔ ناظرین خود سجدہ و سجہ جائیں گے کہ لڑکی حمل حرام کی تھی اور شرع سے اس عورت نے مار ڈالا فی الواقع اس عورت پر ہی الزام تھا۔ پولیس اور سپر ڈار نے والا مجسٹریٹ دونوں ایسا ہی سمجھے تھے۔ یہ محض اتفاق تھا کہ جج کے نزدیک ثبوت قابل اطمینان نہ تھا اور اس لیے محض انفا سے موت کے جرم میں سب دفعہ ۳۱۸ نذر پرات سہوہ کو ۹ مہینے قید کی۔ مرادی گئی۔

مکرمہ بار بار کہتی تھی کہ کوئی اپنے لڑکے کو جلا کیوں مار ڈالے گا۔ اُسکی یہ جبت دوسرے ملکوں کے طرز تمدن پر بحال کر کے کہتی ہی با وقعت ہو لیکن افسوس کہ ہندوستان میں اس گفتگو کو کبھی وقعت نہیں ہے۔ جج اور تمام تاشلی ضرور سمجھتے تھے کہ ججت مکرمہ بیٹ کر تھی وہ خود مکرمہ کے دل میں بھی جو وقعت تھی۔ جو وقت مکرمہ کو فیہا حکم سنا یا گیا خوشی سے اسکا چہرہ ہل گیا۔ وہ سمجھی کہ گویا بھانسی سے اُناری گئی۔ اپنے ملک دوسرے نابالغ بچے کی پرورش اور اپنے اُمائے خاندان کی بابت جیل خانہ جاتے وقت جو کچھ اُس نے ہایت کی وہ بہت زیادہ دل ہلا دینے والی تھی۔ شروع سے اخیر تک یہ نہ

حیثیت افزا اور دیر اندیش نظارہ تھا۔

ہم اپنے معنوں کے اغراض کے لیے یہ فرض کر لیتے ہیں کہ اس عورت کو بھانسی دہریگی۔ یہ نہ سہی اسکی اور ملکی بنین سیکڑوں ہزار دن اس جرم میں بھانسی پانچگی ہوگی۔ ہکو بیان منصفانہ طور پر یہ اسے قایم کنا ہے کہ اس بچہ کے قتل کا اور اگر وہ بڑہ بھانسی پا جاتی تو اس کے یا د مخفی جو ائیں اس جرم میں جملے بھانسی پانچگی ہیں ان سب کے خون کا الزام کس کی گردن پر ہے۔

اصل باعث اس سب نسا کا وہ شخص ہے جسے عورت کے ساتھ مہبت کی کی۔ بنین! بنین! اسکا کچھ بھی قصور نہیں۔ بڑہ عورت کے ساتھ تعلق پیدا کرنا قوت کسی مذہب گورنٹ کے قانون میں منع نہیں ہے۔ ہندوستان میں جو مجبورہ نذر پنا جاری ہے گودہ ان تعلقات میں اور لکھون سے کسی قدر سخت ہے۔ لیکن اس نے بھی اسکو ناجائز نہیں ٹھہرایا ہے۔ ہاں مذہب اسلام اس بارے میں مہبت سخت ہے لیکن ساتھ ہی اسکے آسانیاں بھی قابل افاضہ ہیں ہزار دن قسم کی آسانی اور سچو آدبی بہم پہنچانے کے بعد وہ حکم لگاتا ہے کہ تم ان آسانیاں پر لحاظ نہ کرو گے خدا کی نعمت کو جائز اور آسان طریقے کے ہوتے ہوئے ناجائز طریقے سے اپنے کام میں لاؤ گے تو تمکو سخت سزا دی جائیگی۔ غرض کہ سلا نون کے قانون کو ٹار نہ کیا جائے جس میں جنتی کے ساتھ نرمی بھی ہے تو کسی مذہب ملک بن نہیں مجرم نہ سمجھا جائیگا۔

اب رہی وہ عورت اسکی نسبت مثل مثل کے قبل تک کوئی توہیدی احکام متعلق نہیں ہوتے۔ بیان تک وہ گواہانیت جائز طریقہ قانونی زمین پر چڑھتی ہوئی چلی گئی۔ امتحان بلند می ٹک جو نیکو غار میں گرنے کی جو صورت پیدا ہوئی رہی صورت دیر بخت ہو

ہمارے نزدیک وہاں تک پہنچنے کے بعد وہ کسی طرح باوجود مخالفت کے جو تکون کاغذ تین کر سکتی تھی وہ گریبے میں گر پڑنے پر مجبور تھی اور یہی مجبوری ہمارے نزدیک قابلِ بحث ہے کہ آیا یہ فطری طور پر ہے یا انکی رسم و ملکی قانون کی بدولت ہے۔

ایک باشرع عورت جب اپنے شوہر کے مر جانے پر تمام عالم کو تاریک مانتی تھی اور یہ سمجھتی تھی کہ رسم و رواج اور ملکی قانون کی بجائے ہندوؤں نے تمام ذرائع آسائش ہمیشہ کے لیے اُس سے لٹک کر دیئے انعامِ عالم کے فطرتی کاروبار میں وہ ایک وجودِ مطلق رہی۔ اپنے بچانے اُسکی زندگی کو بدل سمجھتے تھے تو تمام دنیا کی نفردن میں ذلیل اور ب کے نیل میں بارہو کر زندگی بسر کرنے سے جو دل ڈالنا اسکے نزدیک کہیں نہیں نظر آیا اور پھر مردانوں کی خواہش بھی محک ہوئی تو دیوانہ راہوئے میں است کا مضمون پیدا۔ تمام گھر واسے جب سکا جال کر خاک ہو جانا چاہتے تھے تو وہ بچاری کس کس کا تابا کرتی فوجہ غم فروجا۔ آئندہ زندگی کی تھکائیوں کا خیال دریا میں کود پڑنے پر اسے میل کرتا تھا اور گھومتے لوگ ہوا سے تند کی طرح اسے ہبا کر سوئے آب میں اس طرح ڈالنے سے کردہ جھڑک بیکتی تھی۔ بیوہ نے اپنی آئندہ زندگی کی دھتوں کو خیال کر کے جب اپنی خیال سے ڈالنے میں بیٹھے مٹی ہو جاتے ہیں آسانی و دلکی تو اسکو گورنٹ نے قانون کے ذریعہ سے روک دیا لیکن ان اندرونی حالات کی کچھ درستی نہ کی جس کے ذریعہ سے اس بچاری کو جان دے ڈالنا آسان تھا۔ گورنٹ نے مرنے والی کو بچا پر جل میں کر خاک ہو جانے سے تو روک لیا لیکن ان زحمتوں کا کچھ بھی خیال نہ کیا جو اسکو سسرال یا بیکے کے چلنے میں اُٹھانی پڑتی ہیں۔ گورنٹ نے اسے بھی خواہ ان قوم پر چھوڑا تھا لیکن سیکون ہندوں کے جوٹ ہر سال کالج سے نکلتے ہیں۔ روشن خیالی اور اعلیٰ تعلیم کا خواب دیکھتے ہیں گلاس

طرف متوجہ نہیں ہوتے۔

ملکی قانون یا رداج نے خلاف عقل چمکے رکھا ہے کہ انتظام عالم کے کتنا ہی خلاف ہو۔ قانون نہ صرف کتنا ہی اپنا زور دکھائے لیکن بوجہ گورہ کتنی ہی کم رسن ہو کسی مرد سے ایسا تعلق پیدا نہیں کر سکتی جو برادری کے سامنے جائز ہو۔ صرف برادری ہی کے سامنے نہیں بلکہ ملکی قانون کے نزدیک بھی ٹسکا کسی سے جائز تعلق پیدا کرنا منوع ہے۔ جائداد شوہری قبضہ حاصل کرنے کے بعد اگر بچہ کسی سے چھپا ہوا ناجائز تعلق پیدا کرے تو بہت سے فیصلے اسکے شامہین کو وہ جائداد شوہری سے مبدخل نہ ہوگی۔ لیکن اگر وہ دوبارہ باہر کرے اور علانیہ تعلق جائز پیدا کرے تو وہ جائداد سے بالکل بے تعلق ہو جائیگی۔

ایک بوجہ جسکے قبضہ میں ہزاروں لاکھوں روپیہ کی جائداد ہے اُس سے یہ توقع ہو سکتی ہے کہ وہ اپنی تمام جائداد پر لات مار کر کسی جوگی کے ساتھ جوگن بن کر گھر سے نکل جائے گی اور عیش و انبساط کے ساتھ سچی آزادی کا لطف اٹھائے گی انسان کو درہن پر نظر کر کے ہر شخص یہ کہہ سکتا ہے کہ بواؤن سے ایسی توقع کرنا امر محال کا فرض کرنا ہے۔

ملکی رسم اور ملکی قانون نے گویا بواؤن کو مجبور کر رکھا ہے کہ وہ ناجائز تعلق مرد ملک رکھیں اور جنی مالوس اُسے مخفی رکھیں۔ یہیں پر ہم کہنا بھی مناسب سمجھتے ہیں کہ صحت جسمانی اور آزادی حاصل ہونے کے بعد یہ خیال ممکن ہے کہ والدہ دنیا سل کا سلسلہ جاری نہ ہو جائے۔ قانون فلرت انسان کا بنایا ہوا نہیں ہے جس نے عالم پیدا کیا اور جس نے یہ عقیدہ رکھا کہ روز بروز عالم کی ترقی ہوتی رہے گی اُسی نے انسان کو مجبور رکھ کر کئے نہیں

وہ قوت و دولت کی ہے جسکو انسان جب تک انسانیت کی پوری حالت میں ہے کسی طرح دبا نہیں سکتا۔ بیوہ حالت صحت میں ہے یا بعض خاص خاص شریفہ خاندانوں کی عورتوں کی طرح گھر کی چار دیواری میں جس دوام پذیر عید و بیکشوی کی سزا نہیں جگت ہی ہے تو ایسی عورت میں اُس عورت سے یہ توقع رکھنی کہ وہ اپنے کو خدا کی نظر سے زیادہ قوی ثابت کرے گی۔ محال ہے۔ غم مکن ہے۔ دیوانہ بن ہے۔ اور جب فکر سے اجنا نظر ہا ہر کیا بھر اُسوقت یہ خیال کرنا کہ عورت اُس اثر مٹانے کی جسکو تمام برادری کے لوگ بڑا سمجھتے ہیں کوشش نہ کرے گی یہ ایک دوسرے امر محال کا ممکن فرض کرنا ہے جس عورت کو تمام عمر سبزشرم کے اور کوئی چیز سکھائی نہیں گئی اُسکی سمجھ ہی میں نہیں آسکتا کہ اپنی خطا کار یوں کی فتنہ شدت کو دین لیکر وہ کسی طرح بھی دوسروں سے نظر چار کر سکے گی۔ استقامت مل کی تدبیر بن تو گویا لازمی ہیں اسکے بعد اپنی جان دینی بانیچے کی جان لینی ہی وہ صورتیں رہجاتی ہیں۔ چھوٹی قوم یا عیبا خاندان کا تذکرہ نہیں ہے خاندان خفا ہی ما دینا ہوگا اتنا ہی ان باتوں کا وہاں زیادہ رواج ہوگا۔ گورنمنٹ ملک اگر ایسی جبرین کم ہونچیں تو اس سے یہ سمجھنا چاہیے کہ قوم میں ایسے دل ہلا دینے والے واقعات نادر اور جہنم۔

سندھ برائین زبان حال سے گورنمنٹ سے کہتی ہیں۔

اندر وہ خود دبا تختہ بندم کردہ باز میگوئی کہ دامن تو مکن پشیدہ بش

جب ہم شہر کی چتا پر جلتے جاتے تھے اُسوقت تو آپ بہت ہی رحیم المزاج اور سزا پامردی کی صورت بنکر سامنے آکرے ہوئے اور ہمیں جلتے اور اس طرح مٹ جانے سے روک رکھا لیکن وہاں سے آکر جب گھر والوں کی قید میں پڑے۔

ملکی رسم و رواج کی بدولت اذیتیں اٹھانے کے حدود کی خود غرضیوں کے شمار
بے طرح طرح مصیبت جھیلنے کے تو کبھی ہوئے سے بھی خبر نہ لی۔

اصل شکایت ہم کو پیشوایان قوم سے ہے کہ جو رسم قدیم موجودہ حالت کے مطابق
ہے۔ عقل کے خلاف ہے۔ مذہب نگون کے چلن کے بالکل خلاف ہے
مصلحان قوم اُسکے شانے کی کوشش نہیں کرتے۔ بعض مقاموں پر ہندوؤں کے
چند معزز پیشواؤں نے عقد برہمن کا رواج دینا چاہا، سپر خید اخباروں نے اپنی بہت
طاہر کی۔ اکثروں نے سکوت کیا۔ سکوت کرنے والے بھی غیبت تھے۔ لیکن حکومت
اُن اخباروں پر براہِ احساس ریفارم کے مخالف ہوئے اور کہنے لگے کہ ہندو مذہب میں
کسی طرح بعد اکابیا نہیں ہو سکتا۔

گورنمنٹ پر ہم ضرور الزام دیتے کہ وہ اپنی رعایا کے جزو اعظم اپنے عورتوں سے جوہد
سے تعداد میں زیادہ ہیں بالکل غافل ہے۔ لیکن جب ہم قوم کی ہمت دھری پر
خیال کرتے ہیں تو پھر ہمت نہیں ہوتی کہ گورنمنٹ پر نکتہ چینی کریں۔ عمر رضامندی
کی سجاد جب بارہ برس مقرر ہونے لگی تو کہیں سے بھی یہ خیال ہو سکتا تھا کہ سیر کوئی
ذی علم باشندہ ہند متعرض ہوگا، اگر اہل پیش ہونے کے پہلے یہ سوال مشتہر کیا جاتا
تو شاید کہیں سے بھی جواب اثبات میں نہ ہوتا۔ لیکن بل پیش کرنے کے بعد غرض ہند
استدرا شہ غل ہوا کہ گویا گورنمنٹ ہندوستان کے مردہ مذہب کی جراثیم ہی ہے
غیر جو قوم اپنے نقصانات سے اسد جہ بغیر ہندوان کی گورنمنٹ سے یہ تو نہ کہنا
کہ وہ قوم کے پیشواؤں کے خلاف کئی بات راج کوئی ملک اسی کی یا بیسی کے
خلاف ہے۔ لیکن اسکے ساتھ ہی ہم ہرگز ہرگز یہ نہیں کہتے کہ انچلش

گورنمنٹ ہندوستان کی عورتوں کے حقوق کی بالائی اخلاقی اور تمدنی حالت میں
لیون و کینسی رہے گی اور کچھ بھی توجہ نہ کرے گی۔ ہمارے نزدیک انھیں برائیتوں کے
نفع کرنے کے لیے قوم میں تعلیم رائج کی گئی ہے۔ گورنمنٹ نے جو تعلیم کا سلسلہ جاری
کیا اسکے ذریعہ سے اُسید ہے کہ آہستہ آہستہ یہ تمام خرابیاں رفع ہوتی جائیں گی
لیکن حیرت ہو جب ہوتی ہے کہ یونیورسٹی کے بڑے سے بڑے ڈگری پاسے
و ملے اخلاقی اور تمدنی حالت میں ترقی مسکوس کی خواہش ظاہر کرتے ہیں۔

جو لوگ بڑی بڑی کتا بین پڑھ کر بھی چڑی باتیں کرتے ہیں انھیں پوپہ اہام ہے کہ
یادو جہاد اسٹور دانش کے وہ اپنے گھر کی اصلاح میں کوشش نہیں کرتے۔ تمام دنیا
کا انتظام کرنا چاہتے ہیں۔ بات بات میں انگلستان کی پارلیامنٹ کا ذکر کرتے ہیں۔
تمام بائبل میں انگریز بنا چاہتے ہیں گورنمنٹ سے اپنے حقوق کے لیے آئرش
قوم سے بھی زیادہ آزادی کے خواہاں ہیں۔ لیکن اسکا ذرا خیال نہیں کہ جو حقوق
(عورتوں کے) ہم پر ہیں ہم انکو کہاں تک ادا کرتے ہیں یا ادا کرنے کی کوشش
کرتے ہیں۔ کوئی بُرا ماننے یا بھلا۔ آج تک دنیا میں کسی قوم نے ترقی نہیں کی جب
تک اُسے عورتوں کی ترقی اور اُنکے حقوق کی مخالفت کی طرف توجہ نہیں کی۔
اگر عورتیں خل لوند بون کے سمی جائیں گی یا اولاد پیدا کرنے کے لیے محض ایک
جیس و حکمت شین (کل) مانی جائیں گی نہ اُنکے حقوق کا خیال ہو گا اور نہ اُنکے
آرام۔ آزادی اور آسائش کی فکر ہو گی توجہ نہ پئے اُسے پیدا ہو گئے وہ بھی غلامی۔
مجبوری اور مصل و بددی کا سبق اپنی مان سے لیں گے۔ اسی حالت میں ترقی
ترقی کیا خاک ہو گی؟

ہندوؤں میں تمام پورانی باتوں کے بیان کرنے میں ہزاروں لاکھوں برس کا ذکر کرنا تو گویا بیکلام ہو گیا ہے۔ لیکن غور کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ ابتدائی جسمیں تہذیب کی ضرورت ہی بدھتی اسکو مستحکم کئے ہیں۔ اور قومی ترقی کے آغاز کو تہذیب کئے ہیں۔ اور دوا پر وہ زمانہ ہے جب ترقی حد کو پہنچی۔ بہار کے بدھ جس طرح خزان آتی ہے اسی طرح انتہا سے ترقی پر قوم بہ بخیر اخطا کی طرف مائل ہوئی۔ ہندو جب اپنی ترقی بھوک کر رہے دن دیکھنے لگے تو اسکو کھجور کھانے لگے۔ اور جس طرح بگڑی ہوئی قوموں میں صرف پھلے زمانہ کے فسانے یاد رہ جاتے ہیں اسی طرح اب ہندوؤں میں بھی کھجور کا پتہ عام ہندو حکایتوں کا پیرایہ رکھتی ہیں۔ اس پر بھی ایک خرابی یہ ہے کہ اگر وہ کھجور کا پتہ باقوں کو بطور صحیح واقعات کے یاد رکھیں تو کچھ کام بھی چلے تمام واقعات ان کے مثل فسانہ کے ہوتے ہیں۔ اور ان غلط فہمیوں سے جو حالت موجودہ قائم ہو رہی ملکی رواج اور ملکی قانون سمجھ جاتی ہے۔ اور گورنمنٹ بھی آئین جمانا رسی کے لحاظ سے اسکو قانون کے برابر سمجھنے پر مجبور ہے۔

بھگت کو یہ دکھانا ہے کہ ہندوؤں میں عقیدہ بھگت کا دستور کس جگہ میں تھا اور کس جگہ میں نہیں ہے۔ ہما بھارت ہندوؤں میں سب سے بڑی تاریخ اور سب زیادہ معتبر کتاب ہے۔ یہ دوا پر کے اخیر میں لکھی گئی ہے اور تذکرہ شریک اور تہذیب کی باتیں بھی اس میں بیان کی گئی ہیں۔

یہ اس جی اپنی کتاب ہما بھارت میں از دواج کے متعلق قدیم رسم کو بیان کرتے ہیں کہ سنت جگہ کے آغاز میں عورتوں اور مردوں کا تعلق مثل بہاؤم کے تھا۔ جب زمانہ نے ترقی کی اور خود غرضی و خود داری ساتھ ساتھ چلی۔ سال سن میں

دقتیں پیدا ہوئیں تو ضرورت اس امر کی ہوئی کہ اولاد کی پرورش کا بار باپ ڈالا جائے اور اسی وقت سے یہ خیال پیدا ہوا کہ جب تعلق مہینہ سترہ کے ساتھ اولاد کی پرورش کا بار لینا باب کو مرکز خاطر نہ ہو تو وہ زمانہ ہے اور ناجائز ہے۔ ابتدائی زمانہ تھا اور ابتدائی قانون تھا اس لیے ایک مرد کے بعد دوسرے مرد سے تعلق پیدا کرنے کے دو میان میں صرف ایک مہینہ، انتہاء عورت کے حاملہ یا نہ حاملہ ہونے کی جانچ کے لیے کرنا ہوتا تھا آخرت جب تک اسی قدر زمانہ ترقی کر چکا تھا۔ نوجوانوں پر میں شادی بیاہ کے قانون میں کچھ کچھ اور ترقی ہوئی۔ لیکن اس بار سے میں ہندوؤں کا قانون کبھی منت نہیں ہوا۔ وہ فطرتی حیثیات کا سبب بڑا احترام کرتے تھے۔ مثلاً داد پر میں مصالحت کے پانچ ہر دو جسکو پاؤں دیکھتے ہیں پانچ مختلف باب سے تھے۔

آخر وہاں پر میں ایک رشی سویت کیتو گزرے یہ اس زمانہ میں تھے جب ہندوؤں کی تہذیب اعلیٰ درجہ کو پہنچ گئی تھی۔ کم سنی میں وہ اپنے باپ سے پڑھ رہے تھے کہ سامنے سے ایک بزرگسمن آیا اور وہ انکی والدہ کو تھلب میں لے گیا۔ رشی جی نے اپنے باپ سے اس مداخلت بجا پر اپنی ناخوشی ظاہر کی۔ لیکن باپ نے اسوقت سکھ جوڑ قانون پر نظر ڈال کر بیٹے کو سمجایا کہ یہ بات ابتدا سے زمانہ سے چلی آتی ہے اور یہی مناسب ہے اور گویا زبان حال سے یہ کہہ کہ فطرتی جوش کار و کنا انسانی قوت سے باہر ہے جیسا کہ سترہ جی نے فرمایا ہے۔ سویت کیتو نے باپ کی توجیہ پسند نہیں کی۔ اور اسی وقت انھوں نے علم اٹھا کر یہ قانون بنایا کہ اپنے مرد کے بیٹے دوسرے مرد سے تعلق پیدا کرنا جرم قرار پاتا ہے اور اسکی سزا وہ قرار پاتی ہے جو اسکا فعل کی ہے۔ تمام قوم نے اسکو پسند کیا اور اسوقت سے زنا کاری بہت زیادہ محبوب سمجھی گئی۔ لیکن ہر وقت

ایک ہندوؤں کو کہیں سے یہ خیال بھی نہیں گزرتا تھا کہ عقد بیوگان نامتو سب سے
چنانچہ ارجن نے ناگ کتیا کے ساتھ اس وقت بیاہ کیا تھا جب پت شروہ سے
دس برس کا لڑکا اسکے پاس تھا۔

دوا پر کے آخر تک یعنی بیدوں کی اعلیٰ ترقی تک کہیں بھی عقد بیوگان کی فہم
نہ تھی اور نہ قوم کچھ بھی اس سے آگاہ تھی۔

نہم یہاں پر یہ کہنا مناسب سمجھتے ہیں کہ ہندو متقن قابل سند صرف اٹھارہ ہیں۔
شو۔ اتر۔ ریش۔ اریٹ۔ جاگیش۔ اوسن۔ اگرا۔ جم۔ ایش۔
کاتیا۔ پریش۔ پاداش۔ بایش۔ سکولیکٹ۔ دکش۔ گوتم۔ ساتاپ۔
ریش۔

یہ سلسلہ ہے کہ سوائے ان اٹھارہ کے دوسرا کوئی ہندو متقن قابل وقت
نہیں ہے۔ اور یہی سلسلہ ہے کہ ان لوگوں نے بجاے مانت کرنے کے من
و مرتج افطلوں میں بدھوا بیواہ کی ہدایت کی ہے۔ چنانچہ بارہ مرتے کا مجاہد کھیے
جو عموماً قانون بنایا ہے اسکا نام پاراسرگتا ہے اس میں لکھا ہے کہ پانچ حالتوں
میں عورتوں کو دوسرا شوہر کرنا جائز ہے۔ (۱) شوہر کی مفقود العزری۔ (۲) شوہر کے غلا
دینے پر۔ (۳) شوہر کی وفات پر۔ (۴) شوہر کے نامرد ہو جانے پر۔ (۵) شوہر کے ترک
نزدہب کرنے پر۔ پھر لکھا ہے کہ شوہر کی مفقود العزری کی حالت میں اولاد دالی بہرینی
آٹھ سال تک سابق شوہر کا انتظار کرے اور بے اولاد دالی چار سال تک انتظار کرے
اسی طرح چھتری کی عورت کو چھ برس اور تین برس کا دن دیا گیا ہے اور ویشٹ کو چار
برس اور دو برس۔ شوہر کے لیے کوئی ایام عین نہیں ہیں۔ مفقود العزری کے لیے چھ

چاہے دوسرا بیاہ کرے۔ ناظرین کے اطمینان کے لیے تھوڑی سی عبارت
اصل کتاب سے نقل کی جاتی ہے۔

नष्टे मृते प्रइजिते स्त्री वेष पतिते पतौ ॥ १०१ ॥ १०१

पञ्च द्वापतसु नारिराणां पतिरन्यो विधीयते ॥

अष्टौ वर्षा एवपेक्षित ब्राह्मणी प्रोचितं पतिम् ॥

अप्रसूता तु च त्वारि परतोऽन्यं समाश्रयेत् ॥

اب بیان یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب ہندوؤں کی ترقی کے زمانہ میں یہ حالت تھی
تو اب عقد بیگانہ کیرن میوب سمجھا جاتا ہے۔ اس کے سمجھانے کے لیے مسلمانوں سے
دیا وہ دوسری مثال ہمارے پاس نہیں ہے۔ اُنکے قرآن میں حکم ہے: ”واکملوا
ایمانکم“ خود محمد صاحب نے سوائے ایک بی بی کے اور تمام بیواؤں سے عقد کیے۔
اپنے اپنی اولادیوں کے بھی عقد کر رکھے۔ تمام صحابہ کرام میں بھی ایسا ہی رواج تھا
بادجہ اس کے زمانہ کے مسلمان ہندو اور وہ بھی عام مسلمان نہیں خاص خاص لوگ جو
اپنے کو پیغمبر اور مصیبت پرست کی نسل میں بتاتے ہیں عقد بیگانہ میوب جانتے
ہیں۔ اسی طرح جب ہندوؤں کے منزل کا زمانہ آیا تو انھوں نے ترقی کی بہت
سی باتیں چھوڑ دیں۔ منجملہ اُنکے عورتوں کے حقوق سے بھی وہ بے پروا ہو گئے۔ دھرم
کشی کی رسم انہیں جاری ہوئی۔ زندہ عورت اپنے متوفی شوہر کی لاش کے ساتھ
جٹنے لگی۔ عقد بیگانہ بالکل سدود ہو گیا۔

اسی مقام پر ہم ایک تاریخی واقعہ بھی کہتے ہیں کہ عقد بیگانہ کی ممانعت کیونکہ
شروع ہوئی۔ لیکن کوئی شبہ نامی رشی نہیں) تھے جکی

انگلیزین جاتی تھیں۔ سڑج کے کڑے تھے اور کامل موجود تھے۔ انکی بی بی ان سے
 سخت متنفر تھیں۔ ایک روز دوبار کے کنوارے وہناٹے ہوئے ہم گئے۔ انکو خیال گزرا کہ بی
 نے بہا دیا ہے۔ وہ سمجھنے لگے کہ میرے بعد دوسرے سے وہ اپنا لطف قائم کرے
 گی۔ اتفاق سے وہ کہیں آگے چل کر دریا سے نکلے اور کسی بڑے راجہ کے دربار میں
 دسویں پانگے۔ وہاں انھوں نے یہ قانون جاری کیا کہ کسی حالت میں ہوگان کا
 عقد نہ ہوتا کہ وہ اپنے شوہر کو ہر حالت میں منتقم سمجھا لیں۔ قومی خیالات بھی بدل
 رہے تھے۔ رشی جی کا کہن سہارا ہو گیا۔

مسلمانوں نے بہت کم دخل سندھوؤں کے رسم و رواج میں دیا۔ اور نہ سندھوؤں
 نے کوئی اخلاقی بات مسلمانوں سے سیکنا چاہی۔ بلکہ خود اپنے بڑے رسم و رواج میں
 انھوں نے مسلمانوں کو پابند کر لیا۔ جلال الدین اکبر نے خود نیم ہندو ہو کر سندھوؤں کی
 رسم میں بہت کچھ دخل دینا چاہا تھا۔ عقد ہوگان کو اس نے جاری کرنا چاہا تھا۔ وہ کچھ کلیسا
 بھی ہو چاہا تھا۔ لیکن اس کے مرنے کے بعد پھر دوسرے پادشاہوں نے ادھر
 توجہ نہ کی۔

اب ہم یہاں یہ کہنا چاہتے ہیں کہ انگلش گورنمنٹ نے سندھوؤں کی ناجائز
 رسم و رواج کی کمان تک اصلاح کی۔

زندہ عورت کا ستونی شوہر دن کے ساتھ چل جانا اور زندہ لاکھوں کا دریا سے
 گنگ کی قدر کرنا مسلمانوں میں معروف کیا گیا۔

غلامی کا دستور سندھوؤں میں بہت بڑا تھا۔ خریداری کے ذریعہ سے ایک شخص
 دوسرے شخص کو اپنے عوامی میں شمار کرتا تھا۔ اور کبھی سرور باجھ اور صرفہ مخفی کے ذریعہ

سے بھی غلام حاصل کیے جاتے تھے۔ مسلمانوں میں گورنمنٹ نے اسکو
معروف کر دیا۔ اور اسکے ساتھ ہی غلامی کے منحل ہونے کی شاعری اشعار نے
سب تقویم پر پڑھ کر لئے۔

جو کوئی بڑا عورت کے ساتھ با کسی غیر برادری کی عورت کے ساتھ بیاہ کرے اور
نسل کی حالت میں اولاد پیدا کرے تو وہ ہندو کے مطابق اولاد صحیح النسب نہ ہو لکھی
گورنمنٹ نے لارڈ میڈ کے وقت میں بہو سماج کی تحریک پر یہ قانون پاس کیا کہ ایسی اولاد
واسطے اعراض وراثت کے اولاد صحیح النسب سمجھی جائے گی۔

دفعہ کشی نے اسناد کے لیے گورنمنٹ کی طرف سے بہت کچھ عملی کارروائی کی گئی
ہے اور غلامی ایکٹ پاس کیا گیا۔

مسلمانوں میں یہ قرار پایا کہ کوئی شخص تبدیل مذہب کی وجہ سے اس وراثت سے
محروم نہ ہوگا جو مذہب تبدیل کرنے کی حالت میں اسکو پہنچتی تھی۔

ان تمام باتوں سے ظاہر ہے کہ گورنمنٹ ہند کے اختیار میں جو اقدام ہے وہ اس
سے غافل نہیں ہے۔ لیکن لوگ اپنی بڑا بڑا کیوں کو نہ جانتے ہیں اور ایسا کرنا میرے سمجھ میں تو
ظاہر ہے کہ یہ بات گورنمنٹ کے کرنے کی نہیں ہے۔ قوم کے پیشواؤں
کے کرنے کی ہے۔

گورنمنٹ اور رعایا کا محب و عارف ہے۔ جیسی رعایا ایسی ہی گورنمنٹ۔ مذہب رعایا
کی مذہب گورنمنٹ۔ غیر مذہب رعایا کی غیر مذہب گورنمنٹ۔ رعایا عت مزارع اور عت
ہے تو گورنمنٹ کے لیے بھی عت مزارع اور عت لازم ہے۔ رعایا عت ہے تو گورنمنٹ کی عت
عقیدہ جو اس دنیا سے الگ ہے کہ ہندوستان میں بہت سی عت ہیں ایسی عت ہیں کہ عت

گورنمنٹ عجمین پر یہ سچے نہیں غصہ ہے تو کیا ایک مناسب ہو سکتا ہے لیکن
 غصہ سے دیکھا جائے تو گورنمنٹ بالکل بے قصور ہے۔ اس زمانہ کا دستور جہاں داری پنجابی
 قسم کا نہیں ہے۔ اگر گورنمنٹ ایک محکمہ قائم کرے حلقہ بندی کے ذریعہ سے قومی نظام
 کی تعلیم قائم ہوں تو یہ انکا دستور تمام مذاہب گورنمنٹ کے خلاف ہی نہیں ہوگا بلکہ
 گورنمنٹ کی طرف سے وہ ہم میں ناراضہ بندی پہلنے کا سبب ہوگا۔ گورنمنٹ جو کہ کر سکتی تھی
 اُسے کر دیا۔ اس سے زیادہ اصلاح اُسکے اختیار سے باہر ہے۔

ہم تعلیم کا سلسلہ قائم کر دیا گیا ہے۔ لوگ بڑھ کر نکلتے ہیں۔ تمام دنیا کے حالات سے
 واقف ہوتے ہیں۔ قانون قدرت اور اختلاف عالم کی ماہیت اور ماسٹر کم و بیش در یافت
 کرتے ہیں۔ آزادی اسی نعمت کی قدر کرنے ہیں۔ جماعت کو بڑا جانتے ہیں۔ قوموں کے
 نٹرل اور ترقی کے اسباب سے واقف ہوتے ہیں۔ جب ایسے لوگوں کے پیدا کرنے
 کا بندہ دست گورنمنٹ نے کر دیا تو وہ اپنی ذمہ داری کو دے ہو گئی۔ اب ذی علم اور ذی
 عقل باشندے اپنی تمدنی حالت کی اصلاح کی طرف خور و مال ہوں اور سمجھیں کہ گورنمنٹ
 نے انکو ایسے تعلیم نہیں دی ہے کہ وہ دانشمند ہو کر بے دانشوں کو نہ سمجھائیں۔ قومی اصلاح
 کی طرف متوجہ نہ ہوں۔ قانون قدرت کے اغراض کو نہ سمجھیں۔

گورنمنٹ تعلیم میں بے انتہا رو بہ مرث ایسے خرچ کرتی ہے کہ قومی اصلاح جو
 رعایا کی اخلاقی حالتیں درست ہوں۔ ایک ذی علم ہزاروں لاکھوں جاہلون کا لازم کر سکتا
 ہے۔ جو کوئی کچھ بڑھ کر اور اعلیٰ تعلیم سے بہرہ یاب ہو کر عوام کی خواہش کی پیروی کرتا ہے
 اور وہ فارم میں سہی کرنے سے گریز کرتا ہے تو وہ بالکل گورنمنٹ کے منشا۔ اور گورنمنٹ
 کی امیدوں کے خلاف کرتا ہے اور قوم کے حقوق ادا کرنے میں سخت پہلو تھی

کرنے۔ فرخندہ الزام انہیں پہنچے جو کہہ کر سکتے ہیں اور نہیں کرتے۔

فصل چہل و سوم

امات مومنین۔ ازدواج مطہرات رسول

۱ حضرت نے سب کے پہے حضرت خدیجہ کبریٰ سے بیاہ کیا۔ حضرت خدیجہ کی پہلی شادی ابوالہ بن ابی اسہل سے ہوئی تھی انکے مرنے پر دوسرا بیاہ عقیق بن عابد سے ہوا اپنی شادی سے دو بیٹے پیدا ہوئے اور دو لڑکیاں زندہ تھیں اور دو لڑکیاں فوت ہو گئیں۔ دوسرے خاندان سے ایک بیٹی تھیں وہ بھی ہند کے نام سے مشہور تھیں مگر نکاح انکا چالیس برس کی عمر میں آنحضرتؐ سے رکھا گیا تھا صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا انہیں کے بطن سے حضرت فاطمہؑ پیدا ہوئیں اور حضرت فاطمہؑ کی اولاد سیدہ کی جاتی ہے اور غالباً اور لکھنؤ کے سلسلہ اولاد قائم نہ ہوا۔ ہندوستان میں جو قبائلی شریفی رہائشی ہیں وہ اتنا ہی عقیدہ برہمن کو سمجھ جاتا ہے۔ عقیدہ برہمن کو سادات اپنی ہنک سمجھتے ہیں لیکن یہ نہیں سمجھتے کہ اگر انکی دادی حضرت خدیجہؑ اپنا قبیلہ نکاح نہ کرتیں تو زمانہ ان سادات سے خالی رہتا جو اپنے وقت میں فخر و زلف رکھتے اور اب بھی وہ سادات فخر زمانہ سمجھے جاتے ہیں جو احکام شرع کے حامل ہیں۔ یہیں یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ حضرت خدیجہؑ نسل قریش سے تھیں۔ تمول۔ عقل اور خوش اخلاقی کی وجہ سے ایام جاہلیت میں بھی مکہ کی تمام عورتوں میں ممتاز تھیں اور ظاہرہ انکا لقب تھا۔

حضرت سیدہ قریش کی نسل سے تھیں۔ پہلا نکاح انکا سکوان ابن عمر سے ہوا تھا اور دوسرا نکاح آنحضرتؐ سے ہوا۔ پہلے نکاح سے عبدالرحمن صحابی تھے جو کسی بڑی بیٹی بن شیبہؑ حضرت خفصہؑ حضرت عمر فاروقؓ کی بیٹی پہلے خنیس سے بیاہی تھیں حضرت عقیس

ہدی صحابی تھے اُنکے ہونے چہ حضرت عمرؓ نے حضرت عثمانؓ سے حضرت صفوانؓ کو بیان کیا
 ۱۰۔ حضرت عثمانؓ نے کہا: اچھا میں خود لکھ کے جواب دوں گا۔ پھر کچھ دنوں کے بعد حضرت
 عثمانؓ نے فرمایا کہ میں چاہتا ہوں کہ اپنی شادی نہ کروں۔ پھر حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکر
 سے درخواست کی یہ شہنشاہ ہر ہے ان ہنہیں کچھ بھی نہ کہا۔ حضرت عمرؓ فرماتے تھے کہ مجھے
 حضرت ابو بکرؓ کا سکوت بڑا معلوم ہوا لیکن جب آنحضرتؐ صلی اللہ نے حصہ کا پیغام بھیجا
 اور میں نے انکو آپ سے بیا دیا اسوقت معلوم ہوا کہ آنحضرتؐ سرور کائنات حضرت حفصہ
 کا ذکر حضرت ابو بکرؓ سے کر چکے تھے۔ اور یہی وجہ حضرت ابو بکرؓ کے سکوت کی تھی۔

حضرت ام سلمہؓ بھی قریشی النسب تھیں۔ پہلا نکاح انکا عبداللہ ابن عبدالاسد ابن مغیرہ
 سے ہوا۔ عبداللہ کی کنیت ابو سلمہ تھی۔ یہ بدری صحابی تھے ابو سلمہ کے مرنے پر ام سلمہ آنحضرتؐ
 کی زوجیت میں داخل ہوئیں پہلے شوہر سے دو بیٹے سلمہ اور عمر اور دو بیٹیاں درہ اور
 حنیب پیدا ہوئیں۔ سلمہ کو امامہ بنت امیر حمزہ سے آنحضرتؐ نے بیا ہاتھا۔ عمر کو حضرت
 علیؓ کے وقت میں فارس اور بحرین کی حکومت ملی تھی۔

حضرت ام حبیبہؓ سردار مکہ ابو سفیان کی اڑکی تھیں۔ یہ اپنے خاوند عبید اللہ بن حبش
 کے ساتھ حبش کو ہجرت کر گئیں۔ وہاں عبید اللہ کے مرنے پر تمامہ گئیں۔ عمر ان عیسہ
 ضمری کو بھیجا کہ آپ نے سجاشی بادشاہ حبش کو اپنا وکیل کیا اور اُسے آنحضرتؐ کے ساتھ
 ام حبیبہ کا عقد کیا اور انکو آنحضرتؐ کے پاس مدینہ بھیج دیا۔

حضرت زینب بنت حبشؓ پہلے زید بن حارثہ کے عقد میں تھیں۔ زید نے طلاق
 دی۔ تب آنحضرتؐ نے خواستگاری کی اور زیدؓ کو بیٹا مہربان یا اسوقت تک آیہ
 چودہ ہزاری ہنہیں ہوئی تھی۔ حضرت زینبؓ نے زید کو دیکھ کر مستحکم ہو گیا۔ اور رسول اللہ

کاپیہام منکر کا کہ میں غازیہ لون تو جواب دون۔ اسی اثنا میں ثابت مانتی وہ حضرت زینب (زینب) سے اپنی غرض پوری کر چکا اپنے طلاق دے چکا تو ہم نے اسکو بجز سے پہنچا ہوا
 ہر من پہنے سے بالکل کی پہیہر سے عقد کرنے میں جب وہ مطلق ہوا میں کوئی
 ہرج نہ سمجھیں۔ آنحضرتؐ زید کو بہت اہانتے تھے۔ گو با وہ آنحضرتؐ کے منہ بولے
 بیٹے تھے۔ منافق کہنے لگے کہ رسول اللہؐ نے اپنی بہو سے نکاح کیا۔ اسوقت آپؐ بادل
 ہوئی۔ محمدؐ تم میں سے کسی کو کا باپ نہیں ہے۔ رسولؐ جو اور خاتم النبیین ہے۔ لیکن
 ہے کہ اسوقت آنحضرتؐ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت زینب کو اپنی زوجیت میں
 قبول کرنا عجلائے ایک نامناسب امر ہو لیکن اس زمانہ کی موجودہ حالت پر نظر کرنا تسلیم
 کرنا پڑتا ہے کہ آنحضرتؐ کا فصل بڑی ہی مصلحت پر مبنی تھا۔ پیغمبرؐ نے ہر طور پر نکاح کی
 آزادیوں کا سبق خود اپنے فعل سے اپنی امت کو دیا۔ ہے۔ لیکن افسوس ہے
 کہ نکاح کے معاملات کو لوگ نہیں سمجھتے کس طرح کا ادا نا بھیجا کہ میرا رسولی وحشت انگیز
 معاذ بخشنے لگے۔

نکاح سے اصل غرض یہ ہے کہ لوگ زنا سے بچیں۔ زنا میں مختلف لواحقین
 ہونے اور رزق کے مجبوری قضیہ پیدا ہونے کے علاوہ ایک خرابی یہ ہوتی ہے کہ پردہ پرش
 ارادہ کے لیے کوئی مناسب طریقہ پیدا نہیں ہوتا اور انتظام عالم میں متور واقع ہونے کا
 احتمال ہوتا ہے۔ عورتوں کی طرف سے مردوں کا اور مردوں کی طرف سے عورتوں کا میلان
 طبع قانون فطرت ہے۔ اسکا توڑنا خدا سے لڑنا ہے۔ شرع نے اس میلان طبع کو ذرا مضبوط

سے ظاہر دینا اور دنیا کا کھوکھلا کر دینا کیونکہ علی المؤمنین حرج فی اذلاح اہلہما اذ القہا منہما۔
 علی ما کان محمد اباحہ من رجلاکم وکن رسول اللہ۔ خاتم النبیین۔

سبب کو نہ تھا اسے کہ زنا کی ممانعت چہا نہ ہو۔ یا یہ کہ زنا سے انسان کی عملی طہ پر تہہ سار
خوار و بیض کے جتنے وسائل تھے انکا کراہ۔ طلاق۔ خلع و غیرہ مسائل متعلقہ
زنا شوقی میں لحاظ رکھا گیا۔ اب ان سبب ہی سبب ہی پاک بائون کو اپنی جہالت
سے کوئی تماشہ بنائے تو یہ مرض لاعلاج ہے۔ (دیکھو ناما دی فیہ بہت نام)

حضرت زید اور حضرت زینب کے معاملات میں بہت کچھ شرعی تقسیم کیا گئی ہے۔ سوا
زید کے اور کسی عہد کی لازم قرائن میں نہیں ہے۔ حضرت زید ایک شہرہ آفاق عرب۔ کہ
لوگ کہتے تھے۔ ایک ظالم کسی طرح انکو کپڑے گیا تھا۔ پیغمبر خدا کے ہاتھ بھلام ہو کر کچھ
حب اس کے باپ کو خبر ہوئی تو وہ لہجے آئے۔ پیغمبرؐ نے آنے اور دیا۔ لیکن وہ ایسے سر پر
کاسہ کب چھوڑنے تھے۔ وہ اسے کھڑکے اور آزاد ہو کر پیغمبرؐ ہی کے پاس رہنے
گئے۔ آنحضرتؐ نے انکو کپڑے کی طرح یا لایا۔ یہ حرام ہوئے تو جا۔ کہ ابی بھو بھی
نار بہن زینب کے ساتھ انکو بہاد دین۔ حضرت زینب اور ان کے بھائی عبداللہ
نے زید کی سابق غلامی پر تقر کر کے مائل کیا۔ اسوقت یہ آیا اترسی۔ کسی سسماں پر
یا عورت کو زینب انین جو کہ وہ خدا اور رسولؐ کے گاہ میں تھا۔ بن تو وہ پہر اپنی ریک کو چل
دین وہ ظاہر ہو کر اس امت سے صرف یہ فقیر تھا کہ ایک دو سر کو صرف خا جی اسباب کی وجہ سے
معاملات نکاح میں دلیل تھے۔ حضرت زینب نے بیاہ تو کیا لیکن یہ خیال لی سے نہ گیا
غلام کو انھوں نے شوہر بنایا ہے۔ حضرت زید کہ حضرت زینب سے میرے بے لطف رہی پیغمبرؐ
خدا نے سہا یا لیکن اس سے بھی کام نہ نکلا تو حضرت زید نے حضرت زینب کو طلاق دیدی۔ لیکن
مذہب کی حالت میں فریقین کے طلاق سے عمدہ کوئی دوسرا حجاجارہ کار نہیں ہوتا۔ لیکن ہر کس

طلاق سے حضرت زینب کچھ ملول ہوئی ہوں۔ انکو یہ خیال ہوا ہو کہ غلام بھی مجھے لپٹنے
ناہل نہ سمجھا۔ آنحضرتؐ نے اُنکی تسکین کے لیے خود اپنی زوجیت میں اُنکو لینا چاہا۔ اور زہرا
سہی کی موخر سے بیعت نکاح بھی بھیجا۔ حضرت زینب کے پہلے نکاح میں آیت قرآنی نازل
ہوئی تھی۔ انھوں نے ایک شان بے اعتنائی سے فرمایا: "اقتضاسے فرط غم سے یہ کہہ سکا کہ
جیسا خدا حکم دے گا لیا جائے گا۔" کعبہ کو حضرت زینب کو بھی پیغمبر خدا کے ساتھ نکاح
کرنے پر رضامندی تھی تاں تھا جو منافقوں کے دل میں آیت قرآنی اُترنے سے عجب بھی
قائم تھا۔ اور یوں بھی لہا لہا سنا ہے کہ جب حضرت زینب کا پہلا نکاح دوحی سے
حضرت زید کے ساتھ ہوا تھا تو دوسرے نکاح کے لیے بھی نفس قرآنی کی منظر کشی
حکیم مآثرؑ نے دیکھا تھا۔ جب اوپر پوری آیت پڑھ کر بیان کیا گیا ہے۔ حضرت زینب کے
یہ سمجھنے کو کافی تھا کہ وہ نہایت مسرت سے پیغمبر خدا کی زوجیت میں داخل ہو گئیں لیکن
منافقین اس پر بھی ہنسنے سے منافقوں کی شان میں قیصری آیت اس ہمنوں کی نازل
ہوئی کہ محمدؐ کسی کا باپ نہیں ہے۔ مرنے پر خیال کہ لیا ک کی بیوی سے نکاح بھیجا
ہے، بالکل غلط ہے یہ سب اہتمام مرنے اس لیے تھا کہ آیت محمدؐ کی نکاح کی حقیقت
معلوم رہے لیکن انھوں نے کبھی بھی لوگ اسے نہیں سمجھتے۔

حضرت درین بنیت خذیمہ بھی اسحضرت کی ازواج مطہرات سے ہیں۔ پہلے ایک کٹی نکاح ہو چکے تھے۔ بعد کے نکاح پر اسحضرت کا نکاح اسنے پانچواں تھا۔

حضرت مہربان کی نسبت بھی مشہور ہے کہ آنحضرتؐ سے ان کا تعلق ابا بکر بن ابی کحاح تھا۔

حضرت جویریہؓ جب آنحضرتؐ کے نکاح میں آئیں اس وقت ان کا پہلا شوہر چکا تھا۔ حضرت کے یہ تمام نکاح دوسرے نکاح تھے۔

حضرت صفیہؓ کا نکاح آنحضرتؐ کے ساتھ نہیں ہوا تھا۔

ایک اعتراض یہ بھی کیا جاتا ہے کہ وہ شہوت پرست تھے انکو اتنی بہت سی بیبیان کی کیا ضرورت تھی۔ شہوت پرست ہونے کی وجہ سے تو یہ کہنا کافی ہے کہ آپؐ کبھی زنا سے نہ منہم ہونے۔ پچھلے برس تک آپؐ نے کسی عورت سے قربت نہ کی اور عین شباب کو شہوت پرستی برس کے بڑھوان کی طرح گنا۔ اسکے بعد شادی بھی کی تو اپنے سے زیادہ سن والی عورت سے کی ۴۴ برس کے بعد آپؐ نے عقد نکاح کرنے شروع کیے۔ عمر بے دم سات بیبیان موجود تھیں لیکن ان بیبیوں میں جو حضرت عائشہؓ کے اور کسی بگرنے آپؐ نے عقد نہیں کیا برابر بیاؤں ہی سے عقد کیا۔ سب سے زیادہ آپؐ عائشہؓ کو چاہتے تھے لیکن ساتھ ہی عدل کا بھی خیال رکھتے تھے۔ ان عورتوں کا بڑھنا گویا حضرت عائشہؓ کی ایسی پیاری بی بی کی کمالات میں فرق ڈالنا تھا اور اسلئے یہ قیاس کہ وہ غیر لطیف بڑھانے کے لیے عقد نکاح میں لائی گئیں بالکل قائم نہیں رہتا۔ یہ عقد فافہ سے آپؐ لبرکت تھے وہ انہر میں شمس جوڑا پائی ازدواج کے گھر پرست تھے نہ آپؐ باس کون اور ماہانہ عین و نشا کا تہہ کیا شہوت پرستی کے ہی نشان ہیں کڑن میں بیاہن گھر میں بند کر کے انکے ساتھ خدائی چپڑے کی کھال پر بویا جاسے اور فقروانے سے لبرکتی جانے ہے۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ پھر اتنی بہت سی بیبیوں کے بچہ دہنے کی کیا ضرورت تھی۔ اس کا جواب تھوڑے عرصے کے بعد بخوبی سمجھ میں آسکا ہے۔ آنحضرتؐ قانون ربانی جاری کرنے آئے تھے۔ قرآن تو لایا ایک مول کی کتاب ہے۔ فقہ کے لئے حدیث کو قرآن کے ساتھ ملکر پیدا کیے گئے ہیں۔ حدیث نقل کرنے کے ذریعے تھے صحابہ۔ غیر عورتوں سے محبت رکھنا مناسب نہ تھی اور جو باتیں فقہ کی عورتوں کے متعلق ہیں وہ مردوں کے متعلق

بیان کرنے کی نہیں تھیں اور نہ مردوں کے پوچھنے کی تھیں یہی باعث تھا کہ اتنی بہت سی عورتیں آنحضرت کے پاس تھیں یہی بدولت آج حیف نفاس۔ طہارت و نجس وغیرہ کے مسئلہ اور بہت سی غیبی باتیں ازواج مطہرات سے دوسری مسلمان عورتوں کو معلوم ہوئیں اور پھر ان کے ذہن سے عام مسلمانوں میں پھیل گئیں۔ ایک بہ فرض بھی کہ لوگ یوواؤں سے عقد کرنا عیسیت سمجھتے تھے کہ کے ساتھ نکاح کرنا ہر زمانہ میں انسانی طبیعت کا مقتضار ہی ہے نیز خدا نے چاہا کہ لوگوں میں یوواؤں کے عقد ثانی کی ترغیب اپنے فعل سے پیدا کریں۔ باوجود اس کے آنحضرت کے بعد ہی ایران میں ازواج جوہر کن اگر ضرورت ہو۔ کامیاب جاری ہو۔ اور بعد مسجد رکان میں اگر یوواؤں سے عقد کرنا بدی ہو گیا۔ اگر نیز صاحب کی سنت سنو تو شاید شرعی تحریم بھی قائم کر لی جاتی۔ لیکن کوئی مکتوب بھی اسے کہا ہی رہی کرتے پھر بن خدیگہ گارون کے منہ نہ دین سچا رہا کہ کیا یوواؤں کے ساتھ شادی کرنے میں تو لوگ خود رکتے ہیں اور مشورہ یہ کر رکھا ہے کہ جوہر لڑکیوں کے ساتھ بیاہنے پر اسلئے اولیاء ارضی نہیں ہوتے چھوٹی چھوٹی حیثیت کے آدمی بھی اپنے لیے بکرہ ہی تلاش کرتے ہیں اور یہ نہیں سوچتے کہ شاہ دارین خود مصطفیٰ کے عقد میں بخیر صحت عایشہؓ کے تمام یوواؤں سے تھیں۔ ایک ملکی مصدق بھی ان بیاہوں میں شامل تھے وہ یہ کہ مختلف قبیلوں میں شادی کرنے سے آنحضرتؐ سمجھتے تھے کہ مسلمانوں کے جان نثاروں کا گروہ بڑھ جائیگا۔ اس وقت کے دستور کے مطابق ایسا خیال ایک ملکی مسئلہ تھا اور بڑے مصالح پر مبنی تھا۔

فصل چیل و پچاسم

عبدالقی کارروائی

اعمدہ فقہا

مسئلہ نمبر ۱۰۰: نہ شروع نہ قضا خدائے تعالیٰ عظیم اور ان کے لیے خلفاء اور العبدین
 دنیاوی احکام براہِ تعلیم کرتے تھے۔ نہ زچہ جاتے تھے۔ بیت المال کی حفاظت کرتے تھے
 احکام شرع جاتے تھے ان کے احرا اور افاذ کے نگران رہتے تھے۔ قوی احکام بھی صادر
 کرتے تھے نہ مذہب کچھ کرتے تھے۔ ہوا میں کے زمانہ میں بطریقہ جہاد کچھ خلیفہ وقت
 کی مدیم الفرستی (دہ کسی سبب سے) باعث ہوئی اور کچھ عوام کا خیال خلفاء وقت
 کی نسبت ایسا ہوا کہ وہ تمام امور میں خود کو ہمارا الہام رکھ کر خائف مصلحت سمجھتے
 جدا جدا عہد سے قائم ہونے لگے تو عدالتی کارروائی کے لیے قاضی القضاہ اور دیگر
 ماتحت قاضیوں کا تقرر ہوا اور قاضی کی مدد کے لیے مفتی مقرر کیے گئے اور ایسا کہ اس
 یورپ میں جہوں کے ساتھ اسبیر اور جوہی کام کرتے ہیں (ابو عباس کے عہد میں)
 بھی یہی قاعدہ جاری رہا۔ عوام سے قاضیوں کو زیادہ تعلق رہتا ہے اور انسان سب برابر
 نہیں ہوتے اس لیے قاضیوں کی عیب جہی کے اشارات شروع ہی سے قصہ کہانیوں
 کی کتابوں میں پائے جاتے ہیں مگر سچ یہ ہے کہ اسلام کے زمانہ میں قاضیوں
 کے انتخاب میں بڑی احتیاط کی جاتی تھی محض فضیلت کی نگاہ سے بندھا یا کوئی اتنا
 پاس کر لیا اس عہد کا مستحق نہیں ٹھہراتا تھا۔ اس عہد کے لیے بہت سی شرطیں تھیں
 جو قاضیوں کے تقرر کے وقت ملحوظ رکھی جاتی تھیں۔ فقہ کی ایک چھوٹی سی کتاب کنز کی
 عبارت کا ترجمہ ہے: چاہیے کہ قاضی بہ نزلت ہو نہ لکھ لکھ کر نہ دینی کرنے والا نہ ہو

جس طرح ہندوستان کے فاتحین اعلیٰ درجہ کے اوصاف ساتھ نہیں لائے اسی طرح
 یہاں کے غاصبی اور فتنی بھی اعلیٰ درجہ کے اوصاف سے مستف نہیں تھے وجہ یہ تھی کہ عربین
 کی سلطنت یورپ اور افریقہ و ایشیا میں نابود ہونے کے بعد یہاں اسلام پونجا۔ اور ہم نے بار بار
 ثابت کیا ہے کہ اسلام کی حالت اپنی عجائبات کے ساتھ اسی وقت تک سنو نہ رت تھی
 جب تک وہ عربی النسل خلفاء کی حمایت میں تھا۔ ہم کیا نام یورپین مورخ بھی اسے رکھتے ہیں
 اور بار بارہ میں فیرون ہی کی اسے زائد سند ہو سکتی ہے۔ فاتحان ہندوستان کی کیا
 حالت تھی اسکے لیے ہند اور اہل اسلام فصل ۲ پڑھیے لیکن فاتحین ہند سے فاضلین
 ہند نسبتاً اچھے تھے اور اسکی وجہ یہ تھی کہ وہ برابر قریشی النسل املا سے منتخب کیے جاتے تھے
 قرآن و حدیث پڑھنے سے ایک خاص صلاحیت انہیں پیدا ہو جاتی تھی۔ فوجی مالی اعلیٰ خدمتیں
 ترک ناما مثل انجام دیتے تھے ہندو بھی ان خدمتوں پر آمادہ ہوتے تھے لیکن قاضیوں و قاضیوں
 اگر وہ زائد رسولان اور وہ بھی عرب یا عربی النسل عربی مسلمانوں سے منتخب کیا جاتا تھا وہ لوگ
 ہندوستان میں ہی طرح آتے تھے جس طرح اب سولہین انگلینڈ سے آتے ہیں فرق یہ تھا کہ
 کہ یہ امتحان پاس کر کے اور تقرری کا پرزہ لیکر چلتے ہیں اور وہ علم ہنر اور قومی امتیاز کے مجبور
 پر چلتے تھے اور آنے کے ساتھ ہی خدمتوں پر آمادہ ہو جاتے تھے۔ ابن بطوطہ کے سفر نامہ پر
 سے ظاہر ہے کہ ہندوستان کے دیوار شاہی مین کس درجہ اسکی آوجگت ہوئی تھی اور بیچہ پانچویں
 حصہ کا ضمیمہ انصاف اسے دیا گیا تھا تاریخ سے یہی ظاہر ہے کہ محمد قلعوں نے خلیفہ بغداد سے جو ہوت
 ترکمان کے ہاتھ میں شاہنشاہ سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتا تھا خطاب اور نہ سلطنت نہایت
 شرف سے حاصل کی۔ ہندوستان میں جتنے گھمڑا نے قاضیوں کے ہیں اکثر انہیں عربی النسل
 ہیں اور جتنے عربی النسل خاندان ہندوستان کے مختلف حصوں میں آباد ہیں انکو کم و بیش حیثیت

زمین بھی شاہون نے عطا کی تھی اور ایسے اکثر حصص ہندوین ملکوں سے انکی ملکہ کو بھیج کر
 ہیں انھیں اور پرچہ نوادر کے سیر خیال پر کہ عربی لہجہ کے علاوہ ان ہندو مختلف حصص ہندوین
 آباد کرتے تھے جاگیر بن رہے تھے عمد سے عطا کرتے تھے۔ اور سمجھتے تھے کہ اسلامی مذہب
 انکے ذریعہ سے پھیلے گی اور شریع اسلام سے یہ لوگوں کو واقف کریں گے اور اب عدنان
 اسمین کا سہابی بھی ہوئی۔ کہ نگہ کی گوری حالت میں ہی سندھوستان کی عدالتوں کا اتنا نام او
 صنیعہ جات کے انظمامات سے نسبتاً اچھا تھا قاضیوں اور مفتیوں نے ان فتاویٰ سے جو
 انکے بہت پہلے دن ہو چکے تھے علانیہ طور پر کبھی گریز نہیں کیا اور حکمائے عصر نے
 احکام فقہ کو جس حد تک انھیں پہلے ترقی ہو چکی تھی بدستور قائم رکھا زائد اس خطا میں اس سے
 زیادہ اور کیا امید ہو سکتی تھی۔ ہمارے بیان کے ثبوت یہ فیض گوشت منٹ کا حزر علی بیگ
 جاسکتا ہے کہ سندھوستان کی عدنان حکومت ہاتھ میں آئے کے بعد ۔ ۔ ۔ اس نے
 نظامت میں داخلت پسند نہیں کی۔ تمام صنیعوں کے انظمام درست کرنے کے بعد انھیں
 اور توجہ کی صنیعہ سلطنت مغلیہ کے باعث جنے امراض میں انھیں سبک کم خطرات ہی
 صنیعہ سمجھا گیا اور ایک طبیب حاذق کے طور پر تمام دیگر امراض کے رفع کرنے کے بعد اسے تہ تیغ
 نے اور توجہ کی۔

(دولہ الیہ)

قید کی نرا ذہن بانی رہنے پر مسلمان بھی رہتے تھے اور باغی بن رہے پر وہ بھی کرتے تھے
 لیکن شریعہ کے زور پر مسیحی باغیانہ کے مواخذہ میں جو کوئی قید ہو جاتا تھا اسکی عقلی سکیائی ہائی
 کی مانع نہیں ہوتی تھی۔ گو بانادار کے بے فرض لینا یا مسیحی مقرر کر کے کسی عورت کو دھوکا دینا
 مانادار کی حالت میں کسی کا ضامن بننا۔ ایک نام کا جوہر یا عہداری ضرور رکھا جاتا تھا لیکن

محقق اسی وقت مناسب تھا جب کل احکام شرع زیرِ عمل تھے سو ہی ہوا ورنہ مذاقِ فرض سے
لوگوں کی ضرورتیں رفع ہوتی تھیں خرید و فروخ زیادہ تر نقد ہوا کرتی تھی۔ اب کہ تمام تجارت ایک
قسم کی قلابازی ہو رہی ہے نہایت ہی نیک نیتی سے روزگار کیا جائے جب بھی دیوالہ نکل جاتا ہو
قیہ کی سزاؤں اور دیون کو دینا مناسب ہو گا۔ دیکھیے زنا کاری، فصل ۲۲ میں ثابت کیا گیا ہے
کہ احکام شرع اسی وقت بتی نور انسان کے معذب کرنے والے ہو سکتے ہیں جب بُرے پورا
پورا عمل کیا جائے۔ آدھا تیر آدھا تیر بچا سے نفع کے فرسوسوختا ہے۔

(پنجابت)

پنجابت کے قاعدہ مسلمانوں میں ایسے ہی تھے جیسے اب ہندوستان میں رائج ہیں
تھا جس میں اپنی نزاع کے فیصلہ کے لیے جب کسی کو منتخب کرنے تھے تو کم لبتہ پڑے ترجیح دیجاتی تھے

فصل چیل و پنجم

شہادت

شہادت کا قانون بھی مسلمانوں میں مشغول در تو انہیں کے بہت ہی زائد مکمل چہ معاملات کی سادگی
اور استیلازی اور قوم کی ہوا گئی اور عالی حوصلگی کے اصول پر اسکے مسائل متذرع ہیں بلکہ انہیں
یہ طریقہ نہیں ہے کہ فریقین کے گواہ گزریں، بلکہ عدالت غور کرے کہ کن کے گواہ سچے ہیں نہایت تر
ظاہر ہو کہ وہ میں سے ایک یقیناً دروغ خلی کرنا ہو، دروغ مجبور ہے کہ جھوٹے گواہ تیار ہوتی
اور وہ زبردِ عوام میں دروغ خلی ترقی کرتی ہے۔

باب جہد میں گواہوں کی تعداد اور ان کے متعلق احکام یورپ سے طور سے بیان ہو چکے ہیں۔ یہ
دیوانی کے معاملات، ان کے لیے بہت مختلف صورتیں ہیں مختلف حالتوں کے لیے مختلف طریقے
چاہیے کہ ان کے لیے سے قائم ہوئے ہیں گواہوں کی تعداد میں کوئی گئی ہے شہادت کہ دیا جائے

بادیا گیا ہر مختلف معاملات کے لیے مختلف طریقے جو مناسب حال قے قائم ہو گئے ہیں
 کی کتاب سامنے رکھ کر تمام صورتوں کا ایک ضالی نقشہ جبار کے ذہنی عدالت قائم کی جائے تو معلوم
 ہو سکتا ہے کہ اس سے اجبی صورت نوع انسانی کی حالت بارہ کے لیے جہان نکال سکتا ہے
 سے قلعہ پر پیدا نہیں ہو سکتی تمام صورتوں کا بیان کرنا مضمون کی طرالت کا باعث ہوگا ایک
 شفع کی بیان کرنے سے سمجھ میں آجائے کہ کیسی شمعری حالت مسائل شرعیہ کی ہے۔
 (شہ)

مسئلہ شرع یہ ہے کہ اگر کوئی اپنا مکان فروخت کرے تو مکان کے شریک یا پڑوسی کو
 اس شخص کو جو اس کا مین شریک ہو جو مکان مبیعہ تک جائی ہو یہ حق ہوتا ہے کہ جتنا روپیہ شری نے دیا
 اتنا ہی دیکر خود مکان لے لے اس حق کو حق شفعہ کہتے ہیں جو خبر خدا کی حدیث سے یہ حق مسلمانوں
 میں قائم ہوا۔ ظاہر ہو کہ کوئی نینی اور صفائی سے اس کو کالفا دیکھا جائے تو بے انتہا آسائش کے وسیع
 اس سے نہ دینی حالت میں پیدا ہو سکتے ہیں۔ یہ قانون اسلام کی خصوصیات سے ہے۔ دنیا میں
 اور کہیں یہ قانون نہیں تھا اب جہاں جو مسلمانوں سے خود کو لیکن اگر دینی سے کالفا دیکھا جائے
 قواس سے زائد تر مضر اور آزادی کا روکنے والا کوئی دوسرا قانون نہیں ہو سکتا۔ بشرطیکہ
 دینی کی روک تھام کے لیے اسکے متعلق شہادت میں ذرا سختی قائم کی جاوے نہ سختی سب سے خود
 نہایت سادہ اور سیدھے طریقہ پر مبنی ہو جسے شفعہ کے لیے یہ حکم ہے کہ جب وہ عدالت میں آئے
 تو حلف سے کہے کہ جی کی خبر سننے کے ساتھ ہی میں نے اپنی رائے خریداری کی بابت تم
 کی انہی اگر کسی وجہ سے خود حلف لینے کے لیے نہ آ سکے تو اسکو گواہوں کے ذریعہ سے مبنی
 ثابت کر سکتا ہے اول وجہ یہ ہوا اور دوسرا وجہ یہ کہ خبر نہ گواہوں سے ثابت کرے کہ میں اس قائم
 کر لینے پر کوئی نہیں ہوا بلکہ شری کے پاس شری مبیعہ کے پاس وہ شری خود اپنا مادہ دے گا وہ اس کے پاس

ظاہر کو باہر یہ سادہ سادہ مسائل ہیں اور ان کا نام طلب مواثبت اور طلب اثبات رکھا گیا ہے۔ اب دونوں فظوں اور ان کے مفہوم کے سمجھنے میں اس قدر غلطیاں ہوئیں کہ ان مسائل کے معنی و نظائر انداز ہو گئے اور ان امور کا گواہوں سے کہلانا ایک قسم کی رسم کا اور نا سمجھا گیا اور یہ ظاہر ہے کہ حق شفع سے اگر طلب مواثبت اور طلب اثبات نکال ڈالے تو حق شفع سب سے تمدنی حالت درست کرنے کے اس کا خرب ثبوت ہوتا ہے پڑوسی پورا دام نہیں دیتا اختیار شفع سے ڈرنے اور نہ بچنے والا مبتلا سے عذاب ہے اگر کسی نے دل کرا کر کے حریص بھی لیا تو ایک سال تک وہ اپنی حالت غیر محفوظ پاتا ہے سال بھر میں حالتیں بدل جاتی ہیں ارادوں میں انقلاب پیدا ہوتا ہے۔ سوائے کے ختم پر ایک ایسے شخص نے دعویٰ شفع کا ارادہ کیا جو شروع سال میں گڑبڑی پڑوسر کرنا تھا۔ حفاظت خردماری بالکل نہیں رکھتا تھا دیکھیے خریدار کے لیے کتنی بڑی زحمت و سامنا ہوا عرفہ مذکورہ عدالتی کارروائیوں میں بھی بیٹے بڑے سے مصالح اور نکات ہیں جس سے وقف ہونے اور پھر پورا غور کرنے کے بعد یہ معلوم ہوتا ہے کہ شرع محمدی نے اپنے دونوں میں بہت کچھ آسائش مذکورہ مذکورہ پوچھائی ہے لیکن یہ بھی واضح رہے عبادت میں بار بار یہ چکا ہون اور پھر کتابت ہون کہ شرع محمدی تمام اصول کے ساتھ متعلق کی جائے جب ہی ہمیں آسائش ہے اور نہ نہیں۔ مثلاً اسی مقام پر دیکھیے کہ جہاں شرع محمدی کا مسئلہ شفع رواج ہو کر متعلق کیا گیا ہے اور طلب مواثبت اور طلب اثبات کا خیال نہیں ہوتا وہاں مسئلہ شفع سے تمدنی حالت میں سب سے بہتر دی کے استہری پیدا ہونے کا اندیشہ رہتا ہے۔

(مفقود الخیر)

مفقود الخیر کی نسبت احکام شرع نہایت اچھے ہیں کہ ان کی جائداد کے اختتام کے لیے اس کے مدد و تصور کر لیتے ہیں اور دیگر امور کی نسبت اس سے ایک زمانہ میں تک نہ دھمکتے ہیں

زمانہ انکار حقیقہ کے نزدیک بیشک بہت زائد ہے جو بنا ہوا قات نامناسب قتلہ کہا جاتا ہے لیکن اور ایک کے نزدیک اس سے بہت کم زمانہ رکھا گیا ہے اور اس حساب سے کم دیش دہی دس ہے جو انگریزی قانون میں پچیس برس آٹھ سال اور بعض ایئر نے نو اس سے بھی کم زمانہ رکھا ہے۔ امام مالک نے چار برس کی مدت رکھ کر عورتوں کے حقوق کی نگہداشت کی ہے اور مفقود الحبر کی بی بی کو یہ حق دیا ہے کہ اس کے بعد وہ قاضی سے افتراق کا حکم صادر کرانے۔

باب پنجم

مقابہ نہ ہی اور علمی مباحث
فصل چہل و ششم
حقیقت اسلام

کوئی سمجھے تو دنیا کی ہر ایک چیز نونہ قدرت پروردگار سے چھ تو ہر ذرہ سے منفعت کر دے گا اور پیدا ہے۔ کن کن چیزوں کا نام لیا جائے۔ آفتاب۔ ماہ۔ ستارے۔ زمین۔ ابرو یا پہاڑ۔ آگ۔ پانی۔ ہوا۔ مٹی۔ حیوانات۔ نباتات۔ جمادات وغیرہ وغیرہ ہر ایک بحال خود تماشہ۔ اور بجا ہے خود ذریعہ معرفت ہے۔ ان کو آنکھوں سے دیکھنے والے تو سب ہی ہیں۔ لیکن غور کرنے والے کم ہیں۔

مثلاً تیز گرم کردہ خود ایک تماشہ ہے۔ ابھی گرمی مٹی سا جسم ٹپکا جاتا تھا۔ کہ دفعتاً ہوا چلی۔ اب گھرا پتھر بن گئی۔ زمین سے آسمان تک کرنا رہا اور ذرات ایک منٹ میں ایک منٹ ہو گئے۔ ہو گیا ٹھنڈی ٹھنڈی ہوا کے جھونکے چلے آئے ہیں۔ زمین سطح آب کی طرح سپید ہو رہی ہے

کہ نباتات نے زمین سے اپنا سر نکالا۔ پوسے ہوئے بیج و دہی چار روز میں جم گئے۔
سبزہ زعفرین سے تمام زمین بھر گئی۔ درختوں میں بھی نئی نئی کوہلوں، ٹکلیں۔ جارسبز
ہیں کہ تمام درخت اکٹھے ہونے لگے ہیں۔

ہر درخت نے اپنے اپنے وقت کو ملا
برگ درختان سبز و نظر ہو شمار
بردت کے موسم جانے پر جاڑے کا موسم شروع ہوا اور جاڑے کے پھل گرہیں آئیں
جاڑوں میں جو چیزیں انسان کو جاری تھیں وہ گرمیوں میں، بلکہ رہو کہ خود بخود نظروں سے
گرنے لگیں۔ برسات میں یہ سمجھا گیا تھا کہ پانی نباتات کی جان ہے۔ جاڑے کی شب شبیں کم کی
وجہ سے نصف برسات ہے۔ لیکن چھوٹی سبزہ زار زندگی سے ناخوش ہے اور اپنی صورت
سے بیزار ہے۔ درختوں کے سینے گر گئے ہیں۔ سوکھی شبنمیں کلڑی موسم بہار پر ماتم کر رہی
ہیں یا آئندہ بہار کے خیر مقدم کے لیے برہنہ ترن خواگاہ سے وڑھی چلی آتی ہیں۔

جاڑوں میں تو کچھ شبنم آسرا تھا اب جیت کی ہوائ نے اسے بھی الگ کیا۔ زمین جیسی
دن کہ خشک دیسی ہی رات کو بھی خشک۔ بچھوڑا ہونے سے زمین کو سوکھی راکھ سے مشابہ
بنادیا ہے۔ قیاس چاہتا ہے کہ سبزہ برسوں دلچسپ بن جائے گا کہ وقتاً فوقتاً موسم نے
اپنا زور دکھایا۔ موسم برسات سے بھی کمیں زیادہ خوشنما حالت میں سردیوں پر بھولوں کے
تاج رکھے ہوئے نئی پتیاں ہنردا جو بین دنیا کے افکات بات کا لظاہر ایک سبب ہے بلکہ
وہ سبب محض تسکین قلب کے لیے ہے نہ کوئی کلیہ ہے اور نہ کوئی بین قاعدہ ہے
جو حالت پیدا ہوتی ہے انسان اس کے لیے کوئی راستہ قائم ہی کرتا ہے اور اس جو
شوٹ کی راستے زنی، کو وہ استقامت علم یا کمال دانش تصور کرتا ہے۔ لیکن جو جتنا ہی سہا
ہے وہ اتنا ہی مسالحت دنیا میں اپنی راستے کو ناقص اور عقل کو ناکافی محض سمجھتا ہے

بیشک خدا نے ہر ایک چیز کا اندازہ معقول کر رکھا ہے اور اسی کو تقدیر کہتے ہیں لیکن ہر چیز کو
علم قلب کے پٹھنے والے اور علم قشریج کے جاننے والے پیت کے واسطے
سے فرصت نہیں پاتے ورنہ صنعت کردگار کے سامنے سے دیوانہ بن جائیں۔ انسان چلا
ہوا بڑھا۔ جوان ہوا۔ بوڑھا ہوا۔ کزور ہوا اور مر گیا۔ اور کبھی چلتے چلتے گرا اور قبل از وقت
مر گیا اس دوران میں اسکی حالت میں بے انتہا تغیرات ہوتے ہیں جنہیں سے اکثر
اُسے خود محسوس نہیں ہوتے۔ خود اسکی ترکیب جسم کے متعلق ایسے ایسے ماز اور ایسی
ایسی تکنیکیں ہیں کہ تمام دنیا کا علم حاصل ہونے پر بھی انسان خود کو بچان نہیں سکتا۔ اور وہ اپنے
جسم کی ماہیتوں کا مدد کار بن سکتا۔ اللہ اللہ کچھ ٹھکانا ہے جس طرح آگہ کے تل میں
تمام عالم مایا ہوا ہے۔ اسی طرح انسان جزو ضعیف تمام قدرت کا ایک خلاصہ ہے۔ یا
دوسرے معنوں میں کیسے توفیق و مطلق کی بے انتہا صنعتوں کا ایک ادنیٰ نمونہ یا باغ
عالم کا ایک ادنیٰ شگوفہ ہے۔

سہر حال نظام عالم پر غور کیا جائے خود اپنے وجود اور ترکیب جسم پر لحاظ کیا جائے
دنیا کے عقائدات اور عالم کے موجودات پر بغور نظر ڈالی جائے تو ان تمام چیزوں میں
کم سے کم ایک قوت کا ادراک تو ہر فرد بشر کو ہو گا اور یہ معلوم ہو گا کہ اسی قوت سے
چیزوں کا وجود قائم ہے۔ پھر اس وجود کے اسباب پر غور کیا جائے تو ہر ایک اپنے
بندار کے مطابق کچھ نہ کچھ ضرور سمجھ لے گا۔ سوچنے والے ذرا بھی سوچیں تو ان قوتوں
کو خدا تعالیٰ خلق ہونے کی جرات نہ کریں گے اور نہ یہ کہہ سکیں گے کہ یہ اسباب باہم
ایک دوسرے سے بے تعلق ہیں۔ اب یہ قوتیں جیثیت مجموعی یا یہ اسباب بہ شکل
واحد کسی قوت یا سبب پر خواہ مخواہ منہی ہونگے۔ میں اسی حد لعل کا ہی سلام عرض کرتا

یہ تعبیر کرتے ہیں اور اسی ذات واحد کو مختلف اعتبارات سے قادر مطلق - رب - رحیم - رزاق وغیرہ وغیرہ بجا کرے ناموں سے پکارتے ہیں۔

اسلام پہلے یہ سیکھتا ہے کہ مختلف قوتوں کو تم اللہ نہ کہو اور نہ مختلف اسباب کو خالق سمجھو۔ یہ غلط فہمی ماننا ہے کہ اللہ نے ہر چیز کے عدم مادیہ کے لیے اسباب مبادیہ میں مجموعی طور پر ان اسباب کے خلاف نہیں ہوتا۔ ان اسباب پر غور کرنا انسان پر فرض ہے بلکہ ایک قسم کی عبادت یہ بھی ہے۔ لیکن اسلام یہ تسلیم نہیں کرتا کہ خالق مطلق نے عالم کو پیدا کر کے اپنا ہاتھ لٹ ڈالا۔ دنیا کا گو کہ دھندھا بنا کر وہ خود موجود و مستقل بن بیٹھا یہ تیسکا لکھنا س بات کو پسند نہیں کرتا کہ وہ اسباب سے قطع نظر لکھے ہر وقت اپنے اختیار تفسیری کو نافذ کرتا رہے۔ علم اور تجربہ کہتا ہے کہ خدا الیا نہیں کرنا۔ لیکن جانتا ہے کہ وہ چاہے جب بھی چیز کر سکتا۔ چھوڑا سمجھتا ہے یہ بات ہے۔

خدا کو واحد اور قادر مطلق ماننے میں جو مصلحت ہے اُسے یوں سمجھ سکتے ہیں کہ دنیا میں جتنی باتیں وقوع پذیر ہوتی ہیں، کچھ لیے ایک ایک سبب ضروری ہوتا ہے سبب یا قیاس ہے انسان اسکو مادی اثاثہ میں یا ذرا غور کے بعد سمجھ جاتا ہے۔ یا ایسا ہے کہ انسانی عقل اس کے ادراک سے قاصر ہے۔ آخر تذکر صورت میں بسا اوقات انسانی کمزوری گمراہی کی طرف منجر ہوتی ہے۔ مثلاً بیماری کی حالت میں طبیب کے پاس جانا۔ عطار سے دوا مانگنا۔ حجام کی خوشامد کرنا یا جاننا ہے کیونکہ دنیا و ازل اسباب ہے اسباب کا محتاج بنا کر یا قانون قدرت کے بالکل موافق ہونا ہے لیکن بیماری کو خطرناک سمجھ کر اسباب ظاہر سے حتم پریشی کی جائے اور کسی جاہل کے کہنے سے بھاڑ پٹے جسم کے برابر دھوا لانا پ کو چپل کے درخت میں لپیٹ آئے اور ایسے رکھے کہ چپل

خفا سمجھنے میں اپنا اثر دکھائے گا تو یہ عقلاً ثابت معیوب ہے اور اسلام اسکو شرک بتاتا ہے اور صاف صاف صحت کہتا ہے کہ انہیں کم فہم کے مٹانے کے لیے میں ہر ذی سمجھا گیا ہوں" یعنی اسباب ظاہر ہونے ہوئے کسی شر کو جو جہلاً و بطلان مان لینا قادر مطلق کی قوت سے انکار کرنا ہے اور اسی کو اصطلاح شرع میں کفر کہتے ہیں اور اسی ہی حالت میں کسی کو اللہ کا نامی سمجھ لینا شرعی اصطلاح میں شرک کہلاتا ہے اور یہ کفر و شرک دونوں انسانی کے لیے عید و مفر ہیں۔ جس طرح عالم اسباب ظاہر میں بہر اوقات حاکم وقت کی اطاعت لازم ٹھہرتی ہے اور بغیر اسکے انسان کو آرام میسر نہیں آسکتا دیکھیے ہی اسباب مخفیہ میں ایک قوت (اللہ) کو قادر مطلق ماننا۔ صبر و قناعت۔ دلجمی۔ قوت دل اور مضبوطی خیالات کا سبب ہوتا ہے اور تجربہ کہتا ہے کہ بغیر ان باتوں کے جتنی خوشی جسکی حاجت سے کوئی بے نیاز نہیں ہو سکتا کسی طرح حاصل نہیں ہوتی۔ جس طرح کئی خدا کے ماننے میں انسان کے خیالات میں پریشانی پیدا ہوتی ہے۔ اسی طرح شرک کے انکار کرنے سے بھی دل میں کمزوری اور بے اطمینانی پیدا ہوتی ہے۔ سب کو خود سے بڑا سمجھنے سے جس طرح دل بے انتہا کمزور ہو جاتا ہے اسی طرح کسی کو خود سے بڑا سمجھنے سے دل بے انتہا زبردست ہو جاتا ہے۔ اور یہ دونوں حالتیں انسان کے حسن معاشرت و حسن تمدن پر بڑا اثر رکھتی ہیں۔ ۱۔ اعتدال کی حالت یہ ہے کہ انسان صرف ایک خدا کا قابل ہو۔ کسی سے نہ ڈرے مردانہ و رملات دنیا میں کرشمہ کش کرے۔ کامیابی کی صورت میں خدا کا شکر کرے کہ سخت پیدا نہ ہوا ورنہ کامیابی کی حالت میں یہ سمجھے کہ اسی منی والا تمام من اللہ۔ اپنے مقدمے نہ چاہا۔ نہ کام ہوا۔ آئندہ پھر کرشمہ کش کی جائے گی۔ خدا سے ناامید نہ ہونا چاہیے۔ اذین معتدل

خدا کے لئے دنیا میں سوا حق میں ہمیشہ خوشحال اور مسرور رہتی ہیں اور اسی لیے اس اعتدال کی تعلیم اسلام نے بھی کی ہے۔

"الذین یسئلونہ (لا اله الا اللہ) اسکا مطلب صرف یہ نہیں ہے کہ ان میں اللہ نہیں ہیں بلکہ اسکو یوں سمجھا جائے کہ دنیا میں جنہیں بائین ہوئے۔ ہو رہی ہیں۔ ہو گئی ہیں سب کا سبب صرف وہ قوت ہے جسکو مسلمان اللہ کہتے ہیں اور چونکہ یہ ایسی قوت یا اسباب سبب ہے جو ان تمام قوتوں یا اسباب نہیں ہو رہے ہیں اس لیے ۳۱ قوت یا اسباب کا قادر مطلق ہونا لازم ہے اور کسی کو قادر مطلق بنیاد کہہ سکتے ہیں جب تک اس کے شریک یا ہمسر کا وجود متعین نہ ہو۔

خدا کا شریک کوئی دوسرا نظریہ یا بات تو خدا کو تکلیف نہیں ہوتی اور نہ خدا کو کوئی رنج پہونچتا ہے جب اسکے وجود سے انکار کیا جاتا ہے۔ وہ ان باتوں سے بے نیاز ہے۔ یہ بائین شرع محمدی میں اس لیے منسوخ ہیں کہ خدا انسان کو ان باتوں سے بالاتر اذیت پہونچتی ہے۔

مومن سے لا الہ الا اللہ کہنے کا مطلب یہ ہے کہ تمام امور دنیاوی میں اللہ ہی ہے۔ سمجھا جائے۔ خدا کی عزت اور جلالت کسی حالت میں کم نہ ہو۔ علیٰ طور پر یہ رکھا جائے کہ اگر کسی انسان یا حیوان کا خوف یا نیادی طبع اللہ کے قادر مطلق ہونے کے علم اور یقین کو ذرا بھی کم ہونے نہیں دیتا۔ انسان کسی سے ڈرتا ہے تو وہ اس کی حالت میں کہ وہ ڈرنے کو اپنے اوپر شرعاً فرض جاتا ہے۔ بجا خوشامد ہو قیام جائز یا نادر انسانی یہ ہرگز ان سلام کا شعار نہیں ہے۔ اسلام جو شجاعت تعلیم کرتا ہے اسکا اعتنا ہے کہ اگر لا تقوا بایہ یکم الی انکم لقرآن میں نہ آتا تو ایسا اسلام بوقت ضرورت سب

ہاتھ سے پکڑ لیتے۔ شہر کے منہ میں کلائی ڈال دیتے یا دریا میں کود پڑنے میں بھی مدد کرتے۔
 غرض مکہ مسلمان کی شان سے ہر کوہ اللہ کو ہر دم حاضر اور ناظر سمجھیں اور یہی ان کی تمام
 ترقیوں اور فائدوں کی جڑ ہے جو پچھلے مسلمانوں کی طرف منسوب کیے جاتے ہیں۔
 دینداروں کے نزدیک تفصیل دار، لکڑاڑی خدا سے حلقہ سمجھا جاتا ہے۔ لیکن ہمارے
 تحصیل کے لئے کوئی چھوٹا سا مجسٹریٹ ضلع یا کٹسٹر قسمت آجائے تب دیکھیے کہ تفصیل
 ہے کہ ادنیٰ سپر اسی کی وقعت بھی عوام کی نظروں میں نہیں رکھتا۔ تھوڑی دیر کے لیے
 اسکی حالت بدل جاتی ہے۔ مشعل کے آگے چراغ کی روشنی زایل ہوئے بغیر نہیں
 رہتی۔ دن میں سورج کے سامنے مشعل کی کیا مجال کہ اپنی روشنی پھیل سکے
 ضرب المثل ہے کہ نقار خانہ میں طوطی کی آواز کون سنتا ہو۔ پس یہ ہیں سمجھنا چاہیے
 کہ اللہ کو پوچھتے یقین کے ساتھ حاضر و ناظر اور قادر مطلق جاننے والوں کو ہر کوئی
 دوسری شے قابل لحاظ نہیں معلوم ہوتی۔ ایسے لوگ نہ خوف بجا کو قریب آنے
 دیتے نہ کسی تیر کی طمع دل میں رکھتے۔ جھوٹ۔ چوری۔ زنا۔ غیبت۔ کبر۔ لالچ۔ بغض
 حسد وغیرہ اخلاق مذموم ان سے اس طرح نڈر کرتے ہیں جس طرح تار کی شب سے
 نور اور حرارت آفتاب سے بنیئم ٹھنڈے۔ موصد بنجام تو آسان ہے لیکن دل سے
 اور یقین سے موصد ہونا ناممکن ہے اور اس زمانہ میں تو بہت ہی مشکل ہے۔ اسلام
 یہ سمجھایا ہے کہ کافر طرہ پر مرنے سے ایسا ہو جتا ہو گویا وہ آج مان کے پیت سے نکلا
 تو حد زبانی کوئی چیز نہیں ہو مان سچے دل سے اگرانی جائے تو آدمی کی ماہیت
 اُس سے بدل جاتی ہے۔ سانسب جس طرح کچیل سے نکل کر نئی حالت پیدا کرتا ہے
 اُسی طرح انسان بھی موصد بننے سے ایک نئی دنیا میں آجاتا ہے۔ اس تو حد

کچھ ایسے خیالات صید اور عقاب چب نہ پیدا ہو سکتے ہیں کہ انسان اپنی پہلی حاسہ سے نواں
 طبیعت ہی نہیں رکھتا۔ کچھ اسلام نے پناہ دی، دکھا یا نہیں کہ جہنم جتنا ہے، جنت بڑی گئی
 ان دو مانع بین قوت ہو گئی۔ خیالات میں ازگی اور شادابی پیدا ہوئی، حق اور
 باطل میں تمیز نہ لگی۔ تاریک خیالات زایل ہوئی۔ نتیجہ یہ کہ اسلام سے "فیتہ"
 فوجیت ہی بدل گئی کسی گاؤں کے دو بھائیوں سے ایک کاشتکاری کے کام
 میں گھر پر چوڑا یا جالے اور چھوٹا کسیرج یونیورسٹی میں تسلیم پانے کے لیے انگلیٹ
 بھیجا یا جانے۔ اب آٹھ دس برس کے بعد چھوٹا بھائی اپنے گھر واپس آئے تو
 ظاہر ہے کہ بڑے بھائی کو چھوٹے سے کوئی نسبت نہ ہوگی۔ انگلیٹ کی تعلیم اور محبت
 پچھلے لوگ کے برعکس ایسا افزائش ہوئے گی کہ اسکی فطرت ہی بدلی ہوئی نظر آئے گی۔
 اس سے کہیں زیادہ جبرت افزا وہ ترقی تھی جو ابتداً اسلام کی بدولت آنا فانا
 عرب اور اسکے گرد و نواح کے باشندوں کو حاصل ہوئی۔ مسلمانوں کی محبت
 غصیب ہوتے ہی تمام باقون میں زمین و آسمان کا فرق ہو جاتا تھا۔ سب طرف
 یہ تھا کہ پیغمبر خدا کے از محبت سے لوگ توحید کے سنی سمجھتے تھے اور اس پر دل سے
 یقین کرتے تھے اور بے تکلف اس قابل تھے کہ اپنے یقین کو فیض محبت سے
 ہمدردی کی طرف منتقل کر سکیں۔

(رسالت)

"صدقہ رسالت کے ساتھ تم سے کلمہ توحید کہنا اور دل سے اُسے یقین کرنا اسلام
 کے لیے کافی ہے۔" یہ تو ایک مسلم بات ہوئی۔ اب گفتگو یہ ہے کہ یقین یا القصدین
 بالمشرب کہاں سے ہے۔ یقینوں نے کہا ہے کہ جو شخص بغیر افعال پر سے بڑے حاصی کا

ترکب ہو وہ ہرگز مومن نہیں ہے اور محبت یہ کی ہے کہ خدا کو سچے دل سے حاضر و
 ناظر جانتے والا بادل کی آنکھ سے آنکھ دیکھنے والا اور کتاب ہر ایم کہی نہیں سکتا کسی
 عوری اثر یا دلیوانہ مار جوش کی وجہ سے وہ جاوہ اعتدال سے کبھی بھر بھی گبا تو خدا کا
 خیال اُسے بھرا اپنی اصلی حالت برقرار رکھ لائے گا۔ اسی بازگشت کو اصطلاح
 شرع میں توبہ کہتے ہیں ایک شخص مُنہ سے توبہ بڑھتا ہے لیکن اُسکے اعتدالی نکل
 مسلمانوں کے سے نہیں ہیں اگر یہ مسلمان ہے تو بغیر کے زمانہ میں منافق کسکو
 کہتے تھے۔ منافق وہ تھے جو خوف۔ طمع یا مصلحت سے کلمہ تو پڑھ لیتے تھے لیکن
 اُنکے دلوں میں کبھی بھی اسلام کا خیال نہ تھا۔ اب زمانہ حال کے مسلمان نبی طیبین
 پر غور کر رہو کہ وہ کلمہ گو محض اسلئے ہیں کہ اُنکے باپ دادا یا کلمے ماننے والے
 آنکھ گھبراہٹ سے یہ بھی اُنکی تقلید کرنے لگے یا کہ وہ خود اس طرح توحید کے دلدادہ ہیں کہ
 اگر مسلمان گھرنے میں پیدا نہ ہوتے جب بھی توحید کی محبت اُنہیں اسلام کی طرف
 غور و گنجش دیتی۔ اب دشمنیں اور خود مصلد کرے کہ اُسکے اسلام کی نوعیت کیا ہے
 یہاں اس زمانہ کے اسلام پر کوئی بکجور دینا نہیں ہے۔ لیکن اس قدر کفایتی
 مجبور نہیں ہے کہ زمانہ گزشتہ کی حالت کچھ ہی ہو اس زمانہ میں مُنہ سے کلمہ
 پڑھ لین مسلمان ہونے کے لیے ہرگز کافی نہیں ہے۔ وہ زمانہ انجین زمانہ دلوں
 کے ساتھ گیا کہ اوپر کلمہ پڑھا دھرتی میں بہت سے کلمہ کا مفہوم دل پر کا نقش فی الجہر
 اندر دیا اور نقد بنی خود بخود حاصل ہو گئی۔ اب توبہ حالت چوکہ ہم خود ہی مسلمان
 نہیں ہیں درمیان کو کیا مسلمان کرین گے۔ ہم خود راہ ہوئے ہیں۔ دوسروں کو کیا
 راہ بتائیں گے۔ کچھ اصدی پہلے سے مسلمانان درگور و مسلمانان در کتاب کیا

اب قرآن مجید کے کچھ والے بھی مظلوموں کے جانے ہیں۔ بیان موجود اسلام
 کی خشک عقیدہ نہیں ہے لیکن مطلقاً گناہ ناکرہ و اکہ اس کتاب میں حالت اسلام
 اس طرح کسی جاتی سے کہ ایک پڑھنے کے بعد مسلمان نام بنی نوع انسانی میں اشراف
 اور افضل رکھائی دین اور ان کے طریقے سب کے طریقوں سے اعلیٰ اور اکمل معلوم ہوں۔
 اور گو با اسلام نعمت خدا معلوم ہو۔ اس کتاب کی لمبی چوڑی داستانیں پڑھنے والے
 جب خارج میں مسلمانوں کے اطوار دیکھتے تو کہتے کہ "اگر یہی نعمت خدا ہے تو ہمیں
 نعمت سے دنگڑے۔ یہ مسلمانوں ہی کو مبارک رہے" اس لیے مختصر طور پر دکھاتا
 ناگزیر ہوا کہ زمانہ حال کے مسلمان اور خصوصاً ہندوستان کے مسلمان اپنے کو مسلمان کہہ سکتے
 ہیں۔ کچھ دنوں پہلے بیان کے مسلمان اہل اسلام کی صورت اور شکل بنا کر خیر اسلام کے فضائل
 لکھے جاتے تھے۔ اور اب زمانہ کے ایجوکیٹر سے وہ کام بھی جاتی رہی۔ اب مسلمانوں کو مسلمان
 صورت بنانے سے ہی نفرت ہو۔ اہل اسلام ہونا اور اسلام پر فیرفتہ ہونا کیسا حسین اسلام کی عظمت
 اور عظمت اس کتاب میں دکھائی جاتی ہے وہ اسلام معدوم نہیں ہو اور نہ معدوم ہو سکتا ہے لیکن بہت ہی
 خاص خاص لوگوں میں ہے اور وہ بھلی س طرح کہ بے سوسالی کی حالت میں پڑا اپنے پڑا
 چاہنے والوں کے سوگ میں ماتم کر رہا ہے اگر اسلام کا نعمت خدا ہونا عملی طور پر دیکھنا ہو تو غور
 کچھ مسلمانوں کے کارنامے اس کتاب کے صفحہ آٹھ کر پڑھیں اور سمجھیں کہ عین اسلام
 اسلام کی طرح سمجھا گیا اُسے کیسے کیسے سلوک اپنے متقدمین کے ساتھ کیے اور پھر چاہئے
 والوں کو کیا سے کیا کرنا یا نہیں کہان سے کہان ہو پورا دنیا بھر بھی لوگ سکے چاہئے وہ
 میں اپنی نعمت سے وہ ان کے ساتھ دینے نہیں کرنا۔ ایکس ڈاؤنک نامہ باوجود چار کی حالت کسی نہ
 میں نہیں سب سے ملے اسکی پیروی کرنی تو معلوم ہو کہ اسلام کا خیرہ فیض کسی خشک نہیں ہو سکتا

تھا کہ سچ کو تسلیم کر لے کسی غلط اور کسی زیادتی میں مناسب نہ ہو سکتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ
جانب اطلاق درست کرنے کو تیار ہے بشرطیکہ اس سے مناسب طور پر مدد چاہی جاتا ہو۔
انسان کی اصلاح کے لیے اسلام سے اچھا قانون بن نہیں سکتا۔ لیکن تعجب یہ ہے کہ خود
اہل اسلام جب چاہتے ہیں کہ اپنی حالتیں درست کریں تو غیر قوم کے بڑے قواعد کی پیروی
کرتے ہیں۔ اسلام جس نے تمام دنیا کی اصلاح کا بیڑہ اٹھا رکھا آج وہ پُرانی سجدوں کے کھنڈ
میں اور کانٹوں کی حالت میں رہتی ہے۔ ناز و نیاز و غیرہ غیرہ چند محدود امور پر منحصر ہو رہا ہے اور اس
زمانہ کے بڑے بڑے علماء کی تنگ خیالی یہ کہہ ہی ہے کہ بعض چند ارکان میں اسلام کی تمام خوبیاں
کاغذ پر ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ آج اسلام کے عمدہ اصول پر لازم ہونے سے یورپ کی قوم کس طرح
نایاب حالت رکھتی ہے۔ غصہ ہے کہ اہل اسلام اور وہ بھی کیسے کیسے بڑے بڑے مفتی جو آئین یا پھر شریعت
کی صفت نہیں دیکھ رہے کہ کیا وہ جو جانیں بھی نہیں جانتے کہ الیقا یہ وعدہ کیا ہے کہ جو حاکم اور
میں دیانت کا کیا معنی ہے۔ مدعیہ بڑا مفہم کیا ہے۔ اور رزق حلال کس کو کہتے ہیں۔

”محمد رسول اللہ! محمد خدا کا پیارا بندہ ہے۔ خود سے تو پہنچ لفظ کا جو بیت علی اسنی سے بڑا لگا ہوا ہے لیکن
اس پر عمل کرنا اور اس کو سچا سمجھنا آسان نہیں ہے جو حق اللہ سے کہے اللہ! ایمان کی تکمیل کے لیے وعدہ نہایت
کے ساتھ یہ بھی ماننا ضروری ہے کہ حضرت محمد خدا کے پیارے بندے ہیں۔ جنہیں جتنی باتیں آنحضرت نے سکھائی ہیں
وہ سب اللہ کی طرف سے ہیں۔ اور ایسے وعدہ سب حاکم سے بھری ہوئی ہیں۔ اللہ کی طرف سے یہ
یہ سمجھنا تو عقائد اور عقین پر مبنی ہے لیکن نکاح کے لیے ہر مہناسو چنے اور سمجھنے کی بات ہے اور غور اور فکر سے
اس اتفاق اور یقین کی استواری میں بہت کچھ مدد ملتی ہے۔ یعنی جب بعد غور و فکر یہ معلوم ہوا کہ جو قانون
آنحضرت محمد رسول اللہ نے جاری کیا وہ تمام گوشہ وجود اور آئینہ قوانین سے متعلق افضل ہے تو
خود بخود عقل سلیم یہ ماننے لگی کہ ایسا مستحکم اور لازوال قانون حاکم اللہ ہے۔ اسے ہر مہماسو کا جتنی

کام کے دو حصے کا بنایا ہوا ہے۔ پہلی سکن۔ خدا کا گھر۔ خدا کی کتاب۔ خدا کا قانون۔
 خدا کا حکم ان سب میں اضافہ محض اور تخصیص کی غرض سے ہر دور نہ کوئی گھر کوئی کتاب
 کوئی قانون کوئی حکم ایسا نہیں جو جو خدا کے علاوہ اہل ہونے کے لحاظ سے خدا کا نہ سمجھا جائے۔ شریعت خدا
 کا قانون ہے وہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جس قانونِ خلقت نے انعام ہمارے
 انسان پر خلقت زندگی بسر کرنے میں شریعت محمدی یعنی اس قانون کا پابند رہے جو قانونِ ربانی
 کیا جاتا ہے۔ قرآن کا نام اللہ ہے جو اس کا مطلب یہ ہوا کہ اللہ نے جو قانونِ بندوں کے لیے بنایا
 اسکا ہمیں ذکر ہر اور اللہ نے بندوں کی تعلیم کے لیے اپنے رسول پر اتارا ہے۔ لیون تو ہر چیز اللہ
 کی بنائی ہوئی ہے اور تمام چیزیں انکی اتاری ہوئی ہیں لیکن شریعت محمدی یعنی قرآن کی نسبت
 یہ مخصوص ہے میں محمود ہیں سبہ جی تو فیض اور برکت کی گئی ہے۔

چیز تیر کو دہرے سے تعبیر کریں تو نئے خیال اور نئے جوئی سمجھ سکیں گے۔ یہ بھیج جانے والے
 متفق ہیں کہ تیز دین سے ہمیشہ اصلاح حالت ہوتی رہی ہو کسی زمانہ میں کوئی قوم مذہبی خیال
 سے خالی نہیں رہی خلقت آدم سے مذہبی حیوانات کا وجود پایا جاتا ہے گو باطنی نوع انسانی
 کے ساتھ ہی مذہب بھی پیدا ہوا۔ افضل سے کام نہ لیتا بلکہ ظلم و غفلت انسانی کے ساتھ مذہب کا
 لازم روزگار ہے ہر اور آخِ کچھ اسکی وجہ سوچنا چاہیے۔ بظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ جس نعت
 نے انسان پیدا کیے اسی نے انسان کی باطن زندگی بسر کرنے کے لیے قانون بھی بہا دیے
 ہیں اس قانون کے بنانے والے مصلح مذہب ہیں رسول اور نبی کے نام سے پکارے جاتے
 ہیں اصول میں یہ قوانین یکساں ہیں۔ جہاں کچھ اختلاف ہو وہ بہت ہی خفیف اور ناقابل
 محاذ ہے۔ ایک جدید چیز کا آنا اس غرض سے نہ تھا کہ کسی نئے دین یا نئے خدا کا وجود اسکو قائم
 کر دیا بلکہ ایک چیز کے احکام کو جو پہلے کی انتہا سے بڑھنے لگی تو اصلاح حالت اور یاد دہانی کے

لیے دوسرے پیغمبر یا رفاہ آ یا اس وقت دنیا کے مختلف مذہب میں جو اختلاف ہو وہ غلطیوں کی بنا پر ہے۔ غلط تصویروں بالقور کا نتیجہ ہوا اور یہی ایک بڑا ثبوت اس امر کا ہو کہ کچھ دن بعد پہلے پیغمبروں کے آنے کی ضرورت ہوئی۔ پیغمبر آخر الزمان کا درجہ جو اد پیغمبروں سے فائق سمجھا جاتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کی بعثت ایسے زمانہ ہوگی کہ دنیا پر سچے پیغمبر کی کوئی گنجائی نہ رہے گی۔ جہاں پہلے انبا کے قتل ہو چکا ہو۔ پیغمبر آخر الزمان کے علاوہ امت کے قتل کیا گیا۔ علیہ السلام نبی کا نبی اور نبی اسرائیل۔ دیگر ہر قرن اور ہر فرقہ میں سو قرآن کے کئی مذہبی کتابیں قرآن کی موافقت میں ان کی تفسیر میں تصنیف ہو کر آتی ہیں۔ اصلاح امت کے لیے کیے گئے لوگ پہلے در پہلے پیدا ہوتے رہے اور ان میں دریاں بیانی اشخاص کی کاشت کاش کا نتیجہ ہو کہ ہم اسلام کو مانیں یا نہ مانیں اسے سمجھیں یا نہ سمجھیں لیکن اسلام کی تصویق کیوں نہ ہو خراب یا سیلی بنین ہونے پائی۔ اب جس پیغمبر کی امت میں انبا اور نبی اسرائیل کی طرح علماء پیدا ہوں ان کے خاتمہ انبیین افضل البشر ہونے میں کیا شبہ ہو سکتا ہو؟ محمد رسول اللہ کے ساتھ ایک صفت اور بھی مخصوص ہو جو دوسرے پیغمبروں میں کم ملے گی وہ یہ کہ آنحضرتؐ نے ترک دنیا کی ترغیب دیکر حذر شامی کی تعلیم بنین کی بلکہ یہ بتایا کہ دنیا اور دین دونوں کو ساتھ ساتھ رکھ کر کیونکر ایک انسان اعلیٰ درجہ کی خوشی حاصل کر سکتا ہو؟ آنحضرتؐ جو قانون اپنی امت کے لیے لائے اس پر غور کرنے سے بخوبی ظاہر ہوتا ہو کہ اس سے زیادہ ترکمل دوسرا کوئی دین نہیں ہو سکتا اور نہ بجز شرع محمدی کے کوئی دوسرا شرع ایسی چیز ہو جس سے دنیا کی خوشی سے بغض ہو۔ قرآن میں اسی طرف اشارہ ہے۔

الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دنیا کی کتاب ہذا میں مختلف مقامات پر دکھایا گیا ہو کہ آنحضرتؐ کی تعلیم مذہب تمام ہو میں افضل و اکمل ہو۔ آنحضرتؐ کی فضیلت خصوصیت کے ساتھ بیان کرنے کا یہ کوئی محل نہیں ہو کہ یہ تمام کتابیں ابھی بعثت میں ہی اس کتاب کو ناظرین غور سے پڑھیں گے تو خود بخود ان کے غم سے نکل جائیگا کہ محمد رسول

ہر حق پروردہ دنیا میں کوئی بہتر تجلے کی کلمات پیدا نہیں ہوا تیری شہرت تیری اہمیت کی
دلیل ہے۔“

بعضوں کا خیال ہے کہ کلامِ دنیا ایک حسین قانون ہے۔ تہذیب چلتے رہتے ہیں خدا کو پہچان پیدا
کرنے کے لیے اس پر عمل کی طرف توجہ کرتے ہیں۔ لیکن یہ سب کچھ سہانا ہے۔ تاہم اگر اس دخل و بخل
سے کیا واسطہ؟ اس کا جواب ہے جو پہلے لکھا گیا کہ اہل اسلام کہا دنیا کو کوئی سجدہ دار یہ نہیں دیکھ سکتا کہ
خدا نے دنیا کا گوکہ دھندھا بنا کر اپنے وجود کو معلوم کروایا۔ انسان جو یہ بھی نہیں سمجھ سکتا کہ
حق نے پہلے اللہ سے مرغی پر یا کی یا مرغی سے اُڑا اس کی مجال نہیں ہے کہ تحقیق عالم اور اس کے
انظام پر کوئی ایسی قطعی بحث قائم کرے کہ اس سے عدول کرنے کو یہ بتلی سمجھے۔ عجب برین نہیں
خود راگی۔ لیکن جو لوگ ایسے ہی ضدی ہیں کہ جو بات ان کے ذہن میں آئی اس کے خلاف سمجھتی ہی
سکتے۔ آئیے پوچھا جائے کہ کبھی کبھی دم دار ستارے کا ظاہر ہونا خود بخود وہاں سے آگ کا شعلہ
نکلنا آسمان سے نہایت قریب گزرنے کی قسم کی ہزاروں لاکھوں باتیں ہیں کہ سائنس کوئی نہ
کوئی وجہ بنا کر اس کی نسبت پیدا ہی کر لیتی ہے جیسے یہ سمجھتے ہیں کہ اتنے دن کے بعد دوبارہ
ستارے کا نکلتا انظام عاک ہے۔ ضروری ہے۔ گردشِ فلک معنی ہے کہ سورج گرہن اور چاند گرہن
ہمارے دہی ہے اگر یہ بھی سمجھ لیں کہ انظامِ عالم کہ معنی ہے کہ زمین و قمر کے بعد مخلوقات کی اصلاح
حالی کے لیے ایک یقین یار فارمِ رسول اللہ کے لقب سے دستا فرماتا پیدا ہوتا ہے تو کیا
محال ہے۔ اگر وہ کہا جائے کہ مدار ستارے تاکہ سے دکھائی دیتے ہیں اور اس لیے کوئی نہ
کوئی وجہ دل سے پیدا کرنے کی ضرورت ہوتی ہے کسی کو کیا غرض ہے کہ پیغمبروں کے وجود کو
بحث کرتا ہے۔ اس کے جواب میں کہا جائے گا کہ ”بیشک غرض ہے“ حالاتِ دنیا پر
اسے قائم کرنا یہ بھی ایک لامِ انسان کے تعلق کہ گیا ہے۔ جن ملکوں میں ملکوں

قانون اور رہا یا کی عام رائے شامل کرنے کے بعد قوانین بنتے ہیں وہ ہر دوزخ و سرخسہ میں
رہتے ہیں اور بھیجی نقص و عیب سے پاک کہی نہیں جوتے۔ محمد اسی شخص تھا اور ایک توحید
افستہ قوم سے تھا لیکر ہانسکا قانون آج تیرہ دوس گزرنے پہلی دسیا ہی حمد و اود کار آمد پر جیسا
میں تھا یہ صمد ۱۰۰ پیار و کج، یہ نہارت ۱۰۰ یہ ۱۰۰ لوتا ہی کا آہ پر جتنا کہ حق جو وقت و جگہ
: ان لوہند اور شامیتہ رکھنے کے لیے ضروری کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ یہ خاص ثابت بنی کے کام
محمد نے کیا اور خاص نا سید ربانی ہی کا دوسرا نام رسالت یا نبوت ہے جو لوگ اسکو پورے طور سے سمجھتے
ہیں وہ رسالت کے وجود کو دیکھتے ہیں جس طرح دیکھتے ہیں جس طرح دیکھتے ہیں اس طرح دیکھتے ہیں اس طرح دیکھتے ہیں
کو شہم ظاہر ہے ہم سب کچھ ہیں تاکہ تو ظاہر کرتی ہے وہ جان حقا نہیں کرتا۔

فصل چہل و ہفتم

کارخانہ قدرت پر قصہ قرآنی

”لوگو! اپنے پروردگار کی عبادت کرو جس نے تمکو اور تم سے جو پہلے گزرے
زین انکو پیدا کیا۔ عجب نہیں کہ تم پر میرا کار ہو جاو۔ اسی نے تمہارے لیے زمین کا
بجھونا بنایا۔ آسمان کی جہت بنائی اور آسمان سے پانی برس کر تمہارے کھانے
کے لیے بھل پیدا کیے۔ کسی کو اللہ کا ہم پلہ نہ بناؤ۔ تم خود جانتے ہو۔ سورہ بقرہ ۲۔
”کیونکہ تم خدا کا انکار کر سکتے ہو۔ تم بے جان کے تھے اور اُسے تم میں جان
ڈالی۔ تمہیں دو مارے گا اور زندہ کرے گا۔ اور پھر اُسی کے پاس تم واپس جاؤ گے
اُسی نے تمہارے لیے زمین کی گل کائنات پیدا کی ہے۔ اور پھر آسمان

الحق یاتنا۔ لیس اعدہ و مکر اللہ فی خلقہم و الذین من قبلہم لعلکم تتقون۔ اللہ ہی میں کم الاول فرشتا و ملائکہ
و جہاں با خارج ہیں اللہ عز و جل کا حکم تھا جیسو اللہ اخرا و اولیہم تعلقون۔

کھانسی پر زور جسے جانتا ہے بے حساب روزی دیتا ہے سورہ اہل عمران رکوع ۳۰۔
 ”آسمان اور زمین کی بنیاد اور رات اور دن کے رد و بدل میں اُن عقلمندوں کے لیے نشانِ نمان ہیں جو کھڑے ہوئے بیٹھے ہوئے۔ لیٹے ہوئے خدا کو یاد کرتے ہیں اور آسمان و زمین کی ساخت میں غور کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اے پروردگار تو نے اسے بے فائدہ نہیں بنایا ہے۔ تیری ذات پاک ہے۔ بلکہ عذابِ دوزخ سے محفوظ رکھنا۔ پروردگار تو نے جبکہ دوزخ میں ڈالا اُسکو خوار کیا۔ گنگا ر دن کا کوئی بھی مرد گار نہیں ہے۔ اے پروردگار ہم نے ایک سادہی کرنے والے پیغمبر کو سنا کہ ایمان کی سادہی کر رہا تھا اور لوگوں سے کہہ رہا تھا کہ اپنے پروردگار پر ایمان لاؤ۔ تو میں ایمان لایا۔ پروردگار ہمارے گناہ سحاح فرما اور ہم سے ہمارے گناہ دور کر۔ اور نیک بندوں کے ساتھ ہمارا خاتمہ کر“ سورہ آل عمران رکوع ۲۰۔

ابراہیم نے اپنے باپِ آزر سے کہا۔ کیا تم بتوں کو عبادت مانتے ہو۔ میں تمکو اور تمہاری قوم کو مریخ گراہ بتا ہوں۔ پھر ہم ابراہیم کو آسمان و زمین کے اختلافات کھاتے گئے تاکہ وہ یقین کرنے والوں میں ہو جائے۔ جب رات ہوئی تو ایک ستارہ نظر آیا وہ کہنے لگا کہ یہی میرا پروردگار ہے۔ جب وہ غروب ہو گیا تو وہ بولا

۱۵ قوج الیل فی السماء قوچ النصار فی سبل و تخرج النبی من البیت من المی و تروق من قشایو بوج حساب۔

۱۶ الانبیاء خلق اسرت و الامم و احتلات السبل و انصار لایت لاولی الالباب الذین یدعون الی الحق و تودع علی منہم و یتفکرون فی خلق السموات و الارض ربنا ما خلقت هذا بطلاً شک مقنا عذاب اللہ ربنا انکم من تعرض الناس فقد افریہ و المفلین من انصار ربنا انما سمعنا سادیاً یشادی الامام ان انما و ابریکم فاست۔ بنا فافطر لنا ذنوبنا و کفرنا سبیلنا و قوتنا مع الابرار۔

غروب ہونے والی چیزوں کو مین پسند نہیں کرتا۔ پھر جب جانہ کو چلتا ہوا دیکھا تو کہنے لگا یہی
چہرہ درگاہِ راست ہے۔ جب وہ بھی غروب ہو گیا تو بدلا میرا چہرہ درگاہِ محکومہِ راست
دیکھ لے گا تو بیشک مین گراہ رہوں گا۔ پھر عرب سو سو جگہتا ہوا انظار آہ تو کہنے لگا یہی
میرا چہرہ درگاہِ راست ہے کہ یہ سب سے بڑا ہے۔ جب وہ بھی غروب ہو گیا تو بدلا بھائیو!
تم خدا کے ساتھ شریک کرنے ہو۔ میں اس سے بری ہوں۔ مین نے ایک کا ہر کر
پناہ بخاشی ذات پاک کی طرف کرنا ہوں بس نے آسمان و زمین کو بنایا۔ مین
شرکوں مین نہیں ہوں۔ اُسکی قوم جھگڑنے لگی تو اُس نے کہا۔ تم مجھ سے خدا کے بے
میں جھگڑنے ہو وہ محکوم سیدھا راستہ دکھا چکا ہے۔ مین اُن تبوں سے نہیں ڈرتا جھکومت
اُسکا شریک ٹھہراتے ہو۔ ان خدا محکوم بیشک نقصان پہنچا سکتا ہے۔ اُسکا سلم تمام چیزوں
پر عادی ہے۔ کیا تم نہیں سوچتے۔ میں کیونکر اس چیز سے ڈرون جبکہ تم خدا کا شریک
ٹھہرتے ہو۔ تم خوف نہیں معلوم ہوتا کہ تمہارے پاس کوئی دلیل نہیں ہے۔ اور پھر
تم و سرون کو خدا کا شریک ٹھہراتے ہو۔ تم سوچو اگر تم کو علم ہے کہ ہم مین سے کون
الطہان سے ہے گا۔ جو لوگ خدا پر ایمان لائے ہیں اور اپنے ایمان مین
بے انصافی کی آئینہ ش نہیں کی ہے یہی لوگ المؤمنین سے رہیں گے۔ اور یہی
راہِ راست چہنچہن ہے سورہ الفام رکوع ۹۔

”اُسی نے آسمان سے پانی برسایا۔ پھر ہر قسم کے نباتات پیدا کیے۔ پھر ہری ہری کو بطنیں پیدا کیں۔ اور ان کو بطنوں سے گھٹے ہوئے دانے پیدا کیے۔ کھجور کے گاجھے سے گھٹے جھکے پڑتے ہیں۔ انگور۔ زیتون اور انار کے باغ صورت میں یکساں اور مزے میں مختلف۔ یہ جب پھلتے ہیں تو انکے پھل پورے پھل جاتے ہیں۔ لیکن دیکھو۔ مومن کے لیے اس میں نشانیاں ہیں“ سورہ انعام رکوع ۱۲۔

”تم لوگ خدا کے سوا نہ ناموں کی پرستش کرتے ہو جو تم نے اور تمہارے آباؤ اجداد نے گڑھ رکھے ہیں۔ خدا نے ان کے معبود ہونے کی کوئی سند نہیں آتا رہی ہے“ سورہ یوسف رکوع ۵۔

”ساتون آسمان اور زمین اور جہنمی چیزیں انہیں ہیں وہ سب خدا کی تسبیح کرتی ہیں کوئی شے ایسی نہیں جو اس کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح نہیں کرتی لیکن تمہاری سمجھ میں نہیں آتا“ سورہ بنی اسرائیل رکوع ۵۔

”تمہارا پروردگار وہ ہے جو تمہارے لیے سمندر میں جہازوں کو چلاتا ہے، تاکہ تم ان کا فضل یعنی اپنی معاش تلاش کرو۔ اس میں شک نہیں کہ وہ تم پر بڑا مہربان ہے“ سورہ بنی اسرائیل رکوع ۶۔

”لوگو! اللہ ہی نے تمکو تمہاری ماؤں کے پیٹ سے نکالا۔ تم کچھ بھی نہیں جانتے

۵۹ وہاں اسی منزل میں اسرارِ باختر تھا۔ نہات کل شے نافذ تھا۔ حضرت خضرؑ منہ جاستر کیا۔ دینِ انسانی میں طبعاً عقل کا ہونا نہایت جنت میں انصاف والا تینوں داراں اشتباہ و غلطی سے۔ انظر ما الیٰ شروہ افلا شروہ ویدہ ان فی ذلک لایمات لقوم یؤمنون۔

۶۰ ماقبہ دین میں وہ نہ الا اساتیر سمیعہ انتم و آباؤکم ما انزل اللہ بہا من سلطان۔

۶۱ نوحؑ نہ اسواتِ سبعہ و الارض دین نہیں ان میں نیکوئی الا سچ سچہ و دھن لا فتنہ فیہم۔

۶۲ ربکہم اللہ یزجہم الخفا فی البحر فتتو من فضلہ ان کان حکم عید۔

تھے۔ اس نے کان دیے۔ انکھیں دین۔ دل دیے کہ تم اُنکا شکر کرو کہ لوگ
پرہیز مند پر نظر نہیں کرتے کہ آسمان کے میدان میں وہ گھرے ہوئے ہیں لنگو آؤ
وقت خدا ہی سنہا لتا ہے۔ اس میں بھی مومنوں کے لیے نشانیاں ہیں۔ اللہ ہی
تمہارے پیسگوں کا ٹھکانا بنایا۔ چوپایوں کی کھانوں سے تمہارے لیے فیے بنائے
کوچ اور مقام کے وقت تم اُنکو ہلکا پاتے ہو۔ چوپایوں کی اُون۔ روؤں اور بالوں کے
1 سے بہت سوسا مان ایک وقت تک بکارت و چیزیں بنائی ہیں۔ اللہ ہی نے
تمہارے لیے اپنی پیدا کی ہوئی چیزوں کے سایہ بنائے۔ پہاڑوں میں تمہارے
چھب بیٹھنے کے لیے جگہیں بنائی ہیں۔ تمہارے لیے کرتے بنائے جو تمکو گرمی
سے بچائیں اور زرہیں بنائیں جو آپس کی زد سے تمہیں بچائیں۔ یوں وہ اپنی نعمتیں
تم پر پوری کرنا چاہتے تھے آگے تمکو سورہ النحل رکوع ۱۱۔

لوگو! اگر تلو بھری اٹھنے میں غصہ ہے تو دیں سمجھو کہ ہم نے تلو دیوں پیدا کیا کہ پیلے مٹی۔ پھر نطفہ پھر جن کا لاؤ تھرا۔ پھر پوری اور ادھوری ہوئی۔ تاکہ ہم تم پر اپنی قدر ظاہر کریں۔ عورتوں کے ہیٹ میں ایک سنت مقرر کیا اپنی مرضی کے مطابق ہم نطفہ قایم رکھتے ہیں۔ پھر تلو بچہ بنا کر نکالتے ہیں۔ پھر تم کو بڑا کرتے ہیں۔ پھر تم من نہ کوئی مر جاتا ہے اور کوئی غیر عمر تک پہنچتا ہے تاکہ اب تو کچھ سمجھو۔

[illegible]

سیدنا خلیفہ ہاشم کدک نیم نعتہ علیکم السلام تسلمون۔

پورے سب کچھ جانتا ہے۔ "سورہ عنکبوت رکوع ۴۔

"اللہ مثلاً بیان کرتا ہے کہ ایک شخص غلام ہے جسے کئی صاحبین ہیں جو آپس میں بڑی کشمکش رکھتے ہیں۔ اور ایک وہ غلام ہے جو تنہا ایک کی ملک پر کیا ان دونوں غلاموں کی حالت ایک ہو سکتی ہے۔ جواب میں کہا جائیگا کہ نہیں۔ پیغمبر تمہارا کہو۔ الحمد للہ مگر افسوس ہے کہ انہیں سے اکثر آنا بھی نہیں سمجھتے۔ "سورہ الزمر رکوع ۳۔

اسلام طلب یہ ہے کہ جو شخص ایک خدا کو مانتا ہے وہ اُس غلام کی طرح ہے جس کا ایک مالک ہو تاہم خوشی سے زندگی بسر کرتا ہے اور جو شخص سیکڑوں قوتوں کو خدا کا شریک مانتا ہے وہ اُس غلام کی طرح ہے جو کئی ایک کے زیر حکومت رہ کر ہمیشہ پریشان رہتا ہے۔

فصل چہل و ہشتم

حکمت اور فلسفہ کے متعلق آیات قرآنی

دنیا میں دو قسم کے اسباب ہیں ایک ظاہر اور ایک پوشیدہ جیسا کہ "حقیقت اسلام" فصل ۶ میں بیان کیا گیا ہے۔ اسباب ظاہر کا سمجھنا انسان کی قوت مدراکہ پر موقوف ہے جتنا ہی وہ مدراکہ کرے گا آنا ہی اچھی طرح اُنکو سمجھ سکے گا لیکن اسباب مخفیہ پر سوچنا عبث ہے کیونکہ وہ صحیح طور پر معلوم نہیں ہو سکتے محض قیاسات سے لوگ کام لیتے ہیں۔ اور قیاس کرنے والے خود ہی درجہ یقین نہیں رکھتے۔ مثلاً

۱۔ دو کائناتیں دایۃً و بائیں رزقنا اللہ بوزن قائم و ہر الصبح العظیم۔

۲۔ ضرب اللہ مثلاً رجلاً فانیہ فشرکاً شاکسون درجۃً سلماً و رجل بل یسئذین غلاً الحمد للہ من اکثر ہرسم الملہرن۔

اختلاف لیل و نهار کے اسباب کو خدا نے پوشیدہ رکھا ہے ہزاروں برس تک عقلمند
 نہ مانہ یہ سمجھتے رہے کہ آفتاب زمین کے گرد گھومتا ہے۔ اور اب سیکڑوں برس سے یہ
 خیال ہے کہ زمین گھومتی ہے آفتاب ساکن ہے۔ اتنا تو لوگ سمجھے کہ زمین پر آفتاب
 سے روشنی آتی ہے اور بھی سمجھے کہ آفتاب بھی آفتاب کی وجہ سے روشن دکھائی دیتا
 ہے۔ لیکن یہ کسی کی سمجھ میں نہ آیا کہ آفتاب کیوں روشن ہے۔ اور ممکن ہے کہ کل
 راستے قائم ہو کہ چاند میں جو روشنی آتی ہے وہ سورج کی فیاضی کا نتیجہ نہیں ہے
 بلکہ اس کا سبب کچھ اور ہے۔ غرض کہ اسباب مخفیہ پر سوال کرنا انسانی طبیعت کا مختصا
 اور انہیں کچھ نہ کچھ اسے قائم کر لینا اس کا خاصہ ہے اور یہی اس کا خاصہ ہے کہ جب تک
 اس میں تبدیلی نہیں آتی وہ اپنی رائے کو یقین کے درجہ تک سمجھتا ہے۔

پینچ خرافہ مذکور ہے وقت کے حکیم تھے اور ہمارا تو یہ عقیدہ ہے کہ اُنٹے زیادہ عقل والا
 آج تک کوئی دنبانین پیدا نہیں ہوا۔ لہذا ان اسباب مخفیہ کی بابت پیچیدہ
 سوالات کیا کرتے تھے۔ اور حضرت اسکے جواب میں اختصار کو کام میں لاتے تھے۔
 اس اختصار کے دو وجوہ تھے۔ اول یہ کہ آنحضرت کو تمدن اور معاشرت کی اصلاح
 منظور تھی وہ لا طائل باتوں کی طرف توجہ کرنا نہیں چاہتے تھے۔ دوسرے یہ کہ آنحضرت جانتے
 تھے کہ جب تک انسان اس عالم مادی میں جو وہ عالم ملکوتی کی باتیں نہیں سمجھ سکتا
 اپنے خیال کے مطابق وہ ہمیشہ نئے طور پر غور کرتا رہتا ہے۔ اور اس کے متعلق
 نئی باتیں پیدا کرتا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ سمجھ سکتا ہے پیچیدہ خدا کے
 شے سے کسی بات کا ممکنہ مذہب کو باز سمجھ لفظان بنادیتا۔ یہ بھی واضح رہے کہ جن باتوں کے
 بیان کرنے سے قرآن میں اغانی کیا گیا آج تک کسی شخص نے اس کے متعلق کوئی

ایسی بات نہیں کہی جو ہر زمانہ کے عقلا کی تفسی کا سبب ہو۔

پیغمبر خدا سے لوگوں نے جانہ کی حقیقت اور اس کا گھنا بڑھنا پوچھا۔ اور ایک طور پر گویا نام غم مہیت کا پیش بڑھنا چاہا۔ پیغمبر خدا اگر علم مہیت قدیمہ کی مطابق اس کے اظہار قابلیت کرنا چاہتے تو اس زمانہ میں انکی اسے باطل سمجھی جاتی۔ اور اگر علم جدیدہ کے مطابق ارشاد فرماتے تو اس وقت کے علما ایمان نہ لاتے اس لیے پیغمبر نے کہا تمہیں ان جگہوں سے کیا مطلب۔ اتنا سمجھ لو کہ یہ معاملات اور عبادات کے لیے وقت بتا گیا ہے۔ سورہ بقرہ کے رکوع ۲۴ میں ہے۔

”پیغمبر! لوگ تم سے جانہ کے بارے میں دریافت کرتے ہیں۔ تو تم کہہ رکھو کہ چاہتے لوگوں کے معاملات اور عبادات مثلاً حج کے اوقات معلوم ہوتے ہیں“

حکمت کی کئی قسمیں ہیں جن تمدن اور حسن معاشرت ہی ایک حکمت ہے عقل سلیم اور اسے صائب سب سے بڑی حکمت ہے۔ سورہ بقرہ کے رکوع ۲۵ میں خدا فرماتا ہے۔

”خدا امیکو چاہتا ہے حکمت (بات فی سمجھ) عطا کرتا ہے اور جسکو حکمت یعنی بات کی سمجھ دی گئی ہو اسے بڑی ہی دولت پائی ہے۔“

دنیا ایک لفظ ہے جسکا ہم سنی لفظ مختلف زبانوں میں ہے اور زبان زوہد مطابق ہے لیکن کسین اسکی تعبیر پائی نہیں جاتی۔ ہندوؤں میں اسکو ”یا“ یا ”یا روتی“ سے تعبیر کیا ہے اور یہ کہا جاتا ہے کہ اس سے اچھا لفظ نہیں مل سکتا لیکن ہمارے

۱۔ لہذا من اللہ قل ہی حقیقت اس واسطے

۲۔ ہوتی انکس بنیاد و من یوت انکس فقدا فی غیر

نزدیک قرآن میں جو لفظ اسکے لیے آیا ہے وہ اس سے ہی جہاں ہے۔ سورہ آل عمران رکوع ۱۹ میں ہے۔

”دنیا کی زندگی مرنے دھوکے کی پونجی ہے“ دھوکے کی پونجی مطاع غرور کا ترجمہ ہے۔ لیکن مطاع غرور میں جو لطف ہے وہ ترجمہ میں ادا نہیں ہوا۔ جس طرح مایار و پی کا لفظ ہندی زبان کے اعتبار سے بہت اچھا سمجھا جاتا ہے اسی طرح عربی زبان کے اعتبار سے مطاع غرور کا لفظ نہایت ہی مناسب ہے اور اس میں بے ثباتی دنیا کا جو مفہوم ادا ہوتا ہے وہ مایار و پی میں ادا نہیں ہوتا اس لیے کہا جاسکتا ہے کہ قرآن میں جو لفظ مطاع غرور کا دنیا کے لیے استعمال کیا گیا ہے وہ بالکل اترکھا ہے۔ انگریزی میں ایک لفظ اور لفظ *pleasure* ہے۔ قرآن میں لفظ ”متاع غرور“ ہے وہ ”مایار و پی“ اور ڈولہ س فانی ”دونوں کو جاری ہے۔

اسی کے ذریعہ قریب سورہ توبہ کے رکوع ۶ میں نصیحت کے پیرایہ میں مذکور ہے۔

”کیا تم آخرت کے بدلے دنیا کی زندگی پر قناعت کر کے بیٹھے ہو دنیا کی زندگی کے فائدے آخرت کے مقابلہ میں محض بے حقیقت ہیں“

قوم کا عروج اور زوال بھی دنیا کا ایک تماشہ ہے جب دن اچھے آنے میں غلبہ سے سامان ہو جاتا ہے اور جب زوال آتا ہے تو ہر کسی طرح کسی کے روئے نہیں رکھتا خدا تو ہر قوم کا جید کرنے والا ہے۔ وہ ہر قوم کو باری باری سے گھٹاتا

۱۔ ذوالحجۃ الدنیا الامتاع الغور۔

۲۔ ارضیتہم الحجۃ الدنیا من الآخرة فامتاع الحجۃ الدنیا فی الآخرة الاقلیل۔

ایک دفعہ سلطان لکھنؤ نے کہا ہے۔ یہ مضمون سورت اور کراچی کے مین بزنس میں بڑی حد تک
کب لکھا گیا ہے۔

تمام قوموں کے لیے مٹنے کا ایک وقت ہے۔ جب وہ وقت آگیا تو پھر نہ وہ ایک ساعت پیچھے رہ سکتی ہے اور نہ ایک ساعت آگے بڑھ سکتی ہے۔

اسلام نے یہ تعلیم کی کہ ایسے اعمال کی جزا بھی ملے گی اور بُرے اعمال کی جواز بھی ملے گی۔ اب سوال یہ ہوا کہ یہ جزا بعد مرنے کے کیوں کر ملے گی۔ اسکا جواب صاف یہ ہے کہ روح کو جزا سے اعمال بھگتنا ہوگی۔ جو لوگ کہ ذی فہم ہیں وہ سمجھ سکتے ہیں کہ روح جس عالم غیر مادی میں ہوگی اسی کے موافق غیر مادی جزا اور سزا بھی ہوگی۔ لیکن سب نوعیت اور فلسفہ پڑھے ہوئے نہیں ہیں ایسے حضرات کو عام فہم کرنے کے لیے لسان تعقل کی ضرورت ہوئی۔ لوگ اس پر استعجاب کرنے لگے تو یہ آیت اتری۔

وہ لوگ کہتے ہیں کہ کیا جب ہم گل مٹر کر ٹہریاں اور ریزہ ریزہ ہو جائیں گے تو ہم از سر نو پیدا کیے جائیں گے اور اٹھا۔ نئے جائیں گے۔ پیغمبرِ قرآن سے کہو۔ تم بہر حال مایا اپنے خیال کے مطابق کوئی اور بُری چیز بن جاؤ گے جب بھی زندہ کیے جاؤ گے۔ اس پر لوگ پوچھیں گے کون کہو زندہ کرے گا تو کہنا ہی جس نے اول بار تم کو پیدا کیا تھا۔ اس پر وہ لوگ تمہارے آگے سر جھکانے لگیں گے اور پوچھیں گے کہ کیا ایسا ہی ہو گا تو کہنا عجب نہیں کہ قریب ہی ایسا ہو۔ سورہ نبی اسر ایل رکوع ۵۔

وكل امية اجل فاذا جاءوا جعلهم لايت خردن ساعده ولايت قد سرون
فان قالوا واذك ان فلان دفنا انا فلان لئن خلقا جديدا فاكولنا حجارة او حديد او خلفا لنا كبري في عددكم
فسيقولون من بعدنا بل الذي فطركم اولى مرتبة فيستخفون اليك ردوهم وبقولون سني اهل
عس ان يكون قريبا -

دنیا میں سب سے بڑا اہم مسئلہ روح کا ہے۔ اسکے متعلق مسیحیوں، اقوال میں
 ہر ایک دوسرے سے ایک ہر مذہب اور ہر فرقے اور ہر ملک میں کچھ نہ کچھ مابین اسکے
 متعلق ضرور اختلاف برپا ہو گیا ہے۔ لیکن سب اپنی راہوں کی نسبت ہی کہتے ہیں کہ ممکن
 ہے اسکے خلاف ہو۔ کوئی شخص اگر وہ مقلد نہیں ہے۔ بہت محض اسے زن ہے کسی
 ذات اپنی راہ پر یقین نہیں رکھتا اور حق یہ ہے کہ اس عالم میں جب تک ہم
 ہیں کسی طرح یہ نہیں سمجھ سکتے کہ روح کیا چیز ہے اور کیونکر بنی۔ کہاں تھی کہاں
 رہتی ہے۔ کہاں سے اور۔ کیونکر آئی۔ کیونکر آئی۔ کہاں گئی۔ کیسے گئی اور
 اگر وہ کوئی غیر نہیں ہے تو یہ کیا کر سکی وجہ سے سب کچھ تھا اور اسکے جانے سے
 سب کچھ جاتا رہا۔ یہی۔ وال پیغمبر خدا سے کیا گیا۔ جواب اتنا عمدہ ملا کہ اس سے اچھا
 جواب اس عالم ناموسی میں جو نہیں سکتا۔ سورہ بنی اسرائیل رکوع آئین ہو۔ پیغمبر
 نام سے روح کی حقیقت دریافت کرتے ہیں تو کہو۔ در میرے پروردگار کا ایک
 حکم ہے اور تمکو توڑا ہی عیسا دیا گیا ہے۔ یعنی تمہارے معاملات ایسے نہیں ہیں
 کہ تم سے روح کی حقیقت بیان کی جائے اور تم سمجھ سکو۔

افلاطون اس جہاد ستر کی نسبت لکھا ہے کہ روح نے اگر اچھے اعمال کیے ہیں
 تو اسے مرنے پر خوشی ہوگی اور اگر بُرے اعمال کیے ہیں تو افسوس اور رنج ہوگا۔
 اگر یہی خوشی اور رنج فلاسفہ کے سمجھانے کے لیے جنت اور دوزخ سے
 تعبیر کیا جائے تو ایمان میں فرق نہیں آتا بشرطیکہ خوشی تمام نعمتوں سے دنیا
 سے بڑھ کر ہو اور رنج اس تکلیف سے بڑھ کر مانا جائے جو دنیا میں

کے دہلو تک من الروح علی الروح من امر ربی و ما اولئیم من العلم انہ یقل۔

آگ سے جل کر مسوس ہوتی ہے۔

دنیا میں غیب کا علم کسی کو نہیں ہو سکتا۔ ابراہا تو قیاس سوا کہ بانی ہے۔
گاما ذرا اور معارف بڑے تو تار کے ذریعہ سے معلوم ہوا کہ خلیج بنگالہ سے ابراہ
بارانی چل چکا ہے۔ قیاس سے کہا گیا کہ آتمہ دس۔۔۔ بہن ملک مغربی و شمالیہ
بھی بارش ہوگی۔ تب وہ درجہ سوم پر پہنچ گئی تو طیب نے کہا کہ اب ہر شخص پہنچ
گا۔ ان تمام قیاسات میں خیر بہ ہلکہ ہیں ہے اور جو قطعی طور پر حکم نکالتے ہیں کہ
خواہ مخواہ فلاں بات فلاں دن ہوگی اور خود کو گویا عالم الغیب کہتے ہیں وہ
بالکل جھوٹے ہیں۔ رمل۔ جفر۔ علم نجوم۔ علم قیادہ یہ تمام علوم کو فی قطع حکم میں
دے سکتے۔ یہ وسائل اور ذرائع ہیں قیاسات تاہم کرنے کے لیکر۔ یہاں
تجربہ سے ہر حالت میں صحیح نہیں پائے جاتے۔ اسلام نے ان باتوں پر پورا
یقین کرنا منع کر دیا ہے کیونکہ انسان کو اس طرح دھوکا ہوتا ہے۔ اس نے
اس طرح کے علوم سیکھنے کو کاربے سود ٹھہرایا ہے اور اسیر یقین کرنے کو نصیحت
قرار دے دیتے ہیں کہ نہ کہ خواہ مخواہ وہیں ہوگا کہ انجم نے ایسا ہی بنایا ہے اصل کفر ہے
اور یہ بال کرنے کہ انجم نے ہون کہا ہو ممکن ہے کہ ایسا ہی ہو بے عقلی ہو۔ عرب میں غیب
کی خبر دینے والے کاسن کے نام سے مشہور تھے جیسا کہ بیان رزقیل قمر بن
سوکے (غیب کی باتیں کرنے والے) غیب دان سمجھے جاتے ہیں۔ وہ اپنی
قوت نفس سے کچھ باتیں بنایا کرتے تھے اور انہیں کچھ باتیں صحیح سوائے تھیں
اور کچھ باتیں غلط ہوتی تھیں۔ ان اداہم باطلہ سے انسان کو نجات دینے
چھے لیے سورہ لقمن رکع ۴ میں محکوم ہوا۔

” بیشک اللہ ہی کو قیامت کا علم ہے۔ وہی مینو پرست ہے۔ وہی جانتا ہے کہ کون کون سے
 حیثیت میں کیا ہے۔ کوئی دوسرا نہیں جانتا کہ وہ خود کس زمین میں مرے گا
 اور کوئی نہیں جانتا کہ وہ خود کل کیا کرے گا۔ ان سب باتوں کا علم اور خبر
 اللہ ہی کو ہے۔“

انسان جس طرح زندہ رہتا ہے اسی طرح وہ بندہ رہ جاتا ہے۔ اگر
 کوئی شخص سرطانی تک پہنچ کر گھل گھل کر مرے تو اسکی کیفیت مثل فزائیدہ ہے
 کے ہو جائے گی۔ ہڈیاں تو جھوٹی نہ ہونگی لیکن اور تمام باتیں بچوں کی کسی
 ہو جائیں گی۔ دانت گر جائیں گے۔ سوا سے کراہنے کے اور کوئی بات منہ سے نہ نکلیگی
 بال کم ہو جائیں گے۔ سوا سے دودھ کے دوسری غذا نہ ہوگی اور نہ بغیر دوسرے کے
 سہارے کے وہ کھوت بدل سکے گا۔ یہی حالت سورہ یسین کے رکوع عجم میں ہے
 ”کی عمر ہم زیادہ کرتے ہیں اُسے بناوٹ میں اُلٹا کھاتے جاتے ہیں“

پہلے تو کفار عرب لوگ اُنے پینے اور سونے کے کچھ سمجھتے ہی نہ تھے۔ مار پیٹ لٹا
 جھکڑے سے کام تھا۔ کسی سوڑے نہ تھے اگر ڈرتے تھے تو صرف بتوں سے لیکن
 یہ نہیں جانتے تھے کہ کیوں۔ اسلام نے اُنکو بتا دیا کہ بتوں کے اعتبارات کچھ بھی نہیں
 ہیں یہ ادنیٰ قسم کی مخلوق جمادات سے ہیں۔ اعلیٰ مخلوق عالم نبی نوع انسانی سے
 بھی بڑھ کر ذات باری تالما ہے جس نے انسان کو اور تمام دنیا کی چیزوں کو پیدا
 کیا ہے اس کے بعد جو عربوں کی آنکھیں کھلیں تو دونوں میں سوالات

۱۷ ان اللہ عندہ عالم الساعۃ ویزل الغیاب وعلما فی الارحام واندردی نفس ذاکم سب غدا و
 تدری نفسی ای ارکمن ثبوت ان اللہ علیم فیبر
 ۱۸ ومن نعمہ تنکسہ فی لطف۔

کھانے پینے کا بندہ بہت کر دیا ہے سب کچھ چارہ زمین پر پھینک دیا۔ اس نے بار بار یہ آسمان کی طرف متوجہ ہوا جو اُس وقت تک کھڑکی طرح کا خدق تھا۔ کھڑکوں اور زمین کے درمیان نوشی سے آد تو آؤ اور برہمستی آد تو آؤ اور دونوں نے عرض کیا کہ ہم خوشی سے حاضر ہیں۔ اس کے بعد وہ دونوں میں اس نے اس کھڑکے سات آسمان پر لے لے اور ہر ایک آسمان میں انعام کر دیا۔ پچھلے آسمان کو ہم نے قندیلوں سے سجایا۔ اور غفلت کے لئے ہی ایسا کیا۔ یہ انداز ہے کہ ان جیسے لوگ ہیں جو بہت اور دانا ہے۔

یہ بات افسانہ تھی کہ ایک ایسے نبی نے نبین اتری جو بلکہ خدا اپنی آفرینش کے لئے ایک مناسب طرح ہوئے۔ یہ کہ چھ بنایا اسی طرح نافرمانوں کو ہم تباہ بھی کرتے ہیں۔ اس کے بعد ہی آیت پڑھئے

و اگر آپ پڑھ لیں کہ یہ سب کی زبان وہ ایسے لہجہ کی زبان عباد اور مخلوق کی تھی اس طرح کی لڑک سے میں نکلیں، ہاں، ہون۔

جب مقصد سمجھنا خاتون سے یہی تھا کہ غلامی کی بند کے مطابق گفتگو کی جاتی تھی۔ اسی لئے طلبہ میں سے کئی تھے جو یوں کہتے تھے کہ ہاں میں ہاں ملے۔ لیکن یہ سب کچھ یہ تحریریں فلسفہ قدیم یا فلسفہ جدید کے مخالف نہیں ہیں۔ مفصل باب اس کے آفرینش اس و سما، فصل ۵۰ میں دیکھو۔

رزق کو تشریح رکھا گیا ہے اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ باوجود کوشش کے رزق حاصل نہیں ہوتا۔ ایسا کبھی نہیں ہوتا کہ رزق کی قوم سے اپنا ہوجاؤ رزق اگر

تلاہ میں اعراض افضل اور کم صفتہ مثل صفتہ عار و تکرار۔

مراغی کی طرح انسان کو ملا کر تاجیئے معمولی نباتات ارض سے انسانی خوراک بھی
 ہو سکتی ہے۔ انسان کو ایک طرح انسانیت سے قطع ہے، قائم نہیں اسی مہلک
 کو اس عورہ سو سی۔ انسان میں سمجھنا ہے۔

• اگر خدا اپنے بندوں کی روزی فراخ کر دے تو وہ ضرور ملک میں سرکشی
 کرنے لگیں۔ مگر خدا اپنے بندوں سے خبردار ہے اور انکا گران ہے جتنی روزی
 چاہتا ہے بقدر مناسب دیتا ہے۔

قرآن میں آنحضرتؐ کا معجزہ ایک بھی نہیں لکھا گیا ہے بلکہ بار بار یہ لکھا گیا ہے کہ لوگ
 پیغمبر سے یہ فریادیں کرتے تھے کہ کوئی بات خرق عادت کی دکھاؤ تو ہم تم کو سچا
 سمجھیں۔ اور پیغمبر کہتے تھے کہ اور پیغمبروں کی اُمت نے معجزہ کا کیا اعتبار کیا کہ میں
 تمکو دکھاؤں۔ لیکن کتب سیر اور احادیث میں چند باتیں ضرور از قسم خرق عادت
 آنحضرتؐ کی طرف منسوب کی جاتی ہیں جنہیں ائمہ شیعہ فقہ بھی ہے۔ بیان کیا جاتا ہے
 کہ لوگوں نے آنحضرتؐ سے امر کیا کہ چاند کو دو ٹکڑے کر دو تو ہم تمکو سچا پیغمبر سمجھیں۔ آنحضرتؐ
 نے جناب باری میں دعا کی اور چاند دو ٹکڑوں میں نظر آیا۔ بعض کہتے ہیں کہ نہ پیغمبر میں چاند
 کو دو ٹکڑے کرنے کی طاقت تھی اور نہ خدا کو چاند کے تقسیم کرنے کی ضرورت تھی۔ خدا کو
 اتنا ہی اہتمام کرنا تھا تو بجا سے ضرور دینم کرنے کے وہ کفار کا دل ہی نہ پھیر دیتا۔ خدا
 کو اسلام کا اسباب دنیا کے ساتھ جاری کرنا مقصود تھا۔ اسباب دنیا سے قطع
 کر کے اسلام کا جاری کرنا اسکو مقصود ہونا تو تاریخی حالات اسلام کے وہ نہ ہوتے
 جو ہوئے۔ لیکن معجزہ شیعہ قریم صحیح ہو تو اس میں کوئی احتمال نہیں ہے جب پیغمبر کو لوگوں

قرآن میں بھی مذکور ہیں۔ آج ہیود اور نصاریٰ کے پڑانے مفصص کی ناخبر ہوئی ہو
اس لیے ہم کو اس کہنے کی جرأت ہو سکتی ہے کہ اہل اسلام جو پڑانے قہتے بیان
کرتے ہیں وہ سب سے زیادہ صحیح سمجھے جاتے ہیں۔ ہیودی - عیسائی اور
اہل اسلام یمنون مل کر یقیناً دنیا کی آبادی کا بڑا حصہ پورا کرتے ہیں۔ شروع سے
چلیے۔ حضرت آدم کی پیدائش۔ شیطان کا حسد اور پھر اس کا راندہ درگاہ ہونا۔ آدم کا
دنیا میں آنا۔ حوا کا ملنا۔ نوح کے زمانہ کے حالات۔ دنیا کا گویا پھر سے بننا۔ ابراہیم
کا اگ میں گر کر نہ جلنا۔ موسیٰ کا عصا اور پھر اسکے دانتا۔ عیسیٰ کا بے باب کے
پیدا ہونا۔ پیغمبر آخر الزمان کے وقت کے بعض معجزات۔ ہم نے تو بہت مختصر کہا۔ غور کیجیے
تو کسی پیغمبر کا زمانہ ان معجزات سے خالی نہیں ہے۔ حضرت سلیمان کو دیکھیے کہ ہوائے
ذیر فرمان تھی۔ دیو اور پری خادم تھے۔ حیوانات کی بولی وہ سمجھتے تھے۔ اگر ان باتوں
کو چھوڑنا سمجھیے۔ رختہ ہی ختم ہے۔ اور اگر چہ سمجھیے تو پھر ہندو جو ہندوستان کے پچھلے
حالات بیان کرتے ہیں انکو بھی غیر ممکن یا محال ٹھہرا آسان نہیں ہے۔ اگر ان
عجوبہ باتوں کا تعلق پیغمبروں سے منقص سمجھا جائے جب بھی یہ کہنا کہ ہندوستان کی
سرزمین پیغمبروں سے خالی رہی بہت بڑی رادتی ہے اور فیضان الہی کو ارض آدم
کے ساتھ مختصر سمجھ لینا بڑی بے اعتدالی ہے۔ کہ نشان جی کے حالات یا رام چند رجی
کے کوائف جو ہندو میان کرتے ہیں انکا کہنا کہ اسات سائنس کا احتمال ہے کہ شروع
سے ان کو غلط یا غیر ممکن سمجھ لینا زیادتی ہے اور گویا پردہ یہ کہنا ہے کہ ہندو
جہان مانو ہم اپنی کتابوں کے قصوں کو بھی تو ایسا ہی لکھتے ہیں۔ یاد رکھنا چاہیے
کہ دنیا کے کسی واقعہ کو بے سمجھے ہوئے آسانی سے غلط یا غیر ممکن مان لینا صریح خدا

کے قادر مطلق ہونے سے انکار کرنا ہے۔

نہ ہی خیال کو الگ کیجیے جب بھی تاریخی واقعات بتاتے ہیں کہ ابتدا سے زمانہ میں بہت سی باتیں ایسی تھیں جو اس وقت عجائبات میں شمار کی جاتی ہیں اور چونکہ مختلف ملکوں کی تاریخیں انکی تائید کرتی ہیں اسلئے اُنسے انکار کرنے کو ہرگز جی نہیں چاہتا۔ مثلاً جس قوت۔ حالت یا کیفیت کو دیو پرستی سے یود و نصاریٰ اہل اسلام تعبیر کرتے ہیں۔ اس سے ایرانی تاریخ بھی تو تکلیف ہے۔ تاریخ ایران میں پادشاہوں کا دیوؤں سے جدال کرنا صاف درج ہے۔ ہندوؤں کی کتابوں میں بھی ایسے عجیب الخلق لوگوں کے تذکرے پائے جاتے ہیں کہ انکو دیو سمجھیں تو بجا نہیں ہے۔ بہر حال یہ تو ماننا ہی پڑے گا کہ ان نظام عالم کی جبریت اب سے پہلے اس کے خلاف تھی اور بارہا انقلاب نے ترقی اور تنزل کی حالتیں دکھا دی ہیں چیزوں کے نام بدل گئے شر کے نام بدل گئے۔ جو قوتیں اور صنعتیں بعد میں ہو گئیں انکے بیانات اور شریحات کے ذرائع ہی تو مفقود ہو گئے۔ پہلے کچھ تھا اور نقل ہوتے ہوتے کچھ رہ گیا۔ رتی راز جب کہ یاد کیا راز نہیں رہتا۔ کوئی صنعت جب ایام گزر گئے صنعت کی مدین بنما نہیں کی جاتی۔ ایک شے کو ہم بہت عظیم سمجھتے ہیں لیکن اُس سے واقف ہو گئے تو دل سے انکی عظمت جاتی رہی۔ ہم بیان بیٹھے ہوئے نبیوارک کے باشندے سے تاریخ کے ذریعہ سے گفتگو کر رہے ہیں۔ دن چھپنے کے بعد ہم بانکی پور میں سوئے اور دن نکلنے کے پہلے ہم کلکتہ میں داخل ہو گئے۔ زمانہ پلٹ جائے۔ تار اور ریل سودوم ہو جائیں تو ان باقون کو کتاب میں پڑھ کر لوگ کس طرح سمجھ سکیں گے۔ جہاں نہیں کہتے کہ تمام پچھلی باتیں انھیں دو جہلون پر قیاس کر لیا جائے

لیکن یہ تو ضرور کہیں گے کہ سوچنے کے لیے یہ بھی ایک پہلو ہے۔ بان خوب یاد آیا۔ ابھی حال ہی میں افریقہ جنوبی کے دشمنوں کو انگریزوں سے مقابلہ کرنا پڑا۔ جہالت کا اقتضا ہے غوث۔ یہ وحشی (تابلو کھاتے ہیں) تلوار لیکر توپ اور بندوق کے سوچے پڑوت پڑے۔ چلے تو تھے یہ سمجھ کر کہ انگریزوں کا خاتمہ زردین گے اور انگریزوں کے پاس بھی نرمی تلواریں ہو تھیں تو شاید ہوتا بھی ایسا ہی۔ لیکن یہ بان تو بندوق اور توپ تھی۔ بازو جو دغی سب راستہ ہی میں سلجھ ہو گئے۔ انگریزی سپاہیوں کی صورتیں بھی ان بچاؤں کو دکھانا نصیب نہ ہوئیں۔ انہیں سے دود چار پ کر اپنی قوم کے پاس گئے تو کہنے لگے کہ انگریزوں سے جادو گر ہیں۔ سحر سے یہ مار داتے ہیں تو ان کی ذرت آنے نہیں پاتی۔ یہ ایک ایسا طریقہ ہے کہ بہت سی مذہبی باتیں اس طور پر بھی سمجھائی جاسکتی ہیں۔

فلسفہ کی تعلیم اسباب پر غور کرنے کی عادت پیدا کر دیتی ہے اور پھر یہ بھی سکھاتی ہے کہ باپ دادا سے سنی سنائی باتوں پر بے سمجھے عمل کرنا بے دانشی ہے۔ بس انہیں دو باتوں نے فلسفہ کو مذہب کے حق میں برائیت کر رکھا ہے۔ اب بعض تو فلسفہ پڑھنا ہی ناروا ٹھہراتے ہیں اور بعض یہ کوشش کرتے ہیں کہ فلسفہ پڑھائی جائے اور مذہبی امور میں تاویلین کر لی جائیں تاکہ مذہبی باتیں کھیل نہ معلوم ہوں۔ یہ دونوں اپنے اپنے طور پر مذہب کے خیر خواہ ہیں۔ فلسفہ عقل بڑھانے کے لیے پڑھائی جاتی ہے اور مذہب اخلاق سکھانے کو۔ مذہب کو تو یہ دونوں مقدم سمجھنے میں فرق اتنا رہا کہ ایک ایسی عقل کے بڑھنے سے باز آیا جس سے اخلاق بگڑ جائیں۔ اور دوسرے نے کوشش کی کہ عقل بھی بڑھتی رہے اور مذہبی اخلاق بھی قائم رہیں۔ لیکن یہاں

نزدیک ایک تیسری صورت بھی پیدا ہو سکتی ہے۔ یہ سمجھنا کہ فلسفہ سے مذہب کو نقصان
 پہنچے گا۔ بجا ہے۔ فلسفہ ہرگز مذہب کا دشمن نہیں ہے۔ لیکن فلسفہ کیا ہو ہی سکتے
 کی بات ہے۔ آگ کیونکر پیدا ہوئی۔ پانی کس طرح ہوا بن گیا۔ سمجھنا کہ
 کس طرح بارش ہوتی ہے۔ اور ایسے ہی انعامِ عالم کے متعلق دوچار باتوں کا سمجھ
 لینا لوگ فلسفہ پڑھنا سمجھتے ہیں۔ اور ہم یہ سمجھتے ہیں کہ فلسفہ کی اصل ماہیت سے بہت سے
 طلباء نادانفہم ہیں اور یہی نادانفہمیت تھوڑی استعداد والوں کو جوابدہی کی طرح ابھرنے
 پر مجبور کرتی ہے۔ خلقتِ عالم کی ماہیت سے پورے روبرو آج تک کوئی واقف
 نہیں ہوا اور نہ واقف ہو سکتا۔ انتہائی سبب سمجھ سکتے ہیں کہ عالم کی خلقت جسکی طرف
 منسوب ہوتی ہے یا سلسلہ اسباب جہاں جا کر ختم ہوتا ہے اُسی قوت کا نام خالقِ عالم
 ہے اور عالم کے حالات مختلف طور سے سوچنے کا نام فلسفہ ہے۔ جب یہ معلوم
 ہو چکا کہ ماہیتِ عالم سے واقفیت حاصل کرنا عملی طور پر غیر ممکن اور محال ہے تو اب
 بجز فکر کرنے کے جسکو معرفت کرنا کہہ سکتے ہیں فلسفی کو یہ حق کہاں سے پیدا ہوا کہ
 وہ کسی شے کو ممکن الوقوع یا کسی شے کو غیر ممکن الوقوع قسمی طور پر مان لے۔ ظاہر ہے کہ
 سب اصل شے لینے خلقتِ عالم پر قطعی رائے دینے سے سزاوری ہے تو اس کے
 ردِ ماعت کے متعلق کیونکر کوئی رائے مستحکم قائم ہو سکتی ہے۔ جس طرح خود بخود غائی
 مطلق کی خواہش سے عالم کا وجود ہونا ان لیا جاتا ہے ویسے ہی یہ بھی سمجھا جاسکتا ہے
 کہ نسب کی تمام بائیں بروقت اور ہر لحاظ از سر نو پیدا ہو سکتی ہیں۔ آگ ٹھنڈی ہو سکتی
 ہے۔ پانی پتھر ہو سکتا ہے۔ مردہ زندہ ہو سکتا ہے۔ حیوانات انسان کی بولی بول سکتے
 ہیں۔ اب اس کو غیر ممکن تو وہ کہے جو پہلے یہ بتائے کہ آگ گرم کیونکر ہوئی۔ پانی

سبکی کیون ہوا۔ انسان کی پیدائش میں کیا کیا اسرار ہیں۔ سر کے جتنا عمل بطور پرکین محال ہے۔ ہم تو یہ بھی نہیں جانتے کہ اول انسان کس طرح پیدا ہوا۔ پہلے کے بعد ازاں حیرانہ یا اندھیرے کے بعد اُجالا ہوا۔ پہلے دس یا بیس سو دی آئی با گرمی۔ یا خود دنیا ہی کو کوئی بتانے کہ یہ کیا چیز ہے۔ یہ شب خیال ہے نہ جس نئی بات کو ہم آگے سے دیکھ لیں اُسکے لیے تو ایک نہ ایک تادیل ہے۔ اس کے بغیر کبھی نہیں گئے اور جسے آگے سے نہ دیکھیں کان سے سنیں، سپر بنے تکلف اپنی اور اسے نفی میں تاہم کر لیں اور اسے بھی ایسی لاپرواہی قتل کو کم سمجھنے میں بہن ہزار دہین پیش آئیں اور قادر مطلق کے اختیارات کے منزع کر لینے میں بہن ذرا سی ناقل نہ ہے۔

اگر فلسفہ کا یہ مطلب ہو کہ خالق عالم نے تخلیق عالم کے بعد اپنے ہاتھ کٹا ڈالے۔ دنیا کا گو کہ دھندھا بنا کر وہ وجود مطلق بن بیٹھا تو فلسفہ جہل مرکب ہے۔ اور اگر فلسفہ کا یہ مطلب ہے کہ خالق عالم نے دنیا کو دارالاسباب بنا یا جو اور عموماً گہرات کے لیے اُس نے سبب قرار دے رکھے ہیں۔ ان اسباب کا خواہ مخواہ سمجھ جانا گو ہماری قدرت سے باہر ہے لیکن اپنے غور کرنا ایک قسم کی عبادت ہے۔ تو ہم نہایت خوشی سے کہیں گے کہ فلسفہ نہایت شکیک ہے اور ہر سچے مذہب کا یہی دستور ہونا چاہیے۔

مفصلہ بالا تحریر میں جو مختلف حیالات کی توضیح کی گئی ہے اُسے ایک درست طور پر بیان سمجھنا چاہیے۔ مثلاً اگر کوئی یہ کہے کہ پر بیان تک پہنچا کر ہم امن آدمیوں کو ڈراستی ہیں تو موجودہ تجربہ کے برخلاف ہوگا۔ مگر اس سے مذہب اسلام میں کچھ فرق نہ آئے گا اور اگر کوئی کہے کہ نہیں پر یون میں ایسی قوت نہیں ہے اور نہ پر یون کا وجود ہے حسب سچی اس کے اسلام میں فرق نہ آئے گا۔ لیکن جو یہ سمجھے گا کہ پر بان خدا کے حکم سے باطل ہے

قوتیں بڑی اور غریب جانتی ہیں کرتی ہیں تو بیشک وہ دائرہ اسلام سے خارج ہو جائے گا۔
یہ خوب واضح رہے کہ مذہب اسلام فلسفہ سکھانے نہیں آیا تھا۔ وہ صرف یہ بتانے آیا تھا کہ
بجز ایک است باری کے اور کسی کو قادر مطلق نہ مانو کیونکہ حسن معاشرت سکھانے کی چیز تباہی کافی تھا۔
ہندو کیسے ہیں کہ ان کا مذہب عین فلسفہ ہے۔ لیکن ہے کہ ایسا ہو۔ لیکن مسلمانوں کے
مذہب کا عین فلسفہ ہونا کوئی وصف نہیں ہے۔ مذہب کا نام جو حسن معاشرت لگانا
عقلی گتے لگانے سے مذہب کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ لیکن اس کا یہ مطلب بھی نہیں ہے
کہ مذہب اسلام فلسفہ کے خلاف ہے۔ یہ خوب سمجھ لینا چاہیے کہ عین فلسفہ ہونا
اس فلسفہ کے خلاف نہ ہونا این دونوں میں بڑا فرق ہے۔ اسلام اگر فلسفہ کے مخالف
ہوگا۔ لیکن اسکے ساتھ ہی یہ بھی یقینی ہے کہ اسلام نے فلسفہ کی پرواہ نہیں کی۔
اگر کوئی خاص فلسفہ مذہب اسلام اختیار کرنا تو مذہب کی اصلی غرض حسن معاشرت کے
ظہور انداز ہو۔ نہ کے علاوہ یہ نقص بھی پیدا ہوتا کہ یہ مذہب تمام دنیا کا مذہب اور ہر زمانہ کا
مذہب نہ رہتا فلسفہ کو نتیجہ فکر کی ایک قسم اور فکر انسانی ہمیشہ بدلتی رہتی ہے۔ اگر اسلام کوئی فلسفہ غلط
اعتقاد کہتا تو ایک زمانہ میں وہ جھوٹا سمجھا جاتا اور دوسرے زمانہ میں سچا سمجھا جاتا یا ایک
نئی زمانہ میں بعضوں کے نزدیک صحیح اور بعضوں کے نزدیک غلط ہوتا۔ اسلام کی
خاص حکمت ہے کہ وہ ہر زمانہ کے فلسفہ کے موافق ہے۔ جاہل سے جاہل قوم کی
بہتری کر سکتا ہے اور بڑے بڑے عقلا سے زمانہ کو بھی وہ سمجھا سکتا ہے اس مضمون کو
وضاحت سے سمجھنے کے لیے "حکمت اور فلسفہ کے متعلق آیات قرآنی" فصل ۴۴
اور "قصہ قرآنی" فصل ۳۵۔ "شیطان اور جن" فصل ۵۴۔ "سحر و جادو" فصل ۵۱۔ "انفیر
اور صفا" فصل ۵۰۔ پڑھنا چاہیے۔

خلاصہ یہ ہے کہ فلسفہ مذہب اسلام کے خلاف نہیں ہے اور نہ اس کے لئے
 آدمی گمراہ ہو جاتا ہے۔ قرآن کو جو کوئی محدود حالت میں مانتا ہے
 کہ فلسفہ سے اسلام جاتا رہے گا وہ اسلام کی اعلیٰ عظمت سے دانشور اور
 باب خیم میں زیادہ تر مضامین اسی قسم کے لکھے جائیں گے جن سے فلسفہ جو
 پر یہ ثابت کیا جائے کہ قرآن مرنے جلا کی ہدایت کے نیلے نہیں۔ ہر جا
 ہدایت کے لیے بھی ہے اور انکا بھی تشفی کرنے والا ہے۔

بعض مسلمانوں نے مجھ سے کہا کہ فلسفہ پڑھنے سے اُن کا ایمان میں فرق آگیا
 اور اب مذکورہ دہانہ نہیں سمجھتے جب پہلے سمجھتے تھے۔ میں نے ان کے جواب میں کہا
 کہ سچے اور خدا کی نسبت یکساں خیال نہیں رکھ سکتے اور نہ علماء اور مجاہدانہ خیال
 رکھ سکتے ہیں۔ جو چیز دیکھنے کی نہیں ہر وہ تصور کرنے کی ہے اسکی حالت میں
 بدلتی رہے گی مگر یہ تبدیلی ایمان میں کچھ فرق نہ ڈالے گی۔ حضرت موسیٰ اور گڑے
 تھے فتویٰ مولانا روم میں یوں مذکور ہے کہ گڈریا خدا سے ملنے کی سنا ظاہر ہوتا تھا اور
 کہتا تھا کہ خدا ملتا تو وہ اسے بغیر کا دوہ بلاتا اور بڑی خاطر کرتا۔ حضرت موسیٰ نے اسے
 ڈانٹا لیکن اس کے ساتھ ہی آپ کے دل میں یہ خیال گڑا کہ اگر بار بار یہ سنا
 خدا کا خیال رکھے گا اور حضرت موسیٰ نے اپنی دانش کے مطابق خدا کا تھوڑا کر رہا۔
 فرمیت میں زمین و آسمان کا فرق ہو گا لیکن اصل میں دونوں متحد ہیں۔ اصل بیان
 صرف ایک ہی ذات کو خدا سمجھنا اور اسکو سب پر بلا لانا اور اس میں
 ایک سرگزشت میں اپنے تعلق بیان کرنا باعث وحشی سمجھتا ہوں۔ مجھے ضرور سن ہیں۔
 کا اثر اشراق تھا اور خدا سے جید محبت تھی۔ خدا کا وجود میں جب بھی آتا تھا۔

اور اب بھی ماننا ہوں لیکن ذیعت بن ربن و آسمان کا فرق ہے۔ مجھے عین بخشنا کہ خدا کے ہاتھ آدمی کے ہاتھ کی طرح ہیں اور وہ اپنے ہاتھ سے چیزوں کو اکٹھا کر ایک جگہ سے دوسری جگہ رکھتا ہے۔ عجرات کا سفر مجھے پیش آیا اور میرا اونٹ مال لال اور سیاہ لیکر جاگ گیا۔ نقد بہت طول طویل ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ مجھے اس بیگانی بگبگ بھوک نے ستایا تو میں نے مسجد میں جا کر نماز پڑھی اور سر سجدہ میں رکھ دیا اور خدا سے درخواست کی کہ اور زاق مطلق فلان طاق پر کوئی چیز کھانے کی رکھ دے۔ تب مرتبہ میں نے سجدہ سے سر اٹھا کر طاق کو دیکھا لیکن کوئی چیز نظر نہ آئی۔ مجھے دھوکا لگ گیا کہ کوئی چیز ضرور لہجائیگی۔ گھنٹہ بھر میں اسی حالت میں مبتلا رہا۔ اب جب کبھی میں یاد کرتا ہوں تو اپنی حرکت پر مجھے بے اختیار ہنسی آتی ہے۔ یہ نہایت ہی غریبی کا واقعہ ہے۔ اسکے بعد میں جب ذرا درس خور کو پوچھا تو میرا یہ خیال ہوا کہ اپنے انھوں سے چیزوں کا کھنڈا اٹھا کر خدائی کام نہیں ہے بلکہ اپنے لام میں اُسے تاخیر دے رکھی ہے دعا مانگنے کے بعد اپنے موقع اور محل سے وہ کام خود ہو جاتا ہے۔ اسکے بعد چند آیات قرآنی اکابر دعا کی کتاب سے میں نے یاد کر لیں اور جب کبھی ضرورت ہوتی تھی تو میں پڑھتا تھا اور وہ کام ہو جاتا تھا۔ سات آٹھ مرتبہ کامیاب رہ کر میں نے یہ خیال کیا کہ یہ دعا تیر بعد ہر اس کے خلاف ہوتی نہیں سکتا۔ ایک مرتبہ نہایت ہی اہم کام کے لیے میں نے چلے گیا لیکن وہ کام میرا نہ بنا۔ مجھ کو نہایت بیداری ہوئی اور اُس کے ساتھ ہی خدا کی طرف سے میرے دل میں نامیدی (نور بائیں ذرا) پیدا ہوئی اور یہ خیال گزرا کہ میں نے اس اتھا سے مانگا وہ کیسا خدا ہے کہ اُسے دینے میں ٹھکر کیا۔ اب میری عمر قریب بلوغ تھی وہ عشرت کی حالت نہ تھی کہ اتنی بڑی مایوسی کے بعد مجھ کو ملال نہ ہوتا۔ اس کا میری پر مجھے سخت رنج ہوا

میرے گویا مسلمان ہوا۔ اب میرے خیالات یہ ہیں کہ خدا سبب الاسباب ہے۔ اسباب ظاہری میں اس نے اپنے بندوں کو اپنے نفس کا مختار بنادیا ہے۔ اور رہنمائی کے لیے عقل دے دی ہے۔ لیکن اسباب خفیہ کو نہ کوئی جانتا اور نہ کسی کو سوائے ذات باری کے سمیٹا دھل ہے۔ خدا جو کچھ کرتا ہے اچھا کرتا ہے اور وہی اپنے افعال کی مصلحت جانتا ہے۔ بندہ لاکھ جاسے لیکن خدا وہی کرتا ہے جو اسکے نزدیک مناسب ہے۔ اسکے افعال جو اسباب خفیہ کے ذریعہ سے ظہور پذیر ہوتے ہیں وہ درکات انسانی سے باہر ہیں۔ ان پر غور کرنا عبادت ہے لیکن اسکے پیچھے پڑنا گمراہی ہے۔ اب میں سوچتا ہوں تو اپنے اسلام کو فیست ساقبت کے کہیں اچھا پاتا ہوں۔ اسی کو سعدی علیہ الرحمۃ نے لکھا ہے۔

کہ بے علم نتوان خدا را شناخت

فصل پنجم

آفرینش ارض دسا

خلقت ارض سما کے خلق کو کوئی قطعی راے قائم نہیں ہوتی جو لیکن لوگوں کا خیال ہے اور تورات موجودہ سے بھی اسکا پتہ چلتا ہے کہ پہلے پانی ہی پانی تھا۔ خدا نے اپنی قدرت کاملہ سے اس میں حرارت پیدا کی تو پانی پچھاگ آگئی اور بخارات اُٹھ کر جہاگ سخت ہو کر زمین کی صورت میں آگئی اور بخارات سے آسمان بنے۔ آسمان کیا ہیں اور کیوں نہ بنے، ہر کسی تو ضحیح آئندہ کی جائے گی۔ ہر وقت مرفیہ سنائے کہ اگر خلقت خلق سما کی ہی صورت مانی جائے تو قرآن سے اسکی نفی نہیں ہوتی بلکہ یہ پتہ ہوتا ہے کہ قرآن میں

”پھر آسمان بنایا اور دو گہر فرمایا۔“

اور دوسری جا ہے۔

”اُسی نے پیدا کیا آسمانوں کو، زمین کو، اور آسمانوں کی تخت زمین پر۔“

سورہ ہود رکوع ۹

”چھ دن کا لفظ اس وقت موضوع بحث نہیں ہے اور تخت کا لفظ آسمان کہا گیا ہے۔ خدا کے لیے کسی مکان کا مختص نہ ہونا تمام مسلمانوں میں مسلم ہے اور باقی آیہ کے معنی صاف ہیں۔ خبر یہ تو اہم مسئلہ نہیں ہے۔ اس کے متعلق کوئی ماسے یقینی کسی نے قائم نہیں کی سادہ مذہب نے کوئی صاف بات بتائی اس لیے اس کو صبر طرح چاہیں فرض کر سکتے ہیں بشرطیکہ احکام قرآن سے مخالفت نہ ہو لیکن بحث طلب صرف یہ امر ہے کہ علم ہیئت کے متعلق جو کچھ قرآن میں بیان کیا گیا ہے اس کا کیا مطلب ہے جب تک یونانی زبان کے علوم عربی میں ترجمہ نہیں ہوئے تھے اس کی طرف مسلمانوں کو توجہ نہیں ہوئی اور اگر کوئی توجہ ہوئی تھی تو جو ہیئت یودیون کے نزدیک آسمان و زمین کی تھی اُسی کے مطابق لوگ آیات قرآنی سمجھتے رہے۔ بعد ازاں جب یونانی کتب میں عربی میں ترجمہ ہوئیں تو علمائے اسلام قرآن کی تفسیر میں یونانی علم ہیئت کی جو یودیون کی مسمولات سے زائد تر نکالنے لگے۔ اتنا کہ مثلاً قرآن میں سبع سموات (سات آسمان) مذکور ہے اور یونانیوں نے آسمان نو قرار دے رکھے۔ علماء اسلام نے ”کریسماسموات والارض“ اور ”دھرب الارض العظیم“ پر نفاذ کر کے سات آسمان کے ساتھ اُسی اور ارض شامل کر دیے اور اس طرح آسمان

سہ ختم ہوا الی سہادہی دھان۔

سہ دھادہی ختم سموات والارض فی سہ الامام وکان عرشہ علی الماء۔

قرآن میں کسی بات کو دیکھ کر کہہ اسے سچو کہ وہ ہر طبقہ کے انسان کا شغف کرے گا۔ یہ ہے سچائی کی بات کہ کیا موجودہ دور نے اور بہت سی تفسیریں قرآن کی حیدر کلمین اور ہر ایک میں ہیئت یونانی کی تقلید کی گئی اور اب نرس کو یہ ہیئت سے الگ کر کے سمجھنا گویا سمجھنا مفسرین سے اختلاف کرنا سمجھا جاتا ہے۔ اب وقت یہ آچکا ہے کہ مفسرین جدیدی میں نظام خمس کے ماننے والے اتنے بڑے کہ ہیئت یونانی ایک م سے باطل ہو گئی۔ اب اگر قرآن ہیئت یونانی کا تابع سمجھا جائے تو قرآن کا بھی یہ بیان لازم آتا ہے کہ ہم قرآن کے اس سچو کو سچا سمجھتے ہیں کہ وہ ہر ایک شخص کی تسکین کر سکتا ہے اور اسلام کے اس دعویٰ کو بھی ہم سچا سمجھتے ہیں کہ وہ ہر حالت میں ہر موقع کے مناسب ہے۔ اس لیے کہ جو خراج ہوئی اس امر کی طرف کہ اگر تحقیقات جدیدہ کو ہم باطل نہیں کر سکتے۔ یہ ضرور ثابت ہے کہ قرآن موجودہ علم ہیئت کے منافی نہیں ہے۔

ایک صورت یہ بھی ہے کہ ہم تحقیقات قدیمہ کو صحیح اور تحقیقات جدیدہ کو غلط کہیں اور اس لیے موجودہ تفسیر سے بکرا اختلاف نہ کرنا پڑے۔ لیکن افسوس ہے کہ ہم اس گوشش میں کامیاب نہیں ہو سکتے۔ تحقیقات جدیدہ میں سمت سی باتیں ایسی پائی گئی ہیں جو حیات میں داخل ہو جاتی ہیں۔ دور میں نے بہت سی چیزیں ہمیں آنکھوں سے دکھا دی ہیں۔ اگر ہم آگ کے روتن ہونے سے انکار نہیں کر سکتے تو تحقیقات جدیدہ کے صحیح ہونے سے بھی انکار نہیں کر سکتے۔ سلاٹون کا یہ گوشش کہ انکا تحقیقات جدیدہ غلط ہے اور ایک دوسرا الزام بحالت کا عاید کرے کہ علوم کے نام پر ایک سائل کا نام اس کتاب کے موضوع سے الگ ہو جاتا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس طرح مضمون عام بنیم نہ رہے اس لیے چند سوئی موٹی باتیں ہم درج کرتے ہیں تاکہ تھوڑے سے علم

ہیئت جاننے والے بھی سمجھ سکیں۔ اور جو حضرات اس قدر بھی نہیں سمجھ سکتے ان کے لئے
موجودہ تفسیر قرآن کی کافی ہے کیونکہ ان کے دل میں کبھی خدشات پیدا ہو سکتے اور وہ
مخالفین کبھی اُن سے سباحتہ کریں گے مثلاً۔

۱۔ یونانیوں نے صرف سات سیارے دریافت کیے تھے اور اسیلے اُن کے
یہ سات آسمانوں کی ضرورت تھی۔ اب دورِ ہین سے زمین چھوڑ کر دس سیارے
ثابت ہوئے ہیں۔ پہلے آسمانوں نے سب سے زیادہ سات آسمان کیا۔ اب اُسکا
ترجمہ گیارہ سماوات ہونا چاہیے۔ لیکن ممکن ہو کہ کوئی اور نیز دورِ ہین تکے اور چند ستارے
اور نظر آئیں اسیلے سب سے سنی متعدد ہوں تو چھ۔ ہم آگے دکھائیں گے کہ سب سے
سنی "متعدد" ہیں اور یہ سنی اس وقت کے گئے تھے جب سات آسمانوں سے زیادہ
دریافت نہیں ہوئے تھے۔

۲۔ آسمان کو پیاز کے چھلکے کی طرح قوبہ تو یونانیوں نے اجسام مانے ہیں
اور مفسرین نے بھی اسی کا نتیجہ کیا ہے۔ اب یہ وقت ہے کہ دورِ ہین سے بعض
ستاروں کے گرد قمر نظر آتے ہیں۔ مثلاً مشتری کے گرد چار قمر ہیں۔ اگر سیاروں کا
مدار خلا میں کسی لطیف جسم میں نہ ہو اجسام میں ہو تو ان قمروں کی گردش متعدد ہو جائے
یا اجسام کو چکنا چور کر ڈالیں۔

۳۔ آگے زمانہ میں یونانی حکماء ستاروں کو سمجھتے تھے کہ آسمان اور زمین کے
بیچ میں پیدا ہوتے ہیں اور فنا ہو جاتے ہیں۔ اب دورِ ہین سے معلوم ہوا کہ یہ مستقلاً
ستارے ہیں اور تمام ستاروں کے اوپر مکمل جاتے ہیں۔ یونانیوں سے
جس طرح کا جسم آسمانوں کا مانا ہے وہی ہوتا تو وہ مدار ستاروں کو روکتا اور

کی وجہ سے تمام آسمان شیتہ کی طرح جکنا چرہ ہو جائے۔

۴۔ حکماء یونانی شمس کو زمین کے گرد گھومنے والا مانتے ہیں لیکن اُن کے پتہ میں دور بین ہوتی اور وہ زہرہ وغیرہ ستاروں کا مدار و جلال ہونا کہتے تو سمجھتے کہ آفتاب کے گھومنے سے یہ بات پیدا نہیں ہو سکتی بلکہ زمین سے تمام ستاروں کے آفتاب کے گرد گھومے جب ہی پیدا ہو سکتی ہے۔

۵۔ دور بین سے کبھی عطار اور زہرہ آفتاب سے نیچے دکھائی دیتے ہیں اور کبھی آفتاب کے اوپر دکھائی دیتے ہیں۔ اگر زمینوں کی طرقت فلک اول پر زہرہ دوم، عطار، سیوم، پرنس، مانا جائے تو یہ صورت پیدا نہیں ہو سکتی۔ یہ صورت جب ہی پیدا ہو سکتی ہے کہ شمس کے گرد عطار، عطار کے بعد زہرہ، زہرہ کے بعد زمین چکر لگائے۔

غرض کہ یونانیوں کا یہ قول کہ آسمان شیتہ ہا سائے جسم ہے اور پیاز کے جھکولوں کی طرح توبہ توجہ ہوا ہے دراصل سب سے حسین شمس بھی داخل سب ٹرے ہوئے ہیں۔ آسمان زمین کے گرد گھومتے ہیں اُن کے ساتھ سب سے بھی گھومتے ہیں۔ اتنا غلط ثابت ہوا کہ برصیات میں داخل ہو گیا جو نظام پطیموسی (یونانی) کے صحیح ماننے میں ایک یہ بھی بُرائی ہے کہ خدا کی قدرت محدود ہو جاتی ہے اور نظام شمسی ماننے میں خدا کی قدرت کا مدجہ نشان کے بے انتہا ہے غیر محدود و محسوس ہوتی ہے۔ ہمارے اس مقالہ کو وہ بخوبی سمجھ سکتا ہے جو نظام شمسی کو پورے طور پر جانتا ہے۔

ہم اپنے مضمون کے سمجھانے کے لیے اگر تمام آئینوں سے بہت کمزور

قدیموں نے وجہ طول بوجائے گا۔ لیکن ان تمام اہم آیتوں سے ہم ضرور بحث کرنا چاہتے ہیں جنکے سمجھنے کے بعد پھر تمام قرآن کا نظام شمسی کے خلاف نہ ہونا بخوبی سمجھ جائے۔

قرآن میں سارا لفظ عموماً بولا گیا ہے۔ سارا کے معنی عمومی ہیں سمجھنا چاہیے۔

قرآن میں یہ ہے کہ ”السماء احمر“ یعنی آسمان رُخسہ ہے سب جانتے ہیں۔ اب سوال ہے کہ سب کسے آسمان جانتے ہیں۔ ہندوستان میں جسے لوگ سمجھتے ہیں اسی کو عرب بھی جنگی زبان میں قرآن اُتراتا آسمان سمجھتے تھے۔ ان کو زمین کے لوگ اپنے دل میں آسمان سمجھتے ہیں۔ یعنی زمین کے گرد پانی یا سبز چاروں طرف سے زمین کو گھیرے ہوئے نظر آتی ہے وہی سما ہوا۔ علمائے آسمان سے آگے۔ نظامِ اعلیٰ میں۔ کے رستے بھی آسمان نہیں ہے زمین کو اُلب جڑے ہوئے ہیں یا تیر رہے ہیں۔ نظامِ اعلیٰ سے محض ہے ہیر ساروں کا مدار ہے بلکہ یہ ایک دوسری جگہ ہے۔ تمام حکماء قابل ہیں کہ زمین کے اوپر طبقہ ہوائی ہے۔ اس طبقہ ہوائی میں تباہی کر نہیں سکتے۔ یہ رنگ پیدا کرتی ہیں جو سب کو نظر آتا ہے۔ گویا یہ آسمان جو آواز دیتا ہے اسی زمین کا ایک جزو ہے اور مکان ہے کہ اور تیاروان میں ہیں۔ ایسے ہی آسمان میں۔ سورۃ میں اس آسمان کو ”سما و دنیا“ کہا ہے۔ کتنا چہ معنی غلط ہے۔ غرض اصل سے آسمان کے ہیں یہی نیلی تپست جواد پر نظر آتی ہے لیکن عجاظاً اسکو ہر چیز پر بول سکتے ہیں جواد بر ہے۔

اسی لحاظ سے سارا لفظ قرآن میں چار معنوں میں بولا گیا ہے۔

۱۔ کہیں اس نیلی چیز پر بولا گیا ہے جو دکھائی دیتی ہے۔

۲۔ کبھی محض فضا سے محیط پر بولا گیا ہے۔

۳۔ ابر اور بادل کے معنی میں بھی بولا گیا ہے۔

۴۔ ستاروں کے لیے بھی استعمال کیا گیا ہے۔

قسم اول یعنی نیلی چھت کے معنی میں جہان سما کا لفظ استعمال کیا گیا۔
 وہاں زائد مخاطب کا لحاظ کیا گیا ہے جسے عرب کے لوگ اس نیلی چھت کو حسنات
 کی سمجھتے تھے کہیں کہیں اچھے۔ یہ پندار کے موافق اُسے گفتگو کی گئی ہے۔ قرآن
 میں جہان آیا ہے کہ آسمان کو دیکھو وہاں اکثر آسمان سے نیلی چھت مراد ہے کیونکہ وہی
 دیکھنے کی چیز ہے۔ اُن تمام آیتوں کے لکھنے کی ضرورت نہیں ہے جس میں کسی قسم کی
 بحث پیدا نہیں ہوئی لیکن وہ آیتیں جنہیں شبہات پیدا ہو سکتے ہیں ان پر قابل
 تذکرہ ہیں۔

اگر ہم کھول دین ان پر دروازے آسمان کے اور وہ ایسے ہو جائیں کہ وہ تمام
 دن اُس میں چڑھتے رہیں جب بھی کہیں گے کہ ہماری ڈھیٹھ بندھی ہوئی ہے
 یا ہم پر جادو ہوا ہے۔

اس میں جو لفظ دروازے کا آیا ہے اُس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ آسمان میں دروازے
 ہیں بلکہ ایک غیر ممکن بات فرض کر کے کہی جاتی ہے کہ آسمان میں دروازے
 اور کھڑے ہونے لگیں جب بھی وہ ایمان نہ لائیں گے اور کہیں گے کہ ہم پر جادو کیا
 گیا ہے۔ جیسا کہ دوسرے مقام پر ایسی ہی غیر ممکن بات کو مثلاً بیان کر کے

معنی کی اور توضیح کی گئی ہے۔

”ہماری نشانہ زبان جنوں ٹھٹھائیں اور اٹھ کر کیا ان کے لیے آسمان کے دروازے نہ کھلیں گے (یعنی ان کے حق میں خبر و برکت نہ ہوگی) اور نہ وہ بہشت میں جائیں گے جب تک سوئی کے ناکے میں اونٹ نہ گئے گا۔“

یعنی اونٹ کو سوئی کے ناکے میں گھسنا جس طرح محال ہے اسی طرح انکا بہشت میں جانا محال ہے۔ اسی طرح سورہ اول کے یہ سننے ہو سکتے ہیں کہ صرح آسمان میں دروازوں کا ہونا محال ہے اسی طرح یہ بھی محال ہے کہ جنکے لیے ایمان لانا بائیں نہیں ہے وہ ایمان لائیں۔ اسی مقام پر تفسیر کبیر میں جو کچھ لکھا ہوا ہے اس کے ایک جزو کا ہم ترجمہ کرتے ہیں۔ ”ماحصل یہ ہے کہ جب اہل عرب نے رسول خدا پر ایمان لایا آسمان سے فرشتوں کے اترنے پر مشورہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں بتایا کہ اگر برقعہ پر سیاہی ہو تب بھی منکر بن کہیں گے کہ یہ جادو ہے اور جو چیز میں ہکود کھائی دیتی ہیں فی الواقع ہم انکو نہیں دیکھتے اب اگر یہ کہا جائے کہ جب آسمان میں فرشتوں کے اترنے اور کافروں کے چڑھنے کے لیے دروازہ رکھا گیا تو آسمان کو ٹھوس ہونا چاہیے نہ کہ ہوائی تو ہم کہیں گے کہ بیشک جن لوگوں سے گفتگو کی گئی تھی وہ آسمان کو ٹھوس ہی سمجھتے تھے اور انھیں کے خیال کے مطابق اُن سے گفتگو کی گئی۔ اس سے یہ نہیں نکلتا کہ خدا نے اس نیلی بھت کو ایڑٹ پتھر شبشبہ یا کسی اور ٹھوس چیز کی بنی ہوئی بنائی ہوئی محض مبدن کے نیلی جسم پر مبدن کے محاورہ کے موافق دروازہ کھولنے کا اطلاق ہوا ہے نہ بطور اصل حقیقت کے۔“

۱۵۷۱ ان الزین کذبوا بآیاتنا واسئلوا عنہم لعلہم یذوقوا عذاب النار الیوم الذی ہم فیہم لا یخاطبوا۔

ایک جگہ ہے۔ "آسمان کو ہم نے محفوظ چھت بنائی!! اور دوسری جگہ ہے۔ قسم ہے اونچی چھت کی!! ان دونوں مقاموں پر سقف محفوظ (محفوظ چھت) اور سقف مرفوع (اونچی چھت) میں سقف (چھت) سے یہی مثلی چیز مراد ہے۔ تفسیر کیونچہ گھما ہے کہ آسمان کو چھت اسلئے کہا کہ وہ زمین کے لیے ایسا ہی ہے جیسے کہ گھر کے لیے چھت۔ اس میں جو لفظ مرفوع آیا ہے وہ بھی کچھ بے موقع نہیں ہے بیشک یہ مثلی چھت مرفوع نظر آتی ہے۔ لیکن مرفوع ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ڈاٹ لگا کر گنبد بنایا گیا ہے۔

و کیا وہ اپنے آگے پیچھے آسمان و زمین نہیں دیکھتے۔ اگر ہم چاہیں تو انگور زمین میں و حسادین یا چاہیں تو اپنے آسمان سے کوئی ٹکڑا ڈالیں!! کفار کہہ کرتے تھے کہ اگر ہم خدا کا کہنا نہیں مانتے تو خدا ہم پر آسمان کیون نہیں گرا دیتا کہ ہم وہ بکر مر جائیں۔ کفار اپنی ہندار میں سمجھتے تھے کہ مثلی چھت ایسی ٹھوس ہے کہ اس کے گرنے سے لوگ بھائی گے ان کفار کی ہندار کے موافق اُمت اُتری کہ زمین و آسمان سب خدا ہی کا بنایا ہوا ہے جیسا کہ کفار دیکھتے ہیں۔ پھر خدا کے لیے یہ کیا مشکل ہے کہ وہ زمین میں کفار کو دھنسا دے یا آسمان کا ٹکڑا کفار پر گرا دے۔ یہاں ٹکڑا زیر بحث نہیں تھا۔ بلکہ خدا کی قدرت زیر بحث تھی۔ مخاطب عرب تھے اسلئے انھیں کی سمجھ کے موافق اور انھیں کے محاورے کے مطابق لکھنے سے کالفاظ بولا گیا۔ یعنی زیادہ تر صاف ہو جاتے ہیں دوسری آیت کے

و جعلنا السماء محفوظاً۔ الانبیاء آیت ۳۳

و اسقف المرفوع۔ الطہ آیت ۵۔

انتم یروا الی: بین ایدہم و خلفہم من السماء و الارض ان نشاء و نحلف بہم الارض و نسقط علیہم کسفاً۔ اسراء۔ سبأ آیت ۹۔

پہننے سے۔ کافروں نے پیغمبر سے کہا: تو سچا ہے تو ہم پر آسمان کا ٹکڑا گرا دینا چاہتے ہو؟
جواب میں اگر کہا جائے کہ خدا کا ٹکڑا گرانے پر قادر ہے تو بلحاظ مخالف کے خیال
کے کیا بجا ہوا۔ اور ممکن ہے کہ سانس بادل مراد ہو جیسا کہ آگے بیان کیا جا رہا
تو پھر مطلب اور یہی صاف ہو جاتا ہے کہ زمین اور بادل انسان کے لیے مفید
ہیں۔ مگر انکو خدا اس طرح مضر کر سکتا ہے کہ زمین کو دھنسا دے اور بند سب
پانی برسنے کے عوض ایک دم سے ابر کو گرا دے۔ یہ ک شدت بارش باعث ہلاکت
ہو۔ اسی کے قریب قریب امام فخر الدین رازی لکھتے ہیں: خدا نے اس
سے کافروں کو تمہید کی ہے کہ ہم جاہل تو زمین کو دھنسا دیں یا آسمان کو ٹکڑہ ٹکڑہ
کر دیں۔ جو چیز تمہارے فائدہ کی ہے اسے مضر کر دیں دھنسا کر یا ٹکڑہ ٹکڑہ کر کے۔

”جس دن ہم لپیٹ لین گے آسمان جیسے لپٹتے ہیں طرہ زمین کاغذ یا آئینہ
اور قدرت خدا کا ذکر ہے کہ جس طرح خدا نے آسمان پیدا کیا اسی طرح اُنکو نیست
بھی کر دے گا یعنی جس طرح پھیلا یا اسی طرح سمیٹ بھی لے گیا۔ اس سے ٹھوس ہونا
آسمان بہ علوم نہیں ہوتا بلکہ سکی نفی ہوتی ہے۔ اگر وہ ٹھوس ہوتا تو کاغذ کی طرح پٹا پٹا
لیکن راضع رہے کہ اس سے کاغذ کی طرح ہونا بھی یا یا نہیں جاتا۔ یہ بھی ایک طرز
بیان کا۔ اس سے مقصود صرف سہولت کرنے کا بیان کرنا ہے۔ جیسا کہ ما بعد عبارت
سے ظاہر ہے ”جیسا کہ ہم نے پہلے پہل پیدا کیا تھا ویسا ہی چھو کر نئے سے نیا بنا
دل خلق نیر“ اسکا مطلب یہ ہے کہ زمین و آسمان کو نیست کر کے پھر ہم پیدا کر دیں گے۔

قرآن میں ایک دوسری جگہ پر ہے کہ آسمان اللہ کے داہنے ہاتھ میں لپٹے ہوئے ہیں (وہ سموات مطوٰت مجمومت) صاحب کثان نے اس موقع پر لکھا ہے کہ منہجی سے ایک خدا مراد ہے۔ اور دائیں ہاتھ سے اسکی قدرت مراد ہے اور اُسکے داہنے ہاتھ میں لپٹے والے سے مراد ہے فنا ہونے والا۔

عرب سمجھتے تھے کہ مثل زمین کے آسمان ایک ٹھوس چیز ہے اور وہ زمین کے اوپر اس طرح سے ہے جس طرح رکابی کے اوپر سرپوش رکھا جاتا ہے۔ خدا نے عربوں کی سمجھ کے مطابق اگر یہ کہا کہ یہ گنبدِ برجِ انوارِ پُرانا ہے لیکن منہجی کا یہ زمین پر گرے نہیں پاتا تو آخر کسی توت نے اسکو سنبھال رکھا ہے اور وہی خدا ہے۔ وہی تمام رکھتا ہے آسمان کو زمین پر گرنے سے۔ تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قرآن میں یہ نیلا آسمان ٹھوس مانا گیا ہے اور اگر آسمان سے کوکب ملو دیے جائیں جیسا کہ آگے بیان کیا جائے گا تو تاویل کی بھی ضرورت نہیں رہتی۔ لیکن حجب ہے کہ عرب جسے آسمان سمجھتے تھے اور جسے وہ ٹھوس سمجھتے تھے انکی بیان ہے اور انھیں کی سمجھ کے موافق الفاظ استعمال کیے گئے ہیں۔

”جب آسمان پھٹے گا تو گلابی تیلیا ہو جائے گا“ اسی طرح اور بھی چند آیتیں ہیں جنہیں آسمان کا بھٹنا۔ چرنا۔ گھلنا۔ ٹکڑہ ٹکڑہ ہونا بیان کیا گیا ہے۔ اور یہ وہ آیتیں ہیں جنہیں کے متعلق یہ بیانات ہیں بقصوان سب سے آسمان کا فنا ہونا۔ عربوں کی خیال کے مطابق فنا ہونے کی صورت بیان کی گئی ہے تاکہ انکو سمجھنے میں دقت

نہو۔ سکھانا تھا اخلاق اور سکھایا جاتا علم ہیئت تو مطالبہ تبت و تبتا سیلے کی چٹا کر
 موافق الفاظ اختیار کیے گئے۔ اسی مضمون کو شاہ ولی اللہ صاحب نے فوز الکبیر میں لکھا
 ہے۔ "پس اگر برخلاف طور ایشان (عرب اول) گفتہ شود بجزرت و مانند و غیرے
 نا آشنا گوش ایشان رسد و فہم ایشان را مشوش سازد اب اگر یہ کہا جائے کہ قرآن
 تو صرف عربین کے لیے نہ تھا تمام جہان کے لیے تھا دوسرے کیونکر سمجھیں تو کہیں
 جا سکتا ہے کہ اول مقصود عرب کو سمجھانا تھا اور ایسے صرف عربی زبان میں قرآن اُترا
 دنیا کی سب زبانوں میں نہیں اُترا۔ اور عربوں کے زلیوہ سے پھر تمام دنیا میں
 پھیلانا مقصود تھا۔ اب جہان قرآن جائے گا وہ ان کے لوگ سمجھ جائیں گے کہ قرآن
 میں بہت سی باتیں مخاطب یعنی عربوں کے پندار کے موافق کہی گئی ہیں۔ اگر کسی کی سمجھ
 جلیان ہوں اور اس سے کہا جائے کہ تم بیبیوں کے ساتھ بد سلوکی کرتے ہو عیب
 ہے تو جتنے سننے والے ہیں سب سبق حاصل کریں گے اور سمجھیں گے کہ بی بی
 کے بد سلوکی جُرمی شے ہر کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ نصیحت صرف اُسکے لیے تھی
 جسکے یہ بیان متعدد ہوں میرے تو صرف ایک بی بی ہے میرے لیے بد سلوکی
 جُرمی نہیں ہے۔

قرآن کے سورۃ نازعات میں "انتم اشر خلقا ام السماوات تم خلقت میں زیادہ
 مضبوط ہو یا آسمان۔ مضبوط ہونے سے محسوس ہونا مراد نہیں ہے بلکہ کمال قدرت
 کا اظہار مراد ہے۔ خدا کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ دنیا کی تمام سرسبز ساری آسمان سے
 متعلق ہے۔ دھوپ نہو۔ مینہ نہو سے تو دنیا کافی تہ ہو جائے۔ اور یہ دونوں چیزیں آسمان
 سے آتی ہیں نیچے نیچے کی طرف سے تو جس قدر کہ آسمان بناؤں پھر آسمان سے

انسان کا بنانا اُسکا مارنا اور پھرنانا عذاب و ثواب دینے کے لیے کیا مشکل ہے۔

سورہ بقرہ کی ۲۰ آیت ہے "الذی جعل لکم الارض فراشا والسماء بناءً" اللہ وہ ہے جس نے تمہارے لیے زمین کو بچھونا اور آسمان کو محل بنانا۔ آسمان بمقابلہ زمین کے فزدر محل کی صورت میں ہے۔ گنبد نیلگون معلوم ہوتا ہے۔ آفتاب۔ ماہتاب۔ ستارے قندیلوں کی طرح ٹلکے ہوئے ہیں۔ محل سے یہ مراد لینا کہ وہ کسی سخت چیز سے ڈانٹ لگا کر جوڑا گیا ہر اینٹ پتھر یا شیشہ کا بنایا ہر قرآن کا لغوم نہیں ہے۔

دوسرے سمی سار کے فضاے محیط کے ہیں۔ اور جو آتین اس قسم کی ہیں انہیں زائد سمجھیں نہیں ہیں۔

فصلت ۱۱ و ۱۲ میں ہے "مجد اکبیا بلندی کو اور دھوان دھوان یعنی تارکب تھی اور کہا اُسکو اور زمین کو محکم مافوقی سے یا مافوقی سے دونوں نے کہا ہم نے محکم مانا بخشی سے پھر کر دیے سات یا متعدد آسمان دونوں میں اور ڈال دیا ہر آسمان میں انکا کلام۔"

دخان کا ترجمہ کسی نے نہ کیا ہے۔ کسی نے دھوان دھار کیا ہے وائیں نے نزدیک کیا ہے اور یہ سب جہنی علما سے خارج کے خیالات کے بھی موافق ہیں۔ فضاے محیط میں کواکب کی روشنی کے قبل تاریکی تھی۔ اس فضاے محیط میں

ثم استوی الی السماء وہی دخان فقال لها وللارض ائینا عرواً وکرنا قالن ائینا طاعتین فنفخن بہن سبع سموات فی یومین وادعی فی کل ساء ابراً۔

ستارے گھومتے ہیں۔ انکے گھومنے کی حدین مقرر ہیں۔ ہر ایک حد کو ایک جدا آسمان علی قاعدہ سے کہہ سکتے ہیں۔ خدا نے کو اکب بنا کر گردش دی۔ اور ہر ایک کے مقام گردش کو ایک جدا آسمان قرار دیا۔ یہ علمائے حال کی رائے ہیں اور قرآن اسکے خلاف معلوم نہیں ہوتا۔ غصائے محیط کا خلاصے محض ہونا با اجزائے لطیف سے پڑھنا علمائے متنازعہ فیہ ہے لیکن مذہب اسلام کو اس سے بحت نہیں ہے کہ وہ خلاصے محض ہے یا وہ ان کوئی شے ہے لیکن ایسی لطیف کہ گردش کو اکب بن فرما نہیں ہوتی۔ بلکہ صرف یہ دکھانا ہے کہ ایک خاص جسم میں کو اکب کا جڑا ہونا اور مع کو اکب کے اسکا گھومنا جیسا کہ یونانی کہتے تھے اور بڑا تحقیقات جدید سے بالکل ثابت ہوا کہ قرآن میں مذکور نہیں ہے۔ اس آیت میں استواری کے سنے ہم نے کلمے میں پیدا کیا اور اکثر مفسرین یہی معنی لیتے ہیں۔ ایک اعتراض یہ پیدا ہوتا ہے کہ خلا ایک غیر معدوم ہے تو اس سے خدا نے خطاب کیونکر کیا لیکن یہ محض لفظی تکرار ہے۔ جو شے مقام گردش کو اکب ہے اسے معدوم کس طرح کہہ سکتے ہیں وہ فرد موجود مانی جائے گی چاہے وہ خالی ہو یا بھری ہوئی ہو۔ اس قسم کی آیات میں بروج کا لفظ بھی آیا ہے۔ مثلاً۔

”بڑی حرکت ہے اسکی جس نے آسمان میں بروج بنائے اور زمین چراغ اور چاند روشن رکھے۔“

بروج کے معنی بعضوں نے کو اکب کہے ہیں اور بروج دوائے آسمان کو کہا ہے کو اکب والا آسمان اور بعضوں نے بروج سے منازل قمر اور منازل سیارے

مراد ہے جن اسی کے قریب قریب سنون مین بارو برج اہل تجیم مین مشہور ہیں۔
 بروج سے منارے اور طاق کسی طرح مراد نہیں ہو سکتے ہیں۔ اس قسم کی آیات مین
 کہیں کہیں آسمان کے دروازے بھی مذکور ہوئے ہیں۔ مثلاً۔
 ”مَنْ تَقْلِبْنِیْ گے اُنپر دروازے آسمان ﷻ کے“

جہان دروازے سے مراد ہے برکت آسمانی۔ تفسیر کبیر مین لکھی جا چکی ہے
 ”اُنپر دروازے نہ کھلنے کے یہ سننے ہیں کہ اُنپر یعنی کافروں پر خیر و برکت نہ نازل ہو“
 تیسرے قسم کی دو آیتیں ہیں جنہیں آسمان ابر کے سننے مین بولا گیا ہے۔ مثلاً۔
 ”یٰۤاَیُّهَا جِبْرِیْلُ بَادِلْ کُوْنُیْرَ دُھُرَیْ سے برساتا ہوا“

اس قسم کی آیتان مین کوئی آیت قبل بحث نہیں ہے۔ صرف ایک جگہ وہاں
 ذات الرجب ہے جبکہ ترجمہ آسمان صاحب رحمت کر کے شاید آسمان کے گھومنے
 کا خیال مصنفون نے پیدا کیا ہے۔ اور یونانیوں کا آسمان سمجھا ہے۔ لیکن سہار
 مین تفسیر مین بہت صاف ہیں۔ تفسیر کبیر مین رجب کے معنی مینہ کے ہیں۔ اور اسلئے
 عبارت مذکورہ بالا کا ترجمہ یہ مہزہ ”مِنْہُ وَلَا بَادِلْ“ علاوہ اسکے اور بھی کئی معنی مفرد
 نے لکھے ہیں لیکن یونانیوں کا آسمان کسی معنی سے ثابت نہیں ہوتا۔

چوتھی قسم کی دو آیتیں مین جنہیں سادہ کی جمع لغات مستعمل مہرٹی ہے اور اسکے
 معنی کو اکب کے ہیں۔ عرب کے محاورہ مین ظوف سے منظور مراد لینا بہت عام
 ہے۔ فضا سے محیط مین کو اکب پھرتے ہیں اس لیے فضا سے محیط آسمان۔

یا سار ہول کراتس سے کو اکب مراد لے سکتے ہیں۔ ان آیتوں سے ہرگز دکھانا ہے کہ قرینہ بھی ایسے ہی امکان کا مقتضی ہے۔

سورہ ملک آیہ ۳ میں ہے۔ "الذی خلق سبع سموات طباقاً"۔ ترجمہ۔ جس نے پیدا کیا سات با متعدد آسمانوں یا کو اکب کو تلے اوپر۔ اس میں ہر ایک لفظ بحث طلب ہے۔ آسمانوں سے کیا مراد ہے۔ سات سے کیا مراد ہے اور تلے اوپر سے کیا مراد ہے۔ پہلے ہم یہ طے کرنا چاہتے ہیں کہ آسمانوں سے کو اکب مراد ہیں کیونکہ اس کے بعد کی آیتیں اسی معنی کی بید ہیں۔ اس کے بعد کو ہے۔ "خدا کے پیدا کرنے میں توفقات نہیں آئی گئیں"۔ پھر لکھا ہے۔

"پھر اپنی نگاہیں کہیں کچھ نزلی تجھ دکھائی دیجی ہو"۔ پھر لکھا ہے۔ "پھر پھر اپنی نگاہ دوبارہ بری نگاہ عاجز ہو کر اور خاک کر اولت آؤ گئے گی"۔

ان آیتوں سے صاف ظاہر ہے کہ جن آسمانوں کا ذکر خدا نے پہلی آیت میں کیا ہے وہ انسان کے دیکھنے کی چیز ہے اور انسان کو مرث کو اکب نظر آتے ہیں کو اکب کے گھومنے کی جگہیں وہ شبیہ کی سی ہوں یا ہوا اور پانی کی سی ہوں یا خلا سے محض ہوں کسی حالت میں انسان کے دیکھنے کی چیز نہیں ہیں۔ اس آیت میں تلے اوپر کا لفظ بھی زیر بحث ہے۔ بعض اس کے معنی یونانی آسمان کی رعایت سے پیاز کے چھلکے کی طرح توبہ تو کہتے ہیں۔ مگر یہ صحیح نہیں ہے۔

۱۱۱۱ ماری فی الرحمن من قنات -

۱۱۱۲ فار مع البعل تری من قنات -

۱۱۱۳ ثم ارجع البعل کر تن قلب البک البعل فاستاد و مری -

ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ طاقا یعنی تے اوپر سے یہ ضرور نہیں ہے کہ وہ چپٹے ہوئے ہوں بلکہ یہ مطلب ہے کہ باہم متوازی ہوں دینے حالت حرکت میں ایک دوسرے سے ٹکرائے جائیں) اب لفظ "سات" کا رہا۔ دیکھنے میں صرف سات ہی سیارہ نظر آتے ہیں اور یہی زیادہ اہم ہیں اس لیے انہیں سات کہہ کر لیا گیا اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ سات سے زائد نہیں ہیں۔ اور معادہ کے بقا غلط سمجھ کر جب سات سے پہلے متعدد بھی آئے ہیں۔ اگر اس آیت میں بھی ترجمہ اختیار کیا جائے تو پھر کوئی بحث پیدا نہیں ہوتی۔

سورہ بنی اسرائیل آیت ۱۰۱۔ میں ہے: "کیا نہیں دیکھا تم نے کہ جس اللہ نے آسمانوں کو اور زمین کو پیدا کیا جو وہ طاقت رکھتا ہے اور ایسے ہی اور پیدا کرے" اور دوسری جگہ سورہ لقمان آیت ۹ میں ہے: "پیدا کیا اللہ نے آسمانوں کو بغیر ستون کے کہ تم دیکھو انکو۔"

انہیں تو مربع دیکھنے کا لفظ آسمانوں کے ساتھ ہے اور سوائے کو الگ کے جو دکھائی دیتے ہیں دوسرے معنی ہو ہی نہیں سکتے۔ اور اگر کہا جائے کہ نبی صحت جو دکھائی دیتی ہے اس کی طرف اشارہ ہے جب بھی ہمارا مطلب حاصل ہوتا ہے کیونکہ مقصود تو ہمارا صرف یہ ہے کہ جو آسمانوں کا آسمان خواہ مخواہ قرآن سے ثابت نہیں ہوتا سورہ نوح آیت ۱۵ و ۱۶ میں تو گویا صاف طور پر آسمان کے معنی کو الگ کے بنا دیے گئے ہیں۔ خدا کہتا ہے: "تم نہیں دیکھتے کہ اللہ نے سات یا متعدد

آسمانوں کو کس طرح بنائے اور پیدا کیا ہے اور انہیں سے چاند کو نور اور سورج کو چراغ روشن بنایا ہے۔“

”انہیں سے“ مرعظ ظاہر ہے کہ چاند اور سورج بھی سموات میں داخل ہیں جس طرح دوسرے مقام پر خدا حضرت ابراہیم کی دعا کا ذکر کرتا ہے۔
”اے ہمارے پروردگار اٹھا انہیں ایک رسول انہیں میں نٹے“ یعنی انہیں کی قوم میں سے ایک کو رسول بنا۔

منع رہے کہ کہیں کہیں قرآن میں سموات صیغہ جمع کو مفرد کے معنی میں بھی بولتے ہیں۔ غرض کا قول ہے کہ سموات جنس ہے اور یعنی مفرد بھی متعلق ہوتا ہے۔ آیہ کریمہ ”اولم یزالذین کفرو ان السموات والارض کا نثار تھا فثقتنا“ انبیاء آیت ۳۔ کا ترجمہ شاہ ولی اللہ صاحب نے یوں کیا ہے ”آیا ندیدند کہ فرائض کہ آسمانہا و زمین نسبتہ بود پس واکردیم اینہارا“ اور حاشیہ پر لکھا ہے ”و اکردن آسمانہا نازل کردن مطراست و اکردن زمین رو با نیدن گیاه از دے“ اور شاہ عبد القادر نے اس کا ترجمہ یہ لکھا ہے ”کیا نہیں دیکھا ان سکون نے کہ آسمان و زمین منہ بند تھے پھر ہم نے ان کو کھولا“ اور حاشیہ پر لکھا ہے ”منہ بند تھے یعنی ایک چیز تھی۔ زمین سے کانین اور نہرین اور برے بھانت بھانت نکالے آسمان سے کئی ستارے ہر ایک کا گھر جدا اور جال جدی“ اس سے ظاہر ہے کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے آسمانوں کو بعضی نہ واحد لیا اور اس کے معنی میں ہر کے قرار دیے اور مولوی عبد القادر نے

جمع کے معنے رکھے اور اسے ستارے مراد لیے۔ جمع کے معنی لینے میں بھی اصل کے معنے پیدا ہو سکتے ہیں کیونکہ بادل مختلف اقسام کے ہوتے ہیں اور انکے ٹکڑے بھی الگ الگ ہوتے ہیں یہ حال ابر کے معنے زیادہ چسپان ہیں کہ زمین کی روئیدگی اور آسمان کی بارش کا ساتھ ہے اور اسی پر دنیا کے تمام کارخانے مبنی ہیں۔ خدا انھیں کو دکھا کر اپنی قدرت یاد دلانا ہے۔ اس آیت میں بندہ رہنے اور کھولنے یعنی رفق وشفق کا بلفظ آیا ہے اُس سے آسمان کا ٹھوس ہونا کسی طرح ضروری نہیں معلوم ہوتا۔

فصل پنجاہ ویکیم

(سحر جادو)

ایک یورپین حج کے سامنے ایک مقدس پیشوا حسین ایک رزبل قوم کے دو شخص باہم لڑتے تھے۔ ایک دوسرے سے یہ شکایت تھی کہ اُس نے اپنے گمراہوت اُسکے بہانہ سمجھ رہا ہے۔ حج نے پوچھا کہ بھوت کس ذریعہ سے گیا ہے۔ کہا گیا کہ اُردنے دانہ پر جادو کے ذریعہ سے دعوت سملو کیا گیا۔ اُرد کا دانہ بھی پیشوا کیا گیا تھا۔ حج وہ دانہ زمین پر رکھ کر نکل گیا اور کہنے لگا تم لوٹ جا۔ بھوت کو ہم بھاگے اور پروردگار تو ہمیں معین ہو کر پہنچے۔ یہ بتایا۔ ہم نے اسے اب لوٹے دو۔ ت سے سنتی اور سننے کے بعد وہ اتنی زہیم نہیں رہتا آئی کہ جس نے وہ دانہ فی الواقع کھایا نہ ہوگا مستحق معین کرنا نہ نکل جانا باور کراد۔ ہوگا اور نظر بجا کر اُد کو چھینک دیا ہوگا لیکن اسے ساتھ ہی میں یہ خیال پڑا کہ کیا ایسے وہاں باطل مسلمانوں نے یہاں مانے جاسکتے ہیں۔ اب لڑتے یہ خیال تھا کہ جو قدم اعلیٰ جو کی تہذیب کے

تمام عالم پر صدیوں تک حکمران رہ چکی ہے اُسکے خیالات ایسے بڑے بزرگ نہ ہو سکتے۔ اور دوسری طرف یہ خیال کہ مسلمانوں میں جادو کا برحق ہونا مشہور ہے اور قرآن میں بھی سحر کا لفظ جابجا آیا ہے یہ کیا راز ہے۔ اور اُسکے ساتھ ہی یہ بھی خیال گزرا کہ اگر خدا نے جادو گروں کو سب کچھ قدرت دیدی ہے تو پھر وہ تو ارسطو کمان رہا۔ ان خیالات نے مجھے تحقیق حق کی طرف مائل کیا اور بعد تحقیق کے جو کچھ میری سمجھ میں آیا وہ ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔

سب کے پہلے سحر کے معنی کی بین نے تحقیقات کی۔ عام طور پر جو کچھ اسکا مفہوم عوام میں سمجھا جاتا ہے میں نے اس پر غور کیا اور اُسکے علاوہ جنسی صورتیں قیاسات سے پیدا ہو سکتی ہیں سب پر نظر کی تو آٹھ صورتوں سے زیادہ پیدا نہیں ہو تیں! انہیں سے بعض کا مانا جانا کچھ مضائقہ نہیں رکھتا اور بعض کا ماننا دائرہ اسلام سے خارج ہو جانے کا حکم رکھتا ہے۔

اول خود قوت نفس انسانی کبھی کبھی عجائبات دکھاتی ہے اور لوگ اُسے جادو سمجھتے ہیں۔

نفس انسانی کی قوت کو شش اور مجاہدات سے بڑھا لینا ہر مذہب اور ہر قوم میں پایا جاتا ہے۔ اس قوت کے ذریعہ سے ایک شخص دوسرے پر اپنا اثر ڈال سکتا ہے اور دوسرے کے راہ میں کی مخلوق اس اثر کو اس طرح قبول کرتی ہے کہ فیہ موجودہ شے اُسے موجود معلوم ہوتی ہے اس قسم کے اثر سے صحیح آدمی بیمار ہو جاتا ہے اور صحیح آدمی صحیح ہو جاتا ہے۔ خواب مفنا میسی جسکو سمرنیم کہتے ہیں اور آجکل بہت دیکھا جاتا ہے اس کی شاخ ہے حکماء یوں کا علم انشراق بھی اسی قبیل سے تھا۔

دوم۔ جس نظر کی غلطی عجائبات روزگار سامنے پیش کرتی ہے۔
 اس قسم کی غلطیاں بہت ہو جاتی ہیں۔ رات کو ایک چیز بڑی کی صورت نظر آئی
 آنکھ۔ کان اور ناک دکھائی دیے۔ بڑے بڑے دانت خوئے ہوئے وہ شے ہم پر
 جیشی اور ہم سہم گئے۔ کیا۔ جب قریب سے ٹوٹا نوڈہ اتمہ کی کلزی کو نے بین کٹر
 ہوئی نظر آئی۔ کبھی کبھی ایک چیز چار سے دہمہ بین گزری لیکن فی الواقع
 کوئی شے تھی۔ ہماری نظر کی غلطی تھی۔ علم مناظر بین آنکھ کا غلطی کرنا بہت اچھی طرح سے
 عالمن نے بیان کیا ہے۔ اسی نظر کی غلطی سے فائدہ اٹھانے کے لیے جہتی
 کا تماشا کرنے والے کو لیاں اڑاتے ہیں۔ کوئی شے ایک بیہ بین رکھی اور دوسرے
 بیہ سے نکال دی۔ اور جب کبھی وہ قوت نفس ہی مرد و نرسے اور اس دوسری سہم
 کے ساتھ پہلی قسم بھی مل گئی تو نہایت کہ یہی سے اٹکا تماشا ہوتا ہے۔
 سیوم۔ علم و فن کی کاریگریاں بھی نادان قعود کے لیے جادو ہوتی ہیں۔
 علم و فن کے ذریعہ سے ہر قرن میں کچھ نہ کچھ باتیں ایجاد ہوئی ہیں۔ اور ایک
 ایجاد نادان قعود کے لیے شروع شروع ضرور جادو تھا۔ جن لوگوں نے یورپ کی
 صنایع انہیں کبھی بین اگر وہ جزبی امر کیا بادشاہیہ سے لا کر لندن کی بازار میں کھڑے
 کر دیے جائیں تو گھڑی کا بین۔ خود بخود برقی روشنی کا ہو جانا۔ دیا سلائی۔ سرنگٹ
 جانا۔ بائیکل پر لوگوں کا بھاگتے ہوئے چلا جانا۔ بھاپ سے زمین کے اندر ہی اٹھ
 ریل گاڑ ڈرنا۔ یہ سب باتیں اُنکے نزدیک اسی طرح جادو سمجھی جائیں گی جس طرح
 راجن کو سوا کھندق سے نکال کر نافیلڈ سے جادو سے مارنا سمجھا۔ آجکل یورپ
 میں لوگوں کے کھلنے اکثر ایسے ہیں کہ اگر وہ وحشی انسانوں میں جا کر

جائیں تو وہ انکو جادو کا بتلا بھیجیں گے۔

چہارم۔ خاصیت اشبار کی نادانیت سے بھی بہت سی چیزیں جادو معلوم ہوتی ہیں۔

خاصیت اشیا جاننے سے بھی بہت سے عجائبات معلوم ہوتے ہیں۔ اہم :- ایک طور پر چوتھی قسم میں بھی داخل ہو سکتا ہے۔ کیونکہ خاصیت اشیا کا جاننا علم پر موقوف ہے۔ مثلاً اگر دوسری ہوائیں الگ الگ دو بوتلون میں بھر کر ان بوتلون کے منہ ملا دیے جائیں تو اس زمانہ کے بڑے بڑے ہوشیار شخص جو کسٹری نہیں جانتے ان بوتلون سے پانی گرنے کو جادو سمجھیں گے۔

پنجم۔ زبان میں بھی جادو ہے۔

جھوٹ سچ ادھر کی ادھر لگا دی، دشمنوں میں لڑائی ہونے لگی جبکہ ہمیں شافی ہے اُنکے نزدیک زن و شوہر میں لڑائی کر دینا۔ بھائیوں میں لڑائی ڈال دینا۔ دھپ بیون میں دشمنی کر دینا کوئی بات نہیں ہے۔ ششم۔ ستاروں کی تسخیر کا عمل جاننا۔

بہفون کا خیال ہے کہ دنیا میں جتنی چیزیں ہیں وہ ستاروں کے اثر سے قائم ہیں۔ انہیں سے کوئی ستاروں کو واجب الوجود جانتا ہے اور کوئی زمین اور آسمان کے درمیان میں ستاروں کو واسطہ سمجھتا ہے اور کسی کا خیال ہے کہ شمس انسان کے افلاک بھی خود مختار جاندار ہیں اور دنیا پر انکو پیدا قابو ہے ان تینوں قسم کے عقیدہ واسے کہ اکب کی تسخیر کے عمل پڑھتے ہیں اور سمجھتے ہیں اور وہ نہیں تو اُنکے مستفیدین مزدور سمجھتے ہیں کہ جب انھوں نے کسی طرف اشارہ کیا

مشق - اقل یا مریخ - کہا تو مریخ اُسے منور قتل کر ڈالے گا۔

ہنتم - ارواح کا قابو میں رکھنا۔

بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ دنیا میں ابھی اور بڑی روحیں بھرا کرتی ہیں اور کبھی کبھی مرے ہوئے انسانوں کی روحیں بھی انہیں شامل ہو جاتی ہیں جن پر ہی - بھوت - جڑیل - پریٹ سب انہیں شامل ہیں۔ اور لوگ سمجھتے ہیں کہ ان دونوں کو مختلف اشکال کے قبول کرنے کی قوت ہے۔ اور ان روحوں کو پڑھنے کے ذریعہ سے قابو میں کر لینا ایک قسم کی جادوگری ہے۔ مشورہ ہے کہ ان روحوں کو علوی یا سفلی عملوں کے ذریعہ سے تاج کرنے والے اپنے اپنی مرضی کے موافق اچھے بُرے کام سے لے سکتے ہیں۔

ہشتم - تاثیر اسما۔

بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ اسما پر جو کل مقرر ہیں - اسما کا عمل جاننے والے موحکوں پر قابو پا لیتے ہیں اور پھر تمام مشکل باتیں انکے لیے آسان ہو جاتی ہیں۔ اسکا کچھ اچھے ہیں اور کچھ بُرے ہیں۔ اور انکے جاننے والے بھی علوی یا سفلی عاملوں کی طرح دُور گرد پڑھتے ہیں۔

یہ آٹھ قسمیں جادو کی جو ہیں۔ انہیں سے اول پانچ کے برحق ہونے کا مفید ہر کچھ دار کو رکھنا چاہیے۔ باقی رہیں تین قسمیں یعنی کواکب ارواح اسما کی تفسیر سے عجائبات کا کرغہ دکھانا یہ کسی ذی علم اور مذهب قوم کے نزدیک کسی صحیح نہیں سمجھا گیا اور نہ اب سمجھا جاتا ہے۔ لیکن اسکے تذکرے تمام دنیا میں ہیں۔ ہر قوم میں نامہ اسلام سے اسکا چرچا چلا آتا ہے اور اب بھی اسکا وجود ہے۔ لیکن ہمیشہ جہل میں

باتین زیادہ تر مقبول ہوئی ہیں اور قوم منکوب میں زیادہ تر اسکاچ چائنا جاتا ہے۔ مسلمانوں میں بھی مثل دیگر اقوام کے اب اسکاچ چاہے۔ لیکن ابتدا سے اسلام میں ہرگز یہ اعتقادات مسلمانوں میں نہ تھے۔ اور نہ زمانہ العہد کے مسند طہلک کنہوں میں کہیں اسکاچ چلتا ہے۔

اب دیکھا صرف یہ ہے کہ قرآن میں ان تین اقسام کے جادو کی نسبت کیا ہے۔ تمام قرآن کی آیتوں پر بے غور نظر ڈالنے سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ قرآن میں لگائی جادو صحیح لگایا ہے تو وہ پہلی قسم کا جادو ہے اور اسلئے قرآن کی آیتوں سے بحث کرنے کے قبل پہلے قسم کے جادو کی مزید توضیح ضروری ہے۔

فصل انسان میں ایک ایسی قوت برقی اور مقناطیسی موجود ہے جو خود اس پر اور اسکے خیال پر اور نیز دوسروں پر اور دوسروں کے خیال پر اثر کرتی ہے۔ یہ اثر بہت معمولی ہے۔ کسی کو رنج جو بخیا دہ پڑوہ ہو گیا۔ بیمار ہو گیا۔ یا مر گیا۔ یا کوئی خوش ہوا اور خوشی ملی۔ جس سے وہ باغیر و آشی کی وجہ سے ہو تو فوراً بشاش ہو گیا اور بدن میں توانائی آگئی۔ یہ قوت نفس ہی کا اثر ہے کہ وہ اپنا اثر اپنے اوپر پڑتا ہے اور جو گئے ہی میں ایسا نہیں ہوتا بلکہ مومن میں اس سے بھی زیادہ ہوتا ہے۔ جب نیند نے قواسم جسمانی کو لہر کیا تو قوت نفس کا اثر اور زیادہ ہو گیا۔ اچھے اور بُرے خواب نظر آنے لگے۔ اچھے خواب سے آدمی خوش ہوتا ہے اور بُرے خواب سے رنجیدہ ہوتا ہے۔ خواب میں آدمی عجائبات کی سیر کرتا ہے۔ روتا ہے۔ ہنستا ہے۔ کسی کبھی خواب میں سمجھتا ہے کہ اس پر بدین گزر گئیں اور حالانکہ وہ گھنٹہ بھر بھی نہیں سویا۔ خواب میں سفر کرتا ہے لڑائی لڑتا ہے۔ بانی میں تیرتا ہے۔ چار پائی پر پڑا ہوا ہنستا ہے

چادر لٹے ہوئے یہ بکھر کر آتا ہے۔ پر جب عجب ہے: بسا کہ قوت نفس خود اپنے آپ پر اثر ڈالتی ہے اور اسی وجہ سے کبھی کبھی انسان سچے خواب بھی دیکھتا ہوا اور خود میں جتنی ہی زیادہ صلاحیت ہوتی ہے اتنے ہی زیادہ سچے خواب نظر آتے ہیں۔

دوسری صورت یہ ہے کہ ایک کی قوت نفس کا دوسرے پر اثر پڑتا ہے۔ جیسا جو بہت ہوتا ہے کسی کو تیر بدل کر دیکھو، ہر عجبہ ہو جائے گا۔ ادب کے اسکے سامنے کھڑے ہو کر انہارِ تنفیم کرو تو وہ خست ہو جائیگا۔ کسی کی طرف مٹری اٹھا کر دوڑو تو وہ ڈر کر جاگ جائے گا یا غصہ سے اُس کا سترِ سرخ ہو جائے گا۔ بچہ رونے سے بچہ خوش ہو کر دوڑے ہوئے چلے آتے ہیں۔ ڈانٹنے سے جاگ جاتے ہیں۔ حتیٰ کہ جانوروں پر بھی اس کا اثر ہوتا ہے۔ کوئی اپنے گتے کے سامنے بیٹی بجائے تو گتا بوم اٹھا کر کودنے لگتا ہے۔ یہ سب مثالیں ہیں ایک قوت نفس کی دوسرے پر اثر کرنے کی۔

علاوہ ان معمولی باتوں کے چند غیر معمولی صورتیں بھی قوت نفس کی ہیں جب کسی میں قوت نفس خلقتِ زیادہ مخلوق ہوتی ہے یا محاہدات اور بافادات سے بڑھ جاتی ہے تو غیر معمولی باتیں اس سے ظہور میں آتی ہیں اور لوگوں کو تعجب میں ڈالتی ہیں۔ مشہور ہیں کہ یونان کے اترافین ایک جگہ ٹپٹے ہوئے دور دور کا حال معلوم کر لیتے تھے۔ لیکن ہے کہ یہ صحیح ہوا، خود ان کی قوت نفس پر اثر ڈالتی ہو صوفیان کرام کا مراقبہ بھی اسی کے قریب قریب ہوتا ہے۔ لیکن کالفاظ ہم اس لیے کہتے ہیں کہ نہ ہیں یہ کمال ہے اور نہ قرآن میں اسکے بار کر کے کی ہدایت ہوئی

ہے۔ لیکن۔ ابراہیم اسنا چاہتا ہے اور عقل کے خلاف معلوم نہیں ہوتا۔ آج کل سرخزم
 ہر چہ چاہت ہے۔ معمول پر اپنی قوت نفس کا اثر عامل ڈال دیتا ہے اور معمول تمام
 باتیں جو عامل چاہتا ہو لٹا چکا ہوتا ہے۔ اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جو عامل کہتا ہے وہی
 سمجھ کر نظر آتا ہے۔ خود اپنے آپ پر اپنی قوت نفس کا اثر ہر حال شوق و خوف
 میں بارہا لکھا گیا ہے۔ جب کسی شے کے انظار میں کھڑے ہوتے ہیں تو بارہا اس
 شے کی صورت سامنے آجاتی ہے اور پھر غائب ہو جاتی ہے۔ عید کا چاند دیکھنے والے
 کو اس کا تجربہ بہت دندہ ہو چکا ہوگا۔ رات کو اور کبھی کبھی دن کو بھی اس جگہ پر جو راج
 خبیثہ کا مسکن سمجھا جاتا ہے ڈراونی صورتیں ضعیف الاعتقادوں کے سامنے کھڑی
 ہوتی ہیں مبکودہ بصورت پیدا سمجھتے ہیں۔ لیکن علماء کے نزدیک وہ نظر کے دھوکے سے
 زیادہ کوئی شے نہیں ہے اور نظر کا دھوکا ان حالتوں میں ایک شاخ ہے خود اپنے
 آپ پر قوت نفس کے اثر ہونے کی۔

قرآن میں دو مقام پر سحر کا ذکر آیا ہے۔ ایک نودبان جہان فرعون کے مملوکوں
 سے حضرت موسیٰ کا مقابلہ ہوا۔ اور دوسری جگہ ہاروت و ماروت کے سحر کا ذکر ہے اور
 تیسرے موقع یہ ہے کہ کھار پیچیر دن سے جب کوئی بات عجیب دیکھنے سے تو پیچیر دن کو
 کہا کرتے تھے کہ یہ ساحر ہیں۔ یہ تیسری صورت بہت عام ہے۔ پیچیر دن کو کفار ساحر اور
 سحر کہتے تھے۔ مسلمان ابراہیمین کہتے تھے اور نہ خدا کہتا ہے۔ ساحر سے کفار مراد
 ایسے تھے جنہیں نظر نہ رہی کرنے والے۔ جس طرح بیان ماری تاخر کرتے ہیں اور ایک شے
 کی گولی دوسرے میں دکھاتے ہیں۔ عوام میں انکی کوئی وقعت نہیں ہوتی محض
 تماشا گرجے جاتے ہیں۔ اسی طرح ساحر اور شام میں بہت سے لوگ جھوٹے سحر

معدہ باقون کے سمجھنے کی تکفار میں شروع شروع قابلیت نہیں ہوتی تھی یا ہوتی بھی تھی تو وہ دھیان نہیں کونے تھے اور جب کسی کوئی عجیب بات دیکھتے تھے تو کہتے تھے کہ یہ مار یا اپنے جادوگر ہے۔ مثلاً سورہ اسری میں ہے۔

۱۰ کافر اقبس میں کہتے ہیں کہ تم محمد کی پیروی کرنے ہو جو جادو کیا ہوا آدمی جو اور دوسری جگہ اسی سورہ میں ہے۔

۱۱ فرعون نے موسیٰ سے کہا کہ موسیٰ بن پوچھتا ہوں کہ تم پر جادو کر دیا گیا ہو۔ زیادہ وضاحت کے لیے تفصیل قرآنی نفس ۳۵ پڑھنا چاہیے۔

اب حضرت موسیٰ اور فرعون کے سرکون میں جو لفظ سورہ جادو کا استعمال کیا گیا ہے اسکا ذکر کیا جاتا ہے۔ فرعون کے ساحرین سے حضرت موسیٰ کا مقابلہ کئی جگہ بیان کیا گیا ہے۔ سورہ طہ میں بیان ہے کہ جب حضرت موسیٰ آگ کے پاس گئے تو وہ پکارے گئے اداک خدا سے واحد کی عبادت کا انکو حکم ملا اور وحی سے القا ہوا کہ تیرے ہاتھ میں کیا ہے موسیٰ نے کہا کہ میری لاشی ہے جسکو ٹپک رہا ہوں اور بھیڑوں کہ بھی اس سے ہٹانا ہوں اور دوسرے کاموں میں بھی لاتا ہوں بھروسہ سے القا ہوا کہ موسیٰ اسکو پھینک دے۔ پھر موسیٰ نے اسے پھینک دیا تو وہ دفن چلنا ہوا سانپ تھا۔ پھر وحی سے القا ہوا کہ اسے پکڑ لے نذر ہم چرا سے پہلے ہی سا کر دیں۔

سورہ نمل میں مذکور ہے کہ جب موسیٰ آگ کے پاس پہنچے تو اُسے کہا گیا کہ جو چہ آگ میں اور آگ کے گرد ہے اسکو ہم نے برکت دی ہے۔ آگ پاک، تمام عالموں پر حمد و گلا ہے، اسے موسیٰ بیشک میں خدا ہوں سب پر غالب حکمت والا۔ اسے بندہ وحی سے موسیٰ کو القا ہوا کہ اپنی لاشی پھینک دے پھر انھوں نے دیکھا کہ وہ سانپ

کی طرح جلتی ہے تو بیٹھ پھر کر پیچھے ہٹے اور پھر پیٹ کر رخ نہ کیا اتفاقاً موسیٰ نے ڈر میرے پاس بیٹھ نہیں ڈرتے۔

ان آیتوں پر غور کرنے سے صاف ظاہر ہے کہ لامسی سانپ نہیں ہو گئی تھی۔ بلکہ وہ سانپ دکھائی دی تھی۔ ان آیات میں ”پھر پہلی سا کر دین گے“ ”موسیٰ سب سے بڑا آدمی“ اور ”سانپ کی طرح سے“ ”کانا جان“ ظاہر کرتا ہے کہ کڑی گویا مہیت نہیں بدلی تھی بلکہ کڑی اپنی حالت پر تھی اور ایسے کہہ سکتے ہیں کہ حضرت موسیٰ پر جو کیفیت طاری ہوئی وہ اسی قوت نفس انسانی کا ظہور تھا۔

اس کے بعد کے حالات میں دکھایا گیا ہے کہ حضرت موسیٰ کی قوت نفس کا اثر دوسروں پر پڑا۔ حضرت موسیٰ اپنی لامسی لیے ہوئے فرعون کے پاس آئے اور فرعون کو حضرت موسیٰ کی لامسی سانپ معلوم ہوئی۔ لیکن فرعون کے دل میں کچھ عظمت حضرت موسیٰ کی قائم نہیں ہوئی۔ وہ حضرت موسیٰ کو سا جو مجاہد و سحر ساحرون کو جنگجو ہم اپنے نظروں میں کہہ سکتے ہیں کہ گرد و نواح کے لوٹ بند تھے۔ آتش طلب کیا۔ ان ساحرون نے جب اپنی قوت نفس کا اثر ڈالا تو انکی لامسیاں اور ریتیاں سب دوسانپ نظر آئیں۔ پھر حضرت موسیٰ نے جو اپنی لامسی ڈالی تو لوگوں کو ایسا معلوم ہوا کہ حضرت موسیٰ کی لامسی اثر دہا نیگا ان سانپوں کو کھا گئی اس پر بھی فرعون ایمان نہ لایا بلکہ اسے حضرت موسیٰ کو تمام جادو گردان کا اُستادینے ایک بڑا دگر قرار دیا۔ ”نرن میں جا بجا ان واقعات کے بیان کرنے کا صرف یہ مطلب ہو کہ لوگ معجزات کی فرمائش اس شخص سے نہ کریں بلکہ اس شخص کے اقوال اور افعال کی

خوبان سمجھ کر ایمان لائیں۔ لوگ آنحضرت سے معجزات کی فرمائش کرتے تھے
اُسکے جواب میں یہ اڑشاد ہوتا تھا کہ گذشتہ پیغمبروں کے معجزے دیکھ کر
کب انکی ایمین انکو رسول خدا بھی یقین کہ آنحضرت محمد انکی تقلید کریں۔

حضرت موسیٰ اور ساحران فرعون کے مقابلہ کا ذکر سورہ یونس میں ہے۔
”جب فرعون کے ساحر اُگئے تو حضرت موسیٰ نے اُٹھ کر ڈالو تم کیا دانتے
ہو تب انھوں نے ڈال دیا تب موسیٰ نے کہا جو کچھ تم نے کیا جادو ہے
اللہ ابھی اسکو جھوٹ کر دے گا۔ اشد مفندون کا کام درست نہیں رہا۔
پھر سورہ شعرا میں مذکور ہے کہ۔

”موسیٰ نے فرعون کے ساحرون سے کہا کہ ڈالو تم کیا دانتے ہو
پھر انھوں نے اپنی رستیاں اور لٹھیاں ڈال دیں اور پکار اُٹھے کہ فریون
کی جے۔ ہم ہی موسیٰ پر غالب ہوں گے۔ پھر حضرت موسیٰ نے اپنی
لاٹھی ڈالی تو وہ یکایک اُن سب کو بچکنے لگی منکو فرعون کے ساحرون نے
دھوکا بنا یا تھا“

سورہ اعراف میں یوں مذکور ہے کہ۔

”فرعون کے ساحرون نے کہا کہ موسیٰ تم ڈالو یا ہم ڈالیں۔ موسیٰ نے
کہا کہ تم ڈالو پھر جب انھوں نے ڈالا تو جادو کر دیا انھوں نے لوگوں کی آنکھوں پر۔

سورہ اعراف میں فرعون کا قول ہے ”فرعون قال لہم موسیٰ القوا اہم فلقوا القوا فان موسیٰ ما یجزمہ و اسحران اللہ سید اللہ
ان اللہ و یصلح علی اللہ۔ ۱
سورہ اعراف میں فرعون کا قول ہے ”فرعون قال لہم موسیٰ القوا اہم فلقوا القوا فان موسیٰ ما یجزمہ و اسحران اللہ سید اللہ
عصا فاذا ہی تلفت ما یطعون۔“

حق تو پھر لاشی کی لاشی رہ جاتی تھی جب تک کسی کی تمام قوتیں غیر معمولی طور پر جب
کمال کو نہ پہنچیں وہ پیغمبر نہیں ہو سکتا۔ اس لیے حضرت موسیٰ کی قوت نفس ساحرون
کی قوت نفس سے بہت زیادہ قوی تھی اور جب حضرت موسیٰ نے اس سے کام
لیا تو ساحرون کی قوت نفس ہوا ہو گئی۔

دوسرا فتنہ عین ہاروت اور ماروت کے سحر کا بیان ہے وہ سورۃ بقرہ میں ہے
خدا تعالیٰ یہودیوں کی بد اعتقادیاں اور زبان کر کے اُسے ذیل میں
فرماتا ہے کہ۔

”جب اُنکے پاس خدا کی طرف سے رسول آیا تو اُس کتاب کی جو
اُنکے پاس ہے تصدیق بھی کرتا ہے راہل کتاب میں سے ایک گروہ نے
خدا کی کتاب قرأت اپنی بیٹھ کے پیچھے چھینک لی کہ گواہ اُسے جانتے ہی نہیں اور اُن
ڈھکوسلوں کے پیچھے پڑ گئے ہیں جنکو شیطان اپنی کفار حضرت سلیمان کے وقت میں پڑھا
پڑھا کرتے تھے حالانکہ سلیمان سے کفر کی حرکت سرزد نہیں ہوئی۔ شیطان اپنی کافروں
نے کفر کیا تھا کہ لوگوں کو سحر سکھاتے تھے اور اُسی گروہ نے اُس چیز کی پیروی
کی جسکو وہ اپنے زعم میں سمجھتے ہیں کہ وہ اُدھشتوں پر چکا نام ہاروت اور ماروت
ہے اُناری گئی ہے بابل میں۔ اور وہ فرشتے کسی کو کچھ بتانے نہ تھے جب تک
کہ اُس سے یہ نہ کہہ لیتے تھے کہ ہم تو فتنہ ہیں تم کہیں کافر نہ ہو جانا۔ سپر بھی
انہی لوگ ایسی باتیں سیکھتے تھے جنکی وجہ سے میان بی بی میں جدائی کرادین
حالانکہ بے حکم خدا کے وہ اِن باتوں سے کسی کو نقصان نہیں پہنچا سکتے تھے
فرشتہ کہ یہ لوگ اُنہی ایسی باتیں سیکھتے تھے جن سے خود انہیں کو نقصان

جیسا کہ اس زمانہ میں لوگ بہت سے عملات کو صحابہ اور کعبی پیغمبر خدا کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ بعد حضرت سلیمان کے جب قوم پر تکلیف آئی اور تمام ملک میں تکلیف پھیلی۔ اُس زمانہ میں اُدُشخص ہاروت اور ماروت غالباً عراق عجم کی طرف تشریف لے گئے جیسے ہندوستان میں آج کل پیر جی جا بجا چرتے ہیں۔ لوگ ان کو باعتبار انکی کم سننی اور تواضع اور انکسار کے فرشتہ خلعت کتے ہیں۔ دعا تو یہ نکالتے ہیں اگا گزرتا ہوتا ہے اور نیکی کی وجہ سے وہ مرجع خلافت جوتے ہیں اللہ پیر گن کو یہ کیفیت ہو کہ یاد ہو اس ظاہری زہد و تقویٰ کے چور کو چور ہی کے بیٹے بھی ساعت پہنچتا دیتے ہیں۔ اسوقت بڑے سے بڑے بزرگ کے پاس جاتے اور درویشی سے ملنے رکھ کر کھانا جوڑے اور کسے شاہ جی حُب کا تو یہ لکھ دیجیے خود وہ اُفقلم اور دولت مند کھدین گئے اور ذرا تاخیر نہ کریں گے۔ اگر تاخیر کریں گے تو درویش کے ساتھ مرغ کا گوشت بھی کھا نا چاہیں گے اور کہیں گے کہ مرغ کا خون ہوتا تو اسکی عمر زیادہ کوثر ہوتی۔ اب شاہ صاحب مذہبی تقدس سے کچھ کہیں گے تو دلی زبان سے فرات یہ کہیں گے کہ بھائی عذاب و ثواب تمہاری گردن پر ہے میں۔ لکھے دیتا ہوں لیکن کھل کر کبھی انکار نہ کریں گے اور نہ ڈانٹ کر یہ کہیں گے کہ ”دوسروں کی بیوی بیٹی کھانا کھانے کے لیے میں کتنا نہیں ہوں کہ تو یہ لکھوں جادو ہو“ ممکن ہے کہ اسی قسم کے دوشوہر پیر زادے ہاروت اور ماروت اگلے زمانہ میں گزرے ہوں اور یہودیوں نے انھیں اکیسند میں حضرت سلیمان ہاروت اور ماروت کا نام لیتے ہیں جب یہودیوں نے پیغمبر خدا کا کٹنا نہیں سنا اور پیغمبر خدا نے قربت کا حوالہ دیا تو پیغمبر بھی دھیمان بن گئے اور اپنے ڈھکوسلوں کے سامنے اسکو بھی بے وقعت قرار دیا اسوقت یہ آیت اُتری

اب آیت کے معنی بہت صاف سمجھ میں آجائیں گے۔ یعنی جب ان یہودیوں کی طرف خدا کے رسول آنحضرت محمدؐ آئے جو تورات کی بھی تصدیق کرتے ہیں تو بعض اہل کتاب نے تورات سے انکسین بند کر کے قرآن کی تکذیب کی۔ اگر وہ تورات کو دیکھتے تو سمجھتے کہ قرآن میں وہی باتیں نصیحت اور بندگی ہیں جو تورات میں ہیں۔ لیکن وہ تو بجا سے تورات دیکھنے کے وہ چیز دیکھتے ہیں جو کفار دیکھتے تھے۔ یعنی علیات اور حاضرات وغیرہ اور کہتے ہیں کہ سلیمانؑ نے یہ چیزیں بنائی ہیں۔ حالانکہ سلیمانؑ کو ان چیزوں سے کوئی سروکار نہ تھا۔ سلیمانؑ کے وقت کے کفار البتہ ان لغو بات کے حامل تھے۔ اور لوگوں کو۔ لہذا یہ سمجھاتے تھے اور یہود کہتے ہیں کہ یہ علیات تو باروت مارت ایسے فرشتہ خصلت انسان کے بھی ذریعہ عمل تھے۔ اس میں شبہ نہیں کہ باروت اور باروت ایسا کرتے تھے لیکن اسکے ساتھ ہی وہ یہ بھی کمدیا کرتے تھے کہ یہ بڑا کام ہے اور ہم بڑا کرتے ہیں۔ بیشک لوگ ان دونوں سے یہ بڑائیاں سیکھتے تھے اور سمجھتے تھے کہ یہ بڑائیاں کچھ بھارت ہیں۔ یعنی اگر چاہیں گے تو سمان بی بی میں اسکے ذریعہ سے لڑائی کرادیں گے یا درخوابیاں اپنی حواش کے مطابق پیدا کر سکیں گے۔ لیکن وہ بھی خرابی نہیں پیدا کر سکتے تھے اگر کچھ ہو جاتا تھا تو خدا کے حکم سے ہوتا تھا۔ اگر کوئی نسل کیا جائے تو خواہ مخواہ عمل کرنے والے کے موافق ہو گا یا مخالف ہو گا۔ وہی صورتیں ہیں۔ اگر موافق ہو تو یہ سمجھنا چاہیے کہ اُس عمل کی تاثیر سے ہوا بلکہ یہ سمجھنا چاہیے کہ عمل نہ ہو جاتا جب بھی ایسا ہی ہوتا۔ اب ناظرین خود سمجھیں کہ قرآن میں عسکر کی تکذیب کی گئی ہے یا تائید کی گئی ہے۔

۱۔ میں چند باتیں غور طلب ہیں ایک یہ کہ قرآن میں منافقین کا ہے جسکے

معنی جنوں نے شیطان کو بمعنی شیطان لیا ہے اور یہ معنی سمجھتے ہیں کہ جنات شیطان
 دیو۔ پری جادو کے سکھانے والے ہیں۔ جس طرح پیغمبر تعزید سکھانے بھرتے
 ہیں ویسے ہی شیطان آدمی کا بھیس بدل کر جادو سکھاتے بھرتے ہیں۔ ان جنوں
 میں دوا سا فرق ہے اگر یہ معنی لین کا انسان شیطانی حرکات اختیار کر کے جادو سکھاتے
 ہیں تو ٹھیک ہے۔ اور اسی رعایت سے ہم نے شیاطین کا ترجمہ کھار کیا ہے۔
 اور دوسرا لفظ "ملکین" کا قرآن میں ہے جسکے معنی ہیں دو فرشتے۔ اور ہم نے
 اس سے مراد لیے ہیں دو فرشتہ فصاحت انسان۔ اور فرشتہ فصاحت
 بھی واقعی طور پر نہیں بلکہ اسوقت کے لوگوں کے خیال کے مطابق یہ معنی اچھے
 معلوم ہوتے ہیں۔ ورنہ ہمارا مطلب یوں بھی حاصل ہو سکتا ہے کہ لام کو تحریر کے
 ساتھ پڑھیں (ملکین) اور اسوقت اسکے معنی ہو جائیں گے "دو بادشاہ بہ نسبت
 سے قرآن ایسا ہی پڑھتے ہیں اور اس قرأت پر بہت سے مفسرین نے مارت
 اور مارت کو دو بادشاہ مانا ہے۔ دائد اعلم بالصواب۔

قرآن میں سورہ فلق میں ہے "گر مہن میں چو نکلے دالی عورتوں کی بڑائی سے
 سے" دن شر الفاسات فی العقد (یہاں گر مہن میں چو نکلے دالی عورتیں اُن
 پچھلے اقسام میں داخل نہیں ہیں جنکی نسبت یہ کیا گیا ہے کہ ایسے با اقتدار لوگوں کا
 وجود قرآن سے ثابت نہیں ہوتا۔ جس طرح انسان میں ایسی عورتیں ہیں جنکی
 نظریں بدہن سیلی کو جلی کیفیت حالت میں رہتی ہیں اور کبھی کبھی وہ اس امر کا بھی غلط
 دعویٰ کرتی ہیں کہ انکے چو نکلے یا پڑھنے سے کثرت کار ہوتا ہے یا بھلائی بڑائی وقوع
 میں آجاتی ہے۔ انکے پیچھے پیچھے جاہل عورتوں کا غول ہوتا ہے سب جہنم میں۔

کہ تمام زمین و آسمان کے اختیارات اسی کے ہاتھ میں ہیں اور اس لیے اُس کے اقتدار نبھنے سے طرح طرح کے فسادات پیدا ہوتے ہیں۔ خدا نے کہا کہ اُن کے شر سے خدا کی پناہ مانگو یعنی اُن کو قابلِ عزت سمجھو۔ اسلام پھیلنے پر ابام جہلت کی یہ تمام لغویات قابلِ محاذ نہیں رہے۔

فصل نجاتِ دودم

مسئلہ جبر و اختیار و قضا و قدر

جب انسان عالم کی خلقت پر غور کرتا ہے تو وہ ایک کو دوسرے کا سبب پاتا ہے اور انہیں یہ معلوم ہوتا ہے کہ عالم کی ترکیب چھوٹے چھوٹے ذروں سے ہے جس کو سیولا یا مادہ کہتے ہیں۔ لیکن یہ معلوم کرنا انسانی قدرت سے باہر ہے کہ وہ مادہ از خود موجود تھا یا کسی موجود نے اُس کو پیدا کیا تھا اور مختلف اجناس اور انواع انہیں اشکال میں اُن مادوں کے مرکب ہونے کا کیا سبب تھا۔ یہ خائستین اور قوتین خود انہیں موجود نہیں یا کسی موجود کی دولت کی ہوئی تھیں۔ موجودات میں موجود محسوس کے سوا انسان کو کچھ نظر نہیں آتا یعنی انسانی قوی میں عالم اشیاء سے آگے تجاوز ہونے کی قوت نہیں ہے۔ اب ہمیں سے فلاسفہ طبیعی اور فلاسفہ الہی میں جدا ہوتے ہیں فلاسفہ طبیعی تو ہمیں ملک پہونچکر رہ جاتے ہیں اور غیر بالحق باتیں ہیں کیونکہ تجربہ ہی کو وہ خالق کائنات مانتے ہیں۔ مگر فلاسفہ الہی یقین کرتے ہیں کہ اُن کا پیدا کرنے والا ہی واحد انہی اور ابدی ہے جس کو بیان کے لوگ خدا اور عرب کے لوگ اللہ اور ہندو کے لوگ گاڈ اور فلاسفہ الہی میں علت العلل کہتے ہیں۔ خلاصہ اس تقریر کا یہ ہے کہ خدا دنیا کے پیدا کرنے کا سبب ہے۔ جو طریقہ آفرینش کا اُس نے پیدا کر دیا اُن ہی پر لوگ

پیدا ہوتے ہیں۔ کہہ رکے آواز سے مختلف رہے۔ اور مختلف وضع کے بہت
 نکلتے ہیں۔ کوئی میڑھا ہو گیا اور کوئی سیاہ ہو گیا۔ کھار کی یہ خواہش نہیں ہوتی کہ کسی کو
 میڑھا یا سیاہ بنائے۔ لیکن سب کو بنانے والا کھار ہی سمجھا جاتا ہے۔ اور اسی طرح
 خدا کی قائم کی ہوئی فطرت سے مختلف شکل مختلف صورت مختلف قدر مختلف رنگ
 کے انسان پیدا ہوتے ہیں۔ فطرت انسانی خدا کی بنائی ہے اس لیے کہا جاتا ہے
 کہ اچھے اور بُرے اور نیک و بد ہر طرح کے انسان خدا نے پیدا کیے۔

عقلِ اعلیٰ ہونے کی حیثیت سے خدا کو قادر مطلق مانتے ہیں۔ لیکن انسان اپنے
 فعل کا پورا مختار ہے اس لیے اچھے اور بُرے افعال کا ترکیب خود اسی کو فرمیتے
 ہیں۔ یہ خیال بالکل غلط ہے کہ خدا جو رلو پوری کرنے کے لیے اٹھاتا ہے اور کچھ کو قتل
 شکر کو خیر دار کر دیتا ہے کہ جو رلو پکڑے اور سزا دے۔

ایران کے زردشتوں کا یہ مسلک تھا کہ خالق غیر پر دان ہے اور خالق شرابہر بن
 ہے۔ یہاں یوں کہ تین خدا تو فرمائی ہیں۔ لیکن زردشتہ ان سنے دائمی طور پر بالو
 کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا تھا۔ عرب کے ریگستان میں بھی یہی خیالات پھیلے ہوئے
 تھے۔ اسلام کا بڑا کام جمالت کا مٹ کرنا ہے اس لیے قرآن میں جا بجا یہ بتایا گیا
 کہ عقلِ اعلیٰ ہونے کی حیثیت سے شر اور خیر دونوں کی نسبت ایک ہی ذات کی طرف
 کی جاسکتی ہے اور وہ ذات واحد ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ وہ قادر مطلق

یعنی اُسکی قدرت کامل ہے اور ہر سی نہیں ہے۔ قرآن عام نہم انظون میں ہے
 اس میں عجوبے اور ناشیالی زبان سے بحث کی گئی ہے تاکہ جھوٹی سمجھ دالے اور
 بڑی سمجھ دالے دونوں اس کو سمجھ سکیں۔ عقلِ اعلیٰ کا سامنا فقط اُس میں رہا جاتا ہے

عرب عموماً سمجھنے سے قاصر رہتے۔ لیکن یہ فرزندِ نبین ہے کہ ترقیِ علوم کے جذبات بھی اُسی طرح سمجھیں جس طرح ریگستان کے بدو سمجھتے تھے۔

یہ عالمِ ناسوتی ہے بیان کے جتنے ذریعہ ہیں وہ سب اس عالمِ ناسوتی کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں۔ کوئی بیانِ عالمِ غیر مادی یا سوادِ عام نہم استعارات اور تشبیہات سے خالی ہو تو عوامِ اسکو نہیں سمجھ سکتے۔ تمثیلی زبان سے کتبِ سادہ میسر ہی بائینِ بیان کی گئی ہیں جن لوگوں میں روحانی قوتیں خلقتاً یا بذریعہ اکتساب کے زیادہ ہیں وہ عالمِ مادی اور غیر مادی کے تعلقات کو زیادہ سمجھتے ہیں اور اسی لیے کہا جاسکتا ہے کہ اسلام کی حقیقت صوفیانِ کرام عمدہ طور پر سمجھتے ہیں بشرطیکہ کھٹنے کے لیے صوفی نہ بنے ہوں۔ لیکن جو لوگ مادی نہیں ہیں اور علومِ جدیدہ یا قدیمہ کی تفصیل سے قانونِ فطرت پر غور کرنے کی قابلیت رکھتے ہیں انکو بیشک یہ حق ہے کہ کتبِ سادہ کے سمجھنے میں انکا خلاقِ خدا گمانہ ہوا اور اس سے انکار کرنا ٹھری غلطی ہے۔

کلامِ الہی یعنی قرآن اور فضلِ الہی یعنی موجوداتِ عالم میں فرق نہیں ہو سکتا۔ لیکن اُنکے سمجھنے کا جو طریقہ اختیار کیا جائے وہ البتہ غلط ہو سکتا ہے۔ خدا نے جس عالم میں مہکو پیدا کیا اور جس عالم کی مناسبت سے مہکو تروی دیئے اُس عالم کی پوری ماہیت دریافت کرنے کے بعد کلامِ الہی کو اُس سے مطابقت کرنا یہ ہمارے اختیار کی بات ہے اور اسی طریقہ سے موجوداتِ عالم کے ہر کلامِ الہی پر پورا یقین بھی کر سکتے ہیں۔ اور یہ غلطی ہے کہ کلامِ الہی کے سمجھنے کا جو ذریعہ ہے اُسکو ہم کلامِ الہی میں ڈھونڈ لیں۔

الحاصل جب خدا جس کائنات کا عللِ اصل ہے تمام حوادثِ واقعات اور مخلوقات اُسکی طرف منسوب ہو سکتے ہیں۔ اور وہ عللِ اصل (یعنی ذاتِ باری) اپنی

محلات کا علم واقعی رکھتی ہے۔ اور علم باری ہی کا نام اگر تقدیر رکھا جائے تو زیادہ تر مناسب معلوم ہوتا ہے۔

یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ انسان سے اچھے یا بُرے افعال زیادہ بڑا سکے اعضا کی ترکیب سے سرزد ہوتے ہیں یعنی جس طرح ایک ہی اسٹیم (جواب کے نشین) مختلف پُرزوں میں بہو چکر مختلف طور کے کام کرتی ہے اسی طرح غوس نفسانی مختلف قسم کے دل و دماغ اور اعضا میں مختلف کام دیتے ہیں۔ اس لیے جسم کی فطرتی بناوٹ اور خلقت کے لحاظ سے کہا جاتا ہے کہ اچھے یا بُرے انسان مان کے میٹ سے پیدا ہوتے ہیں۔ حال کی تحقیقات بھی بالکل اس خیال کی سرِ بسا ہے اور انسانی تجربہ بھی یہی کہتا ہے۔ آثارِ مینہ بھی سائنس تیرہ سو برس پہلے یونانی بتی گئی ہے۔

اسید من سعد فی لطن اسہ دشتی من شقی فی لطن اسہ

نیک مار کے چٹ ہی۔ بے نیک پیدا ہو رہا ہے اور بدمان کے چٹ ہی سے پیدا ہوتا ہے۔

انسان کو اس اعتبار سے کہ اچھا یا بُرا وہ پیدا ہوتا ہے یا غیر متکلف ہونا چاہیے لیکن اسکے ساتھ ہی خلل بھی لگی رہتی ہے جو اچھے اور بُرے میں اسے تمیز سکاتی ہے۔ اس لیے اسے متکلف کہتے ہیں۔ جب مریض دیکھتے ہیں کہ وہ متحرک بالارادہ ہے کچھ کرنا چاہتا ہے تو کسی کے روکنے سے بھی نہیں ہٹتا۔ اور جب نہیں کرنا چاہتا تو مانے پر بھی نہیں کرتا تو پھر کیونکر اسے غیر ذمی اختیار سمجھیں۔ غرض انسان کو پورا اختیار اچھے یا بُرے افعال کے ارتکاب کا دیا گیا ہے جسم کی بناوٹ سے جو فطرتی میلان طبیعت کا ہوتا ہے اسکی صلاح و نقصان۔ رسم و رواج یا مذہب سے

ہو سکتی ہے۔ انسان کا کام ہے کہ عقل سے ہر وقت سوچا رہے ہو یا کئی کے اچھے بُرے رسم و رواج میں امتیاز کرے اور یہی قوت امتیاز یہ محرک بالارادہ کے ساتھ مل کر انسان کو مکلف بناتی ہے۔

خبر یہ سمجھنا تو مشکل نہیں ہے کہ انسان اپنے نفس کا مختار ہے۔ اور علتِ اعلیٰ نے اس کی حیثیت سے اللہ قادر مطلق کہا جاتا ہے۔ دیکھنا یہ ہے کہ آیا کلام اللہ سے اور بزرگانِ دین کے اقوال سے بھی اسکی تائید ہوتی ہے یا نہیں۔

بہین یہ بھی جان لینا چاہیے کہ علم الہی کا نام بعضوں کے نزدیک تقدیر ہے۔ مثلاً کوئی بخومی کسی کی نسبت یہ بیان کرے کہ وہ گمین جل کر مرے گا۔ تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ مرنے والے کی موت کا علم اُس بخومی کو تھا۔ لیکن اسکے ساتھ ہی یہ کہنا صحیح نہ ہوگا کہ بخومی نے اُسے اگ میں کود پڑنے پر مجبور کیا تھا علتِ اعلیٰ نے اس کی حیثیت سے خدا کو علم ہے کہ کون بندہ کیسے بدیا میرا گزارا کرے گا اور اس طرح ہر شخص کی آئندہ زندگی کی حالت جو خدا کے علم میں ہے وہ تقدیر کہی جائیگی۔ لیکن اسکے ساتھ ہی یہ نہیں کہا جائے گا کہ خدا نے اپنے کسی بندہ کو کسی خاص فعل یا ترکِ فعل کے لیے مجبور کیا۔ پہلے چند باتیں بطور مقدمہ کے سمجھ لینا چاہیے کہ کلام اللہ کی تینوں کاتھنا آسان ہو جاوے۔

(۱) تمام موجودات عالم کو اور تمام انسان کو سب اسکے تمام قوی کے اُس نے پیدا کیا جسکو ہم خدایا علیہ السلام کہتے ہیں۔

(۲) اُس نے تمام انسان اور حیوان کو اپنی مشیت سے ایک فطرت پر پیدا کیا اور اس فطرت میں وہ تغیر و تبدل نہیں کرتا۔ اسی فطرت کے مطابق انسان سے

افعال صادر ہوتے ہیں۔ اختیاری ہون یا اضطراری اور۔ ہون حالتوں میں بہ کمال جاسکتا ہے کہ مثبت الہی سے وہ افعال صادر ہوتے ہیں۔

(۳) انسان میں دو قسم کے قوتیں موجود ہیں۔ ایک کسی کام کرنے پر آمادہ کرتی ہے اور دوسری اسے کام کرنے سے روکتی ہے۔

(۴) انسان ان تمام قوتوں کو بواسطہ دو صفت رکھے گئے ہیں اپنی فطرت کی حد تک کام میں لانے کا مختار ہے۔

(۵) انسان اپنے فعل کا مختار ہے اس لیے مفلک ہے۔

(۶) موجودات عالم کے حالات و افعال کا علم اس علماً اعلیٰ کو ہے جس نے اس عالم کو بنایا یا پیدا کیا ہے۔

(۷) تمام افعال جو انسان سے صادر ہوتے ہیں ان کی نسبت تمام وہ افعال کو جس کے کہہ سکتے ہیں کہ علماً اعلیٰ سے صادر ہوئے۔

(۸) انسان اپنے تمام افعال کو علماً اعلیٰ یعنی خدا کی قوت منسوب کر سکتے ہیں کیونکہ وہی ان قوتوں کا خالق ہے جس سے وہ افعال ظاہر ہوئے۔

(۹) اسرار شرعیہ کے بجالانے میں قوت فعل کو کام میں لانا اور نہیات شرعیہ سے بچنے میں قوت ترک فعل کو کام میں لانا اس علماً اعلیٰ کی مرضی کے موافق ہو اور باعث درجات ہے۔

(۱۰) برخلاف اسکے نہیات شرعیہ میں قوت فعل کو کام میں لانا اور قوت ترک فعل کو کام میں نہ لانا اس علماً اعلیٰ کی مرضی کے موافق نہیں ہے اور اس درجہ کا ہے۔

اس سے انکار نہیں ہو سکتا۔ غیر مشیت الہی نہ کچھ ہوا ہے اور نہ ہو گا لیکن مشیت الہی کیا چیز ہے۔ اسی کا جتنا اصل امر ہے۔ مشیت الہی کا ظہور اس قدرت میں ہوتا ہے جس پر انسان اور کل مخلوقات پیدا کیے گئے ہیں۔ آگ کی قدرت میں جلانے کی قوت رکھی گئی ہے۔ جب کوئی چیز جلنے کے لائق اس میں ڈالی جائے گی تو ضرر جل جائے گی۔ اور یہ کہا جائے گا مشیت الہی ہی نہیں۔ لیکن اگر یہ کہا جائے کہ آگ میں قوت جلانے کی خدا نے پیدا کیا ہے۔ اس کی سے جب کوئی جلنے والی چیز اس میں پڑتی ہے اس وقت خدا اس میں عادتاً قوت اخراج پیدا کر دیتا ہے تو یہ صحیح نہیں ہے۔

اب ان اصول مشرکہ کے مطابق ہم ان آیتوں کی تفسیر بیان کریں گے۔
 جبکہ بعض مفسرون نے بیان کیا ہے۔ اور بتا دیں گے۔ ان آیتوں سے انسان ان قوی کے کام میں لانے سے مجبور نہیں ہے جو اُس کو دیا ہوئے ہیں۔ اسی لیے وہ تکلف ہے۔

مثلاً خدا فرمادے کہ "تم میں سے جو سیدھی راہ پر چلتا ہے اُس کے لیے قرآن نصیحت ہے" اس میں تو انسان کا مختار مونا ظاہر ہے۔ دوسری جگہ ہے۔ "تم کو یہ نہیں چاہیے مگر یہ کہ اللہ پروردگار عالم چاہے" مقدمہ دوم کا ہول بیٹا متعلق کیجیے۔ سلب اختیار انسان جبکہ وہ قدرت ذی اختیار پر پیدا کیا گیا ہے اس سے ارم نہیں آتا۔

و خدا گراہ کرتا ہے جبکہ چاہتا ہے اور ہدایت کرتا ہے جبکہ چاہتا ہے۔
 وہ علت العلل ہے اس لیے بندہ ان کے تمام افعال کو درسا بلکہ درمیانی حد تک کے

جی ہاں اسکی برائے لازم نہیں آتی۔
 جی ہاں اسکی برائے لازم نہیں آتی۔

”اگر تیرا پروردگار چاہتا تو ایمان لے لیتے۔“
 ”اگر تیرا پروردگار چاہتا تو ایمان لے لیتے۔“

”مکان نہیں۔ کوئی شخص۔“
 ”مکان نہیں۔ کوئی شخص۔“

”یہ بھی اختیار ہے۔“
 ”یہ بھی اختیار ہے۔“

”یہ بھی اختیار ہے۔“
 ”یہ بھی اختیار ہے۔“

”یہ بھی اختیار ہے۔“
 ”یہ بھی اختیار ہے۔“

”یہ بھی اختیار ہے۔“
 ”یہ بھی اختیار ہے۔“

”یہ بھی اختیار ہے۔“
 ”یہ بھی اختیار ہے۔“

”یہ بھی اختیار ہے۔“
 ”یہ بھی اختیار ہے۔“

کہ وہ راستے پر نہ آئیں گے۔ اصول ہفتم پر یہ سبب علامہ اصل ہونے کے افعال عباد کو
خدا نے اپنی طرف منسوب کیا ہے۔

”لیکن وہ جبکہ جانتا ہے گراہ کرتا ہے“ یہ جہاں اسی علم الہی پر مبنی ہے جس کا ذکر
تذیہ ششم میں کیا گیا۔ اور پھر مقدمہ ہفتم کے اعتبار پر اپنی ذات کی طرف تمام وسائل
کو خدشہ کر کے منسوب کیا ہے۔ ”اگر خدا چاہتا تو خدا کی نشانیاں نزل ہونے کے
بدون وہ آپس میں نہ لڑتے۔ لیکن اللہ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ خدا جس شخص کو فتنہ
میں ڈالنے کا ارادہ کرتا ہے تو تو خدا سے اسکو ہرگز نہیں بچا سکتا“ بالکل سچ ہے
خدا کا ارادہ قانونِ فطرت میں قائم رہتا ہے۔ جس فطرتِ ذی اختیار پر خدا نے
جبکہ پیدا کیا اسکو کوئی تبدیل نہیں کر سکا۔ مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اُنکو خدا
فتنہ میں پڑنے پر مجبور کر دیا تھا۔ خدا نے اُنکے اُخوت کو تم سے اور تمہارے اُخوت
کو اُنسے باز رکھا ہے۔ اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ خدا نے جو فطرتی اسباب
غالب اور مغلوب ہونے کے باعث گت پائے یا اسباب ہونے کے بنائے۔ اسی پر
تمام حالات یا واقعات موقوف ہیں۔

اسی طرح اُن تمام آیتوں کو سمجھنا چاہیے جن سے بادی النظر میں انسان کے
مختار ہونے کا شبہ کیا جاسکتا ہے۔ انسان کے مختار ہونے کی جو آیتیں قرآن میں
ہیں اُنسے بھی ہمارے سنون کی تائید ہوتی ہے مثلاً ”فمن شاء فليؤمن ومن شاء
فليكفر“ جو چاہے ایمان لائے اور جو چاہے کفر کرے۔ ”ما ظلم الله من شيء“ لیکن افسوس
یظلمون۔ ”اللہ نے اپنے ظلم نہیں کیا تھا بلکہ اُخوت نے خود اپنی آپ پر ظلم کیا۔ حاصل
اسکا یہ ہے کہ خدا نے انسان کو ایک حد تک ذی اختیار پیدا کیا ہے اور اپنے

میں برفعل انسان کرتا ہے وہ اسکا ذمہ دار اور جوابدہ ہے گو علت العلل ہونے کے سبب سے وہ خدا کی طرف منسوب کیا جاسکتا ہے لیکن وہ فی الواقع بندہ کا اختیاری فعل ہے۔
مفسلہ لہذا تحریر ان لوگوں کو تشریف دینے والی ہے جنکے دل میں توہمات پیدا ہو کر
اسلام کی طرف انکو راغب ہونے نہیں دیتے۔ درہنہ اس مضمون کے لکھنے والے
کا یہ مذہب نہیں ہے۔ خدا کے ساتھ جو مخلوق اور اتحاد اسکو ہے وہ اس کی
کی اجازت نہیں دیتا کہ وہ خدا کے احکامات کو کسی طرح پرستودہ کرے۔ لیکن
اسکے ساتھ ہی اپنے ہم پرستہ افعال کا وہاں ہی اپنی ہی گردن پر دیکھ کر کہتا ہے
خدا سے اسکو مشتاق ہے اور اسلیئے اپنے مشوق کی کسی ادا نہ وہ ناشی نہیں ہے۔ اور
نہ ایسے باریک مسئلہ پر سوچنا یا سمجھنا وہ ضروری سمجھتا اور نہ اس ہم مسئلہ کو طے کیے بغیر
کہیں سے اسکا ایمان ڈالنا ڈول ہوتا۔ اسکا براہ ایمان ہے کہ خدا کے جتنے امار
صفات ہیں وہ سب سچ ہیں لیکن اس عالم کے تعلقات سے کیونکر انکو دہشتگی ہے
اسکی چھان بنان کی انسان کو ضرورت نہیں ہے۔ اور چھان بنان کی بھی بات تو
جب تک روح اس عالم ناسوتی سے تعلق رکھتی ہے وہ ان باتوں کے ادراک
کامل سے جھینٹا قاصر ہے۔ وسط سمندر میں کوئی پھینک دیا جائے اور وہاں تھپاؤں
بیٹ کر ساحل تک پہنچنے کی کوشش کرے تو فعل عبث ہے۔

درین درخت نشی فرد شد ہزار کہ پیدا نہ شد تنہا کیستار

انسان کا دائرہ عملیات تنگ اور محدود ہے۔ لہذا انسانی ہمیشہ رگڑ کی طرح رنگ بٹنے
والی۔ ایسی حالت میں روح۔ معاد یا خلقت عالم پر اپنی عقل سے کوئی رائے بھی
قائم کر لیا سب سے بڑی جہالت ہے۔ خدا کی نسبت یہ سمجھا کہ وہ دنیا کا گورنر کہ دھندھا

بنیاد دوم: جو عقل و سوجا پر مبنی ہے۔ لیکن وہ لوگ جو حقیقی طبیعت رکھتے ہیں اور فکریں کو اپنے غلط سمجھتے ہیں کہ وہ فطرت انسان کے خلاف ہے " اے خدا کو اپنے عادلانہ نہیں سمجھتے کہ بندہ جو دوسرے اور خدا ہی جو درجہ برکات ہے انہیں ضرور ہے یہ معقول ترین اور سب سے زیادہ اگر فطرت موجودات کا علم ان کے لئے بنیاد ہے تو ظاہر ہے کہ ان کے خلاف نہیں ہے۔ کلام اللہ انسان کی بنیاد کے لئے ہے انسان کے حالات مختلف ہیں: نر، آنکھیں، یہ عجیب ہے کہ مختلف حالات کے لوگ اس سے مختلف طریقہ پر فیاضی حاصل کرتے ہیں: جیسے قرآن اس طور پر لکھا گیا ہے کہ ہر استعداد اور ہر مذاق کا آدمی اپنے مذاق کے موافق اس سے تسکین حاصل کر سکتا ہے۔ آسمان، زمین، دعا، سخن، ملائکہ، تہذیب، حقیقت عالم، عذاب، ثواب و دوزخ و غیرت یہ تمام چیزیں قرآن میں اس طرح لکھی ہیں کہ ہر آدمی کے بدو و رنگ کو بھی اپنے طریقے سے تسکین دے سکتا ہے۔ اور بنیادی فلسفہ نبی اسلام میں پھیلا کر لوگوں کے دل سے دوسرے دوسروں کی تسکین کر دی اور زمانہ حال کے سائنس اور طبیعت بھی وہ کلام پر سے طور پر مطابق پایا جاتا ہے۔ کیونکہ یہ کلام ربانی ہے۔ ہر فرقہ ہر قوم اور ہر قرن کے مناسب حال بنایا گیا ہے۔

اکابر اسلام کے عین چند اقوال نقل کیے جاتے ہیں تاکہ ان کے خیالات اس مسئلہ کے متعلق معلوم ہوں۔

حضرت علی نے جنگ معین سے واپس آنے پر ایک شخص کے سوال کے جواب میں جو فرمایا: "اے سگوا! امام احمد زبیدی نے لکھا ہے: جابجا سے ان کے فقرے بیان نقل کیے جاتے ہیں: "اے سگوا! کے پھوڑنے والے اور جان کے پیدا کرنے

دائے کی قسم ہے کہ ہم کسی وادی میں نہ گزرے اور نہ کسی ٹیلہ پر چڑھے مگر قضا و قدر کے موافق "پھر شیخ نے پوچھا تو کیا ہمارے بے خدا کے نزدیک کچھ ثواب نہیں ہے کیونکہ قضا و قدر نے ہمارے چلا دیا اور اسی سے ہمارا سفر ہوا۔ حضرت علی نے فرمایا۔ اگرہ شاید تو اسکو قضا و یقینی اور قدر ظنی خیال کر رہا ہے۔ ایسا ہر دو عذاب اور ثواب کے وعدے سے سب بیکار ہو جاتے۔ خدا نے ہمارے مختار بنا کر حکم دیا ہے۔ مجبور بنا کر تکلف نہیں کیا۔ یہ ایسا خیال کا فردان کا ہے۔"

حضرت امام حسن نے اہل بصرہ کو خط لکھا جس کے چند فقرے یہ ہیں۔ "جو خدا پر اور اس کے قضا و قدر پر ایمان نہیں لایا وہ کافر ہوا۔ اور جس سے اپنے گناہوں کو خدا کی طرف منسوب کیا وہ گنہگار ہوا۔ اگر خدا کی عبارت اے میں تو خدا اُنکے اور اُنکے عمل سے درمیان آکر سبب ہوتا۔ دراصل گناہ کریں تو خدا نے کچھ گناہ پر مجبور نہیں کیا ہے۔"

بہرہ نے حجاج کے خدا کے جواب میں خدا کی حقیقتوں بیان کی ہے۔ جہلا کہتے ہیں کہ خدا سب کو جاسے گناہ کرتا ہے اور سب کو جاسے بد دکھاتا ہے۔ اگر وہ آیت کے ماقبل اور بعد پر نظر ڈالتے تو انکو معلوم ہو جاتا کہ خدا گناہ نہیں کرتا اگر کفر اور گناہ کے تقدیم پر اور جب سے جیسا کہ اسکا قول ہے کہ اِنَّ خَلْقَہٗن کو گناہ کرتا ہے۔ امام احمد بن حنبلہ الرضی زیدی نے کہا۔ ہے جب اللہ عمر سے اب تک شخص نے کہا اے ابو عبد الرحمن! میں قوموں کے لوگ کرتے ہیں اور شراب پیتے ہیں۔ چوری کرتے ہیں اور لوگوں کو قتل کرنے میں اور کہتے ہیں کہ یہ خدا کے علم میں تھا۔ ہمارے گناہ وہ نہیں۔ ہے۔ محمد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتا ہے کہ

سبحان اللہ۔ بیشک اللہ کے علم میں تھا کہ وہ لوگ ایسے کم کرین گے۔ مگر خدا کے علم نے انکو ان کا سون کے کرنے پر مجبور نہیں کیا۔ مجھ سے میرے باپ عمر بن خطاب نے ذکر کیا کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا کہ ہم انہی کی مثال خیم میں مثل آسمان کے ہے جس نے تم پر سایہ کر رکھا ہے اور مانند زمین کے ہے جس نے تمکو اٹھا رکھا ہے۔ جس طرح تم آسمان اور زمین سے باہر نہیں جاسکتے اسی طرح تم خدا کے علم سے باہر نہیں ہو سکتے اور جس طرح آسمان زمین کو گناہوں پر بال نہیں کرتے اسی طرح خدا کا علم بھی ٹکڑوں گناہوں پر مجبور نہیں کرتا ہے۔

فصل پنجم و سوم تقصیر قرآنی

قرآن میں جہاں امر اور نہی کے احکام ہیں یا اخلاق حسنہ کی تعلیم کی گئی ہے وہاں ہزاروں نے زمانے کے قصے بھی سمجھا مذکور ہیں جسے بعض اخلاق اور حرکت لکھا مستورد ہے۔ انہیں زائد تردیدی باقی نہیں برعرب اور شام میں جزوی اختلاف کے ساتھ پہلے سے مشہور تھیں۔ ابتداء سے اسلام میں مناسب معلوم ہوا کہ ان قصوں کے واقعات یا دلائل خیر کی طرف ملبطین متوجہ کی جائیں اور اس پہلو میں عقاید اسلام تعلیم کیے جائیں۔ عبارت قرآن کی خوب تو عربی جاننے بغیر سمجھ میں نہیں آسکتی راہ مرزبان وہ بھی زائد تراشی وقت کے صوبہ حالی تھا کہ لوگوں کو باقیں پہلے سے معلوم تھیں پر اقصہ لکھنے کی ضرورت نہ تھی مگر ایک اشارہ کافی اور با اثر ہوتا تھا۔ اَلْکِتَابُ الْمُبِیِّنُ مِنَ الْعَرَبِ۔

سب کو معلوم ہے کہ قرآن ایک دم سے نازل نہیں ہوا۔ ضرورت کے وقت آیتیں باصورتیں نازل ہوتی تھیں اس لیے ایسا بھی ہے کہ مختلف اوقات اور مختلف مواقع پر ایک ہی بات بار بار کہی گئی ہے گو طرز بیان ہر جگہ پر جدا گانہ ہی اور باعتبار بلاغت کے نہایت ہی دلچسپ ہے۔ لیکن غیر زبان میں ترجمہ ہونے کے بعد اور شان نزول پر نظر نہ ہونے کی حالت میں قصہ کا لطیفہ جھٹکتا نہ رہنے کے ضرور کم ہو جاتا ہے مگر وہ باتیں جو ان قصوں سے پیدا ہوتی ہیں سچا خود نہایت مفید اور بکارتدین اور سرورق تہا اور ہر موقع کے مناسب ہیں ہم اوقات صرف انہیں فواید سے بحث کرنا چاہتے ہیں۔

قرآن میں حاسبا بہ بتایا گیا ہے کہ ب تک کوئی قوم اپنے کو خراب نہیں کرتی خدا بھی اس کو خراب نہیں کرتا۔ جب کوئی خود کو سمجھاتا ہے تو خدا بھی سکھ بھول جاتا ہے۔ اس کو یوں بھی سمجھ سکتے ہیں کہ جب کسی قوم کو عروج ہوتا ہے تو وہ محنت، بافشاری، شکر گزاری وغیرہ اسباب ترقی پر خود فراموش ہوتا ہے اور اس نام سے خدا فراموشی نتیجہ خدا فراموشی کا ہے کثرت حاسی اور ان کا نتیجہ لازمی ہے تباہی اور بربادی۔ ایک قوم کے برباد ہونے پر دوسری قوم محنت اور شکر گزار رہنے کے لئے مجبوری ہے اور جب اس کو بھی عروج ہو جاتا ہے تو خدا فراموشی کے ساتھ زوال شروع ہو جاتا ہے اور زوال شروع ہونے کے وقت اپنے مصلحتوں کے لئے ہر چیز کو کانٹنا نہ انداز لیتی ہے۔ جب تک نصیحت سننے کے لیے کان کھلے رہتے ہیں خدا فراموشی نہیں ہوتی اور نہ زوال آتا خدا اسی قومی ترقی پر زوال کی کتاب ہے کہ ملک الامام مذاہلہ ابن الناس "دن کو ہم آدمیوں میں پھرنے

رہتے ہیں۔ خدا نے بہت سی امتوں کا عروج و زوال قرآن میں دکھایا ہے۔ زوال کے لیے عذاب کا اندھا اختیار کیا گیا ہے۔ عذاب کی فحاشت فرعون کی بربادی پر اور عذابوں کے مختلف طریقے مکے میں اگر سانپیں بھیجی جائیں تو مطلب صاف ہے۔ اور اگر فی الواقع طوفان کا آواز لا کا محسوس ہوا۔ پھر برسات وغیرہ وغیرہ آذات ارضی و سماوی کا واقعہ ہونا اصلی سنون میں سمجھا جائے جب بھی سجدہ داران کے نزدیک کوئی بات انوکھی پیدا نہیں ہوتی۔

مختلف مقامات پر مختلف پیراہ سے تفہیم بیان کیے گئے ہیں اور کہیں کہیں محل طور پر بہت سے دعات کی طرف ایک ساتھ اشارہ کیا گیا ہے۔ مثلاً سورہ عنکبیت رکوع ۴ میں قوم نوح۔ قوم لوط۔ مکان دین (یعنی قوم شعیب) قوم عاد و ثمود حضرت ہود و عیسیٰ (ہوئے تھے)۔ قوم ثمود زمین حضرت صالح پیر بر سر پوٹ ہوئے تھے۔ قارون۔ فرعون۔ ایمان کی تباہی کا بالائمال ذکر کر کے خدا فرماتا ہے کہ "خدا پھر ظلم نہ کرے" لیکن یہ تو خود اپنے اور ظلم کرتے تھے۔ کائنات کے سوا اور سرون کو کار ساز سمجھتے تھے۔ ان لوگوں کی مثال ماری کی سی تھی کہ وہ بھی ایک گھر بنا لیتی ہے اور اسے اپنے چند زمین بڑا منبوجا جاتی ہے۔ حالانکہ وہ سب کے گھروں سے بھرا ہے۔ کاش بدانت ہی سمجھتے: "والان اللہ یظلمہم وکن لکانوا انفسم یظلمون"۔ مثل المؤمنین اللہ وکن اولیاء کثل العنکبوت اشخت بیتا وان ادھن البیت البیت العنکبوت لکانوا یظلمون۔

ہم جانتے ہیں کہ چند بڑے بڑے قصہ جو قرآن میں کسی قدر مراعات کے ساتھ مذکور ہیں بیان بیان کریں۔ لیکن قصہ شروع کرنے کے قبل یہ کہنا ہم ضروری

خیال کرتے ہیں کہ یہ قصے اول نبین جن کہ شروع سے ایک رنگ ایک بات تھی کہ
مطابق نہ ہو مگر قوم کے موجودہ مذاق سے اسد جہ قریب ہو کہ کسی طرح کذب کا گمان
بھی نہ ہو سکے بلکہ یہ قرآن پاک کے قصہ ہیں جنہیں ایک لفظ بھی جھوٹ نہیں ہے مگر
واقعات اتنے پڑانے ہیں کہ ہماری تاریخی معلومات سے انکی تائید نہیں ہو سکتی
بلکہ بعض بعض قصہ تو اس زمانہ کے ہیں جب معاشرت انسانی اپنی نوعیت میں موجود
معاشرت سے بالکل علیحدہ تھی اور اسوقت کے قانون قدرت سمجھنے کے لیے
ہمارے عقول اسی طرح کافی ہیں جس طرح اور بہت سے راز فطرت کے
سمجھنے سے ہم قاصر ہیں۔ ہم یہ نہیں کہتے کہ لا تبدیل فی فطرت اللہ قانون
قدرت میں تبدیلی نہ ہو سکتی ہو جب بھی ہم کسی امر کو موجودہ حالت پر نظر کر کے مافوق العادۃ
نہیں کہہ سکتے۔ وہی آفتاب جو صبح کو اپنی دھیمی حرارت سے لطف بخشتا ہے وہی کو
اُسکی گرمی و داغ پریشان کر رہی ہے۔ اسی طرح ممکن ہے کہ بعد خلقت آدم میں
بہت سی باتیں فطرتا مطابق مدت ہوں اور اب مافوق العادۃ ہو گئی ہوں اور
وجہ کے سمجھنے سے ہماری موت مر کر اور مٹ چلا اسوقت قاصر ہو۔

حضرت آدم کی جدائش پر غور کیجیے۔ آج کوئی عالم یا کوئی حکیم علوم جدیدہ یا علوم
قدیمہ کی برکت سے ایسا دی دقوت نہیں ہے جو یقینی طور پر کسی کو یہ سمجھا دے کہ
انسانی سلسلہ توالد و تناسل پیدا ہونے کے بل ایک مرد اور ایک عورت کا جوڑا
کس طرح بن گیا۔ جب قطعی طور پر کوئی دوسری صورت بیان نہیں کی جاسکتی تو
کیون ہم فقہ قرآنی کو گو وہ ایسا ہی مافوق العادۃ ہو صحیح اور نہ کرین بالخصوص ایسی
حالت میں کہ تمام آسمانی کتابوں میں ایسا ہی لکھا چلا آتا ہے۔ اس جب آدم کی

کی پیداایش ہم کو اپنے موجودہ علم کے ذریعہ سے معلوم نہ ہو سکی تو آدم کے گناہ میں
یا ان کے قریب زمانہ کی باتیں جو مافوق العادۃ بیان کی جاتی ہیں ہم انکو کیوں غلط
مانیں۔ مثلاً حضرت سلیمان کی نسبت مذکور ہے کہ وہ جانوروں کی بولی سمجھتے تھے
کیا عجب ہے کہ اسوقت انسان میں جانوروں کی بولی سمجھنے کی قوت موجود ہو۔ اور
سلیمان میں وہ قوت نسبتہ قائم ہو۔ اب بھی تو یہ قوت انسان میں کچھ نہ کچھ موجود ہے
ایک کتے کو دیکھ کر دوسرا کتا بھونکتا ہے۔ یا گھوڑا دانے کے وقت بولتا ہے۔
آبی کھانے کے سامنے بیٹہ کر سیاؤں سیاؤں کرتی ہے اور انسان سمجھ جاتا ہے کہ
کس غرض سے یہ آواز جانور کے منہ سے نکلی۔ بطریق ذاق کے کہا جا سکتا ہے کہ
ڈانہ پھیر سی کے مطابق جب رفتہ رفتہ بندر سے آدمی بنے، تو بندر کی خوب کچھ
رفتہ رفتہ بدلی ہوئی۔ ممکن ہے کہ حضرت سلیمان کے وقت تک جانور کی بولی
سمجھنے کی قابلیت جو بدھ ہم جنسی کے شروع شروع انسان میں تھی اُس میں
زائد تر غیرہ آیا ہو۔ بہر حال جتنے نصے قرآن کے ہیں وہ سب سچ ہیں۔ زیادہ
آسانی تو اس میں ہے کہ اسوقت کا طرز معاشرت جدا گانہ مان لیا جائے یا غلط
کی جانب سے زائد تر دست اندازی اسوقت کی مانند بوز میں ضروری سمجھی جائے
یا اگر کسی طرح موجودہ فلسفہ سے الگ ہونا گوارا نہ ہو تو لسان تغلی سے بدلی
جائے۔ خدا کو صرف فلاسفہ کے لیے تو قرآن کا نزول کیا کرنا مقصود نہ تھا
مگر عالم کے لیے اُسکو اُترنا تھا۔ جہین عرب کے بدوائے تاریکیت یافتہ لوگ
زائد تر تھے۔ دو قرآن ابک عالم کے لیے اور ایک جاہل کے لیے ہوتا تو قرآن
قوت ہوتی اس لیے ابک ہی کتاب سے دونوں کو سمجھنا مناسب تھا۔ فلاسفہ

کے لیے جو قرآن اُنہیں ناسکھ کر دیا گیا۔ سمجھتے لیکن جہنم کے لیے جو اُترادہ عقلا بھی سمجھ سکتے ہیں اور اس لیے یہ بردا نا اختیار کیا گیا جواب ہے۔ انہوں میں بعد از دو کا ذہن میں سماعت ہو تو ہر مانہ اور ہر قوم کے لیے قرآن چراغ ہدایت ہو سکتا ہے۔ عربیت یافتہ کی بھی نشانی اس سے اور نامربوبیت یافتہ بھی اس سے ہدایت پاتے ہیں۔

ابوالبشر اد

حضرت آدم کا ذکر قرآن میں کسی جگہ نہیں ہے۔ از قسم انسان سب کے پہلے یہی دنیا میں آئے۔ اور اُن کے بعد حائل بنی بنی آئیں۔ خلقت انسان انہیں دو دن سے شروع ہوئی۔ تعلیم جو اس قصہ سے ملے گئی ہے اپنی نوعیت میں وہ لاجواب ہے (۱) عزرائیل الیہا مقرب فرشتہ اپنی سخوت کی وجہ سے شیطاں سے براہ مارا۔ پھر تاج ہے۔ انسان کو چاہیے کہ وہ سخوت کو برہمی بلا سمجھے۔

(۲) شیطان سورہ فی دشمن انسان کو ہے اس کے درغلانے سے ہر سے ہمال کرنا سخت ہے و انشی ہے۔ نفس امارہ کو دشمن سورہ فی قرار دینا اور ہون اس سے ذرا امانیت اچھا طرز بیان کا ہے۔

بعض ایسے گمراہ حضرات ہیں جو سائنس کی چند جھوٹی سچی کتابیں پڑھ کر اپنے معلومات کو قرآن سے زائد با وقعت سمجھتے ہیں۔ گمراہ کا لفظ ہم نے بہت بڑے معنوں میں استعمال نہیں کیا ہے۔ ہمارے نزدیک وہ حضرات گمراہ کہے جانے کے ضرور مراد ہیں جو از غفلت کے دریافت کرنے میں اپنے اعز و دوست منابع کرتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ اُن کے حواس اس کام کے لیے نہیں بنائے گئے ہیں ہمارے نزدیک تو غفلت انسانی ہے۔ اسرار کو ہم سے پوشیدہ رکھا ہے اُن کی نسبت

حقے گنوار سے روزانہ تین قانونِ فطرت کے ساتھ بے ادبی لازم آتی ہے۔ خدا کہتا ہے کہ ہم تم سے چھ پائین آئے اور تم کہتے ہو کہ ہم خواہ مخواہ دیانت کر رہے ہیں۔ آج تک ایک نے بھی قابلِ طہان کامیابی حاصل نہیں کی لیکن چھری تم نہ پر قائم ہو تو یہ کیا حرکت ہے اچھا بے ادبی نہ سہی مایخولیا تو ضرور ہے۔ مگر ای نہیں تو مگر ای کا مقدمہ تو ہے۔ حافظ شیرازی نے کیا خوب لکھا ہے۔

حدیث از مطرب دمی گو دراز و ہر کہیر جو

کہ کس نکشود و نکشد بحکمت ابن تیمیہ

ہر حال ہم کہتے ہیں کہ ان گمراہوں کی تسکین خاطر یہی قرآن سے ہو سکتی ہے اور ہم اسکو بھی قرآن کا ایک نمبر سمجھتے ہیں کہ وہ ہر درجہ کے لوگوں کی سمجھ کے مطابق ہے۔

قد جو قرآن میں مختلف مقامات پر درج ہے یوں سلسل بیان کیا جاتا

خدا نے مٹری ہوئی کپڑے سے جو گلاباگ میں کچی بلی کے مثل گرم ہو رہی تھی آدم کو اور اُسکے ساتھی جو آگ پہ کیا بھڑانگو اس صورت موجودہ پر بنایا۔ فرشتوں سے کہا کہ آدم کو سجدہ کرو سب نے سجدہ کیا۔ مگر شیطان نے سرکشی کی۔ خدا کے حکم کو نہ مانا اور سجدہ نہ کیا۔ خدا نے اُس سے پوچھا کہ تو نے سجدہ کیوں نہیں کیا۔ اُس نے کہا میں آدم سے افضل ہوں۔ تو نے مجھے آگ سے بنایا ہے اور آدم کو گٹھ سے بنایا ہے۔ خدا نے کہا جادو رہو تو فرشتوں میں ہونے کے لائق نہیں ہے۔

اُس نے کہا مجھے قیامت تک ایسا ہی رہنے دو۔ تمہیں نے مجھے بکایا ہے میں بھی انسان کو بکاتا رہوں گا۔ خدا نے کہا بدو ہو اسے مردود جو لوگ میری نصیحت کریں گے میں اُن سے روزِ جمعہ روٹھاؤں گا۔ خدا نے آدم سے کہا کہ شیطان تمہارا

چاکو تھیں نہ ہے اُس سے خبر دار رہنا۔ پھر اُنکو حبشت میں رکھا جو ان کہ اُنکو چوک
 تھی نہ پیاس تھی نہ دھوپ لگتی تھی اور نہ کپڑے نہ تھے نہ بت تھی خدا نے کہا جو
 کچھ چاہو کھاؤ اگر ظان درخت کے پاس نہ جانا اگر جاؤ گے نہ آپ اپنے لیے
 جوار رو گے شیطان نے اُنکو بکا یا اور کہا کہ میں تمہیں کھانسی کا دوا ہمیشہ رہنے والی
 پاشاہت کا درخت بتا تا ہوں اور پھر وہی درخت بتایا جس سے خدا نے منع کیا تھا
 اور کہا کہ اس میں کوئی برائی نہیں ہے تم اس سے اسیلے منع کیے تھے جو کہ تم فرشتے
 اور ہمیشہ رہنے والے نہ ہو جاؤ شیطان کے بہکانے میں وہ آگئے اور درخت
 منہ میں سے کچھ کھالیا۔ اُسکے کھانے سے جو دانی کا پردہ تھا اُنپر سے اُٹھ گیا
 حجب و ثواب معلوم ہونے لگا۔ اُنکی برائی اُنکو نہ مانے لگی اور درخت کے بیجوں سے
 وہ اپنی شرمگاہیں چھپانے لگے۔ خدا نے کہا کہ اس درخت کے کھانے سے میں نے
 تمکو منع کر دیا تھا اور یہ بھی کہہ دیا تھا کہ شیطان تمہارا ایک دشمن ہے چلو جان سے جاؤ
 تم اب جہان رہو گے ایک دوسرے کے دشمن ہو کر رہو گے جہنم تک
 زمین پر رہو گے وہیں مرد گے اور وہیں سے نکلو گے آدم نے خدا کی ہدایت
 کے موافق اپنے قصور کی عافی اس طرح چاہی کہ "اے ہمارے خدا ہم نے
 خود پر ظلم کیا اگر تو رحمت نہ کرے گا اور رحم نہ کرے گا تو ہم آنت میں رہیں گے" خدا نے
 سام کو بیا اور یہ بتایا کہ تمہارے پاس میری ہدایت آئے گی جو کوئی اُسے ٹٹنے
 گا وہ بے خوف ہو گا اور جو کوئی نہ مانے گا وہ زخم میں جا یگا اور ہمیشہ ساسی میں
 رہے گا۔ خدا نے آدم کو زمین پر اپنا نائب بنایا فرشتوں نے کہا کہ ایسے شخص کو
 تو نہایت دیتا ہو فدا کرین گے اور خون بہائیں گے اور ہم پاکیزگی کے

ساتھ تجھے با کرتے ہیں اور تیری تعریف کرتے ہیں۔ خدا نے کہا میں سب کچھ جانتی
ہوں۔ جو میں جانتا ہوں تم نہیں جانتے۔ پھر خدا نے آدم کو سب چیزوں کے
نام بتائے اور فرشتوں کے سامنے کہا اور کہنا کہ تم سچے ہو تو ان چیزوں کے نام
بتاؤ۔ فرشتوں نے کہا کہ ہم تو اتنی ہی جانتے ہیں جتنے تو نے کہو بتایا ہے اُس سے
زیادہ نہیں جانتے۔ پھر خدا نے آدم سے پوچھا۔ آدم نے سب بتا دیا۔

فورت سے زیادہ عقل رکھنے والوں کے سمجھانے کے لیے مفصل ذیل لکھنا

کھم جانی ہیں

خدا نے اس نام قصہ میں یہ ہیں بتا دیے کہ مری مولیٰ گرم کبیر سے خدا نے
آدم اور حوا کو بکر پیدا کیا۔ ایک مہر سے پیدا کیا۔ ابتداً بیج پیدا کیا۔ اگر مندرجہ
انسانی بنانا آفاقی دن خیر ہی۔ کہے مطابق مانا جائے تو قرآن سے نہ اسکی عقل
سوتی۔ ہے نہ اسکی توجہ ہوتی۔ ہے۔ لیکن خدا نے بتا دیا کہ سب کو ہم نے پیدا
کیا پھر صورت بنائی (لقد خلقناکم صورا کا)۔ اسکا یہ منشا ہے کہ انسان لفظ
میں نہایت باریک ٹھنگ کے مانند پیدا ہوتا ہے۔ پھر اسکی صورت بنتی۔ ہے۔ ریشمی
بھی ہو سکتے ہیں کہ انسان کا اور بھی شکل اور تمام چیزوں کے انھیں چھوٹے چھوٹے
ذروں سے بنتا ہے جو دنیا میں پہلے سے پیدا ہیں صوفیان کو ام یہ سنی ملگتے
ہیں کہ روح انسانی حایک خاص پر نو ہے ذات باری کا پہلے سے موجود حق معبود
انسانی میں رہ کر آئی۔

دنیا کی تمام چیزیں ایسی ہیں کہ جب با ہم ایک دوسرے سے ملتی ہیں تو نہیں کھپاتی
اشراج ہو کر ایک بنا مزاج پیدا ہوتا ہے۔ انسان میں خدا نے انھی اور پوری دنیا

جس قدر قوت خدا کی ہے کہ انسان ایسے معجون مرکب میں
دو قوتوں کو ملا کر ایک ایک قائم ہے۔ ان دونوں قوتوں میں سے قوتِ
خوشہ اور قوتِ شر کو شیطان کہتا ہے اور قوتِ قرآن میں ہو سکتا معلوم ہے
کہ قرآن انسانِ تنفلی میں نازل ہوا ہے تاکہ اس کے مضامین بدوں سے لیکر سقراط و
افلاک کے درجہ والوں تک کی سمجھ میں بخوبی آجائیں۔ ہر علم کے اصطلاحات خاص
ہوتے ہیں۔ مطلق مذہب میں قوتِ غیر کو خوشہ اور قوتِ شر کو شیطان مان لینے
سے مضمون بہت عام فہم ہو جاتا ہے۔ اسی طرح بعض حدیث میں جو بیان فرمایا
کہ رحم میں خوشہ انسان کی صورت بناتا ہے تو بیان خوشہ سے ایک خاص قسم
کی قوتِ مصورہ مراد ہے۔

خوشہ یعنی قوتِ ملکی کو آدم کو سمجھ کرنا اور شیطان یعنی قوتِ شری کی سرکشی اس
یہ مطلب ہے کہ قوتِ ملکی جو انسان میں ہے وہ اسکی طبع ہے اور قوتِ
شیطان یا باطلان سے انکار کرتی ہے۔ انسان جب کوئی اچھا کام کرنا چاہتا ہے
تو اسکو کوئی وقت نہیں ہوتا کہ وہ سوئے نام فوہین انسان کی انسان کے تابع
ہوتی ہیں۔ اور رب وہ اس قوت کو رکھ دیتا چاہتا ہے جو نیکی کی مخرج ہے تو
لی العز و عزت میں آتی ہے اور انسان سے نیکی۔ رحم۔ محبت۔ مہربانی اور
حمیت نہریں نکالتی ہے اور اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ وہ تمام قوتیں جو
ان چیزوں کی نشاۃ میں سجدہ کر رہی ہیں لیکن اسکی بڑا ذلت حال ہے۔ اسکی
ہے جو بدی اور گناہ کی مخرج ہے۔ لہذا ان افعال کو جو اس قوت سے پیدا
ہوتے ہیں بڑا مانتے ہیں اور انکو نہ کرنے کا ارادہ کرتے ہیں اور چرتے جلتے

ہیں۔ ایک جبرٹ کو برا سمجھتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ شتم سے نہ لڑیں مگر شتم سے مل گئی ہے
 جانا ہے غصہ کر رہا جانتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ نہ کریں لیکن وقت پر طبیعت بڑا
 ہوجاتی ہے۔ تا سب سے بڑی چیز ہے۔ زمانے کے بعد لوگ خود پر حسرت کرتے ہیں
 اور لگا اڑا دیتے ہیں کہ نہ کریں گے اور پھر کرتے ہیں۔ غرض کہ وہ قوت جو تمام مبدون
 کی طرف سے حمایت ہی سرکش اور نافرمان بردار ہے۔

شیطان نے جو خدا سے کہا کہ تو ہی نے مجھے بکایا ہے میں بھی انسان کو بیٹھ
 رہوں گا۔ کہ یہ طلب ہے کہ خدا ہی نے قوت سرکش پیدا کی ہے اور سرکش
 قوت ہمیشہ سرکش پر مایوس رہے گی جو ہر اختیار کا مسئلہ ہے مفصل بیان اس کا
 ”ہجو اختیار“ فصل ۵۲ میں ہے۔ بیشک خدا نے دو قوتیں پیدا کی ہیں
 لیکن اسکے ساتھ ملکہ عقل دی ہے کہ قوت سرکش کو ہم دلائل اور اسے انحال یا
 پر کھنا طاقت دی ہے کہ جب چاہیں ہم طاقت دلائل اور جب چاہیں نہ دلائل
 جب چاہیں ہم جلیں اور جب چاہیں نہ جلیں پوچھتے اور پوچھتے ہو کہ قدرت ہے
 دیکھنے باند کھینے پر ہر کچھ پورا کرتا ہے۔

شیطان جب ایک قوت انسان کا نام ضرر تو وہ فرشتوں میں داخل کیا گیا
 اور جب اس کا سرکش ہونا بتا گیا تو وہ انہن سے علیحدہ کر کے شیطان بنا دیا گیا ہے
 میں اس کا مرد ہونا اور فرشتوں سے علیحدہ کیا جانا ہے۔ راہِ آگ سے ہر کھنا طاقت
 ہوا اس کا مطلب یہ ہے کہ قوت انسان فی من وارت عزیز می (ماہ) اندر مری (مرد) ہوا
 ہوتا ہے اس کا نام قدرت کا ہے۔ قوت سرکش ہے جسے شیطان کہتے ہیں۔
 قوت سرکش ہے۔ قوت سرکش ہے۔ قوت سرکش ہے۔ قوت سرکش ہے۔ قوت سرکش ہے۔

سے اور تفریق و تواریک خلق تھی سے کسی گئی ہے۔

رہا وہ وحی ممنوعہ "اسکے معنی بھی تمام مناسبتیں پر نظر کرنے سے سمجھ میں آجائے
ہیں۔ انسان کے ہوش سمجھانے کو جس طرح زبان حکما میں با لغ ہونا اور زبان شرع
میں مکلف ہونا کہتے ہیں اسی طرح ان کی زبان میں شجرہ ممنوعہ کا کھانا یا چکنا کہتے
ہیں۔ اب یہ مضمون کہ سب انسان ادا تو با باغ میں بھی پہنچے گا آدم
کو اس وقت کے امانت سے نہ رہا۔ پھر آدم کا کھانا اور خدا کی ازمانی
اکر کے گناہ ہونا۔ اس کا مطلب ذرا بڑھا ہے۔ بہرہ اختیار دینے اور اسلوب اور
اسکے متعلق راہوں میں اختلاف ہے۔ بعض خیال کرتے ہیں کہ انسان اپنے
افعال میں بالکل مجبور ہے بعض اس کرتے ہیں اور بالکل خود مختار ہے بعض کہتے
ہیں کہ وہ جزاً مجبور اور جزاً مختار ہے۔ ممکن ہے کہ یہاں یہ بتایا گیا ہو کہ انسان بالکل
مجبور ہے اچھا یا بُرا کیا کرتا ہے۔

اسمعیل سے منقول ہے۔

نمارت سے منقول ہے۔ ہر کام کرنا کہ مجاہد کیلئے انسان ضرور اس حد تک مجاہد
ہو چکا ہے جہاں اس کی اس کے ساتھ مخلوق ہے اور برائی کرنے سے روک دیا گیا
مغز کی اس کے گناہ بھی ضرور مجاہد ہے لیکن یہ تمام مجاہدان اس کی خدا سماعت دیتا ہے
اگر وہ اپنی تمام تقویٰ کو بے حد رسد میں کام میں لائے یعنی قواسم کیلئے نہیں
اگر وہ حالت میں سے اسے نیز نہ چھوڑے۔ قواسم کیلئے کہ کام میں نہ لائے
انہما میں فرماتے ہیں اور اسی کو شارع نے کہا ہے والی میں الزم
مکن لازمہ بلکہ یہ مشکل اور ایک مسئلہ اس عام ضمیمہ طریقہ سے دیں اور ان کی گواہی کہ

و رحمت منورہ کے کھانے سے زندہ رہنے لگا لیکن آدم نے کھالیا اور اس مافوقانی
کی وجہ سے گنہگار ہوا۔ بعد ازاں آدم اپنی قوت ملکوتی کو کام میں لانے اور دعا کی کر
نے سے خدا ہم نے خود پر ظلم کیا۔ اگر تو معاف نہ کرے گا اور رحم نہ کرے گا تو ہم
ازیت میں ہیں۔ گے۔ آدم کے بچپن۔ نے روحانی اسٹے پر خدا نے انکی حفاظت
رہی۔ اور اگر شجرہ ممنوعہ تھا۔ سنے سے عام تباہیوں کا ارتکاب نہ ہو جسکی وجہ
صاف ہے یہ ہیں۔ آدم کو انکے قواسم شیطان نے قواست شر کو کام میں دے۔ خلی
تینا بادی اور وہ گنہگار ہوئے اور پھر پچھنے گئے خدا نے معاف کیا اور یہی
توبہ کرنا اور معاف ہونا کہلاتا۔

آدم کا زمین پر نائب ہونا۔ ضریح ظاہر ہے کہ سب سے زبردست مخلوق نبی و
رسانی ہیں۔ اور فرشتوں کا تکرار کرنا یہ از قسم خطایات ہے۔ تمام قوی وہی
کام کر رہیں جسکے لئے وہ مخلوق ہیں۔ مگر انسان ہی ایسا مخلوق ہے کہ وہ نیکی بھی کرے
اور بدی بھی کرتا۔ خدا نے گویا انسان کی حقیقت بیان کر دی ہے
کہ وہ طے ہے گناہ کرتا ہے لیکن وہ قابل تقسیم اور قابل صلاح ہے اسلئے وہ
نائب راجح ہے۔ خدا نے آدم کو تمام چیزوں کے نرم بنائے۔ نام نکلنے
سے اس کا یہ علم انسان میں رد و لغت کرتا ہے جس سے انسان بعد از نبی
طاقت کے کارخانہ قدرت پر غور کر سکتے ہیں۔ لیکن واضح رہے کہ انسان کو
خدا نے سب کے نام ہی بتائے ہیں (و علم آدم الاسماء کلھا) حقیقت ایک چیز
کی بھی نہیں بتائی جیسا کہ نبی ہے علی کے قول سے ظاہر ہے کہ وہ
غور کر سکتے ہیں کہتا ہی خود کو حقایق عالم سے خوب پاتے ہیں۔

حضرت نوح

انکو آدم ثانی بھی کہتے ہیں۔ سیسے کا کچے وقت میں اکثر ذمی روح طوفان میں
 ہلاک ہو گئے تھے اور بھران سے اور نیز انکے ساتھیوں سے نسل بڑھی۔ قرآن میں
 یہ قصہ جو مذکور ہے کہ حضرت نوح کے زمانہ میں گرامی بہت بڑھ گئی تھی حضرت
 نوح نے لوگوں کو بہت سبھایا۔ بچے شکر گزار ہونے کے لوگ انکے دشمن ہو گئے
 کسی نے انکا گناہ مانا نہی کہ انکا ایک رکابھی اسنے لگ ہو گیا۔ بالآخر ایک سبت سے
 جسکو نوح سے تعبیر کیا ہے لیکن یہ صاف نہیں لگا ہے کہ نوح سے کیا مراد ہے پانی
 ٹھکانا شروع ہوا۔ حضرت نوح کو پہلے سے پال تھا اور انہوں نے ایک کشتی بنا رکھی
 تھی اپنے ساتھیوں کو اس پر سوار کیا اور چاروں کے جوڑے بھی رکھ لیے۔ وہم خلقت
 خوب گئی۔ لیکن حضرت نوح سے اپنے ساتھیوں کے ساتھ سلامت رہے

الفرقین

قرآن میں ذو الفرقین کا لقب ہے لیکن ٹیک پہ نہیں لگتا کہ ذوالفرقین سے کیا
 مراد ہو چنانچہ لقب اسکا دشوار کا ہے۔ صاف ہے۔ حضرت عیسیٰ سے کچھ ہی پہا۔ لیکن
 یونانی نے مشرق سے مر۔ تک پہنچے یونان سے ہندستان تک فتح کر دیا تھا۔
 اسکا بیٹا مدجہ کو علوم تھا اور قرآن میں ذوالفرقین کا ذکر ہے اسنے بھی مشرق سے
 مغرب تک فتح کیا تھا۔ سکندر کے حالات بڑے کرمیلان سمجھو کہ ذوالفرقین سے وہی سکندر
 یونانی ہے۔ اسوقت کے مسلمان خراسان، ارض سے اسقدر واقف نہ
 تھے جتنا اب نئی تحقیقات حال سے دریافت ہوئے اور اسلئے اسٹیک مضمون
 تیار کیا گیا ہے۔ اسنے اس تحقیقات کا یہ کہ عبد قرآن کے معنی ٹیک، لگا گئے

جائیں تو ذوالقرنین کوئی دوسرا شخص نہیں تھا اور اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن میں بالکل نئے نئے عقیدے نہیں ہیں بلکہ یہی باتیں ہی ہیں جو اس وقت کے لوگوں کو معلوم نہ تھیں صرف پیغمبر کو اس خاص مبعوث الہی کے ذریعہ سے معلوم ہوئیں جس کا دور انام رسالت ہے۔

قرآن میں مذکور ہے کہ ذوالقرنین کو خدا نے بہت بڑھایا اور حکیم جانب دہ دہتے بڑھتے ایسے مقام پر پہنچا جہاں سیاہ کیچڑ کے کنڈل میں آفتاب غروب ہو جاتا ہے اور پھر چوب طرف بڑھتے بڑھتے ایسی جگہ پہنچا جہاں لوگ دنیا و دن کی طرح بسر کرتے تھے۔ ستم عورت بھی کسی چیز سے چہ پائے نہ تھے۔ قرآن میں یہ بھی مذکور ہے کہ ذوالقرنین اور تر جاتے جاتے ایک قوم کے پاس پہنچا جو اپنے مہسایہ شمالی سے نہایت تنگ تھی۔ قرآن میں یہ شمالی قوم یا ہجو ج اور ماجو ج کے نام سے ذکر کی گئی ہے اور یہ مذکور ہے کہ ان شمالی دشمنوں کا تہذیبی نے کے لیے دیوار تیار ذوالقرنین نے بنوائی تھی۔ دیوار تیار دنیا میں صفت انسانی کی نہایت مستقل یادگار ہے۔ اس قلعہ کے ذکر کرنے کی غایت یہ ہے کہ اپنی صفت اور محبت پر تازہ کرنے والے سلاطین و حکماء نے خدا نے دنیا میں ایسا بادشاہ بھی پیدا کیا تھا جو دیوار تیار ایسی مستحکم یادگار تعمیر کیا جسکی ثانی اس وقت بنا نامحال ہے۔ مشرقی و شاہین سے چین کے ساحل مشرقی کے باشندے مراد ہوں جہاں مذہب بہت دفن کے بعد پہنچی اور مغرب میں سیاہ کیچڑ کے کنڈل سے بحر اسود سمجھا جائے تو ذوالقرنین کسی ایسے ملک بادشاہ ٹھہرتا جو جسکے شمال میں دیوار تیار اور بحر اسود ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ترکستان یعنی تاتار اور چین خاص میں

کوئی شہنشاہ اگلے زمانہ میں ایسا زبردست گزرا ہے جسکے حکم سے دیوارِ تاجِ نبائی گئی تھی اور تاریخ کی پرانی کتابوں سے بھی کچھ کچھ پتا لگتا ہے کہ اگلے زمانہ میں ایک بادشاہ ایسا نہ آئے۔

حضرت ابراہیم

انکائب خلیل اللہ ہے۔ انکا تذکرہ بھی قرآن میں ہے اور مختلف حکمران پر ہے کفار عرب اور یہودیان۔ تمام انبیین کی نسل سے تھے۔ اسلئے قرآن میں انکے ذکر کی زائد ضرورت تھی۔ مگر ان کو یہ سمجھنا تھا کہ اگر باپ دادا ہی کے دین پر رہنے کے لیے وہ مریض میں لراہر ابراہیم کے دین پر چلین کہ وہ بھی احبارِ دین ہیں۔ گمراہ آبادِ ابدال کے طریقہ اختیار نہ کریں۔

حضرت ابراہیم کے باپ آذریت فریش اور مقرب سلطان تھے۔ بادشاہ بھی نبی پرست تھا۔ حضرت ابراہیم کے عرفان کی کیفیت قرآن میں یوں لکھی گئی ہے کہ یہ اپنے طریقہ آبائی سے منہ نہایت پرستی سے لارہ تھے اور اسکو عقلاً بُرا سمجھتے تھے۔ ایک روز چاند خلافتِ آسمانی پر جاری پیاری صورت دیکھ کر یہ سمجھے کہ نبی کی جگہ اسی کو نہ اکیسویں سمیعین بھرتے ہیں رات گزری دن آیا۔ آفتاب کی روشنی سب پر غالب ہوئی۔ تو کہنے لگے کہ یہ تو بڑا زبردست معلوم ہوتا ہے یہی خالقِ عالم ہوگا پھر وہ بھی خام کو چھپ گیا تو کہنے لگے کہ خالقِ عالم کوئی دوسری ہی قوت ہے جو پردہ میں بیٹھ چکی تھی تماشا دکھا رہی ہے اسی کو خالق سمجھنا چاہیے۔ جب وہ اسپر خوب اچھی طرح قائم ہو لیے تو نورِ ایمان روز بروز انکے دل میں نہ مٹے گا۔

ایک روز حضرت ابراہیم نے موعظِ پاکر تمام حیوئے جو شے ثبت ہو کر ڈالے

اور جو سب سے بڑا تھا اسکو رہنڈیا۔ مگر والوں نے اگر پوچھا کہ کیا ہے۔ حضرت ابراہیم نے کہا کہ بڑے نب سے بوجھو۔ وہ سب میں بڑا ہے وہی جانتا ہوگا یا انہی نے۔ سب کچھ کیا ہوگا۔ لوگوں نے ابراہیم سے کہا کہ اس قبیل سے کیا بوجھو۔ یہ بولنا جانتا ہے یا کچھ کرش کی قدرت رکھتا ہے؟۔ ابراہیم نے کہا کہ پھر اسکی پریش کیوں کرتے ہو۔ سب نے حضرت ابراہیم کو زندہ آگ میں ڈالنا چاہا۔ کہ اسوقت جسے سنگین بھی سن رہی تھی۔ حضرت ابراہیم کو خدا نے اس آفت سے بچا دیا۔ بچنے کی صورت زائد تفصیل سے نہیں بیان کی گئی ہے قرآن میں صرف اتنا بیان ہے کہ خدا نے آگ سے کہا کہ ٹھنڈی ہو جا۔ قرآن کے الفاظ یہ ہیں: ہم نے حکم دیا کہ آگ ابراہیم کے لیے ٹھنڈک اور سلامتی کی موجب ہو جا۔ الانبیاء رکوع ۵۔ مفسرین نے کہا کہ اگر آگ بالکل ٹھنڈی ہو گئی ۱۱۔ حضرت ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم اسیں سے نکل آئے ہیں سلمان ہین اور ہیکو اسکے سچ ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں ہو سکتا۔ اگر خدا چاہے تو وہ سب کچھ کر سکتا ہے لیکن جو لوگ۔ سمجھتے ہیں کہ قانون قدرت کو خدا کبھی نہیں توڑتا تو وہ یوں سمجھ سکتے ہیں کہ خدا نے آگ سے اُنکو کسی طرح بچا لیا جلنے کی ذمت نہیں آئی۔ دیکھیے کفار مکہ نے جب آنحضرت محمد کے قتل کے لیے آنحضرت کے گھر کا محاصرہ کیا تھا تو اپنی جگہ پر آنحضرت نے حضرت علیؑ کو سلا دیا تھا اور خود مدینہ چلے گئے تھے۔ یہی تو خدا کا بچانا ہی تھا کہ نام مکہ کے لوگ ایک شخص کے مار ڈالنے پر تلے ہوئے تھے اور وہ بچ کر چلا گیا اسی طرح حضرت ابراہیم بھی کسی طور سے بچ گئے ہو گئے خدا نے اگر اسکو یوں کہا کہ ہم نے آگ کو حکم دیا کہ بجھ جائے تو مبرا ز ایا

لے ملنا لند کوئی بردا و سلا علی ابراہیم

کی طرف متوجہ ہونے کی ضرورت تھی اور نہ موقع تھا۔ اس لیے وہ سید سے سید
طرز پر فقہ کی تعبیر مشہور اور معروف طریقے کرتے گئے۔ دوسرے طرز پر سمجھنے کی ضرورت
اس وقت ہوئی جب اور علوم کی طرف بھی مسلمانان کو توجہ ہوئی یا اور علوم
جاننے و ادان کے سائنس کرنے کی ضرورت معلوم ہوئی۔ قرآن کا سچوہ ہے
کہ جس ماح، سکھو سمجھو ٹھیک ہے۔ جنگلی آدمیوں کو بھی وہ سمجھا سکتا ہے۔ انجیل
وقت کو بھی تسکین دے سکتا ہے۔

ابراہیم کو اپنے وطن یعنی زمین بابل سے آکر شام میں آباد ہونا پڑا۔ شام سے
دو مہر بھی گئے تھے سکہ میں خانہ کعبہ انھیں کی تعبیر ہے۔ لیکن بیان یوں کیا جا رہا ہے
کہ پہلے ہی یہاں ایک عبادت خانہ تھا اور ابتدا سے خلقت آدم سے تھا
جو مندم ہو گیا تھا۔

حضرت ابراہیم بہت بوڑھے ہو گئے تھے اور کوئی اولاد نہ تھی۔ ایک دن
فرشتہ ان کے گھر آئے کہ آپ کے اولاد پیدا ہوگی۔ حضرت ابراہیم اور انکی بی بی کو حیرت
ہوئی کہ پیرانہ سالی میں اولاد کیسے ہوگی۔ لیکن خدا نے اولاد دی۔ ایک بی بی سے
حضرت اسحاق اور دوسری سے حضرت اسمعیل ہوئے۔ کبر سن میں اولاد کا
پیدا ہونا ایک غیر معمولی بات تھی اس لیے خدا اس کا ذکر کر کے اپنی قدرت دکھاتا ہے۔
فرشتوں کا تردد و بنا بھی ہمارے نزدیک مستبعد نہیں ہے ابتدا سے عالم میں جب
کچھ نہیں ہے سب کچھ ہوا قانون قدرت کا طرز بھی موجودہ حالت سے ضرور ہی جدا
ہوگا۔ لیکن اسکو نہ ماننے والے اگر صرف اتنی ہی بات پر دین اسلام سے الگ
ہرے جاتے ہیں تو ہم انکو یوں بھی سمجھا سکتے ہیں کہ ہر ایک انسان میں جوت

ملکوتی با قوت شیطانی دی گئی ہے اُسی کی طرف بیان بھی اشارہ ہے لیکن ابراہیم
 میں جو قوت ملکوتی تھی اُسکے ذریعہ سے اُنکو اور انکی بی بی کو آغا معلوم ہوئے کہ لڑکا
 پیدا ہونے والا ہے اور اُنکو سخت تعجب ہوا کہ اس کبر سنی میں یہ محض شانِ خدا ہے
 کہ جو انی میں پڑنا کبھی پوری نہ ہوئی دراب نامہ میدی کی حالت میں اس پر قائم ہوئی۔
 لڑکا اور وہ بھی بڑھا ہے کالڑکا حضرت ابراہیم کو حضرت اسحاق سے عید اُنس تھا۔
 خدا کو اپنے خلیل کی آزمائش منظور ہوئی اور حکم دیا کہ اسحاق کو خدا کی راہ میں قربان کر
 حکم دینا وحی کے ذریعہ سے تھا اور وحی آنا دوطور سے تھا۔ خواب میں یا بیداری
 میں۔ قرآن میں مذکور ہے کہ حضرت ابراہیم نے خواب دیکھا کہ وہ اپنے لڑکے کو اپنے
 ہاتھ سے ذبح کر رہے ہیں سمجھے کہ خدا کا یہی حکم ہے اور لڑکے کو راہ خدا میں قربان
 کرنے پر آمادہ ہو گئے۔ اس واقعہ کے ذکر سے مراد آل ابراہیم کو یہ یاد دلانا مفسرود تھا
 کہ خدا کی محبت میں اُسکا راد ابراہیم کس درجہ ثابت قدم تھا۔ قرآن میں مذکور ہے کہ
 حضرت اسحاق بھی قربان ہونے کو بخوشی راضی ہو گئے۔ اس بیان سے حضرت اسحاق
 کا بھیچر ہی سے خدا شناس ہونا دکھایا گیا ہے اور نیز یہ بتایا گیا ہے کہ اپنے
 کاموں میں کس طرح باپ کی اطاعت لائق بیٹے کیا کرتے ہیں۔ ہمیں یہ بھی جاننا
 چاہیے کہ اخلاق اور تہذیب کے طریقہ و قفاذ قفاذ بدستے رہتے ہیں۔ اُنس زمانہ
 میں اللہ کی راہ میں اپنے کو قربان کرنا ناروا نہ تھا اور اسی لیے حضرت ابراہیم
 بیٹے کے ذبح کرنے پر اُسکی رضامندی کے ساتھ آمادہ ہو گئے۔ بشرع محمدی
 میں اب یہ جائز نہیں ہے اور اس لیے اگر کوئی بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر اپنے
 گلے پر چھری پھیر دے اور خدا کی راہ میں قربان ہونا چاہے تو بڑی نعمت

تھا ہر ہی اسے حامی قرار دے گی۔

قرآن میں اس قربانی کا قصہ بیان فرم کیا گیا ہے کہ ہم نے ایک بڑی قربانی
بسمیل کا فدیہ دیا، اور اسے والی استخوان میں اسکا ذکر باقی رکھا یہ مفسرین نے
یوں لکھا کہ شبست سے ایک سوٹا ذنبہ آیا اور وہ فوج ہوا اور اسی روز سے ہر سال
قربانی ابراہیمؑ اور ابراہیمؑ کی نعت پڑھا جب ہوئی۔ اور آنحضرت محمدؐ کے مذہب
میں بھی وہی مذہب قائم رہا۔ لیکن اگر شبست سے کوئٹہ کا آنا نہ کہیں اور یہ جیسے
یہ نہیں سمجھیں کہ خدا نے یہ وحی کے ذریعہ سے حضرت ابراہیمؑ کو آگاہ کر دیا کہ بیشک تم
میرے ساتھ دو رہت ہو لیکن بیشک کو قرآن نہ کرو۔ یہ طریقہ غرا۔ ہے تمہارا ایمان ہو چکا
اسکے عرصے میں بقرعہ میں قربانی کیا کرو تو یہ یوں مواد بقرعہ کی مالکیہ قربانی بن جائے
اسحقؑ کی قربانی کے بطور فدیہ کے قائم ہوئی اور وہ سزا آیت کے سنی صاف ہیں
کہ اس صلت سے اسے والی استخوان میں بھی حضرت ابراہیمؑ کا ذکر فرما قائم ہو گیا ہر
ایک مسلمان جانتا ہے کہ بقرعہ کی قربانی حضرت ابراہیمؑ کے دست سے قائم
ہے اور اس طرح قائم ہوئی ہے۔

حضرت یوسفؑ

حضرت ابراہیمؑ کے دار بجے حضرت اسحقؑ اور حضرت اسمعیلؑ حضرت اسحقؑ کے
ایک بیٹے کا نام حضرت یعقوبؑ تھا حضرت یعقوبؑ کے بہت سے بیٹے پیدا ہوئے
جن میں حضرت یوسفؑ عظیم المرتبت اور حسن اخلاق کی وجہ سے بہت زیادہ ممتاز تھے
اور اسی سے حضرت یعقوبؑ انکو بہت پیار کرنے لگے۔ بڑے صاحب یوں کو حضرت

سے وغیرہ ذبح عظیم۔ و ترکا علیہ فی الاخری۔

یوسف کی حالت پر رشک آیا اور انکو شکار کے جیل سے کمرے باہر لے جا کر ایک کنوئین
 میں زندہ ڈال آئے۔ بھائیوں نے تو حضرت یوسف کو کھانا نہ بھی کر دیا تھا لیکن قدرت
 خدا کے وہاں ایک قافلہ کا گزرموا اور قحطی پانی بھر نے آیا تو رستی پکڑ کر حضرت یوسف باہر
 نکل آئے اور سردار قافلہ کے غلام ہوئے۔ جتنے بکاتے شاہ مصر کے پاس
 چہوئے۔ وہاں بادشاہ بیگم انکی حرف اہل ہوئی یہ بھائی تو شرمندہ ہوئی اور دباؤ
 ڈالنے کے لیے فریادیں ہوئی۔ بادشاہ نے تحقیقات کی تو حضرت یوسف نے قصہ
 پائے کئے۔ اُنکے بھائیوں کے وقت چھپے کا دامن بھٹ کر شاہ بیگم کے ہاتھ میں
 رہ گیا تھا اور وہی شاہ بیگم کے خلاف ایک ستول شہادت تھی۔ حضرت یوسف
 سچے قوسی لیکن پھر مصلحتی زندان میں مجبور پے گئے۔ زندان میں جانے کے
 تیس شہر میں اس واقعہ کا جرجا ہوا تو ہم عورتوں نے شاہ بیگم کو چہرہ ناشو کیا
 شاہ بیگم نے ایک روز ان عورتوں کو جمع کیا۔ اور سب کے ہاتھ میں ترنج اور جاقو
 دیدیئے اور کہا کہ تراشو اور اسی حالت میں حضرت یوسف کو بلایا۔ حضرت
 یوسف آئے تو انکا جمال دیکر وہ عورتیں گھبرا گئیں اور حالت بدحواسی میں بجاسے
 ترنج لٹٹنے کے انگلیاں زخمی کر لیں۔ ان عورتوں نے تو شاہ بیگم کو ضرور ناقابل الزام
 تصور کیا لیکن زمان خلق کو کون روکتا اس واقعہ سے اور یہی شاہ بیگم کی رسوائی برمی
 اور حضرت یوسف کا زندان میں بوجھنا ناگزیر بھا گیا۔ زندان میں بادشاہ کا ایک مذہم چند
 روز کے لیے معتوب ہو کر بھی گیا تھا۔ جب اُسکی معافی ہوئی اور پھر اُسکو قریب شاہی
 نصیب ہوا تو اُسکے ذریعہ سے حضرت یوسف کی عقل و فراست کی خبر بارہا میں
 پہنچی بادشاہ نے ایک خواب دیکھا جسکی تفسیر حضرت یوسف نے یہ کی کہ اُمید تھو کہ اللہ

اور پھر اس خط کی مصیبتوں سے بچنے کے لیے ترکیب بھی بتائی۔ وہ زندان سے پھر بادشاہ کے پاس پہنچے لیکن ابکی زمرہ غلامان میں نہ تھے بلکہ غریبوں میں تھے رفتہ رفتہ اراکین دولت میں داخل ہوئے اور بادشاہ کے لئے دربار میں رہ گئے۔ ان کے عہد سلطنت میں دی دشمن بھائی غلام تھے۔ یہ دشمن یوسف نے انکو بچانا اور تھوڑے سے اسباب لطف فراہم کرنے کے لئے اپنے والدین کو مصر میں بلوایا اور بے حد تعظیم و تکریم کی کی اور اسی سلسلہ میں اپنے دشمن معاندین پر بہت کچھ افسان کیا اور وہ حضرت یوسف کا کرم و کرم کہبت محبوب ہوئے۔ اس قصہ سے مفصلہ ذیل باتیں پیدا ہوتی ہیں۔

۱۔ عدو بود سبب غیر خدا خواہد۔ جو فعل حضرت یوسف کا باعث ہلاکت و خرابی کیا گیا تھا وہی انکی شادی کا سبب ہوا۔

۲۔ خدا کو کسی سے گھٹا نہ تر جانے میں یا عزت اور ذلت میں و نیزین لگتی۔ اُسے آغوشِ پدر سے نکال کر حضرت یوسف کو کنوئیں میں ڈالا۔ کنوئیں سے وہ نکلے تو غلام ہوئے۔ حالت غلامی میں اس رتبہ کو پہنچے کہ شاہ بیگم کی نظر پڑے لگی پھر اس پیش سے جدا ہو کر زندان میں بھیجے گئے جہاں چور۔ اچکے اٹھائی گئے۔ زندان سے نکل کر جو ایک بارگی ترقی کے زین پر چڑھنے لگے تو عرصہ پہ ملک کے پادشاہ ہوئے جو اس زمانہ میں تمام دنیا میں منتخب سمجھا جاتا تھا۔

۳۔ اس فقہ میں یہ تعلیم بھی دی گئی ہے کہ تمہارے ساتھ کوئی برائی کرے تو تم اس کے ساتھ بھلائی کرو کہ یہ بھلائی دیکھ کر وہ دشمن محبوب اور شرمندہ ہوگا اور اس طرح جو روحی تکلیف اُسکو ہوگی وہ اور طور پر شاید نہ ہو سکے گی

حضرت داؤد

یہ چیز تھے اور بادشاہ بھی تھے۔ ان کے پاس ننانوے بیبیاں
 تھیں۔ سچا ہی کی بی بی ان کو لپٹا لئی۔ مگر شوہر اسکا زندہ تھا اس لیے
 اس کو زہریت میں لے سکتے نہ تھے۔ اتفاق سے کوئی لڑائی پیش
 آئی اس کے شوہر کو دمان بھیجا اور وہ مارا گیا۔ ہاتھ اسے بھرت ان کو
 سہت ہوئی ہوگی۔ خدا کو اس فحش پر متنبہ کرنا منظور ہوا۔ آپ کے سامنے
 ایک روز دو شخص لڑتے ہوئے آئے۔ آپ نے وجہ مخالفت پوچھی تو
 ایک نے بیان کیا میں دوسرے کا بھائی ہوں۔ اس کے ننانوے
 بیبیاں ہیں اور میرے پاس صرف ایک ہے۔ یہ اسکو بھی نہیں دیکھ
 سکتا اور مجھ سے بھرپوری دشمنی لینا چاہتا ہے۔ حضرت داؤد نے کہا یہ بڑا ظالم
 اس کے بعد انکو خیال آیا اور سمجھے کہ انکا حال تو بھنڈا اس ظالم کا سا ہے کہ ننانوے
 بیبیاں مگر میں موجود ہوں اور مجھ دوسرے کی بی بی لپٹ آتی ہے۔ حضرت داؤد
 نے اس واقعہ کے بعد خدا سے توبہ کی۔ روئے اور پریشان ہوئے۔ خدا نے
 توبہ قبول کی۔ اس قصہ سے یہ دکھانا ہے کہ انسان سے قصور ہو ہی جاتا ہے
 اور توبہ کرنے سے خدا اسات بھی کر دیتا ہے اس کے بعد خدا کی طرف سے
 نصیحت کی گئی کہ "داؤد ہم نے تمکو زمین کا بادشاہ بنایا ہے تم آدمی نہیں
 خدا کا حکم دیا کرو۔ خواہش نفس کی پیروی نہ کرو ورنہ یہ تمکو راہ خدا سے پھیرے
 گی اور جو لوگ راہ خدا سے پھر جائیں گے انہرور حساب کو دل سے بھٹائیے گی

وہی جو خدا کی عطا کردہ نعمتوں کو اس باحق و انتہی العزیٰ نے کھینچ لیا ہے

وہی جو خدا کی عطا کردہ نعمتوں کو اس باحق و انتہی العزیٰ نے کھینچ لیا ہے

وہ جس سے عذاب شدید ہو گا

حضرت سلیمان

حضرت داؤد کے بیٹے حضرت سلیمان بھی پیغمبر ہوئے۔ اور وہ زمین کے
بڑے بادشاہوں میں سے ہوئے کہ بن دانیس ہوا و پیر بھی انکے قافلوں کے تھے
الفاظ قرآن ایسے ہی ہیں اور سان تمثیلی سمجھ کر اگر یون محی پیدا کیے جائیں کہ علم
و ہنر اور زور و راہنیں اس قدر تھا کہ ہر شے انکے تابع تھی جب بھی ممکن ہو۔ عمارت کے
اڑنے والے کو کہہ سکتے ہیں کہ ہوا پر چلی نکلتا ہو ہے۔ سرکس کے نشانہ کرتے
ہوئے وحشی جانور دن پر کیسا کچھ قاور۔ کھتے ہیں۔ تاریخوں سے ثابت ہو کہ نبی اسرائیل
کی اعلیٰ ترقی کا زمانہ ایسا تھا کہ اب اسکی مثال نہیں ملتی۔ خدا قرآن میں یہ دکھاتا ہے
کہ ہم نے سلیمان ایسے پیغمبر بھی پیدا کیے ہیں جو ہر چیز پر قادر تھے۔ کوئی بادشاہ
اپنے زور و حکومت پر اترا نا چاہے تو اسکو حضرت سلیمان کے حالات پڑھ کر
بھنچا جائیے کہ ابھی وہ حضرت سلیمان کا پاسنگ بھی نہیں ہے۔

قرآن میں حضرت سلیمان کے لشکر کا یون ذکر ہے کہ لشکر کی آمد ہوئی تو
پہنچا یوں سو اٹھ میں چلی گئیں وہ ذریں کہ ہم سب با مال نہ ہو جائیں۔ قرآن
میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ تمام حاضر تھے مذہب حاضر تھا۔ سلیمان نے پوچھا تو معلوم
ہوا کہ سب ایک مذہب پر آکر آئے۔ لہذا نے گیا تھا۔ حضرت سلیمان نے سنا کہ بلقیس
انکی پادشاہی ہے۔ وہ کہہ رہی ہیں جواب ہی کے لیے بلقیس طلب
کی گئی۔ اسے سنا کہ یہ دربار ہوئی دیو (شیطان) تعنا ہوئے معلوم
ہوئے کہ یہ مذہب اور دیو سے کیا استعارہ یا کنیہ ہے۔ بہر حال اس سے سمجھا جاتا

کہ حکومت سلیمان کی کس درجہ کو بڑھی ہوئی تھی۔ پھر قرآن میں حضرت سلیمان کے
 عمل کی تعریف یوں کی گئی ہے کہ بلقیس مکان میں چلی تو فرش زمین سنبھلے رکھا
 وہ پانی سمجھ کر پانچ چڑھانے لگی۔ آج کل مسند منعت کو ترقی ہے پھر بھی شبیہ کی
 اتنی بڑی چادر کہ فرش زمین ہر سیکے کہیں دیکھی نہیں گئی۔ خدا ظاہر کرنا ہے کہ جتنے
 سلیمان کو عیش و آرام حکومت و طاقت دی گئی تھی وہ سرے کو نہیں دی گئی۔
 حضرت سلیمان کا قصہ لوگوں کا غرور کم کرے گا۔ حد سے ذرا سی نعمت پار
 جو لوگ خود کو ادا رہنے ساتھ خدا کو بھی بھول جاتے ہیں انکو اس قصہ میں بڑا سبق
 دیا گیا ہے کہ ظرف ہو تو حضرت سلیمان کا سا کہ اتنا خدا نے انکو دیا پھر بھی وہ خدا کو
 نہیں بھولے اور نہ خود کو بھولے کہ انسان ایک قطرہ آب سے بہا ہوا ہے۔ ار
 پھر انکو خاک میں ناجانا ہے۔

حضرت موسیٰ

حضرت موسیٰ کا قصہ قرآن میں یوں مذکور ہے کہ فرعون جو قلیون کی انتہا
 ترقی کے زمانہ میں تھا مرنے پاؤں شاہت کا مدعی نہ تھا بلکہ اوبیت کا بھی مدعی بن گیا
 تھا۔ بنی اسرائیل جو اپنے زمانہ میں دنیا کی اعلیٰ ترین قوم سے تھے اپنے اعمال
 کی برائیوں سے گرتے گرتے ذلت کی انتہا تک پہنچ گئے تھے۔ آج کل
 ہندوستان میں جس طرح برہمن اور چھتری چاروں سے خد متین لیتے ہیں
 اُس سے بھی بڑے طوے سے بنی اسرائیل سے پیش آنے لگے۔ خدا کو
 منظور ہوا کہ بنی اسرائیل کو پھر عروج دے اور انکے ہاتھ سے فرعون ہلاک ہو
 اور قلیون کا زوال ہو۔ فرعون کو سمجھون نے خبر دی کہ عجب نہیں تیری ہلاکت

یہ بنی اسرائیل میں کوئی شخص پیدا ہوا۔ فرعون نے حکم دیا کہ بنی اسرائیل میں جتنے لڑکے (اولاد و ذکور) پیدا ہوں وہ قتل کیے جائیں۔ صرف لڑکیاں زندہ رہیں۔ ایسی حالت میں حضرت موسیٰ پیدا ہوئے اور حضرت موسیٰ کے اس کے خوف سے حضرت موسیٰ کو صندوق میں بند کر کے دریا میں ڈال دیا۔

ایک نر بات شاہی میں جاتی تھی۔ صندوق فرعون کی بی بی کے ہاتھ لگا۔ انھوں نے حضرت موسیٰ کی پرورش کی اور اتفاق سے حضرت موسیٰ کی ماں وہ دم بلانے کے لیے نوکر بھی رکھ لی گئیں۔ خدا اپنی قدرت دکھاتا ہے کہ دشمن کے گھر حضرت موسیٰ اپنے گھر گئے اور خود فرعون کی گود میں کھینے لگے۔ جب وہ ذرا سن شور کو پہنچے تو ایک قلعہ ایسا پیش آیا جس سے انکو مصر چھوڑنا پڑا۔ دارالحکومت فرعون میں بنی اسرائیل کا ایک مزدور جا رہا تھا اس پر کسی قبیلے نے سختی کی۔ حضرت موسیٰ کو قبیلہ قومی نے جوش دلایا۔ انھوں نے اس قبیلے کو تھوٹکا وہ اہل رسیدہ مر گیا اور حضرت موسیٰ کو وہاں سے معذور ہونا پڑا۔ حضرت موسیٰ جاتے جاتے حضرت شعیب کے پاس پہنچے اور انکی زندگی سے بیاہ کیا۔ حالت سفر میں تھک رہا تھا حقل بچتہ ہوئی۔ نبوت عطا ہوئی۔ قبطیوں کو راہ راست پر لانے کے لیے یہ پھر معزز ہوئے۔ بنی اسرائیل نے انکا ساتھ دیا۔ قبطیوں نے نازمانی کی لڑائی ہوئی فرعون کی ہلاکت ہوئی۔ قصہ ختم ہوا۔ اس قصہ میں جس قدر اخلاق کی تعلیم اور حکمت اور معرفت کی باتیں ہیں انکے بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہے وہ خود بیان ہے۔ فرعون کے جادو گردن۔ سے بھی حضرت موسیٰ کا مقابلہ ہوا۔ انکے سمجھنے کے لیے ”سحر جادو“ فصل ۱۵ پڑھئے

حضرت خضر علیہ السلام

حضرت خضر کا ذکر قرآن میں نہیں ہے لیکن ایک حکایت حضرت موسیٰ کے سفر کی مذکور ہے۔ اس کے ساتھی کا نام قرآن میں مذکور نہیں ہے لیکن مفسرین نے اس نامعلوم شخص کو خضر لکھا ہے۔ سیرت قصیدین ہے کہ حضرت موسیٰ اور حضرت خضر ایک سفر میں ساتھ ساتھ چلے خضر نے صحبت اس شرط سے قبول کی تھی کہ حضرت موسیٰ ان کے حرکات پر مقرر نہ ہوں دفعہ سے یہ سبقت ہونا ہے کہ خضر اس حالت میں حضرت موسیٰ سے لڑا کہ زراقت رسول الہی تھے۔

حضرت خضر نے ایک لڑکے کو بات میں مار ڈالا تھا حضرت موسیٰ نے کہا کہ یہ کیا حرکت نامناسب تم نے کی۔ خضر نے کہا مجھ سے تم سے بہتر نہیں کہ تم میرے کاموں میں دخل نہ دو گے۔ حضرت موسیٰ نے کہا کاجھا اب نہ ہونو گا۔ آگے چل کر حضرت خضر نے ایک کشتی ڈوبادی۔ حضرت موسیٰ نے اس پر بھی اعتراض کیا کہ خضر پھر کاجھا وعدہ اٹھو یاد دلایا، درود پھر منفعل ہے۔ پھر یہ درون اب کاؤن چہ جہان کے باشندے نہایت سے، غنائی کے ساتھ پیش آئے کھانے کو بھی نہ بوجھا۔ حضرت خضر بجائے ناخوش ہونے۔ بے اعتدال و خوش نظر آئے کہ ایک دیوار پر قریب الاندام تھی ہر سمت کر دی۔ حضرت موسیٰ نے کہا کہ مجھ کو سننے کا تو کوئی حق نہیں ہے لیکن میں صرف اتنا کہتا ہوں کہ دیوار منہ اسے کی مزدوری تو لے لے کہ کچھ کھانے کا سہارا ہو۔ حضرت خضر نے کہا کہ آپ کی صحبت کو سلام ہی میرا آپ کا ساتھ نہ بننے والا نہیں ہے۔ فی امان اللہ میں رخصت ہوتا ہوں اور چلتے چلائے اپنے افعال کی وجہ بھی تمہیں بتا دے جاتا ہوں۔ جس لڑکے کو میں نے قتل

اُسکے والدین صالحین سے ہیں اور یہ لوگ دلی کے گھر شیطان پیدا ہوا تھا اور اُسکے
 والدین کا ایسا پیدا ہونے والا ہے جو اپنے والدین کے قدم بہ قدم ہے
 اس لئے کہ کو مار کر میں نے اُسکے والدین پر بڑا احسان کیا ہے۔ کشتی میں ہے
 اسلئے تو باد می تھی کہ اُس بیچارے غریب ملاح کو مرث ایک اُسی کشتی کا
 تھا اور ایک بادشاہ ظالم کے آدمی کشتی گرفتار کرنے کے لیے مامور ہوئے۔
 جب تک ملاح کشتی نکالیں گے اور اُس سے درست کریں گے تب تک ظالموں
 گرہ وہاں سے چلا جاوے گا اور ملاح کشتی بچ جاوے گی۔ دیوار میں نے اسلئے
 بنا دی تھی کہ اُسکے نیچے خزانہ تھا اور خزانہ مالک ایک یتیم بچا تھا جسکا کوئی پرسان
 حال نہ تھا۔ مزدوری میں بہت ترس سے لیتا اور دیوار گر جاتی تو گاؤں والے فزاد لٹ
 بیجاتے۔ اب یتیم جب سن خور ہو پہنچے گا تو اس خزانہ کو کھو کر تصرف کرے گا۔

’انجیرنی نافع‘ جو ہوا اچھا ہوا۔ جو شخص اسکا مفہوم سمجھتا ہے اُسکو بہت کم
 دنیا میں تاسف کی تکلیف اُٹھانا پڑتی ہے۔ موجودہ حالت پر صبر کرنا اور خیال کرنا
 کہ خدا اسمیں کوئی بہلائی سمجھا ہوگا انسان کو عنایت آرام سے رکھتا ہو۔ خدا کے
 فعل کو خالی از غفلت نہ سمجھنا اور ہر امر کی نسبت یہ خیال کرنا کہ ممکن ہو راز الہی کچھ
 اور نئے رکھتا ہو مفصلہ بالافقے میں بیان کیا گیا ہے۔ جو انسان اسکے نتیجہ پر
 دھیان رکھے گا وہ اور ان سے نسبتاً زاید خوش رہ سکتا ہے۔

اس قصہ میں درپردہ یہ بھی بتایا گیا ہے کہ رموز الہی سے پورے طور پر
 کوئی انسان واقف نہیں ہو سکتا حتیٰ کہ حضرت موسیٰ بھی جنکو کلیم اللہ کا خطاب
 ہوا دانی کے مدعی نہ ہو سکے۔

قارون

قارون ایک جہاں دار تھا۔ اُسکے خزانہ کی کنجیاں کئی آدمیوں کا بوجھ بن گئیں۔
 دولت کے نشہ میں وہ خدا کو بھول گیا اور سچا اُسکے قوت بازو سے سب کچھ ہے
 بالآخر خدا کی نافرمانی کرنے لگا۔ زیر دستوں پر ظلم کرنے لگا اور اُسکے غرور کا کچھ انعام
 نہیں رہی۔ لوگ اسے دیکھ کر دل میں کہتے تھے کہ اللہ قارون پر اس قدر رحم نہیں
 ہے اور ہماری جبر نہیں لیتا۔ اسے کاش ہم بھی قارون کے سے زوردار اور زوردار
 ہوئے۔ خدا نے ایک دن قارون کا مکان اور خزانہ زمین میں دھنسا دیا۔ دوسرے
 دن لوگوں نے یہ عبرت ناک واقعہ دیکھ کر کہا خدا کا شکر ہے کہ ہم قارون کے
 سے نہ ہوئے۔

اس قصہ میں یہ بتایا گیا ہے کہ جبکہ خدا سے وہ خدا کی راہ میں بھی کچھ خرچ
 کرے۔ خدا بر تو پاشد تو بر خلق پاش۔ قارون کی طرح ایک دن سب کو
 دولت چھوڑ جانا ہے۔ پھر برائے نمان چہ سنگ و چہ زر۔ نہ دولت پر ترانا چاہیے
 اور نہ اس کو جائز مقام پر خرچ کرنے سے دریغ کرنا چاہیے۔ اور یہ بھی بتایا
 گیا ہے کہ جہاں گ بڑے روپیہ واسے ہیں آپس میں دوسروں کو رشک نہ کرنا چاہیے
 نائد روپیہ واسے بھی روپیہ سے اتنا ہی فائدہ اٹھاتے ہیں جتنا کم روپیہ واسے
 قارون کی دولت اُسکے کس کام آئی۔ جو لوگ اپنی بے سمجھی سے ایک دن سے
 قارون کی طرح قابل رشک سمجھتے تھے، وہی دوسرے دن سے قابل ہمت
 سمجھنے لگے۔

قارون پر کیا غصہ مہبت ہے دنیا میں جتنے قارون کے بھائی ہیں

کی یہی کیفیت ہے۔ گوون کو چاہیے کہ مالداروں کی حالت دیکھ کر رشک کریں اور نہ اپنے دل میں دولت کو کوئی بڑی چیز سمجھیں۔ بل فنی رہنا چاہیے اور چشم سیر رہنا چاہیے۔ ہر شخص دنیا میں اتنا فائدہ حاصل کرتا ہو جتنا اسکی قسمت میں ہے۔ زائد دولت بھی وبال جان ہوتی ہے۔ دنیا میں جتنے لوگ روپیہ جمع کرتے ہیں تمام عمر فکر و زین پریشان رہتے ہیں نہ وہ خاک بھی نہیں پاتے۔ برائے خداوند چنگ چہ زرہ۔ اور دوسروں کے لئے اپنا اندر ختم چھوڑ جاتے ہیں۔ وقتاً فوقتاً ایسے اہم وقت بہت پیش آتے ہیں کہ اگر چشم بنایا ہو تو سبق حاصل ہوتا رہے۔ ابھی تھوڑے دنوں کا تذکرہ ہے کہ یورپ میں ایک مالدار یہودی اپنے خزانے کی کوٹھری یا تہ خانہ میں گھسا۔ قارون ثانی اسکو سمجھنا چاہیے۔ کوٹھری میں الماریاں اور درجے اسنے تھے کہ بھول بھلیاں بن گئے تھے۔ روشنی لیکر وہ گھسا اور گھسنے وقت دروازہ بند کر گیا۔ روشنی اگل ہو گئی اور کئی دن تک وہ اس میں پریشان پھرا۔ چرخ کی آواز باہر آئی نہ تھی۔ بغیر ایسے موقع پر بہت چپ کر کام کرتے ہیں۔ دوسروں کو خبر بھی نہیں ہوتی کہ آج وہ خزانہ دا ہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ وہ مر گیا اور مرنے وقت ایک کاغذ پر پینل سے اندھیرے ہی میں مٹول مٹول کر یہ لکھ گیا کہ آج میری دولت کا شمار نہیں ہے۔ لیکن ایک بے بال جا سے اور ایک بگٹ کے نہ ہونے سے جان جاتی ہے۔“

قارون کے قصہ کہنے سے یہ سبق دینا منظور ہے کہ مالدار دوسروں پر اطمینان کرنا سیکھیں اور بغل انداموں کو ضرورت سے زیادہ محترم سمجھ کر اپنے دل میں بجا کروائی پیدا نہ کریں اور نہ خود کو حقیر اور خدا کو غیر منصف سمجھیں۔

حضرت یونس

حضرت یونس کا قصہ مختصر طور پر یوں مذکور ہے کہ حضرت یونس کشتی پر جا رہے تھے۔ کشتی زدگی۔ ایک شخص کو کشتی سے گرا دینے کی ضرورت معلوم ہوئی۔ قرعہ اٹھانے نام پڑا لگایا۔ مچھلی اٹکوٹھل گئی۔ یہ مچھلی کے پیٹ سے زندہ بچ کر نکلے لیکن گھبراہٹ اور کدو کی بیل کے نیچے پڑے رہے۔ مفسرین لکھتے ہیں کہ کدو کے چون کے ساتھ میں کھیاں نہیں آئیں۔ اور یونس کے لیے بہت ضرورت اسکی تھی کہ کھیاں نہ آنے پائیں۔ کیمبون کی درجہ سے زخموں میں کیڑے پڑ جانے کا احتمال رہتا ہے۔ ناک ٹھڑال دھیرہ جانو ایسے ہیں جو آدمی کو کھا جاتے ہیں اور سمندر کی مچھلیاں بھی ایسی ہیں جو آدمی کو نگل جاتی ہیں اور ایسا بھی ہوتا ہے کہ ان جانوروں سے آدمی نہ بچاں ہو کر بچ نکلتا ہے۔ اس قصہ میں دکھایا گیا ہے کہ طرح طرح کی معصیتیں انسان کے لیے ہیں جسے پیغمبر بھی شتمی نہیں ہیں۔ مفسرون نے بیان کیا ہے کہ حضرت یونس کی راست گراہ تھی۔ اپنے عذاب آنے والا تھا۔ یونس جاگ نکلتے اور لوگوں کو بھی متنبہ کر دیا۔ لوگوں نے شکر نہر خالی کر دیا۔ اب مذاہبِ انبوی حضرت یونس کو خیال گزرا کہ اب قوم میں جانا اپنی منہسی کرانا ہے اس لیے وہ اپنے طرف ہجرت کر گئے۔ راستہ میں ایک مچھلی اٹکوٹھل گئی اور وہ کچھ دنوں تک زندہ رہا۔

حضرت عیسیٰ

حضرت عیسیٰ کا قصہ بھی قرآن میں مختلف مقامات پر ہے۔ جس طرح سے حضرت یسویٰ کی پرورش میں قدرتِ خدا ہے کہ وہ دشمن کے گھر پہلے اسی طرح حشر

جیسی کی پیدائش میں یہ نشان ایزدی ہے کہ بغیر باب کے پیدا ہوئے۔ بغیر باب کے رکے کا پیدا کرنا خدا کے لیے کوئی بات نہیں ہے۔ حضرت عیسیٰ کی نان تو حضرت مریم کو جو دھتھیں۔ زیادہ اچھا تو یہ ہے کہ حضرت آدم کی نان تھی اور نہ باب تھا پھر انکو خدا نے پیدا کیا۔ جو لوگ یہ خیال رکھتے ہیں کہ جب خدا نے ایک طور پر سلسلہ توالد تناسل قائم کر دیا تو پھر اس قاعدہ کو خدا نہیں توڑے۔ اُنکے سمجھانے کے لیے ہم وہی کہہ سکتے ہیں جو اس خصوص میں بہت سے ڈاکٹر دن نے کہا ہے۔ یعنی عورت کے شکم میں وہ دونوں قوتیں پیدا ہو سکتی ہیں جن کے اتصال سے توالد تناسل کا سلسلہ معمولی طور پر قائم رہتا ہے۔

حضرت عیسیٰ کی زندگی بہت سادہ تھی۔ نہ انھوں نے شادی کی اور نہ کھربا یا لوگوں کو راہ خدا دکھاتے پھرنے نہی۔ اخیر اخیر یہود انکے دشمن ہو گئے۔ اور انکو سولی پر چڑھا، جا با۔ بیرسنے جوگی تھے۔ آج جہان کل دبان یہ دشمنین کے ہاتھ نہ آئے۔ انکے شہر میں دوسرا شخص سولی چڑھا گیا۔ جب انکا وقت آیا تب یہ بھی مرے اور گناہ حالت میں مرے۔ مرنے کے وقت انکے متفقہ وں کا گردہ کسی شمار میں نہ تھا لیکن اُنکے بعد انکی وعظ اور نصیحت کی قدر بھی اور انکے پیرو بڑھتے گئے

اسباب کیمت

چندا جناب ایسے تھے جو عت پرستی سے منفرد تھے لیکن بادشاہ وقت مُبت پرست تھا جسکی وجہ سے انکو اپنی جان کے نالے چڑ گئے اور جاکر کسی غار میں چھپے کہ وہیں چھپ کر خدا کو یاد کریں اور خیال کیا کہ اسکے بعد جو ہونا ہے وہ

اس وقت مخالفین سے بچنے کی یہی صورت تھی۔ خدا کی قدرت کہ انکو وہاں
نہیں آئی اور وہ سو گئے۔ سو کر انھے تو آپس میں پوچھنے لگے کہ کتنی دیر تک ہم
سوئے مگر کچھ ٹھیک را سے قائم نہ کر سکے۔ انہیں سے ایک آدمی بازار میں
سودا خریدنے چلا کہ اپنے بھائیوں سے چھپ چھا کر کوئی سودا خرید لائے
کیونکہ بھوک کی بیتابی غار سے باہر نکلے پر مجبور کرتی تھی۔ بازار میں جانے پر بازار
کی صورت ہی دوسری نظر آئی اور وہاں بازار والوں نے اس عجیب الخلق
آدمی کو دیکھ کر تعجب کیا۔ مکہ جو اسنے پیش کیا تھا وہ بھی تین سو برس کا تھا۔ حیات
پیش کتنی دنوں برس تک وہ سوئے رہ گئے تھے۔ اس درمیان میں حضرت عیسیٰ
پیغمبر مبعوث ہوئے۔ عیسائی مذہب پھیلا اور شاہنشاہ سجا سے بت پرست کے
اب عیسائی مذہب کا تھا۔ اصحاب کھوت پادشاہ کے سامنے پہنچائے گئے
پادشاہ نے انکی بڑی تعظیم کی اور اس واقعہ سے وہاں کے عیسائیوں کے فورا
بجائے میں بھی روشنی پڑی اور وہ کہنے لگے کہ جو خدا میں سو برس تک سلا کر
بچ رہا سکتا ہے وہ بالکل جان سے مار کر شتر کے دن زندہ بھی کر سکتا ہے
بہترین سب قدرت ہے۔

ہم مسلمانوں کو اس فقہ کی صحت میں کوئی شبہ نہیں ہے جس نے جاننا چاہے
لیے کافی ہے کہ یہ فقہ قرآن میں ہے اور کچھ قرآن میں ہے سب سچ ہے
لیکن جو لوگ غیر معمولی بات کہے سچا سمجھنے میں خواہ مخواہ توضیح اور دلیل تلاش
کرتے ہیں انکے سمجھانے کے لیے ہم یہ کہتے ہیں کہ ابھی ہندو فقرائے
ہیں جو سو برسہ برہمن میں بڑھا کر ایک جگہ بیٹھ جاتے ہیں اور برسوں اسی حال میں

رہتے ہیں۔ تمام بدن میں آنا دموت نظر آتے ہیں۔ مرنے والے میں گرمی رہتی ہے
 سندرن میں اب بھی ایسے فقر ہیں۔ قحط روز کا ایک اتھ بنگال میں عام طور پر
 مشور ہے کہ ایک انگریز ایک ایسا ہی آدمی سندرن سے اٹھا لایا تھا۔ کھلتے ہیں
 بہت روز تک تماشہ بنا رہا۔ مرنے والے میں اس کے گرمی تھی اور بدن سرد
 نہ تھا۔ یہی دو علامتیں اس کی زلیست کی تھیں۔ درنہ اور طور سے وہ مردہ تھا۔ انگریز دن
 نے بہت ترکیب کی کہ اس کو بیدار کرے۔ مگر وہ بیدار نہ ہو سکا۔ علم جوگ سے انگریز
 نہیں ہیں اس لیے ان کی تدبیریں بیکار ثابت ہوئیں۔ بلا آخر اس کو کوئی گرم چیز ملائی گئی۔
 شراب یا ریڈی کا تیل جس سے اس کو ایک دست آیا اور دست کے ساتھ وہ داغی
 حرارت جس سے زلیست باقی نہ رہی جاتی رہی اور وہ مر گیا۔ اس وقت سے یہ حکم صادر
 ہوا کہ ایسوں سے قرض نہ کرنا چاہیے۔

ہمارا یہ مطلب نہیں ہے کہ اصحاب کثرت کی نیند کو ہم ایسی ہی نیند سمجھتے ہیں
 ہم خدا کو قادر مطلق جانتے ہیں تو پھر کوئی چیز ہمارے لیے باعث حیرت نہیں ہے
 اور اگر یہاں میں کہ خدا کبھی قانون قدرت نہیں بدلتا تو یہ کیا مزد ہے کہ تمام قوانین
 قدرت ہماری سمجھ میں بھی آجائیں بلکہ ہمارا ایمان ہے کہ ہر اس کے سمجھنے سے قاصر ہیں
 لیکن اگر منکرین کے ساکت کرنے کے لیے یہ بھی فرض کر لیا جائے کہ اصحاب کثرت
 جوگ کے طریقہ سے یاد الہی کرتے تھے اور وہ بد اطوار ملکی بھائیوں سے کدہ ہو کر
 غار میں جا بیٹھے تھے اور تین سو نو برس تک وہ صبر نہ کر کے ایک حالت سے بچے
 رہ گئے تب بھی حاصل ایک ہی ہے یعنی خدا میں یہ قدرت ہے کہ صبر نہ کر کے
 طریقہ بدلتے والوں کو وہ مدتوں تک ایک حالت پر بہیم رکھ سکتا ہے اور پھر گناہ ہے

نورہ انجی اصلی حالت پر آجاتے ہیں۔

نعمان

نعمان کا ذکر بھی قرآن میں ہے۔ معلوم نہیں یہ وہی برہانی حکیم ہیں جکا ذکر برہان کے حکیموں کے سلسلہ میں بھی پایا جاتا ہے یا کوئی دوسرے بزرگ ہیں۔ خدا نے قرآن میں فرمایا ہے کہ ہم نے نعمان کو حکمت پر سے دانائی عطا کی تھی اور وہ اللہ کا شکر گزار بندہ تھا۔ نعمان نے نہ بے نیاحت اپنے بیٹے کو کی تھی اسکا ذکر بھی قرآن میں ہے۔ سورہ نعمان رکوع اول سے ہم اسکا ترجمہ کرتے ہیں۔

بنیاد! کسی کو اللہ کا شریک نہ ٹھہرانے بڑا گناہ ہے۔ بنیاد! راکھی کے دانہ کے برابر بھی کوئی عمل ہوگا پھر میں ہوگا یا آسمان و زمین میں کہیں ہوگا تو خدا اُسے روزِ سر میں سانسے کرے گا۔ خدا اباریک ہیں اور باخیر ہے۔ بنیاد! نماز پڑھا کر اور اچھے کاموں کی ترغیب و ادارہ سے کاموں سے منع کرو اور جیسی چیز سے جیسا کہ مہمت کی یہی باتیں ہیں۔ لوگوں سے بے رحمی نہ کرو۔ زمین پر اتر کر نہ چلو اللہ اترانے والے اور شہنشاہ کرنے والے کو پسند نہیں کرتا۔ رفیق میں سیانہ روی اختیار کرو اور آہستہ آہستہ بدلو کو سب سے جبری آواز گدگدائی ہے۔

اصحابِ نبیل

اصحابِ نبیل کے واقعہ کی طرف سورہ نبیل میں یوں اشارہ کیا گیا ہے۔

تو نے دیکھا نہیں کہ تیرے رب نے	تو نے دیکھا نہیں کہ تیرے رب نے
ہاتھی والوں کے ساتھ کیا کیا۔ کب اُنکی	ہاتھی والوں کے ساتھ کیا کیا۔ کب اُنکی
جال اُسے ناپا نہیں کر دی۔ اُنپر اُسے	جال اُسے ناپا نہیں کر دی۔ اُنپر اُسے

غول کے غول چڑیاں بھیجیں جنھوں نے مصائب کے غول بھیجے ہر نے انکو اس
 اخیر تجربہ کی کنکران پھینک کر انکو کھانے آفت میں مبتلا کیا جو انکے لیے لکھی ہوئی
 ہوئے محبوب سے کی طرح کر دیا۔ تھی اور کھانے ہوئے کی طرح انکو کر دیا۔

سورہ فیل میں یہ فقرہ لکھا ہوا ہے لیکن صورت فقرہ میں خلافت اور سی کی
 راہیت سے اس سورہ کے ترجموں میں بھی اختلاف کیا جاتا ہے۔ دونوں ترجمہ
 اور لکھ دیئے گئے ہیں۔ پہلا ترجمہ فطری ترجمہ ہے اور دوسرا ترجمہ محاورہ سے اعتبار سے
 ہے۔ ترجمہ دونوں معنی ہیں۔ "قی" اتنا ہے کہ پہلے ترجمہ میں مافوق العادات
 یا بیجا ہیں اور دوسرے میں کوئی بات مافوق العادت نہیں ہے۔ اور تاریخی
 واقعات کے انطباق کے لحاظ سے بھی پچھلا ہی واقعہ صحیح معلوم ہوتا ہے کیونکہ
 یہی بہت پرانا واقعہ تھا آنحضرت کے سال بیدایش کا واقعہ تھا اور سب
 حالت تھے کہ ابراہا کے لشکر بابل کی کنکریوں سے تباہ ہوئے یا داسے
 پھینک دیا گیا۔

ترجمہ میں اختلاف کا سبب یہ ہے کہ "یہ" کے اصلی معنی ہیں
 "نہ" لیکن بد شکونی اور مصیبت پر بھی اسکا اطلاق ہوتا ہے۔ اور اسی
 "ترسیم سخاۃ" کا لغوی ترجمہ ہے "پتھر کی کنکریاں پھینکیں" اور
 "سورہ کا ترجمہ ہے۔" آفت میں مبتلا کیا۔ اور "سبیل" سے مراد ہے
 آفت وغیرہ۔

۱۔ الم تر کف من سب ما سمعہ انیل۔ الم یجیل کیدہم فی تغلیل مدسل علیہم طیر ابیل۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔

فصل پنجم در تہذیب و تمدن

شہنشاہ اورینٹ

مہوت - پریت - چیل - وچو اور پرسی کے افسانے جس طرح ہندوستان میں منے جاتے ہیں اُسی طرح اور ملکوں میں بھی منے جاتے ہیں۔ یہ باتیں کچھ جدید نہیں ہیں بہت سے ملے سے ہیں۔ انکی دلچسپیاں البتہ قوی تر ترقی کے ساتھ گھٹتی اور قومی منزل کے ساتھ بڑھتی رہتی ہیں۔ قومی تہذیب یہ خیالات ہیں خاص جہان میں محدود رہتے ہیں اور قومی منزل کے وقت تمام قوم کی قوم انہیں بائوس بن مبتلا پائی جاتی ہے۔

ایمان میں بھی ایک وقت ایسا تھا کہ تمام قوم کی قوم انہیں مذہبات میں بھنسی ہوئی تھی۔ اور جب قومی ترقی شروع ہوئی تو ان مذہبات سے بھی آزادی نصیب ہوئی۔ اسی زمانہ میں ایک حکیم نے ارجح کے وجود سے انکار کیا اور بہت سختی سے لوگوں کو اپنے انکار کے وجہ سے اسے ایک برابر کے علم رائے سے آہستہ آہستہ اصراف کیا تو اسے کہا کہ "ارجح" کے وجود سے محکم انکار میں ہے لیکن اس بار میں لوگوں کے خیالات ایسے بڑے ہو رہے ہیں کہ کچھ دلوں تک ارجح کے وجود ہی سے انکار کرنا قرین منسلک ہے۔ عوام سے یہ کہنا کہ تھاکے خیال کے مطابق ارجح کا وجود نہیں ہے بلکہ میرے خیال کے مطابق اس کا وجود ہے قوم کی دلدلی گائب ہو گا اور قومی اصلاح کا باعث نہ ہو گا۔ اب بھی مذہب سے مذہب ملا نہیں جا پائی جاتی ہے۔ لیکن ادنیٰ طبقہ کے لوگوں میں جو جتنا ہی ذلیل حالت میں ہے اتنا ہی اس کا انداز مقرر ہے

عرب میں بھی سترہ کان عرب بھٹ۔ پر بت کے خیالات رکھتے تھے۔ اور عرب
 میں ذریعہ ہیں۔ تھے۔ بن کے غنمی ہیں پوشیدہ خیال بوجہ کار و آہن
 تھیں۔ بڑی ہیں۔ مخلوقات عالم میں سے جو صورتیں چاہتی ہیں اختیار کر لیتی ہیں
 یہ وہی نیل تھا۔ برہند و سنان میں بھی ہے۔ صرف لفظوں کا فرق ہے
 سنان۔ سنان۔ نام۔ ہے اور عرب میں جن۔ شیطان کو بھی اسی قیاس سے
 کہتے تھے۔ نہ کہ وہ کو جہات تعبد پر رکھتے جاتے تھے۔ انہیں اچھے بھی
 کہتے تھے۔ دور سے بھی ہو۔ تے تھے۔ سیٹھان۔ زندہ بارگاہ ایزدی خیال کیا
 جاتا تھا۔ اور سبھا جاتا تھا کہ تعلیم قبول کرنے کی قابلیت اس میں نہیں ہوتی۔

جہان ان میں انسان۔ ترقی ملی ان خیالات مائل کی بھی پیروی پیروی
 کیا اسلام۔ اپنے۔ ترقی میں۔ قسم کے خیالات کی تائید قائم رکھی تھی۔
 اس سے روایت جس طرح دور۔ دوچار ہونے میں اسی طرح یہ امر بھی درج یقین
 رکھا ہے کہ اگر اسلام نے ان باتوں کی پیروی کی ہوتی تو ہرگز اس کو ترقی نصیب
 نہ ہوتی۔ ہر آئندہ یہ دکھائیں گے کہ فرق۔ ان لغویات کے یقین دلائے گئے
 سب سے ان لغویات کا ذکر۔ عقیدہ۔ ہے۔ یہاں امر کہ مسلمانوں نے اپنی
 ترقی کے لئے زمین اکی نسبت کیا خیال کیا۔ اسی باعث ہمارے پاس دو فرق
 ہیں جو بتے ہیں کہ مسلمان۔ ہیں۔ ترقی نہ دیکھتے تھے یا نہ خودوں کے ان چیزوں
 کی کہیں یہ نہیں کی۔ ایک تو یہ کہ انہی علی زمینوں کو پہنچ میں اس قسم کے توہمات
 کا کہیں ذکر نہیں آیا ہے بلکہ ذریعہ مخالفت نے جہان جہان ان لغویات سے اثر
 قتل کیا ہے وہاں ترقی ثانی کے قومی شعار کی تضحیک کی گئی ہے۔ دوسرا فرق یہ ہے

کہ اسوقت مہدستان کے تمام مسلمان چھوڑ گئے تھے۔ ٹرنے والے عالم اور جاہل کبھی نہ
 رنگ میں رنگے ہوئے ہیں۔ اس قوم کی جیسی حالت ہے ویسے ہی اُسکے ہاں گناہ
 میں یلین اسکے ساتھ ہی بہرسلان کو اس امر کا عقیدہ ہے کہ مسلمان پاک رہا ہی
 اور کلمہ یا آیت قرآنی پڑھتے ہیں تو بھوت اور ٹریبل جو سب رات اور نایا کی بہن رہتے
 ہیں خوف سے مسلمانوں کے پاس نہیں آتے۔ خات جو فرد مسلمان جوتے
 ہیں کسی قدر بے خوف ہوتے ہیں لیکن وہ بھی سلا ذرا کہ ہذا نہیں بیہوش ہوتے
 اور ایذا پہنچاتے بھی ہیں تو بات قرآنی سے اُسکی روک بھام ہو جاتی ہے۔ یہ
 خیالات ہمارے نزدیک وہ نہیں اصلیت اس خیال کی وجہ معلوم ہوتی
 ہے جو ہم نے اوپر بیان کیا۔ یعنی مسلمان اپنی ترقی کے لئے نہ صرف اپنے
 ڈرتے نہ تھے اور نہ اُنکے قایل تھے۔ مسلمانوں کا نہ دنیا اور نہ مسلمانوں کا دنیا
 اب اس انحطاط کے زمانہ میں یوں سمجھا جاتا ہے کہ ارداع حبشیہ مسلمانوں کو
 نہیں ستاتی اور غیر مسلمانوں کو ستاتی ہیں۔ ایسا ہی اگر یہ نہ ہو تو بھی کہا
 جاتا ہے کہ نہ پر سحر یا جادو کام نہیں کرتا۔ نہ بھوت۔ پریت اُلو ستا سکتے اور کبھی بہت بڑا
 اُلو دق کرتے ہیں۔ ان چیزوں سے اُنکا محفوظ رہنا اُنکی قوت کی دلیل سمجھی جاتی ہے حالانکہ
 ایسا نہیں ہے وہ محض اسلئے محفوظ ہیں کہ وہ اسکا اقبای نہیں کرنے۔

اب اسوقت ہندوؤں بن عمائد اور مسلمانوں کے طبقہ ہمایوں یہ خیال
 کیا جاتا ہے کہ بھوت انسان سے لڑتے ہیں اور انسان کو مار ڈالتے ہیں لیکن
 کہتے ہیں کہ مرگ جبران کرتے ہیں حان نہیں مارتے بہار ڈالتے ہیں اور چار دی
 سے انسان مارتا ہے۔ بلکہ اسے نہیں مارتا۔ واسطہ مرتب ہے۔ یہ بھی مشہور ہے

ان بات پر جن با چڑیل سوار ہو۔ جاتی ہیں اور اس وقت اس سے عجائبات کا تصور ہوتا ہے۔

خزمنکہ یہ جتنی باتیں ظہور میں آتی ہیں وہ یا تو خور اپنی قوت نفس کا اپنے اوپر اثر ہوتا ہے یا ایک کی قوت نفس کا دوسرے پر ہوتا ہے اور کبھی کبھی نظر کے وہ ہکا بکا کھانے سے بھی یہ باتیں پیدا ہوتی ہیں۔ یہ مضمون "عجاد و سحر" فصل ۱۵ کے عنوان میں بخوبی بیان کیا گیا ہے۔ بیان اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے لیکن اتنا کہنا اور بھی ضرور ہے کہ اس طرح کے عجائبات اور کیفیات سے زیادہ تر انجمن کا مقابلہ ہوتا ہے بردل کے کمزور ہوتے ہیں منکرین کو اس قسم کے عجائبات زفر نہیں آتے بالخصوص منکرین کو نظر بھی آتے ہیں تو حضرت اُسی حالت میں کڑا نکالنا کار کا فب ہوتا ہو دیا تیسوں کی گفتگو سے اُن کے دل پر سے طور پر ساثر ہوتے ہیں۔

سحر، ان پر خوات اور چڑیلوں کا آنا زیادہ تر مصنوعی ہوتا ہو اور جہاں کہیں اصلی ہوتا ہے وہاں بھی اس سے زیادہ نہیں ہوتا جتنا کہ سحرِ نرم کے معمول عموماً دکھائی دیتے ہیں۔ حالانکہ کئی ارجاح کا مسلط ہوتا نہ اس میں ہوتا ہو اور نہ اس میں ہوتا ہو۔

نظر کا دھوکا کھانا اور بھر پورے نفس کا اپنے آپ پر اثر پڑنا اور دوا ہمہ کا خلاق ہونا اس حکایت سے بخوبی سمجھ میں آجائے گا۔

ایک شاہ صاحب کسی مقام پر پشورے ہوئے تھے۔ وہاں سے ذرا فاصلہ پر آنکا معتقد رہتا تھا اور دروزرات کو شاہ صاحب کا کھانا پہنچاتا تھا۔ ایک رات کو وہ کھانا لپیلا تو لوگوں نے اسکو ڈرایا کہ راستہ میں فلان وخت پر ایک بڑا مہوٹا رہتا ہے۔ بیسیوں آدمی وہ مار چکا ہے۔ تعجب ہے کہ اُس سے تم سے مدد بھی

نہیں ہوئی۔ اس تقریر سے اُس پر کچھ ایسا خوف غالب ہوا کہ وہ اُس شب کو کھانا نہ کھا گیا اور دوسرے دن کچھ دن رہے کھانا لیکر پوچھا اور جلد واپسی کی اجازت چاہی۔ شاہ صاحب نے اُسکو بلتون میں لگایا۔ جب آدمی رات گزری تو اُس سے جاے کی اجازت دی۔ اُس مقدمہ نے جانے میں تاہل کیا تو شاہ صاحب نے کہا سب مجھے معلوم ہے کہ اُس درخت پر بہت بڑا سیڑھاں رہتا ہے اور لوگوں سے جھٹ بھی جاتا ہے لیکن جب تم میرے پاس آئے ہو تو اُسکی مجال نہیں ہے کہ تم سے مقابلہ کرے لیکن اگر اُسکی موت ہی لگنی ہوگی اور وہ تم سے مقابلہ کرے گا تو پھر فنا بھی ہو جائیگا۔ ایک پڑیہ میں میری دسوفی کی راکھ لیتے جاؤ جب وہ تم سے جھٹے تو اُسکی پیشانی لگا دینا۔ فوراً وہ جل کر خاک ہو جائے گا۔ ادرج صاحب گھر پہنچے تو اپنا اندر آئے۔ دیکھ لیا۔ اُس ٹرید کو شاہ صاحب کے کہنے سے حیران شدہ تھا۔

کا جیال قوی ہوا دہان اسات کا بھی یقین ہوا کہ شیطان چٹا اور خاک ہوا۔ اب حسب وہ درخت کے نیچے پہنچا تو اُسے معلوم ہوا کہ ایک درخت سے اُترا اور اُسے جھٹ گیا۔ اُسکا چٹنا تھا کہ اُسے فوراً راکھ اُسکی پیشانی میں مل دی اور وہ فوراً فنا ہو گیا۔ خوشی خوشی وہ گھرا آیا اور آتے ہی شیشہ میں منہ دیکھا تو راکھ کا ٹیکا پیشانی پر تھا۔ دوسرے دن شاہ صاحب کے پاس پوچھا تو بہت خوش تھا لیکن اپنے ماتھے پر راکھ لگنے سے حیران بھی تھا۔ شاہ صاحب نے اُسکو بتا یا کہ یہ سب تماشہ تیرے دامہ نے پیدا کیا۔ تو نے خود اپنے سر پر ٹیکا لگایا اور سمجھا کہ شیطان پر ٹیکا لگاتا ہے شاہ صاحب بجلے اُس تھے کہ صاف صاف کہہ دیا کہ کوئی وہ ملو ہوتا تو بیسیوں اہل فریب باتیں جاتا۔ تمام گرد و فراغ کے ہنڈن

کہ اپنے ہندوؤں کے مطابق جس طرح چاہے سمجھے لیکن عربی زبان میں سمجھے۔ ایسا نہ سمجھے۔ جیسا کہ ایک نے مدینہ موسیٰ ^۵ میں موسیٰ کا کہ کر عیسیٰ بنا چاہا کہ عیسیٰ کے پاس خرمسا موسیٰ کے پاس نہ تھا اور ”عسی آدم“ کو عسی موسیٰ بنا دیا کہ اھلین کا عیسا مشہور ہے آدم کے پاس عیسا کہاں تھا۔

اب ہم سورہ جن کے آیات کے منہ مکتے میں اور دکھاتے ہیں کہ اس میں جنات کے وجود سے بحث نہیں کی گئی ہے بلکہ جو لوگ جنات کے سماعت و اعتقاد کے قائل ہو کر آدم باطنہ میں مبتلا تھے (یعنی شرکین عرب) انکی توہین کی گئی نیل اسکے کہ ہم آیات کا ترجمہ کہیں شان نزول اور مفہوم بتا دیتے ہیں اسکے بعد آیات کا ترجمہ لکھیں گے کہ پڑھنے والے خود بخود سمجھتے چلے جائیں۔ سمجھانے کی ضرورت نہ ہو۔

عرب میں کچھ لوگ ایسے بھی تھے جو اپنی شان کے خلاف سمجھتے تھے مسلمانوں کی نصیحتوں کا سارا راسخا ہے وہ چپ کر قرآن سُنا کرتے تھے۔ انہیں عیسائی بھی تھے کفار بھی تھے۔ یہودی بھی تھے۔ مجوسی بھی تھے۔ یہ لوگ چپ کر قرآن سُنتے تھے جب بھی مسلمان ہو جاتے تھے۔ اپنے عقاید سے بھر جاتے تھے اور علانیہ لمپنے عقاید کی تکذیب کرتے تھے۔ قرآن میں یہ بتایا گیا ہے کہ چپ کر سُنانے والے جب قرآن سُنتے تھے تو وہ عیسائی ہونے کی حالت میں یہ کہتے ہیں کہ خدا بڑا ہے اسکی شان سے بعید ہے کہ کوئی اسکے جود و ہوا یا احوال کا ہوا درہم میں جو احمق ایسا کہتے تھے وہ خدا پر اتمام کرتے تھے ورنہ انسان یا جنات کو ڈر بھی جب عقل رکھے گا تو خدا پر عجوبہ نہ ہوئے گا۔ یہ عیسائی بیشک جنات کے قائل تھے اور انھیں کا قائل تھا کہ اس وجہ سے آدمی یا ادر کوئی اور ارجح خفیہ اب خدا پر عجوبہ نہ ہوئے کی تہرات

کرم کی۔ کفار عرب جب قرآن چھپ کر سننے تھے تو وہ اپنے عقاید سے بھر جاتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم میں جو لوگ جناتوں سے بنادے گئے۔ حق اور اس طرح وقار بڑھاتے تھے وہ جوڑے تھے۔ فی الواقع انکا کوئی وقار نہ تھا اصلی وقار محمد رسول اللہ صلعم کا ہے۔ جناتوں کے وقار بڑھانے والے بعض مشرکین عرب ویسے ہی تھے جیسے کہ اس زمانہ کے عامل خود کو جناتوں پر قابو پانے والا سمجھتے ہیں اور جناتوں کی بڑی بڑی داستانیں سنانے پڑے۔ اور یہودی کہتے تھے بیشک لوگ سمجھتے تھے کہ اب خدا کسی کو اپنا پیغمبر نہیں کرے گا۔ لیکن یہ بات آنحضرت محمد کی رسالت سے صریح غلط ثابت ہوئی۔ مجوسوں میں وہاں وقار بخوبی تھے جو ستر کی گردش سے سعادت اور خوشی کا اندازہ کرتے تھے اور غیب کی باتیں بتاتے تھے۔ مجوسی دین اسلام قبول کرنے کے بعد کہنے لگے کہ جتنے ڈھکوسلے چاہے پیشواؤں کے تھے وہ سب اس دین برحق کے سامنے غلط ہو گئے۔ وہ دن گئے کہ بخوبی آسمان کی باتیں بیان کرتے تھے۔ اب وہ آسمان کی بات نہیں کہتے اور اپنے سابق پیشواؤں کی شان میں بطور فخر کہتے تھے۔ کہ اب گویا مجوسوں کے لیے آسمان پر چوکیدار بیٹھے ہوئے ہیں اور آگ کے شعلے سے آسمان بھرا ہوا ہے کہ انکے پر وہاں جاتے ہوئے جلتے ہیں۔ پہلے ہم میں ایسے ہی تھے جو لمبی چوڑی باتیں جانتے تھے گویا آسمان میں بیٹھ کر خدا کی باتیں سنتے تھے۔ اب وہی لوگ ہیں کہ انکے لبوں پر ہر سکوت لگ گئی ہے اور گویا وہ آسمان پر جانے نہیں پاتے۔ وہ ہائیں تو آگ کے شعلے انہیں جھلسا دیں۔

مفسدہ الامم سے صریح ظاہر ہے کہ آسمان پر چوکیداروں کا بیٹھنا اور

شہادہ ثانیہ کا (فرشتوں کا اگن بان - شعلہ آتشین) ہونا اسلام کا عقیدہ نہیں ہے بلکہ یہ عقیدہ اسلام کے قبل تھا اور نوسلوں کا یہ بیان تھا کہ یہ سب خدات ہیں اور ان کے اسلام نے غلط کر دیے۔ لیکن ایک امر یہ بھی بحث طلب رہا ہے کہ یہ لفظ جن ہے جس کا ترجمہ ہم نے کیا ہے جیسے ہوئے آدمی۔ یہ لغوی معنی صحیح ہیں لیکن یہاں چھپی ہوئی ارواح پر بھی اسکو عرب بولتے تھے۔ اب گفتگو یہ ہے کہ جن لوگوں کا شروع آیت میں چھپ کر سنایا گیا ہے کہ وہ انسان تھے یا از قسم ارواح تھے اگر وہ انسان سمجھے جائیں تو معنی بہت ہی قرن فہم ہوتے ہیں جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کیا ہے۔ اور اگر وہ از قسم ارواح سمجھے جائیں تو ذرا بعد از فہم ہوتا ہے لیکن محال نہیں ہوتا۔ ان ارواح میں بھی عیسائی کفار و بدوادر مجوسی کا ہونا ممکن ہے اور پھر فہم ہوتا ہو جاتا ہے۔ واضح رہے کہ اگر ان کو اس پچھلے معنوں میں لین جب بھی صرف ارواح مخفیہ کا وجود قرآن سے ثابت ہوتا ہے جسکو تمام عقلاے زمانہ مختلف حالتوں سے سمجھ سکتے ہیں۔ چلے آئے ہیں لیکن ان سے ان ارواح یا جنوں کا وجود ثابت نہیں ہوتا جسکو جہلا مانتے ہیں۔ قرآن میں صرف لفظ جن آیا ہے اسکی مسمیت نہیں بتائی گئی ہے۔ اور اسلئے وہ خیالات مسلمانوں کی طرف کسی طرح منسوب نہیں ہو سکتے جسکو ہم نے شروع میں تمام جہلاے عالم کی طرف منسوب کیا ہے۔

اب ہم قرآن کی آیتوں کا ترجمہ لکھتے ہیں۔

”پہنچو کہو مجھ کو جی سے معلوم ہوا کہ چند چھپے ہوئے شخصوں (جنوں) نے قرآن سنا تو کہا کہ میں نے عجیب طرح کا قرآن سنا جو راہ نیک دکھاتا ہے ہم اس پر ایمان لائے۔ اور آمینہ ہم کسی کو اپنے بندہ مارا کہ شریک نہ بنائیں گے اسکی

اور دوسرے مقام پر سورہ ناس میں ہے۔
 "تو کہہ۔ میں آدمیوں کے رب آدمیوں کے بادشاہ اور آدمیوں کے مہربان
 کی پناہ میں آیا دوسرے ڈالنے والے خناس کی برائی سے۔ جن ہو یا آدمی"۔
 اس سورہ میں بھی جن کی ہم بیت نہیں بیان کی گئی ہے۔ ممکن ہے کہ وہ
 کوئی روح ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ عرب میں جس طرح جنات کو با اختیار سمجھا کر
 شر و خیر پر یہ قادر جانتے تھے انہیں کے خیال کے مطابق ارشاد ہوا ہے کہ شیطان
 جو درہن میں دوسرے ڈالتا ہے اسے جنات سمجھو یا انسان انہیں سے کوئی بھی
 پیغمبر کو نقصان نہیں پہنچا سکتا جب وہ اللہ کی امان میں ہے۔ اور اسکا یہ بھی
 مطلب ہو سکتا ہے کہ جو انسان خدا سے امان طلب کرے گا پھر اُسے کسی سے
 گرفتار نہ پہنچے گا۔ اس سورہ میں جن کے اختیارات کی تو مرید یعنی ہوتی ہے
 اور اسی سے اسلام کو بحث ہے۔ انکی نوعیت یا ماہیت کا بیان نہیں کیا گیا
 تو انکا وجود اور عدم دونوں برابر ہے۔ اور اگر یہ مان لین کہ جن کو عرب جن ہون میں
 سمجھتے تھے انہیں معنوں میں قرآن میں بھی استعمال کیا گیا جب بھی کوئی ہرج نہیں
 مخاطب کے خیال کے مطابق یہ کہنا کہ حکوتم اس قدر با اختیار سمجھتے ہو وہ خدا کے
 سامنے کچھ بھی نہیں ہے اسکا یہ مطلب ہرگز نہیں ہو سکتا کہ انکے وجود کو اختیار کا

لقد ردنا معاذ اللہ عن شیخ الان سید الشہداء صمدی وانا لا ندی امر ایدہم فی الامور
 اراہم رہم رسد اوانا سنا سلطان ونا دن ذککنا انا قد امانا خدا ان من سجد لہ فہو
 دن تجزہ ہر وانا سنا اللہ سنا بوسن بربہ فہو سنا وانا سنا اللہ سنا
 القاطن من اسم فاولک تجرد اشد ادا القاطن فکوا لہم خطا۔

کے قباغ عذوب الناس۔ ملک الناس اور الناس من شر الوساوس الناس الذی یوسوس فی صدور
 الناس من لہم بود الناس۔

ایک حد تک قرآن میں افکار کیا گیا ہے۔ بہر حال حکومت بدگمانا ہے کہ جن اور شیطان و دیو کے جو اختارات جہلا میں مانے جاتے ہیں قرآن سے (غور و بافتہ من ذالک) اسکی تائید نہیں ہوتی۔

فصل بیجاہ و پنجم

قومی ترقی

شخصی ترقی کے مسائل کوئی ہم سے پوچھے تو ہم سیکڑ دن ہی گنا چلیں لیکن قومی ترقی یا تنزل کے اسباب کا سنا نا کیا سمجھنا بہت مشکل ہے۔ یہ سوچنا تو انسان تک جہل و قورم ترقی پر ہے اُسکے ساتھ چلنے کی کوشش کس طرح کی جائے۔ اس سے کس طرح خود کو محفوظ رکھا جائے اپنی کمی کی برک لپری کی جائے۔ لیکن دوسری ترقی یافتہ قوم کے ہم ملہ یا اس سے بڑھ کر اپنی حالت کی برک بنائی جائے (یہی سخی ہیں ترقی کے لیے تیار) مشکل اور انسان کے اختیار کے بالکل باہر ہے۔

دیوار چین کے عرض و طول اور احکام سے چینوں کی یہی ترقیوں کا جو اندازہ کیا جاسکتا ہے وہ بہت ہی حیرت افزا ہے۔ کسی طرح اس زمانہ میں اسکے بچنے کا پورا اقداس میسر نہیں آسکتا۔ قرآن میں جو لفظ والقرنین آیا ہے، بعض مسلمان مورخین نے اسے خاقان چین سمجھا ہے اور ہمارے نزدیک بجا سمجھا جو چینوں کے چھیلے کارنامے بالکل ناچید ہو گئے چینوں کا جو زمانہ پلٹا تو ایسا کہ گویا کچھ نہا ہی نہیں۔ اور نہ جانیے اسے قریب ہی جاپان ہے۔ پچھلے زمانہ میں جاپانیوں کو چینوں کی تیار کی بھی قابلیت تھی۔ لیکن اب جو حالت جاپانیوں کی ہے اُسکے اندازہ کرنے کی بھی قابلیت چینوں کے پاس نہیں ہے۔ ۶

بہین قنات روہ اور کجاہست تاج کجا

بیشک چینیوں کو دوسری قوموں کے غلام ہو کر زندگی بسر کرنے کی فوجت کبھی نہیں
 پہنچی۔ لیکن اسکا بڑا سبب یہ ہے کہ ترقی یافتہ قوموں سے فائدہ ہوا۔ اگر کوئی قوم
 بڑھی بھی تو مصافات چین تک پہنچنے سے پہلے اسکا زور گھٹ گیا۔ چین کسی طرح
 اپنا گزروں کیسے جاتا ہے۔ لیکن پوری آزادی سے وہ مدت ہوئی ہے نصیب
 پہلے آتش پرستوں۔ تاناروں اور سلطانون سے وہ بے رنگ تھا۔ اور اب یورپین سلطانون
 کی شعاعیں بالکل اسکی آنکھیں خیر کر رہی ہیں۔

معاذہ عرب جب اسکے سلاطین فرعون کھاتے تھے کیسا کچھ خاصا تاجین
 کے صفحے اٹھتے تو معلوم ہو کہ کیسے کیسے کارنایان اس قوم سے ہوئے ہیں۔ معرکی گوری
 ہوئی حالت کی ایک یادگار یہ ہے کہ یوان کو آئے۔ سنہ قابل بنادیا کہ آج اسکو دنیا کی تمام
 جمہور قوموں نے اتنا دہرے کا دعویٰ ہے۔ اور پھر معر کو زوال آیا تو یون آیا کہ
 یونانوں اور چند زراعتی چیزوں کے سوا اور کوئی شے اس امر کی بتانے والی نہ تھی
 کہ اس ملک کو کسی زمانہ میں تمام رو سے زمین سے وہ نسبت تھی جو انسان کو دوسرے
 حیوانوں سے ہے۔ یا انسان میں دماغ کو دو۔ بڑے اعصاب سے ہے۔

ایک زمانہ بنی اسرائیل کا وہ تھا کہ مصر کے فیلے انکے ساتھ دیباہی سلوک کرتے تھے
 جیسا سندھوستان کے یہاں چاروں کے ساتھ کرتے ہیں اور اگر کچھ زمانے کے طرز
 و تمدن پر لحاظ کیجیے تو اس سے بھی بدتر۔ اور پھر حضرت موسیٰ کے زمانہ میں بنی اسرائیل
 انکی تہ کی جڑ بلیا ز قایم ہوئی تو ایسے کردنیامین اپنی فوجیں بھیجتے۔ انکے ساتھ ہی قوم
 اگرچہ تہا یہ تھی کہ خوراس قوم کے اسلاف اپنے بزرگوں کی ترقی کا اندازہ نہ کر سکے

اور جن باتوں کو ان کے بزرگرن نے دنیاوی ترقی کے انتہائے زور میں کر ڈالا تھا اس کو
 اور راج کی تاثیر پر لوگ محول کرنے لگے۔ حضرت سلیمان (جس کو اہل کتاب مسلمان سمجھتے
 تھے) میں جو نبی اسرائیل کے ایک بڑے بادشاہ گزرتے ہیں ان کی نسبت لوگ
 کہنے لگے کہ دیو ان کے زیر فرمان تھے اور یہ بیان انکا خاندان باغ اور عیش محل آراہستہ
 کرتی تھیں۔ یہی ایک مثالی انتہائے ترقی اور انتہائے زوال کے سمجھنے کے لیے
 کافی ہے۔ یون سمجھ لیجئے کہ اس وقت ریل مار برقی۔ برقی روشنی۔ و خالی جہاز مختلف
 تھیں جو یورپ اور یورپ کی بدولت افریقہ اور ایشیا میں دیکھی جاتی ہیں قومی ادوار
 کی وجہ سے جاتیں۔ قومی زور گھٹ جائے یورپ کے کارخانے بند ہوجائیں۔
 کارگیری اٹھ جائے۔ جاہلیت کا زمانہ آجائے تو چند صدیوں کے مہمان چورن کی
 نسبت لوگ ویسی ہی رائے قائم کر۔ نے گئیں گے جیسی حضرت سلیمان کے کواثر
 کے سمجھنے کے لیے دیو اور پری کے وجود ماننے کی ضرورت پڑی تھی کہ مسلمانوں کے
 بعض فرقوں کے عقیدہ کے مطابق خدا کو بھی قرآن میں عوام کے سمجھانے کے
 لیے انھیں انسانی استعمال کی ضرورت نظر آئی جس طرح ہندوستان کے
 بڑے بڑے ہیر کی نسبت خارج از عقل باتوں کے سمجھنے کے لیے شتر جاڑھ
 نہیں کیا گیا یا مین فرض کرنا پڑیں کیونکہ انسان کو جاہلیت کی تاریکی میں عجائبات
 کے ساتھ تائید فطری یا امداد راج کے ان لٹنے میں اور اس طرح تمام کادشوں سے
 چھکا رہا پانے میں جو آسانی ہے کسی میں نہیں۔ ہندوستان کے متعدد شہر جن
 کی نسبت یہ خیال کیا جاتا ہے کہ وہ بارہا جیسے اور آجیسے۔ عام لوگوں میں ایک
 نقل شہور ہے کہ حضرت خواجہ غفر نے کسی بزرگ سے ملاقات کی اور عند ملاقات

خواجہ صاحب نے بیان کیا کہ دہلی سات مرتبہ انگریزی اور عسبی اور کوتوالی کو بتایا
 کہ برہمچاری ہمیشہ خطرناک رہا۔ آبادی کی صورت میں سیاست گاہ رہا۔ شہر دریا برد
 ہوا تو بیان بنوڑ میں لوگ ڈوبتے تھے اور جنگل کی حالت میں درخت جانور رہتے
 تھے۔ اس نقل سے ہمارا یہ مطلب نہیں ہے کہ ہم اسکو باور کرتے ہیں۔ کہنے کا
 منشا یہ ہے کہ دنیا جب سے قائم ہے تب سے معلوم نہیں کیسی کیسی ایجاد
 کیسی کیسی قومی ترقیاں ہوئیں اور پھر اس طرح مشین کے قیاس کو بھی دخل نہ رہا
 کہ کیا تھا اور کیا ہو گیا۔ کیا کیا عمارتیں بنیں اور بنکر اس طرح منہدم ہوئیں کہ نشان
 بنگ باقی نہ رہا۔ ایک ویران جگہ کو دیکھ کر کبھی قیاس نہیں ہو سکتا کہ یہاں کسی زمانہ میں
 سونے محل تھا اسکے ساتھ ایک باغ بھی تھا۔ دنیا کے مشہور کاربگردن نے آکر
 بنایا نہ شام کو شہنشاہ وقت اپنی شاہ بیگم کے ساتھ یہاں سیر کرتا تھا۔ فوارے
 چھوٹتے تھے۔ جابجا حوضوں میں مچھلیاں تیرتی تھیں۔ رنگ رنگ کے مچھول تھے
 اور طرح طرح کے ہنوزار کی کباباں تھیں۔ کیا ہے کہ شہر شام سے گیدڑ بڑبڑاتے ہیں
 عوام میں یہ بھرت کے رہنے کی جگہ سمجھی جاتی ہے۔ دن دو بہر بیان کوئی آنے
 فوڑ جاتے۔ اس میں حالت نرم کی ہے۔ ایسی ایسی قومیں مٹ گئیں کہ انکا کچھ
 اثر بنگ باقی نہیں رہا۔ ہمارے نزدیک تو عمدہ معیاس یہ ہے کہ جس قوم کو بتنا ہی
 دلیل حالت میں دیکھو سمجھو کہ کسی زمانہ میں رعایتی ہی باورقت تھی۔ اگر قوم کے مرنے
 چھینے کا نام تناخ ہوتا تو بہت شبک تھا اور کیا عجب کہ اسی مٹی میں تناخ کا خیال
 ابتداً ظاہر کیا گیا ہو۔ ہندو سان کی مچھلی ترقیوں کا تذکرہ کرنا محبت ہے۔ نام سیکل
 کے بچے اسکو جانتے ہیں اور انگلستان کی مچھلی حالت کا بیان کرنا بھی غیر ضروری

کوئی تعلیم یافتہ اس سے لاعلم نہیں ہے۔ بلکہ اپنی پچھلی ترقی میں قوسہندوستان کوئی ملک اپنا سر نہیں رکھتا تھا لیکن اس گئی گزری حالت پر نیچے مسلمانوں کی فتح کے سبب یہ وہ ایسا تھا کہ دو تین سو برس پہلے انگلستان کو اس سے کوئی نسبت کسی قسم کی نہ تھی۔ آئیے دیکھیں یورپ کو ترقی دینی تو اسکے ساتھ انگلستان کو بھی بڑھا دیا۔ اولیاءِ برصغیر کو وہاں کے تاجروں کے گردہ اگر ہندوستان کی بگڑی ہوئی حالت سنبھالنے میں مدد نہ کرتے تو معلوم نہیں اُسکی حالت کہاں تک ابتر ہو جاتی۔ اگلے کوئی سبب نہیں قانون قدرت یوں ہی ہے کہ ایک گھٹنا اور دوسرا بڑھتا، سنا ہے یہ ملک الایام نہاد لہما بین الناس“

یونان کا جب زمانہ تھا تو علم و دولت۔ بہادری۔ مناعی۔ حذا پرستی۔ تمام صفتوں میں اسکو کمال تھا اور صرف یورپ کی سلطنتوں میں نہیں بلکہ تمام دنیا کی سلطنتوں میں اسکا درجہ بڑھا ہوا تھا اور اب بھی وہی یونان ہے کہ یورپ کی تمام سلطنتوں سے بلکہ اعتبار میں گھٹا ہوا ہے اس قومی ادبار کو ہندوستان کے حامی باشندے یوں فیکر کرتے ہیں کہ آئندہ یونان الٹ گیا۔ سارا ملک تھر تھر میں چلا گیا گرد و نواح کے لوگ کسی اہم کام پر غور کرنا چاہتے ہیں تو جہاد لیجا کر وہاں ٹھہر دیتے ہیں۔ ہوا میں اب بھی وہی ذہانت ہے وہاں تھرنے سے اسے ایسی صائب قایم ہوتی ہے کہ دوسری جگہ ممکن نہیں۔ اس عام پسندِ مخالفت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جرترقی یونان کی کسی زمانہ میں تھی وہ لوگوں کے نزدیک ایسی نہ تھی کہ مردِ زمانہ سے بالکل ناجید ہو جاتی۔ اور اس لیے یہ کہا جاتا ہے کہ وہ غلط ہی آبادی کے قابلِ زما جہاں ایک صفت لوگ پیدا ہوتے تھے۔ یہ بالکل غلط ہے کہ خطا دولت گیا۔ ملک ہی۔ زمین وہی۔ آب و ہوا وہی۔

نسلین ہی سب کچھ وہی۔ بس ایک خدا کی مشیت جسکو اقبال کہتے ہیں البتہ
نہیں ہے۔

ایران کی سلطنت بہت قدیم ہے اور مشہور ہے کہ کھانے پینے اٹھنے بیٹھنے
پہننے۔ اوٹھنے کے سارے طریقے ایران سے نکلے ایران کی ابتدائی ترقی کا زمانہ کسی
طرح دریافت نہیں ہو سکتا۔ یہ ابتدائے ترقی پر تھا اور ہمیشہ ترقی پر رہا۔ چینیوں سے
ترکوں سے افریقیوں سے اور یونانیوں سے برابر اسکا مقابلہ رہا۔ جنگ و دسردار دہینے
ہارنے کی کوئی بات نہیں۔ یہ تو ہوتا ہی رہتا ہے لیکن قومی تنزل اسے اسلام
کے قبل کبھی نہیں ہوا۔ ہر اعتبار سے ایران دنیاوی امور میں استاد سمجھا جاتا تھا۔
اسکے برابر ہی عرب کی ایک خانہ بدوش قوم تھی (شہری بھی تھے لیکن وہ بھی
خانہ بدوشوں کی نفعت سے مدد نہ تھے) جو ہمیشہ ایران کی ماتحت رہی اور
اگر یوں سمجھو کہ ایران تو اسکا ماتحت رکھنا ملک کے انداس و نوا داری کی وجہ سے
وہاں جان مٹا تو یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ ایک خود مختار آزاد قوم تھی۔ لیکن آزادی
ایسی ہی جیسے کسی امن غلام سے یہ سمجھ کر کام نہ لیا جائے کہ وہ کوئی بات سمجھ نہیں
سکتا کام کیا کرے گا۔ خدا کو منظور ہوا کہ اس نکتے ملک کو بھی عزت دی جائے۔

یہ ملک جیسا ہی گرا ہوا تھا ویسا ہی اعلیٰ درجہ پر اسکا درجہ پہونچا۔ ایک بے گھرے غیر
مستول ایسے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے عرب ہی کی نہیں
بلکہ دنیا کی اصلاح خالق کو منظور ہوئی۔ ایک دن وہ کہہ پڑا کہ ہم کو اللہ نے علم دیا
ہے کہ ہم لوگوں سے کہیں کہ وہ اللہ کو پہچانیں نہ دیکھتے قوم کی ترقی کی یہی جڑ
منہ مٹی۔ چ۔ بن لوگوں نے اس پر اعتبار کیا۔ وہ شہر کے پیر بزرگوں نے اور بزرگوں نے

وہ کافر سمجھے گئے۔ ان مومنون پر انکے کافر غزوہ کی طرف سے زیادتیاں ہونے لگیں
 ایسے بچاؤ کے لیے فوجی قوت کی ضرورت ہوئی۔ دوسرے ملکوں سے خداوند کی
 ضرورت ہوئی تو کچھ بڑے لوگوں کی بھی قدر بڑھی۔ جلاوطن نوسلموں کی پرورش کے
 کے لیے روپیہ پیسہ کی ضرورت ہوئی اور ان کے بہم پہنچانے کے لیے بیت المال قائم
 ہوا وہ آگے چل کر خزانہ شاہی بن گیا۔ غرض کہ دس سال بارہ برس میں ایک عظیم اسلامی سلطنت
 کی بنیاد پڑ گئی اور پھر تمام دنیا کے علوم اور تمام دنیا کی مستحقین مسلمانوں نے کچھن۔ تمام
 علوم و فنون کے ماہر مسلمانوں کے پاس آکر جمع ہو گئے اور اس طرح عرب
 بھی یہ کہنے کے قابل ہوا کہ ہمارے کارنامے بھی تاریخی دنیا میں بے نظیر
 ہیں۔ حبالہ۔ نا اتفاقی۔ کم ہمتی۔ بے زری۔ بد خلقی۔ بے سہری۔
 یہی سب باتیں قوم کے ارباب کا سبب سمجھی جاتی ہیں۔ لیکن غور کرنے سے یہ معلوم
 ہوا کہ قومی ترقی اور منزل میں ان باتوں کو کوئی دخل نہیں۔ شفقی موت کے ساتھ
 قوم کی موت کو پورے طور پر تشبیہ دے سکتے ہیں۔ مرنے کے لیے کسی بجائی کی
 خصوصیت نہیں جیسے ہی قوم کے منزل کے لیے کوئی سبب معین نہیں کیا جاسکتا۔
 قوم کے منزل کے وقت ہمیشہ ایک مناسب پیدا ہو جاتا ہے۔ ایران اور یونان
 پر مسلمانوں کے فتوحات ہونے کے حالات دیکھیے۔ قدرت خدا نظر آتی ہے۔
 ہم بیان صرف ایران کا تذکرہ کرتے ہیں۔ ایران میں کوئی کسی قسم کے آثار کثرت
 یا قومی منزل کے نظر نہیں آتے تھے۔ اسکے چراغ کی روشنی بدستور قائم تھی لیکن
 اس کو کیا کیجیے کہ عرب کی شعل کے سامنے خواہ مخواہ اسکی روشنی جاتی رہے۔ اسلام
 کے پھیلنے کے متوڑے ہی دنوں کے بعد رفتہ رفتہ عربوں نے ایران کا قصد کر دیا

فرق ملک اور بونٹی جسکے عبور کرنے پر ایران کی سرحد اور ایران کا پاسے سخت تھا۔ عربوں کے پاس انوار اور گھوڑوں کے سوا اور کیا سامان تھا۔ لہٰذا ان ایرانیوں نے اپنی طرف سے سگولی تھیں یا ڈوبوادی تھیں۔ عربوں نے گھوڑے دریا میں ڈال دیے۔ گھوڑے تیرنے لگے اسی اثنا میں ایک سپاہی کی کمر میں لکڑی کا پیالہ بندھا تھا اور وہی اسکا سارا اثنا تھا۔ پیالہ کسی طرح کھل کر دریا میں بہ چلا۔ ذرا اُسے استقلال اور قوم کے اقبال پر غور کیجیے۔ سر سے تک بڑھائی۔ جان جو کم کا سودا۔ گھوڑے بجز خار میں تیر رہا ہے۔ جان کے لئے بڑے ہین۔ ان سب باتوں کا خوب خیال نہیں کیا۔ میان سپاہی کو یہ سوچ پیدا ہوا کہ ملک فتح ہونا تو اتفاقات کے قلعے ہو۔ یہ سب اثنا ہے جو باجاتا ہے۔ نقد را بہ نسیہ نداشت۔ فردمندان نیست، اسکو تو کس طرح جاننے دینا چاہیے۔ اب میان سپاہی نے اسی پیالہ کے پیچھے گھڑا ڈالا۔ اور پیالے کے ساتھ گھڑا بھی دھار میں چلا۔ تھوڑی دور جا کر اُسے پیالہ پایا اور پھر رزق کی طرف پھرا۔ یون تو نام شن شن کر ایرانیوں کا اقبال رہ کر دانی کر رہا تھا۔ اس ملک کی کیفیت دیکھ کر بھلا کہتے تھے اب مقابلہ تھی کچھ ایسی لڑائی بھی نہ ہوئی اور عربوں کا قبضہ ایران پر ہو گیا یا یرن کہو کہ ایرانیوں کی ترقی کا زمانہ ختم ہو گیا اور عربوں کی ترقی کا وقت ختم ہو گیا۔ اس ہم نے عربوں کی زبان۔ طرز تمدن۔ اخلاق۔ مذہب سب کو ایک دم سے ایران کا حکمران کر دیا جس زبان سے ایرانیوں کو نفرت تھی اب اُسی کی تفصیل کا نام ساتھ دارجن کا حامل کرنا سمجھا گیا۔ فردوسی نے اُسے یون نظم کیا ہے۔

ذخیرہ شتر خود دن و دوس ماہ عرب را بجائے ریدہ است کار
کہ ملک عجم را کنند آرزو نفوذ تو اسے چرخ گردان نفوذ

فصل پنجم و ششم منہاج اسلام

ہر کمال کو زوال لازم ہے لیکن کیا اس کا مطلب یہ ہے کہ زوال بلا سبب پیدا ہو جاتا ہے؟ نہیں۔ سبب ضرور ہوتا ہے۔ اس لیے ضعف اسلام کے اسباب پر ہم غور کریں تو یہ کاربے سود نہ ہوگا۔ اسباب تو معتبرے بیان کیے گئے اور مبالغہ کیے جائیں گے۔ لیکن ہمارے نزدیک سبب وہی ہے جسکی پیشینگوئی روم کے پادریوں نے کی تھی۔ خلفائے عباسیہ کے عہد میں مسلمانوں نے یونان کے علوم قدیمہ کی کتابیں روم کے بادشاہ سے طلب کیں۔ یہ حکم ایسا تھا جیسا گو تخت کشی والی کشمیر کے نام۔ عہدِ اول کیو مکہ ہوتا۔ لیکن ملکی رسم کے طور پر پادریوں سے کہ نبی اکرم ﷺ سلطنت تھے، استفادہ کیا گیا۔ پادریوں نے سوچ کر کہا: ”اچھا یہ کتابیں مسلمانوں ہی کے پاس جانے دیجیے کسی طرح انکا زور تو گھٹے گا۔“ ان کتابوں کا آنا تھا کہ مسلمانوں کا زور گھٹنے لگا۔

فلسفہ کی دو زمینیں تھیں علمی اور خیالی۔ مسلمانوں کا مذہب خدا کی فلسفہ تھا لیکن فلسفہ خیالی نہیں۔ فلسفہ علمی۔ اگر ہم شرح بیان کرنا شروع کر دیں تو ایک خدا رسالہ لکھنا پڑے۔ اس اعتقاد میں گنجائش نہیں ہے۔ اس وقت صرف اتنا سمجھ لیجیے کہ خدا کی معرفت محنت اور استقلال یہ تین باتیں موضوع اس علم کی تھیں جو مسلمانوں کو مذہب اسلام کے ساتھ اعلیٰ درجہ پر تعلیم دیا گیا تھا۔ خیالی فلسفہ کے ترجمہ نے جو نشان پائی اس سے اسلام کی خوبیاں زائل ہونے لگیں۔ ان تین باتیں گھٹا گیا اور ظن بڑھ گیا فطرتی اور خیالی قوت کے سامنے دماغی اور جسمی قوت کا زور کم ہو گیا بہت اور استقلال نے

جواب دیا اور اُنکے بدلے میں کیا ملا؟ حیاتی کمزوریان خدا کی معرفت اور مذہبی روشنی نے کتنا رکھ لیا۔ نام کے مسلمان۔ باتوں کے شیر رہ گئے۔ مسیحی اور روحی ان دونوں دونوں کے عین معرفت حیاتی اور لا حاصل معذرات کی ترتیب دماغ میں رہ گئی۔ ہمارے کہنے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اس وقت مسلمانوں کو فلسفہ پڑھایا جاوے۔ اب کچھ نہیں تو یہی سہی کچھ تو جانا چاہیے۔ لیکن جس زمانہ کا ہم ذکر کرتے ہیں اُس زمانہ میں جو مسلمانوں کے پیغمبر کا پڑھایا ہوا فلسفہ سینہ بہ سینہ چلا آتا تھا وہ یونانی فلسفہ سے کہیں بچا تھا اور اُسکی بدولت مسلمانوں نے ابتدائیں رقیان کی تھیں۔ اب اُسکو کوئی سیکھنا چاہے تو مشکل ہے۔ ”مسلمانان در کور و اسلامی در کتاب“ مسلمانوں کے پیغمبر کے وقت سے کئی صدی بعد تک جو سچا طریقہ زندگی بسر کرنے کا جاری تھا اس نے فلسفہ نے حل ڈال دیا۔ اور خلل ڈالنے کا نتیجہ وہی ہوا جو ادم کے پادریوں نے پہلے سوچا تھا۔ فلسفہ پھیلنے کے بعد عرصہ تک مسلمانوں کو عروج رہا لیکن عروج ماضی کے دروایوں کا نتیجہ تھا۔ ژالی کو ریل کی سڑ۔ پر چلا کر قتل بیٹھ جاتے ہیں اور ژالی سیلون خود مل جاتی ہے۔ بس یہی مثال اسلام کے آخری زمانہ کی سمجھیے۔ پہلے زمانہ میں مسلمانوں نے جو ملک فتح کیے انکا مقابلہ پہلی فتوحات سے کرو تو معلوم ہوگا کہ فاتحین کی کارگزاریں ہر اکتفا بڑا فرق ہے۔ ابتدائی فتوحات میں مسلمانوں کی محض صحبت سے مسلمان اور کچھ مسلمان ہو جاتے تھے۔ اور آخری زمانہ کو دیکھو اگر نے کیا کچھ لکھوئی نہ کی۔ عالمگیر نے کیا کچھ سختی نہ کی۔ مگر ایک بھی کارگر نہ ہوئی۔ وجہ معرفت نہیں تھی کہ انہیں یا انکے ہم عصر مسلمانوں میں وہ صفت نہ تھی جو اگلے مسلمانوں میں تھی۔ اندر سے دلا سپن وہ مقام ہے جہاں کے علم و فضل پر آج تک مسلمان

فخر کرتے ہیں لیکن ہم بھی کہیں گے کہ فخر بالکل بیوجہ۔ رب عیسائیوں نے اندس کے مسلمانوں سے کہا کہ تم سب ایک دم سے نکل جاؤ۔ تو علم و فضل سے کچھ نہیں پڑا اگر بجا سے علم و فضل کے سچا اسلام ہوتا اور معرفتِ ایران کی طرح سب مسلمان بھی مسلمان ہوتے تو یہ کون کہہ سکتا تھا کہ ملک خالی کرو۔ ہجر ملک کا مسلمانوں سے خالی کرنا ملک کے لیے ایسا ہی دشوار تھا جیسا جسم سے کھال یا ہڈیوں سے گوشت کا علیحدہ کرنا۔ علم و فضل کا حاصل کیا ہے؟ روحی اور دنیاوی ترقی۔ جب تک مسلمان اپنے مذہبی فلسفہ پر قائم تھے تو یہ دونوں باتیں انہیں استدھتین جو دوسری قوموں کو آج تک نصیب نہیں ہوئیں۔ تاریخوں کے صفحے اٹھنے پر ہمارے اس دعویٰ کو ایسا ہی سچ ماننا پڑے گا جیسا آفتاب کو روشن اور رات کو تاریک جانا۔

فصل پنجم مذاہب

مذہبی مذاہب

ارکان مذہب کے ادا کرنے کا نام ہے مسلمان ہونا۔ اور بعض کے نزدیک بعض ارکان مذہب کا حق جاننا مسلمان ہونے کو کافی ہے۔ یا دوسرے بعضوں میں اللہ اور اللہ کے رسول پر ایمان لانا ہی و اسلام ہے۔ اللہ کا شکر ہے کہ ارکان مذہب یا ان کے فرائض کے متعلق مسلمانوں میں اختلاف نہیں ہے۔ دنیا کے کل مسلمان اُنکو یکساں مانتے ہیں اور بالکل اختلاف نہیں کرتے لیکن جنوی مسائل جو تنہا کے درجہ میں ہیں انہیں روایت یا اتفاق کے اختلاف کی وجہ سے اختلاف واقع ہوا۔ دنیا میں جب تک اسلام قومی تھا ان اختلافات پر کچھ توجہ نہ ہوتی۔ مگر اسلام کے ساتھ یہ اختلاف بھی ترقی پذیر تا گیب ان ہی

اختلافات سے جدوجہد فرمے قائم ہوئے۔ قرآن کی آیت "واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً" لا تقروا واذکروا نعمت اللہ علیکم اذ لکنتم اعداؤا لخالق بین قلوبہم فاصبحتم علیہم رحمۃ اللہ" بھی پڑھا کیے لیکن عمل ایک نے بھی نہ کیا۔ سنی شیعہ بدعتی - وہابی - خدو جی - اہل حدیث - معتزلہ - بہرے فرمے قائم ہوئے اور مذہبی کتابوں میں دیکھو آٹھ سو مرتبے معلوم کیا کیا قائم ہو گئے۔ ان فرقوں کے قائم ہونے کو گویا اسلام کی چادر کھنہ میں سوراخ ہونا یاد دلوارا۔ اسلام کی ایٹم بم کسکائی سمجھیے۔ اختلاف سے اتفاق پیدا ہوا اور اتفاق سے زور گھٹا گیا۔

اس اتفاق نے کعبہ کو بھی نہ عبورِ ادھان خانہ کعبہ کے گرد جا رہے تھے کچھ نہیں اور چار فریقوں کی جدا جدا نمازیں ہوتی ہیں۔ گوانین باہم نمیست نہیں۔ ایک فرقہ دوسرے فرقہ کو برا نہیں سمجھتا بلکہ ایک مصلیٰ کا مسلمان دوسرے مصلیٰ پر بے تکلف نماز بھی پڑھ لیتا ہے۔ لیکن ہم تو سیدھے مسلمان ہیں۔ بس اتنا جانتے ہیں کہ پیغمبرؐ یا انکے اصحاب راشدین کے وقت یہ چار مصلیٰ قائم نہیں ہوئے تھے۔

عرب سے جب اختلافِ مذہب و مَنان میں آیا تو یہاں اُسے صِدِّیقِ ہدیٰ مہرِ مری
 بکری - بیانِ ایک فرقہ دوسرے فرقے کے پیچھے نماز کیا پڑھے گا - ایک دوسرے کو دشمن
 اور جتنی بھڑنے لگا - جو زنی علم ہیں دو گوشتِ نہ سے کہتے ہیں کہ فرقے برائے نام ہیں - اور
 مسلمان سب ہی ہیں - لیکن دل اُنکے بھی متاثر ہیں -

ان مَدُنِیْنَ کے جس کوئی جائیداد میں۔ جاگیر نہیں۔ اثنائے نہیں۔ سالانہ نہیں۔
 زمین تو کس ابر نے پر۔ جھڈتو کس چیز کے لیے۔ اور لڑنا ضروری کدہ انتہا
 کامغتصاف۔ یہی عہدین جو اگلے زمانہ کے امرا اور سلاطین بنوا گئے ہیں انکی ساری

کائنات ہے اسی کے متعلق جوہرے سچے قصہ نکال نکال باہم لڑا کرتے ہیں اور اس طرح دایہ کے انخرے نکالتے ہیں

مسلمانوں میں ابو حنیفہ اور ان کے محدث بڑے ذی عقل اور ذی علم گزرے ہیں انھوں نے قرآن اور پیغمبر خدا کے متولوں سے اخذ کر کے ایک مجموعہ قانون تیار کیا تاکہ لوگوں کو کاروبار میں سہولت ہو۔ اس مجموعہ قانون کے ماننے والے مقلد کہلاتے ہیں اور جو لوگ پیغمبر خدا کے اقوال کو پڑھ کر خود اس کے معنی نکالتے ہیں وہ اہل حدیث ہیں۔ ہندوستان میں جو بہت بڑا ویب ذی علم ہو گا وہ البتہ اجتہاد کر سکے گا۔ روزہ عام طور پر تو تقلید ہی سے کام چلتا ہے۔ خفیہ طور پر تو اہل حدیث کی۔ دونوں میں ماحصل ایک ہی ہے۔ شاید کوئی جزوی باتوں میں اختلاف ہو در نہ ہم مسلمان ہیں اختلاف بہت کم ہے۔

دیکھیے بات کچھ نہ تھی لیکن دو نام قائم ہو جانے سے ڈھونڈتے ہو گئے۔ اور آپس میں اس طرح لڑتے ہیں جس طرح ابتدائے اسلام میں مومنین اور کفار قریش کے مقابلے ہوتے تھے۔ محاذ الفدہ۔ مجاہدوں کوئی دوسرے مشتعل نہ کیا ہے۔ کچھ دنوں پہلی میں لڑائی ہو اکی اور اب میرٹھ میں ہو کر جنگ و جدل ہو رہا ہے۔ ہم تو ہزاروں کہیں کہ یہ لڑنے والے محض نفسانیت سے لڑتے ہیں۔ لڑے کا نہیں مادہ ہے۔ اسلام کو ناحق بدنام کرتے پھرتے ہیں۔

بھر گر سحر نہ ہوتا تو بیابان ہوتا

مولوی محمد شبلی نعمانی نے ابو حنیفہ کے حالات و اعتقادات کے متعلق ایک کتاب لکھی۔ جہاں سب کچھ لکھا رفع یدین کے متعلق بھی انکی رائے لکھی۔

ایک صاحب سے نہ ہا گیا کہ جن نے فوراً ہی ایک نوٹ اسکے خلاف منجانب سے لکھا اور جنہوں کی رست سے اختلاف ظاہر کیا۔ واو کیا نئی بات لکھی ہے۔ بھلا دنیا میں سوائے آپ کے اور بھی کوئی ان باتوں کو جان سکتا ہے۔ برادر عزیزان باتوں کے متعلق کتنا میں بھری پڑی ہیں۔ ان باتوں پر غور کیا مجتہدین کا کام ہے یا ان کا جنہوں نے مذہبی کوسوں کے لیے اپنے کو وقف کر رکھا ہے اور وہ بھی آپس میں بحثیں کے لیے نہیں بلکہ علم شہاد جہل شے مفسر اس لیے کہ مذہب کے متعلق کوئی مسئلہ بے سمجھانہ چوائے۔ بلکہ آپ اس سے کیا بحث۔ یہ مسلم ہے کہ ہاتھ باندھ کر باہر نہ نکلے۔ ذرا درست ہوتی ہے تو پھر اس مسئلہ کو زیر بحث لانا آپ تو سمجھتے ہیں کہ امتناعی غالبیت ہے اور ہم سمجھتے ہیں کہ اس سے بڑھ کر جہالت ہو ہی نہیں سکتی کہ باحق اپنے وقت عزیز کے ساتھ دوسرے کے وقت کا بھی خون کیا جائے اور بلا وجہ شجر نسا کی ٹرین بھی جائے۔

جنس وقت ایک ہی مذہب کے دو فرقے آپس میں اس طرح لڑنے لگتے ہیں کہ گویا ان میں اخوت مذہب کی ہوا تک نہیں لگی۔ عیسائیوں کی بھلی نارنجین پڑھیں تو معلوم ہوتا ہے کہ انہیں اختلاف فرقہ یا مذہب کی منہنی تقسیم کی وجہ سے جزا عین ہوئیں غالباً۔ دو مختلف مذاہب یا دو اجنب قوموں میں بھی ایسی لڑائیاں کم ہوئی ہوں گی۔ اب علمی روشنی نے ان عیسائیوں کی حالتوں کو اس خصوص میں مبادرت کیا کہ کہیں سے بھی اس قسم کی نکرار کی صدا نہیں آتی لیکن جہان نئے علوم نے اپنی روشنی نہیں پھیلانی یا کچھ علوم تقویم پارہ کی طرح قوم کے خاص خاص منہرائوں پر سواران کی امارتوں میں منہدین وہاں کی کیفیتیں ناگفتہ بہ ہیں۔

اب اس زمانہ کے مسلمانوں میں اگر کچھ اسلام ہے تو یہ ہے کہ ایک کو سنی
 ہونے پر فخر ہے اور دوسرے کہ شیعہ ہونے پر اراحمہ عقیدہ اپنے آپ کو سب سے
 بڑا جانتے ہیں اور اہل حدیث اپنے کو سب سے افضل۔ لیکن ہمارے نزدیک
 یہ تمام لوگ اپنے عقیدہ مذہب کے مطابق سن نصیحت سے بچ نہیں سکتے نہ عقول
 نے اسلام کو مختلف حصوں میں تقسیم کر کے ضعیف کیا اور جزوی احکامات کو کمن بن
 قرار دیکر مذہب کو خراب کیا۔

بافعل ہندوستان میں جو کبھی کبھی شرماک لائیمان سنیوں اور شیعوں میں ہوتا
 ہیں وہ بہت زیادہ قابل فحش اور لائق شرم ہیں۔ ہمارے نزدیک دولوں فریق
 مسلمانوں کی نظر دین میں اہل اسلام ہونے کی حیثیت سے بے وقعت سمجھے
 جانے کے لائق ہیں۔

انوس ہے کہ اسلام جو اخوت بڑھانے کے لیے آیا وہ فساد بڑھانے کا
 سبب سمجھا جاتا ہے۔ ہندوستان کے مسلمانوں سے جہانگیر کہو وہ اقصیت ہر انہیں
 سے شیعہ ایسے لوگوں کو برا کہنا اچھا جانتے ہیں جتنے بڑا کہنے سے سنیوں کے
 دل دکھنے کا احتمال ہے اور سنیوں کا یہ فعل بھی ضرور قابل اعتراض ہے کہ سنیوں
 کے کہ ان حرکات چرخہ و خرافہ فرض ہونا وہ اپنے مذہب کو سنو بد مکتہ ہیں۔ خدا پرستوں
 کو کوئی برا کہے تو کچھ نہ بولیں لیکن مسلمان سلف کو کوئی برا کہے تو یہ سر ہو جائیں۔
 اگر قانون کی نظر سے دیکھے جب بھی یہ لٹی بات ہے اہل تشیعہ مذہب ہو
 ہندوؤں کو برا کہتے ہیں جکا برا کہنا برجہ ازالہ جفت عری کی بنیاد قائم نہیں کر سکتا
 اسکے جواب میں سنی حمزہ و شیعوں کو برا کہتے ہیں اسی سے لائبل کے یہ بیہ بناد

مخاصمت پیدا ہو سکتی ہے۔

مقلدین اور اہل حدیث کے جھگڑے جو دہلی کے گرد و نواح میں آئے دن سنئے جاتے ہیں وہ اور بھی حیرت افزا ہیں شرعی طور پر ایک دوسرے کو اگر کچھ کہہ سکتا ہے تو صرف یہ کہ وہ درجہ احتیاط سے گھٹا ہوا ہے۔ لیکن عملی طور پر جو نتیجے پیدا ہوئے ہیں وہ ایسے ہوتے ہیں کہ کافروں کے مقابلہ میں بھی اسلام کا قانون اسکی اجازت نہیں دیتا۔

میرٹھ کے مقلدین اور اہل حدیث کے جھگڑے سنئے سنئے ہم پریشان ہو چلے تھے کہ امر دبا (مراد آباد) سے شیون نیوٹن کے اختلاف کی صدا مین آنے لگیں۔ ممکن ہے کہ سماج خفرائک نہ تب نہ پہنچا ہو لیکن اخباروں کو تو ایک مشغلہ ہاتھ آگیا۔ کون اخبار اس تذکرہ سے ناانین۔ اور ترقی ہے تو رد و اس کے ہاتھ میں ہے اور شیون سے تو وہ اپنی طرف کھینچا ہے۔ حالانکہ سالہ کچھ نہیں۔ اور ہا کے ایک با اختیار اہل دول (ریٹس ڈائریکٹری مجسٹریٹ) نے کوئی مذہبی کتاب لکھی ہے اور شیون اعلان کے پیشوا کے مذہب کو برا کہا ہے۔ میں بات اتنی ہی ہے بلکہ ممکن ہے کہ بڑھتے بڑھتے کوئی موبل سے بوجھ کے آپ نے کوئی ایسی بات چیدا کی ہے یا اس کتاب کے بغیر قوم کا کونسا کام بند تھا۔ لیکن اس کے ساتھ ہی ہم سنئے حضرات سے بوجھتے ہیں کہ اگر ایک شیون بھائی نے اپنے خیال کو ایک رسالہ میں ظاہر کیا تو تمہارا کیا نقصان ہوا کہ خواہ مخواہ کو تم شور و غل بھانے لگے۔ اگر مسلمانوں کے کتب خانوں کی تلاشی لی جائے تو کوئی ہزار دن ہی کتابیں ایسی نکلیں گی۔ اگر ایک اتحاد اور بڑھ لگی تو کیا ہوا۔ یہ کچھ نہیں۔ نہ کتاب لکھنے کی ضرورت تھی اور نہ کتاب پر

اعتراف کرنے کی حاجت تھی۔ دونوں میں لڑائی کا مواد موجود تھا۔ مذہب کو نافع بنانے کے لیے
 مسیحیوں اور شیعوں کا ایک مفد نہ بڑا، لچب لڑا ہے۔ کسی شیعہ نے ایک سید
 سنوئی اور در سید پر لکھا ”علی خلیفہ بلا فصل“ یعنی مجدد پیغمبر خدا کے حضرت علی خلیفہ
 ہوئے۔ پیغمبر خدا اور حضرت علی کے درمیان میں جو تین خلیفہ ہوئے انکو حق خلافت
 حاصل نہ تھا۔ پوچھیے اسکے کچھ۔ البتہ وقت مسجد کی کیا شان گھٹی جاتی تھی۔
 جب خلافت کا جھگڑہ تھا اسوقت ان باقون کا کہنا کہنا بولنا کچھ مفید بھی ہوتا۔ اب
 اس کہنے اور پرنے جھگڑوں کے یاد دلانے سے کیا فائدہ۔ لیکن اس سے کہیں
 زیادہ حیرت برپا نہ ہوئی کہ مسیحیوں نے دہرائی میں دعویٰ کیا کہ در مسجد سے یہ عبارت
 ”علی خلیفہ بلا فصل“ نکلوا دیجائے۔ کوئی مدعیوں سے پوچھے کہ اس عبارت نے
 انکا کیا بگاڑا۔ اور اس عبارت کے قائم رہنے سے انکا کیا ہرج۔ اگر در مسجد پر لکھا
 ہوتا کہ اس مسجد کے گرد یعنی زمین یا مکانات میں سب مسجد کے ساتھ الی موقوف سمجھے
 جائیں تو پڑوسیوں کے عذر کے واسطے ایک بات بھی تھی۔ ترہ سو برس سے بعد
 کسی کی خلافت یا سلطنت سے انکار کیا جائے تو ایک فعل محبت اور انکار برافراہم
 کیا جائے تو اس سے زیادہ عبرت ہے۔

فصل پنجم و ہشتم

دنیا خوش رہنے کی جگہ نہیں ہے

دنیا میں کوئی شے ایسی ہی ہے جسکا ذکر ہر شخص کی زبان پر اور جسکی خواہش
 ہر ایک کے دل میں ہر دم ولادت سے زمانہ موت تک ہر انسان اسکا تمنی ہو۔
 لیکن فی الواقع دنیا میں اسکا وجود نہ ہو اور نہ کسی کو کبھی حاصل ہوئی ہو ۶۔ ۲۔ جہان کا

سمجھنا آسان نہیں ہے۔ جب ایک شے کسی کی مطلوب یا مقصود ہوئی اور اس کے نزدیک اسے دہرہ کسی طرح محال مقصور نہیں ہو سکتا لیکن غور کرنے کے بعد معلوم ہوگا کہ ہمارا سوال بے معنی نہیں ہے۔ بھلا سوچو تو سہی خوشی پر یہ تمام باتیں ملتی آتی ہیں؟ غور کرنے سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ خوشی ہی ایک ایسی شے ہے جو کہ از خود بشر چاہتا ہے لیکن کسی کو بھی وہ حاصل نہیں ہوتی۔ خوشی کے ساتھ غم اور غم کے ساتھ خوشی اس طرح وابستہ ہے کہ کسی طرح انہیں انفصال نہیں ہو سکتا۔ رونے کے ساتھ ہنسانا اور ہنسنے کے ساتھ رونا گویا لازم ملازم ہے۔ خزان اور بہار دو لفظ جدا جدا ہیں لیکن ایک دوسرے کے بعد اس طرح آتی ہے کہ یہ شکل کسی زمانہ کو یہ کہا جاسکتا ہے کہ بھی خزان ہے بہار نہیں آئی۔ سارے پتے گرے نہیں تھے کہ نئی کو پلین ٹھکنے لگیں۔ اگر سرت کا کچھ دھو ہے تو اسی حیثیت سے اسی پوری طرح سے جشن شادی ہونے میں نہیں پایا تھا کہ نام کے سامان بندہ چلا ہے۔ تو وہ حالت ہے کہ خوشی برائے نام ہمارے قریب آئی اور فوراً جلدی لیکن ہم کہتے ہیں کہ یہ بھی شاد و نادر ہوتا ہے خوشی تو عموماً قریب آتی نہیں باقی ایک طرف سے اگر کچھ ماہانہ عیش کے نظر آئے تو دوسری طرف سے کدورت کی صورت دکھائی دے رہی ہے۔ مصیبت کا پلہ ہمیشہ جاری رہتا ہے۔ الم کے نہ ہونے کا نام ہے خوشی۔ اگر تو میں ننانوے حصہ خوشی کا ہے اور کہیں ایک حصہ رنج کا شامل ہو گیا تو خوشی کہاں باقی رہی؟ غرض کہ دنیا میں خوش رہنا کبھی انسان کو مستحسن ہو سکتا نیولین بونا پارٹ ایک مرتبہ جوش مہت میں کہہ پڑا کہ کوئی امر دنیا میں محال نہیں ہے اس بے معنی لفظ کو لغت سے نکال دینا چاہیے۔ اس وقت کوئی حاضر جواب نہوا

درد ہونا پاوٹ سے فوراً ہی قبول کر لیتا کہ دنیا میں خوش رہنا فردو محال ہے کیونکہ
 دنیا پاوٹ جیسے باہمت اور مستقل مزاج شہنشاہ سے زیادہ نرشاریدہ کوئی شخص
 خبر نہ کا را اس امر کا پیدا نہ ہوگا کہ خوشی ایسی شے نہیں ہے جو اس عالم میں مل سکتی
 خوشی ایک محال چیز ہے تو خلقت اسی متمنی کیوں ہے؟ یہی راز الہی یا قدرت
 خدا ہے۔ خوشی کسی کو سید نہیں آتی۔ لیکن بڑھیا اپنے سوا دوسرے کو خوش سمجھا ہے
 اور کہکشان کرتا ہے کہ دوسرے کی طرح وہ بھی خوش رہے یہ تمنا مرنے دم تک
 ساتھ لیجا تا ہے اور کہیں اسے ایسا وقت نہیں ملتا کہ وہ خوش ہو اور سمجھے کہ اُسکے
 سوا دوسرے ناخوش ہیں۔ دنیا کی حالت تو یہ ہے کہ ایک نان شبینہ کو محتاج ہو
 اور دوسرا متمول تو ہے لیکن اولاد نہ ہونے کے غم میں مرا جاتا ہے بغلس ہے
 کہ متمول کو سب سے زیادہ خوش نصیب جانا ہے اور متمول اُس بغلس صاحب
 اولاد کو خوش قسمت سمجھتا ہے۔ اسی طرح ایک تو اس لیے ناخوش ہے کہ حکومت کی
 منشا اسکا سارا کھیل بگاڑ رہی ہے اور دوسرا ہے کہ بار حکومت سر پر پڑنے سے
 رات دن بچپن رہتا ہے۔ کسی کو بے ندی تباہ کرتی ہے اور کسی کو زر کی حالت
 رات بھر ایک سے پاک نہیں لگانے دیتی۔ ایک نے پیٹ کے خالی رہنے سے
 رات بھر آخر شماری کی ہے۔ اور دوسرا سو بھنی کے درد سے مات بھر گئے گنا
 روا۔ کسی کے گھر شادی کی دھوم ہے رات بھر اہل خاندان کو سوئے نصیب نہیں ہوا
 اور کہیں مالک خانہ کے مہربانوں نے ماتم کو کے صبح کی ہے۔ لیکن شادی
 کے بعد تمام گھر والے نزوات کی بچہ بنی سے خبر مردہ اور بے لطف ہو رہے ہیں اور پتا بل
 انکے ماتم کرنے والوں کا اگلا دن فرحت و انسا کا رنگ جھار ہے۔ رہنے سے

طبیعت ہلکی ہے۔ متعلقین نے سمجھ لیا ہے کہ مرنے والے کے ساتھ ہمارے تمام عیش و آرام بھی مر گئے۔ جو ہونا تھا وہ ہو چکا۔ اب کیا رہا ہمارا روٹن۔

مشکلین اتنی بڑی ہیں ہم پر کہ آسان گھٹیں

کسی کا قول ہے اور کیا اچھا قول ہے کہ فرط غم کا نام ہے انبساط۔ اور فرط انبساط کا نام ہے غم۔

کسی کے منہ میں زباں ہے کہ خدا کی بے عیب ذات کو عیب لگا سکے ہرگز نہیں۔ لیکن پھر بھی سیدوں ہزاروں بلکہ لاکھوں کر دردن ایسے بے سمجھدے تھے جن کو اللہ تعالیٰ نے عدل ہونے کی صفت کو تسلیم نہیں کرتے۔ اندھے کہتے ہیں۔ ”خدا یا ہم نے ایسا کیا تصور کیا تھا کہ انکھیں دو قطر تھیں تمام بنی نوع انسان کو دی گئی ہیں، مگر انہیں دی گئیں“ ”قیمت بچے کہتے ہیں“ ”ہمارا کیا تصور تھا کہ باپ کا سایہ ہمارے سر سے اٹھا لیا گیا“ ”کہنے شہر خوار بچے اپنی مایوں کے مرنے پر زباں حال سے کہتے ہیں“ ”رب کریم ماؤں کا دودھ جو تو نے حیوانوں تک کے لیے حلال کر رکھا ہے۔ ہمارے لیے وہ کس جرم میں حرام کیا گیا“ ”کوڑھی کہتے ہیں۔

”جب ہم دنیا کے کسی کام کے نہیں مٹے گئے پھل کی طرح درخت دنیا کی شان میں لٹک رہے ہیں تو پھر باغ عالم میں ہمارے لانے یا قائم رکھنے وغیرہ کی قدرت میں کیا بات لگاتا تھا“ اسی طرح لڑکیوں کے لے گئے بھرے اپنے اپنے طور پر سب ہی شاکہ ہیں۔ ”راجہ اپنی لالہ دی کے غم میں الگ اللہ کی بے انصافیوں سے رو رو کر کہہ رہا ہے“ ”خدا یا تو نے دولت۔ مال۔ بجاہ و شرم سب لوگوں کے دکھانے کو دیے ہیں۔ اختیارات جو ہم کو دیے وہ اپنی رعایا کی خاطر

کے لئے۔ اور کثرت اپنے دی گئے عذاب سے شکستہ حال کی خبر گیری کی جائے تو جانیے
 کہ غم کی قوت اور سے ملک برباد ہوئی سے بچاؤ جائے۔ لیکن وہ شے جس سے جبرے
 دل کو راحت نہ ہو سکے اس کا کین ٹھنڈی ہوں تو نے عطا نہ کی۔ بوجہ رانی محل کے اندر
 بھی کیا رتوں کو رکھتی ہے کہ وہ اپنے شوہر دن کے ساتھ گاس گاگھا سر پر رکھے
 جوتے ٹپیل کرتی ہوئی چلی جاتی ہیں دل میں کہتی ہے "خدا یا ان گسبار نیون کی
 سی قسمت بھڑنے سے بے مقدر نہ کی تو میں کیا سمجھوں گی کہ میں بھی کس قدر مطلق
 کی بندہ بنی۔"

طرساری تو مصیبت ہی میں گزاری ہے ہم بھی کب یار کریں گے کہ نہ کہتے تھے
 خدا نے راج دیا حکومت آدمی۔ اس کے بالے عزیز بگائے سب موجود اور خوش خرم برمایا
 بھی فارغ البال۔ نیز کالج کچھ درمیں ملک میں پورا۔ دیکھنے والے سمجھتے ہیں کہ راجہ
 سے زیادہ خدا نے کئی خوش قسمت نہیں پیدا کیا اور راجہ سے کہ دو دن سے
 اسکے دانتوں میں درد ہے یا آگہ میں ٹیس ہے ہم گھٹنے ہو گئے کہ پلک سے
 پلک نہیں لگی درد اس شدت کا ہو کہ درداشت نہیں کر سکتا۔ خود کشی کے لیے کئی
 مرتبہ اسے نیچہ بنام سے باہر نکالا اور پھر کچھ سمجھ کر رہ گیا۔

جس وقت عبدالملک بن مروان کو حرا اپنے وقت میں دنیا کا سب سے بڑا بادشاہ
 تھا مرض موت کی تکلیف نے زیادہ بقیہ رکھا اس کی نظر ایک دھوبی پر پڑی جو محل شاہی
 کے نیچے دھوپ میں لٹا کر پڑے دھوپ تھا بادشاہ کے منہ سے سب آفتاب کی گمہ
 نکلا۔ اللہ نے اس وقت سمجھتے کہ میں زیادہ آرام اس دھوبی کو دے گا ہے
 اسے مگر اس دھوبی کے جیسے رنگ آتا ہے۔

دنیا میں کوئی غذا نہ ملنے سے مر رہا ہے۔ اور کوئی اس لیے مر رہا ہے کہ دنیا سے زیادہ کھانا کھا جانے سے تھم ہو گیا ہے۔ یہ تو رزاق مطلق کا اس لیے شاک ہے کہ اسے غذا نہیں ملی اور دوسرا اس لیے کہ کبوتر ملی۔ کوئی برسوں دیہات میں جو کی روٹی اور شرکیہ دال کھاتے کھاتے اکتا گیا ہے۔ شہر میں سلوائی کی دکان پر کھڑا اپنی بے زری سے نالاں مٹھائیوں کی خوشبو سے باغ تازہ کر رہا ہے اور دوسرا صراوی تپ میں مبتلا بستر چڑا کر اکتا ہے۔ مٹائی کی صلاح سے مگر دالوں نے کیڑے سے بستی ہوئی کھیر کی پیالی اسکے سامنے پیش کی ہے۔ مر لی ہے کہ اسکو نہ ہر کی بیانی سے بھی زیادہ نفرت کی نگاہ سے دیکھتا ہے۔ وہ غلس بیانی سے مفردی کی حالت پر رشک کرتا ہے اور یہ مفردی ہے کہ اس کو دنیا کی صحت کو یاد کر کے راتوں کو خدا کی بیخیزین کے نسب سے زبان پر لاتا ہے۔ تکلیف مرض سے نیند تو نہیں آتی۔ رات بھر کراہنا یا خدا کا شکوہ کرتا یہ دو شغلے ہدم اور بھر دہین۔ ستہ پرس کے چرسے میان کر دے۔ یہ پیسے کی دولت گھر میں رکھ کر اس حرمت کے ساتھ اپنی جوانی یاد کرتے ہیں کہ اگر کوئی انکی ساری دولت لیکر اپنی جوانی انکے بٹھاپے سے بدلنا چاہے تو وہ اپنی عین مراد سمجھیں گے۔ اور ایک وہ غلس نوجوان ہے جسکو ناقہ کشی نے اس طرح جوانی سے بیزار کر دیا ہے کہ وہ چار روپیہ پر اسے بیچنے کو یہاں رہے اور فوج میں بھرتی ہو کر کمپ جمانے کے لیے لکھا کچھ سو اور کوشش نہیں کرتا۔ وہ نوجوان عورتوں میں سے ایک نوجوان غلس اور دوسری یہ دولت مند کے ساتھ بیاہی گئی۔ اب اللہ کے انتظام پر دونوں کو اعراض ہے۔ یہی کوستا ہے ستارہ ہی ہے اور دوسری کو غیر مستی ہے۔ اگر دونوں بائیں بائیں قلاب اسکو لکے ہے کہ

کے بھی بیاہ لے دی پیدا ہو جائیں اور مہن بھی تو زندگی کا یہ خدا کے بیان سے
کراتے ہیں۔ شمع بھی الجبار رہے اور بی بی کی زندگی تک جتنا بھی رہے اور اگر ان
باقول میں کہیں ایک بات بھی کھنڈت ہوئی تو بس پھر مسالزام خدا بردہ دیا گیا۔
یہ تو کیفیت انکے دلوں کی ہے جو انظام عالم اور خدا کی قدرت پر بالافراڈ نظر دلاتے
ہیں اور جو اہل دانش ہیں وہ ان سب باقول پر اکٹھا نظر ڈال کر نتیجہ نکالتے ہیں کہ دنیا
میں نہ کوئی خوش ہے اور نہ کوئی ناخوش ہے۔ کوئی کسی اعتبار سے خوش ہے
اور کوئی کسی اعتبار سے ناخوش ہے۔ خوشی اور رنج کی حالتیں بائیدار نہیں ہوئیں
اگر سامان عیش باعث حزن علی الاصل قائم رہے۔ تاہم وجود دیکھنے والوں کی
نظر میں رہ جاتا ہے اس پر کچھ اثر باقی نہیں رہتا جسکو لوگ دائم السرد و یاد اہم الحزن
سمجھتے ہیں۔

اللہ نے دنیا کی ساری نعمتیں ایک شخص کو عطا نہیں کیں کسی کو کچھ دیا
اور کسی کو کچھ دیا۔ یہ تصور بندوں کا ہے کہ جو نعمت انکو ملی اسے تعمیر سمجھیں اور جو
دوسرے کو ملی اسے اچھی سمجھیں۔ خدا کی حکمتوں کو جو اس طرح سمجھے اور خدا کے
وجود کو جو اس طرح مانے کسی کو مذہبی اصطلاح میں موحداور خدا پرست کہتے
ہیں۔ اور محققوں کا قول ہے کہ جو جتنا ہی بڑا حکیم ہوگا اتنا ہی بڑا موحداور خدا پرست ہوگا
اور جو موحداور خدا پرست ہوگا اسے دل سے یقین ہوگا کہ خدا کے حمد اور انصاف میں ذرا
تاثر کرنا عقلاً ناممکن ہے اور اگر ہم سے پوچھیے تو یہ خیالات جسکے دل میں
پورے طور پر حکم نہیں ہیں انکو کسی طرح بھی خوشی حاصل نہیں ہو سکتی

فصل پنجم

بیت اشباب یورد

ہلیز سے نیچے دیوار سے لگی ہوئی ایک بڑھیا بیٹی ہے کوئی شراستی برس کا ہے
ہوگا بدن پر جھوپان بڑی ہیں۔ زردن ملتی ہے۔ مزار کے لیے زمین کی جو زمین ہے
بھی خرم ہے کثیف کپڑے بدن پر ہیں۔ ہاتھ پاؤں سیلے ہیں۔ منہ پر کھٹیاں بھیک ہی
ہیں۔ شاید آنکھوں کی بصدات میں بھی فرق آگیا ہے۔ در نہ کچھ فوائے اپنے جسم
کی صفائی کا خیال رہتا۔

پیری و صد عیب ہیں گفت۔ اند

شاید کوئی والی و وارث نہیں ہے اس لیے بھیک کے ٹکڑوں پر مدار زیت ہے۔
مدار زیت کیا ہے؟ زندگی کے دن دور سے کر رہی ہے۔

یہاں کیوں بیٹھی ہے؟ وجہ کئی ہوئی ہے۔ خود کا کسکی نہیں دوسروں کی
کمالی میں حصہ پانے کا سزا کسی گوشہ یا دیرانے میں جا بیٹھے تو کون بوجھتا ہے۔
ایسے لوگ بہت کم ہیں جو ایسے ذوی الحقوق اور ذمہ دار نہ کر دیتے بھرنے۔
گورگاہ پر بیٹھی ہے تاکہ لوگوں کی نظریں پڑیں۔ ہزار میں کہیں ایک نے بھی خیال کیا
تو اس کا کام نکل گیا۔

کچھ کہتی بھی ہے؟ کہتی ہی ہے کہ جن لوگوں کو خدا نے کان۔ آنکھ۔ ہاتھ۔
پاؤں۔ دانش۔ فراست۔ قوت بازو عطا کیے ہیں ان پر فرض ہے کہ ہم ایسے ابا چچا
کی خبر گیری کریں۔ نہیں نہیں کچھ اور بھی کہتی ہے۔ کہنے کو تو ایک نہایت عمدہ قصہ کہہ
رہی ہے۔ لیکن فوجاوا! تم میں اس کے سننے اور سمجھنے کی طاقت نہیں۔ امان۔

کہ جس نے ان کو دیکھا۔ پر جس کو دیکھا اس کو کہہ دیجئے کہ تم خود مرنے والے
 کی مانند تھوڑے تھوڑے کچھ مرنے آئے۔ قبضہ نہایت دلچسپ ہے۔ زبان مقلح۔
 وہ کہنے ہمارے اور تم سننے بھڑ تو مینوں غم نہ ہو۔ لیکن زبان حال سے جو غم
 منہ پر نہایت ہی ہے اسکا حاصل یہ ہے کہ جب کوئی لڑکا یا لڑکی کہیں پیدا ہو
 کیسے ہی غریب یا غاس کا گھر کہ نہ ہوا کسی پیدایش سے اپنے بچانے سارے
 مخلوق اللہ کو غرضی ہوتی ہے ہر ایک کو ڈرا ہوا چلا آتا ہے آنکھیں جھپٹا کر
 دیکھتا ہے۔ جس پر وضع پر رنگ پرتا سب اعضا پر رائیں دیتا ہے۔ جنگو لڑکوں سے
 شرقی بلنے لڑکوں کا داغ ہے وہ تو چھپے جاتے ہیں۔ کوئی گود میں اٹھا رہا جو کوئی چھپاتا
 ہے۔ ایک ہے کہ بلا بڑا ہے۔ دوسرا ہے کہ چٹا جانا ہے۔ کبھی کبھی کم سن سہیلیں
 میں اس لڑکی کے کھلانے کو دانے پر ٹکرا رہی ہوتی۔ اللہ اللہ اس درجہ کا اخلاص اور
 اس جھکا پیار۔ وجہ کی۔ نمارت کا تقاضا بچہ کا زور۔ اگر بچہ کی طرف اللہ اس طرح
 طاقت اور نیز دوسرے ہی نوع انسان کو مائل اور گرویدہ نہ بنائے تو پرورش کیسے
 بچہ کی بھولی بھالی سرزمین میں کہ لوگوں کو بفرار رکھتی ہیں۔ جنگو اللہ نے عقل
 ہر باہم بننا عطا کی ہے وہ دوسرے ہی خیال سے دلہنے ہیں وہ سمجھتے ہیں کہ
 ہمارے اصل گھر اور اصلی وطن سے یہ نوزاد مسافر آیا ہے۔ ہماری ولایت سے
 تازہ وارد ہے۔ دنیا کی ہوا اسکو نہیں ٹپتی۔ دیکھیے وہ ان کے خیالات اس کے
 ساتھ کیا کیا ہیں۔ یہ بننا ہے تو کیوں؟ اور روتا ہے تو کیا سوچ کر؟ غم
 اس بچہ پر سال اول پر ہیں گزرا ہوا۔ اچھے حسنین اور بڑے تربت
 ہنگامہ لڑکوں کی گود میں اسنے پرورش پائی ہوگی اور زرارہ نے یا اسکے منہ سے

نئے کشتوں کی جان پر آتی ہوگی۔ اب دوسرے سال کا واقعہ ہے۔ کچھ بچہ بچان
 بین چلنے کی قوت آئی۔ بات بھی اچھی سیدھی منہ سے نکلتی گئی۔ اب ہر ایک چاہتا
 کہ میری ہی دی ہوئی کوئی شکر کھائے۔ دنیا کی طرح اپنی بولی سنا کر مجھے شاد کرے۔
 ایک ایک بولی کے لیے سو سو خوشامدین۔ اور ذرا سے بسم کے لیے لاکھ لاکھ رزق
 اب روز بروز سن بڑھنے لگائے نئے تعلقات لوگوں سے پیدا ہوئے کوئی تو
 اس لیے خاطر کرتا ہے کہ میرا کچھ کام کرے گی۔ اور کوئی اس لیے کہ بڑی ہو کر میرے کام
 آئے گی۔ ہر شے سنہانے پودنا چھپے پڑی اس لیے دنیاوی فطرت کے پیرا بین لوگوں
 کی جاہلین بھی شروع ہوئیں۔ ابھی یہ باتیں ختم نہ ہوئی تھیں کہ پندرہواں برس شروع ہوا۔
 اس شروع ہونے کا لکھیم سے چاند ابر سے نکل آیا تمام جہان میں روشنی پھیل گئی۔ یا
 یوں سمجھ کر شباب نے تمام دنیا کے نوجوانوں کے دلوں پر اپنا سکہ جالیا یہ دو زمانہ
 ہے کہ کیسی ہی بد صورت عورت ہو لیکن وہ بھی حسین سے حسین نوجوان پر اور شیر سے
 متاثر ہو کر غلطی طور پر ایسا پراز باؤ رکھتی ہے کہ اس کی نظیر نہیں مل سکتی۔ سچ ہے یہ پراز
 زور نیچر سے نہ عطا کیا جاتا تو یہ عورتیں جی پری نیچر کی خدمت کو والدہ و ناسل کا اتنا اڑا اہم
 کام روز ازل سے کیونکر انجام دیتی چلی آتیں۔ غرض کہ اب وہ زمانہ ہے کہ ایک غریب
 کم قیمت کی بھی لڑکی اچھے اچھے سلاطین پر ایسی حکومت کر سکتی ہے جو کسی بادشاہ کو
 کسی رعایا پر یا کسی زبردست کو کسی کم زور پر ختمی کہ شیر کو بکری پر بھی نصیب نہیں۔ یہ بڑھیا
 کہ رہی ہے کہ یہ زمانہ دیکھ چکی ہوں شباب کی عمان حکومت ہی ایک
 رد دیہ سے بانہ میں تھی اور ایسی تھی کہ شاید دبا۔ یہ بینوں زمانے میں سے طے کیے
 ہیں۔ لاکھین بین تمام دارن پر یہاں ہی حکومت تھی اسکے بعد کہتے خود غرض انسانوں پر

پہاڑا رابا کوٹھا۔ حالت غلاب بین (جو الزان کے دلوں پر ہماری عام حکومت تھی۔
 اسکے بعد چوتھے بن میں بہار کے بچوں کو دودھ پینے کے لیے ہماری خواہش تھی۔
 شہر کو ادھکی پر درش کے لیے ہماری ضرورت تھی۔ محلہ کے چوٹے چوٹے بچے
 دنیا میں زندگی بسر کرنے کے طریقے ہم سے پوچھتے آتے تھے اور اس طرح
 گویا عام طور پر ہم چوتھے بن میں بھی ہر دل عزیز سمجھے جاتے تھے اب یہ پانچواں بن آیا
 ہے کہ ہم دنیا جہاں تھی کہ زمین کو بھی ہماری بن اور ہر کوئی سارے جہاں تھی کہ زمین
 سے بھی نفرت ہے انٹی نوٹس برس کاس ہے۔ دنیا کے تمام تعلقات ٹوٹ
 گئے۔ اتفاقات سے، دلوں بھی زندہ رہے جو محبت سے نہیں تو قرض ہی ادا
 کرنے کے طور پر کہ ہم سے خدمت لی تھی ہماری ضرورت کرتے۔ یا خدا کے خوف
 سے ہماری خبر گیری کو فرض تھا یہ نہیں بلکہ فرض عین سمجھتے۔ اب تو یوں سمجھے کہ درشت
 میں بھول آیا پھل لگا۔ بھل بڑھا بڑھ کر کچا۔ پاک کرنا ہی میں سڑ گیا اور لٹک رہا ہے
 لنگن یا جالوزا سے کوئی بھی نہیں پوچھتا ہے حتیٰ کہ مالک باغ (بچہ) بھی ہی
 کہتا ہے کہ کہیں ٹوٹ کر گر پڑے کہ درخت صاف ہو۔

قصہ تو ختم ہو گیا لیکن قصہ کا نتیجہ سننا باقی ہے جو حکمت کا ایک بہت بڑا
 سبق ہے۔ دنیا میں موت سے زیادہ کوئی شے یقینی نہیں ہے۔ لیکن علی
 طور پر سب سے زیادہ شک اسی کی صحت میں مانا جاتا ہے۔ دت کے آنے میں
 ہر شے نہیں لیکن مرنے کا نام سن کر کوئی ایسا نہیں جو ناخوش نہ ہوتا ہو۔ درہو اس کلیئر
 سے مستثنیٰ ہے اسے سمجھو کہ اس خصوص میں سب سے اچھا ہے۔ دنیا کی تمام چیزیں
 میں اچھے اور بُرے دونوں اعتبارات ہوتے ہیں۔ اس بڑھیا میں سب بُرائی تھی

لیکن مرنے میں ادا تم سب سے زیادہ جوا ضرور ہے۔ ازواج کے اس سوال پر
 وہ تم سب سے اچھی ہے۔ اس بڑھیا کو نفرت کی نگاہ سے لے کر دیکھ کر اس کی
 اس خوبی پر غور کر لیا کہ تو بہت سے خفروں سے بچنے پر آمادہ ہے۔

فصل شصت و نہم

موت

انسان کو موت لازم ہے۔ اسکا مطلب موت یہ نہیں ہے کہ جو پھرا جاوے۔
 اسکو ایک دن دینا ہے۔ بلکہ اسکا منشا یہ بھی ہے کہ پیدا ہونے والے کے لیے
 مرجانا ایک عمدہ اور آخری چارہ کار ہے۔ کبریا کے لیے موت لازم نہ ہوتی تو دشمنان
 پر چڑم چڑم کر لوگ گرتے اور کنوؤں میں کود کود کر جان دیتے۔ وہ شاہ آج مورثوں کے
 مرنے پر آدھ دغاں کرتے ہیں۔ موت نہ ہونے پر مورثوں کی طول حیات پر گریہ و زاری
 کرتے۔ ہم خود اپنی ناگوار نسبت سے بیزار ہو کر مرنے کے یوں متمنی رہتے ہیں جیسے
 اب جینے کے۔ خدا کی جہان سب حکمتیں ہیں وہ ان ایک یہ بھی ہے کہ اس سے پیدا
 ہونے کے ساتھ مرنے کو لازم قرار دینا۔ مرنا تو اعظام عالم کے لئے ہے اس لیے
 ہے زندگی کو بھی مائس نے بالطف کر رکھا ہے۔

مورثان تو جینے کا مزہ اکی

ہمارے نزدیک تمام مذہبوں کے پیدا ہونے کا سبب یہی موت ہے۔ موت
 موت تو سکی حد ہی نہ ہوتی فکر موت محدود ہونے کے ساتھ ہی دھڑک دھڑک کر
 رہتا۔ اور جب یہ نہیں تو مذہب کی ہر داکو ہے۔ ہر دہو نے ہی کیوں کی وجہ
 دو ایک بغیر مرنی چاہی۔ اب حالت تو یہ ہے کہ موت ٹھہری لازمی اور موت

جہاں یا ہر گاہ اسکو کوئی بھی نہیں جانتا۔ یہ لاطینی جس غضب کرتی ہے تصور کے ساتھ
 ہی میں صیب مورخین سامنے آکر ہی ہوتی ہیں۔ امام غلبی کے ذریعہ سے
 موت کے بعد کی زندگی جس علم کی موضوع ہو اسی کو علم دین یا علم مذہب
 کہتے ہیں۔ امام غلبی تو ایک ہی ہو سکتا ہے۔ لیکن زمانہ کی ضرورتوں کے
 لحاظ سے کبھی کبھی پرانے مذہب کی اصلاح کی بھی ضرورت ہوتی ہے۔ اور
 ایسا بھی ہوتا ہے کہ بحث باطن طبع دنیاوی یا انتہائی جہالت کبھی ایجاد مذہب
 کا باعث ہو جاتا ہے۔ سچے مذہب بلکہ مختلف طور سے مذہب باطلہ پیدا کر دیتے
 ہیں غرض کہ انہیں سب اسباب کے اکٹھا ہو جانے سے ہم دیکھتے ہیں کہ جتنے
 فرقے آئے ہیں مذاہب۔

اسوقت ہم کو مذہب کی تاریخ لکھنی نہیں ہے۔ حکومت یہ دکھانا ہے کہ
 دینا میں کوئی فرد بشر ایسا نہیں ہے جو کوئی مذہب نہ رکھتا ہو۔ حق اور باطل ہے
 بحث نہیں۔ جھوٹ یا سچ ایک نہ ایک خیال موت و حیات کی نسبت ہر شخص
 رکھتا ہے اور یہی اسکا مذہب کہلاتا ہے۔ ممکن ہے کہ دنیا کی فردت بے فکری
 یا نشہ حکومت مذہب کا خیال پاس نہ آنے سے مذہبی باتیں ہنسی بھی
 جائیں۔ لیکن نزدیکیست۔ یا بیماری کے وقت کیسا ہی آزاد خیال آدمی ہو
 اسے مذہبی امور ضرور بدیہی معلوم ہوتے ہیں۔ بعض ایسے ہی ہیں جو مرتد مذہب
 مذہب کو پاس آنے نہیں دیتے انکا قول ہے کہ۔ چراغ غل ہو تو اسکی لوکیا ہو جائے
 پس یہی کیفیت روح انسانی کی ہے۔ حیات ایک کیفیت تھی جو مرنے کے
 ساتھ ہی زایل ہو گئی مشرور شر عذاب و ثواب۔ اہلک سہلے ہیں۔ لیکن ایسے

خیال کے آدمی بھی نزع روح کے وقت اپنے خیالات پر قائم نہیں رہتے۔ اور کہیں کر ڈر و دروہین ایک آدمی ایسے نکل آئے کہ مر گئے مگر بات نہ بدلی تو انکا وجود انشاؤ کا تمدوم کے حکم میں ہے۔

سوت انتظام عالم میں سوت، کچھ دخل رکھتی ہے۔ مذہب گویا الہی سے کھاجہ ہوتا ہے۔ اسب میں سوت کا خیال بہت بڑی عبادت ہے۔ اس میں تو شک نہیں کہ دنیا میں جتنی بڑا بیان ہیں وہ موت کے خیال کو دل سے نکال ڈالنے پر مجبور ہوتے ہیں۔ دل بڑا سوت، تصور ہے تو انسان معصیت کا بھی مرتکب نہ ہوتا۔

دیکھو تو میں ایک تھوری سی زندگی کے لیے انسان کیا کچھ نہیں کرنا گھر بنانا ہے۔ زمین خریدتا ہے۔ کاروبار بڑھاتا ہے۔ تجارت پہنچاتا ہے بڑے بڑے معاملات کرتا ہے۔ کہہ کو ملک گیری کا شوق ہے۔ اور کسی کو قطعاً طریق کی چٹ ہے۔ ایک چوری کرنے لگتا ہے۔ اور ایک اسلئے بھیس بدل کر نکلتا ہے کہ چور کو پکڑ کر حسن کا رازاری دکھائے۔ غرض کہ سوتے دم تک انسان اپنی عبادت میں نہیں چھوڑتا۔ اچھی تدبیروں کا کیا کتنا بیان ذکر بڑی باتوں کا ہے۔ آدمی جانتا ہی نہیں کہ مرنا ہی ہے۔ کیسا غفلت کا پردہ ہے کہ موت کا وقت آگیا اور انسان ہے کہ رہن و آسمان کے قلاب پہ بیٹھا مارا ہے۔ موت کھڑی ہنس رہی ہے کہ وہ چار سنت اسکو دنیا میں اور رہنا ہے اور مرنے والا سمجھتا ہے کہ تمام دنیا کے لوگ مر رہے ہیں جب کہ نہ میری باری آئے گی۔

موت سب سے زیادہ یقینی اور سب سے بڑھ کر بدیہی ہے۔ ممکن ہی نہیں کہ کوئی شخص بہت سے انکار کرے۔ اپنے مرنے پر کوئی شخص ذرا بھی شک

میں کر سکتا۔ لیکن پھر بھی انسان جتنا موت سے غافل ہے دنیا کی سی دوسری چیز سے نہیں۔ یہی نیچر کا انتضا۔ قدرت کا زور کھلاتا ہے۔ قدرت خدا انسان کے دل میں فزع و وحشت تک موت کا پورا ہال آنے نہیں دیتی۔ کہوں؟ اس لیے کہ نظام عالم موقوف ہے اسی امر پر کہ انسان اپنی موت یاد نہ کرے۔ موت کا جیسا خیال ہونا چاہیے اگر وہ ایسا خیال آدمی کے ذہن میں رہے تو دنیا دی توفی کے اعتبار سے اشرف المخلوقات ہونے کی صفت انسان سے زایل ہو جائے۔

بڑے کام کے ساتھ دنیا کی بہت سی عمدہ باتیں بھی انسان سے چھوٹ جائیں۔ ہمت اور استقلال کی صفت تو بالکل باقی رہے۔ ترقی موقوف ہی ہو جائے۔ اور حیوانوں کی طرح انسان کے مرنے پر بھی کوئی یادگار اس کی قائم نہ رہے کوئی علم ایجاد نہ ہو نہ کوئی کل بنائی جائے۔ دریا کا سفر بند ہو جائے۔ جہاز بربتار کیلئے۔ یہ تمام چیزیں معدوم ہو جائیں، سلطنت، حکومت یہ سب باقی نہ رہیں۔ زیادہ تر دارغنا کا درختوں کے پھل اور پھول پر آ رہے۔ کپڑوں کا۔ دانت بند بچاؤ۔

سفری میں آگ تاپنے کے سوا گرم کپڑے دیکھنے کو بھی نصیب نہ ہوں یہ ایک فوری نیکی کی تمنا دلون میں رہ جائے اور باقی تمام حوصلے اور اس کی بہت ہو جائیں۔ کوئی کام کبھی اس خیال سے نہ کیا جائے کہ آئندہ زمانہ میں یا آئندہ نسل کے لیے اس سے فائدہ حاصل ہوگا۔

موت کا بالکل خیال نہ آنا ایک اعتبار سے تو قیام عالم کے لیے ضروری ہے۔ لیکن اس خیال سے کہ فسق و فجور اور ہوس و فحش ہوتے ہیں یہ بھی کہا جاتا ہے کہ انسان کہ ہر دم موت کا دھیان رکھنا چاہیے۔ اسباب میں موت کو یاد رکھنا ایک

فردی کام سمجھا گیا ہے۔ بہت کا ہر دم خیال رکھنا تو محال ہے۔ کیونکہ خود قدرت
ایسا نہیں چاہتی۔ لیکن مذاہب کھینچ کھانچ کر کچھ نہ کچھ موت کی طرف توجہ دلائے
رہتے ہیں تا انسان دنیا کی بے ثبات خوبصورتی پر محو ہو کر برائیوں کا ارتکاب
نہ کرے۔ اور اس قدر خیال رکھنے کو قانون قدرت بھی برائین سمجھتا بلکہ اچھا جاننا
موت سے لوگ کیوں غافل ہیں جب وہ سب سے زیادہ یقینی ہو؟
اگر منسلک بالا تحریر نے اس سوال کا جواب نہیں دیا۔ یاد دیا۔ لیکن اس قدر طاقت
کے ساتھ کہ ترتیب مقدمات کے بعد خلاصہ کلام تک ذہن آسانی سے نہیں
پہنچ سکتا تو مختصر یوں کہہ سکتے ہیں کہ جس نے جاندار دن کے لیے موت
بنائی اسی قادر برحق نے موت کے خیال کو بھی دلون سے محو کر دیا۔ اور اگر کوئی
جواب میں کوئی ستم ہو تو جانے دیجیے۔ یوں سمجھیے کہ خود سوال میں جواب موجود
ہے۔ موت سب سے زیادہ یقینی ہے اور یہی وجہ ہے کہ لوگ اس سے
غافل ہیں۔ غافل نہ ہوتے تو فکر کرتے۔ اور فکر تو اس چیز کی گنجائی ہے جس کا
تمبارک اپنے اختیار میں ہو۔ مرنا ظہر الازمی اور یقینی تو پھر تو وہی کیا ہے۔ موت
کو تو ایک نہ ایک دن آنا ہی ہے۔ پھر ابھی سے ہم قبل از وقت کیوں مرجائیں۔
غیر یہ تو عقلی تگ ہیں جنکی کوئی حد دانا نہیں۔ لیکن اس بارہ میں قول فیصل یہ ہے
کہ "نُوْثُوْا فِیْ اَنْ تَمُوْتُوْا" مرنے کے پہلے مرجاؤ یعنی موت کے خیال سے
کسی آدم غافل نہ ہو۔ شارح سمجھتا ہے کہ موت کے خیال میں اس طرح متفرق
رہنا کہ دنیا کے کام بند ہو جائیں یہ تو محال عقلی ہے جب تک روح بدن میں
ہے ایسا ہو نہیں سکتا۔ لیکن اس تاکید سی حکم کا نتیجہ یہ ہوگا کہ جو دن میں تلخ ہر

موت کو یاد کرنا چاہیے گا اُسے دُچار مرتبہ وہ مزدور ہی یاد پڑے گی اور دنیا کے
لذات سے بچنے کے لیے اتنا بہت ہے۔

فصل شخصیت و حکم

لذات دنیا

بے محسوس تمام دنیا کی نعمتیں کھائی جائیں تو کچھ مزہ نہیں۔ سوکھی روٹی شدت
گر سبکی میں جلدت پیدا کرتی ہے اسکا مزہ اُسے پڑھیں جو دین کو چارہ اس نے
تسخیر میں ڈال کر سجاتے ہیں اور شام کو موٹی مرلی روٹیاں اگا روں پر سینک کر
نمک یا کوئی ایسا ہی اچھا دن ہوا تو چٹنی یا آکھے بھرتے سے کھانے بیٹھتے ہر
ان بے سرو سامانوں کو جو مزہ اس سا دیکھانے میں ملتا ہے وہ شاہ
ایران کو اپنے خزانہ نعمت میں بھی نہ ملتا ہو گا جب وہ بے محسوس اور دن کا نسخہ
دینے کو طوعا و کرہا بیت پڑے ہوئے کھانے کی بنیاد آٹھنٹے ہوں گے۔ جو کئے ستو
میں نمک اور پانی ملا ہوا جس مسرت سے کسان اپنے انگوٹھے کے کونے پر یا
چونک کے دونوں میں دیکھتے ہیں وہ مسرت ان آنکھوں کو کبھی نصیب نہیں ہوتی
جو مزہ فراور برائی دیکھتے دیکھتے اگتا گئی ہیں۔

پانی کا مزہ اُسے نہ پوچھو جو سخا نہ میں بیٹھے ہیں لیونڈ۔ سوڈا۔ گلاب۔ کیڑا
شربت۔ درد۔ و غیرہ وغیرہ کی پرتیں سلسلے رکھی ہیں۔ ایک طرف برف کا کپس کھا
جے۔ ایسی ایک گلاس کی برف کھلی نہیں اور خانا مان دوسرا گلاس طیار کر رہا
بھلا وہ بیچارہ کو کیا پتہ لگے کہ بانی کا مزہ کیا ہے۔ اسکا مزہ ان مزدوروں سے
پوچھو جو ہر دن گدھا کر رہی سنت کے لیے کنوئیں کے قریب آکر لٹیا مچھرتے

ہیں یا ان مسافروں سے پوچھو جو مشہد میاں کوئی دھوب بن کو سون چل کر ایک
سایہ دار درخت کے نیچے کنوئیں کے قریب آکر دم لینے ہیں اور لڑکی ایک ٹالی
تھیلی سے نکال کر منہ میں رکھی ہے اور پو سادہ کے قریب چلو گا کر بیٹہ لگے ہیں
اور زبان حال سے کہہ رہے ہیں۔

بچے اک جام سے کیا پیاسا دینا ہری

مرا جی کے دہن میں لاث کر کہہ دیاں ہری

بانی خدا کی نعمتوں میں سے ایک نعمت ہے اور زندگی بسر کرنے کے لیے
جودہ ہاکے اسی کا درجہ ہے لیکن اس نعمت کو وہ لوگ کبھی نعمت نہیں سمجھتے بلکہ اپنی
زندگی میں کبھی ایسا اتفاق نہیں پڑا کہ پینے کے لیے انکو پانی تلاش کرنے پر ملا ہو۔

پوشش کی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ عربانی کی تکلیف قریب نہ آنے پائے
اس میں اسرا کی حیثیت مفلسوں سے ضرور اچھی ہے۔ لیکن دوسرا بیوی بچے کو بستر
سے راحت پہنچے۔ جسم کو آرام لے۔ اور پرہیزی کی تکلیف رفع ہونے کے ساتھ

ایک خاص خزا آنا ہے اسکا لطف حاصل ہو۔ یہ باتیں امر اکو خواب میں بھی نصیب
نہیں اس لطف کو اُن سے پوچھو جو ماگھ پوس کے جاوے میں نونبے رات کو گھر سے

بکڑے انگٹے بکھلے ہیں۔ سواری سے ہاتھ باؤن قابو میں نہیں ہیں۔ دانت سے دہن

بج رہے ہیں ستواؤں کی طرح قدم میں نفروش ہے ہاتھ ہاتھ اور گردن کو اس

طرح سٹا۔ نے جوئے میں جیسے نجانو (چوٹی موٹی) کی بیچوں پر کسی کا ہاتھ پڑ گیا ہو

کچھ سے نے آدمی کی صورت دیکھ لی ہو۔ ہیٹ کجنت کا قاضی نہ ہوتا تو یہ لکھ کوس

گھر سے باہر نکلتے۔ اسی حالت میں کسی سچی دانے نبی مال کا بیٹا ہوا بارہ ہاتھ

اور کثرت سے کھانا کھاتے ہیں وہ لمبے دن کو زیادہ مڑا ملا ہے اور فلسفوں کو کم احترام اور تکلیف دہ۔ ذہن اعتبار سے اور خیالی چیزیں ہیں۔ اکثر غریبا کا مدخل خالی ہرگز امیرون کے ساتھ میضان، لہی کچھ رعایت کرتا ہے۔ امیر اور غریب ہونا یہ ایک انتظام دنیا ہے اور یہ بھی ایک ضروریات انتظام سے ہے کہ ہر غریب کو امیر بننے کی خواہش رہے ورنہ فی الواقع سب ہی سہت جڑا صحت ہے امیرون کو زیادہ دی گئی ہے اور غریبوں کو کم لیا ہرگز نہیں ہے۔ اور اسی وجہ سے مذہبی لوگ اللہ کو عادل کہتے ہیں بلکہ ایک اعتبار سے امیرون کو تفکرات دنیا کی تکلیف غریبوں سے زیادہ دی گئی ہے جس طرح سے غریبوں کو یہ ناکہ ہوتی ہے کہ ہم کسی ریح سے اپنی مالی حالت میں ترقی کرتے آتی ہیں یا اس سے جی زیادہ متولون کو اپنی حالت قائم رکھنے کی فکر ہوتی ہے یہی سہی کا قول کتنا اچھا ہے۔

گد اراستہ شود نان شام
چنان غریب چہ کہ سلطان شام
فصل شصت و دوم
اچھا بڑا

دنیا کی تمام نعمتیں اعتبار سے ہیں۔ ایک شے ایک اعتبار سے اچھی اور دوسرے اعتبار سے بُری ہے۔ یعنی بجز ذات باری کے اور کوئی شے یہ حق نہیں رکھتی کہ ہر اعتبار سے اچھی کہی جائے اس لیے کسی کی نسبت یہ کہنا کہ یہ اچھا ہے یا بُرا ہے نہایت مشکل ہے اور اس سے زیادہ مناسب لفظ استعمال کیجیے سمجھ غلطی سے۔ بعد فیضان اور جوگیران کا قول ہے کہ انسان کے لئے بجز خود اپنی ذات

میں ہم کیا کم نقائص پاتے ہیں کہ دوسروں کے نقائص کی ہر تفتیش ہو۔
لیکن دنیاوی اغراض کے لحاظ سے آخر کوئی تفریق اچھے بائیسے کی
تھانا ہی پڑتی ہے۔ کسی نے کہا۔ ہے کہ چھادو ہے بڑا بڑی تو بڑی کو بھی طرح بٹھا
دیتا ہو۔ اب ڈیوٹی۔ اچھی طرح۔ انجام دیتا ہو۔ ان مینوں الفاظ کا پورے طور پر سمجھنا
اور یہی مشکل ہو گیا۔ اور گویا وقتیں سہ چند ہو گئیں۔ جان ایک لفظ کا جناد شور تھا
وہ ان اکٹھے عین تین لفظ سے بڑے۔

انسان کے ساتھ بہت سی ڈیوٹیاں ہیں۔ کچھ تو نقصان انسانیت کچھ
بھی ناپیشہ کچھ بہ حیثیت حالت۔ یہ اکثر سنا گیا ہے کہ ایک شخص باعتبار حج ہونے کے
پا ہے اور باعتبار انسان ہونے کے اچھا ہے۔ لیکن یہ فیصلہ کرنا مشکل ہو گا کہ
ان حیثیتوں سے الگ ہو کر سوائے کیا جائے تو جواب میں اچھا کہا جائیگا یا بُرا۔ یہ کہنا
جاسکتا ہے کہ جن لوگوں میں زیادہ اچھے اعتبارات ہوں ان کے بڑے اعتبارات
سے چشم پوشی کی جائے۔ اور اسی اعتبار سے شہ خوار کہ موت۔ حلم۔ سخاوت
یہ مقبض اس کے عیب کی جھپانے والی سمجھی جاتی ہیں۔

سخاوت سب عیب را کبر است

اور اسی طرح نہ اپنے اہم کام کو عام طور پر سب مانتا ہو اس کا ایک کام باعتبار اہم
ہونے کے بہتر۔ جن مقبضوں کے برابر جاسکتا ہے اور بگ اسکے دیگر عیب
سے چشم پوشی کرنے سے ہیں۔ جہاں بڑا عالمگیر کو دیکھیے۔ قتل انسان اور باپ
کی نافرمانی پر گویا اخلاقی بڑائیوں کا خاتمہ ہوتا ہے۔ تاریخ بتا رہی ہے کہ یہ دونوں
پادشاہان جواہر کے مزدور تکب تھے لیکن تاریخچی مسیحی اللہ نے تو معلوم کر کے یہ دونوں

بادشاہ اچھے سمجھے جاتے ہیں۔ جہانگیر کو تو عام باشندگان ہند اور عالمگیر کو عام مسلمان ہند اچھا جانتے تھے اور سمجھتے ہیں۔

باب سے نجات اور ابو الفضل کے قتل ناحق کا وجہ جہانگیر کے دامن نیکنامی سے کسی طرح مٹ نہیں سکتا۔ عالمگیر کے شرعی لباس سے جہانگیر کے خون ناحق کا داغ دودھ دیکھا جاسکتا ہے اور نہ جب تک اسکے باپ کے مقبرے پر کا خیال دل میں ہے غصہ سلطنت کا الزام اس پر سے ہٹایا جاسکتا ہے لیکن ان تمام برائیوں کے ساتھ کیا وجہ ہے کہ لوگ اسکو اچھا سمجھتے ہیں؟ بس اسی لیے کہ دونوں بادشاہوں نے سخت پرہیزگار عادل ہوئے کی ایسی کچھ صفات دکھائی کہ پھر بادشاہ باوجود تمام نیک نامی اور اخلاقی صفات کے انکا مقابلہ نہ کر سکے اور اس لیے صف میں غالب رہنے کی وجہ سے وہ عالمگیر اور جہانگیر تمام صفات میں اچھے رہے اور عام طور پر اچھے سمجھے اور اچھے کے گئے۔

اسی طرح جوں کو خیال ہے ہونٹس حقوق کے تصفیہ کرنے کا کام اپنے سر لینا ہے اسکے تمام صفات سے الگ ہو کر لوگ مرے دیکھنے لگتے ہیں کہ اس ججی (تصفیہ حقوق) کی ڈیوٹی کو یہ کس طرح انجام دیتا ہے اور اسکے اچھے بڑے مشہور ہوئے کے لیے بس یہ ایک سناؤ ٹھہر جاتا ہے۔ اسکی وجہ کیا ہے۔ بس یہ کہ تصفیہ حقوق کی ڈیوٹی اسکے تمام کاموں میں اہم ہے۔ اور اس لیے لوگ اس کے دوسرے احوال کی طرف نظر نہیں ڈالتے۔

لیکن یہ کلیتہً بھی بعض مقامات پر غلط ثابت ہوتا ہے۔ کتنے بادشاہ ایسے گذرے ہیں بہتیرے فاضی۔ ایسے ہوئے ہیں جو باوجود اعلیٰ درجہ کے عدل اور

منصفت مزاجی کے نیک نام نہوں۔ یکم اپنے غور۔ مخوت۔ سخت زبانی سخت دلی۔
تیز مزاجی سے وہ ہمیشہ بڑے سمجھے گئے اور انکے عادل و منصف مزاج ہونے
کی صفت ان سخت بڑا بدن کے مقابلہ میں غالب نہ آسکی۔

مسلمانوں کے پیغمبر کا ایک مقولہ ہے: "بکارت جمعہ ہم یوں کر سکتے ہیں کہ تمہیں
اچھا دہی ہے جو اسے گھڑا لون کے ساتھ چھا۔ ہے اور بڑا وہ ہے جو اپنے گھ
دا لون کے ساتھ بڑا ہو۔ یہ مقولہ بہت صحیح ہے۔۔۔ انسان کی اچھائی بڑائی جانچنے
کا اچھا موقع یہی ہے کہ اسکی ابتدا زندگی اور طرز زندگی کو سیراٹھرائیں یا یوں
سمجھ جائے کہ جو اپنے بگاڑوں کے ساتھ اچھا نہ ہو سکا وہ دوسروں کے ساتھ ک اچھا
ہو سکے گا۔ نہیں یہ مطلب نہ سمجھے گا کہ جو غیر دین کے گھرنقب دین پر ہے بگاڑوں
کی پرورش اس سے وہ بھی اچھا ہے۔

"منصلہ بالآخر کو اس اور ہی تقریر سے کوئی نسبت نہیں جو اس خصوص میں
کی جاسکتی ہے لیکن ناظرین کو ان مختصر تحریر دیکھنے کے بعد بھی کسی کو اچھا نہ نہ ہونے
میں بہت تاثر ہو گا۔۔۔ صوفیوں کے قول پر لامحالہ انکو عمل کرنا پڑے گا کہ ہم میں
کیا کم عیوب ہیں کہ دوسرے کے عیوب کو ہم دیکھتے بھون؟"

حکما کے اکثر قول۔۔۔ یہ شاعروں کے بعض کام بڑے بڑے مباحث کے
طے کر دینے میں کچھ ایسا اثر رکھتے ہیں کہ مکر حیرت ہوتی ہے اور یہ اسے فایم
ہوتی ہے کہ خاص فیضان الہی کا یہ نتیجہ ہے کہ ایسا قول بصل انسان کی
مذہبان سے نکلا۔ اس خصوص میں جو اسے مسلمانوں کے پیغمبر نے ایک دوسرے
مقام پر ظاہر کی ہے اُسے اہم ذوق نے اپنے طور پر شاعرانہ مذاق میں

جون نظم کیا ہے۔

جے برا کہے عالم اُسے برا کہتے
زبان خلق کو نقارہ خدا کیے

فصل شصت و سوم

حرص

انسان بھی کیا جلیس ہے۔ خدا نے اپنے فیض میں کسی بندے کے ساتھ کمی نہیں کی۔ لیکن موجب معاملہ ہے کہ بہت کم ایسے ہیں جو اس کے شکرگزار ہیں۔ "ان قلباً من عبادی الشکور" غضب تو یہ ہے کہ بہتیرے شکر کرنے والے ایسے ہیں جو دل سے شکر نہیں کرتے مرنے زبان سے الحمد للہ علی نعمائے کہتے ہیں، اور سمجھتے ہیں کہ رکن مذہب ادا کرنے کے لیے دل سے نہیں توٹھ سے کہنا لازم ہے۔

سمجھ داروں کے نزدیک خدا انصاف ہے اور نصف کا یہ کام نہیں ہے کہ اپنے مخلوق میں سے کسی کے ساتھ کم احسان کرے اور کسی کے ساتھ زیادہ خدا اپنے تمام بندوں کو یکساں سمجھتا ہے یہ ہماری غلطی ہے کہ ہم سمجھنے میں قصور کرتے ہیں۔ زندگی کے لیے سب سے زیادہ ضروری چیز ہوا ہے۔ پیہ پیہ کے فعل ہی صحیح رکھنے کے لیے نہیں بلکہ ترکیب جسم کو اپنی اصل حالت پر قائم رکھنے کے لیے بھی۔ دیکھو خدا نے ہوا اس کثرت سے پیدا کر رکھی ہے کہ شاید ہی اسکی مخلوق میں کوئی شے اتنی زیادہ ہو۔ کبھی کسی کو ہوا کی شکایت نہیں ہوتی بعض حکما کے نزدیک تو خلا محال ہے۔ جہاں کچھ نہیں وہاں

ہوا ضرور ہے۔

ہوا کے بعد پانی کا درجہ ہے اور انہیں سب کے سوا کی طرح حیات پانچ
منٹ تک پانی نہ ملے تو آدمی ہلاک ہو جائے۔ لیکن پھر بھی یہ ضرور ہے کہ جب
ہوا کے اور تمام پھیردن سے زیادہ انسان کو پانی کی ضرورت ہے۔ اللہ نے
پانی کے لیے مختلف درجے پیدا رکھے ہیں انہی میں سے کچھ بڑے سی جھل
نہیں۔ نفیس پانی کو دیکھتے تو دیکھتے ہیں کوئی نرم ایسی نہیں ہے جسکو پانی ہم پر شپا
میں وقت ہوتی ہو۔ ہر جگہ یہ ہر جگہ ہے اور فطرتی فیض باہمی میں اسکا تھما ہوا جو
ہوا اور پانی کے بعد تھکا کا درجہ ہے۔ جس طرح ضروریات انسانی میں ہوا
تیسرا درجہ ہے۔ اسی طرح اس کے بعد پانی کے وسائل میں بھی ایسی قدر شہزادی
رکھی گئی ہے۔ لیکن پھر بھی خدا کا انعام قابل تہ اش ہے کہ ایک طرف رزق کے
وسائل تمام انسانی امور سے شکل رکھے۔ گے ہیں اور دوسری طرف یہ شیخوئی
سنانی جاتی ہے کہ رزق فم فی اسما۔ شاید ہی کوئی ایسا شخص ہو جو جو کون سے
ہر شخص کو کسی نہ کسی حد سے رزق پہنچاتا ہے۔ اور اس امر میں بھی گویا تمام
نئی نوع انسانی کا ایک ہی درجہ ہے۔ حالانکہ کوئی تکایت ہے کہ خدا بھلا
بندوں کا اچھا کھانا ہے اور بعضوں کو برا۔ لیکن اداوری حکمت خداوندی۔
غور سے دیکھا جائے تو عام ہوتا ہے کہ غذا کا جب برا نہ ہوا اور ابہر ہے تمام
خدا میں لذت میں مسازمی ہیں۔ خداوند میں فرت ہے ہی نہیں۔ نہ زارا۔ نہ ہر
ہونے کا عیاں پھر پھر کیا گیا ہے۔ کھانے کی نسل دلت ہے ہوا۔ اور
ہر شخص میں اگر کوئی جسمانی عارضہ لاحق نہ ہو مسامی پیدا کی گئی ہے۔ جو کسی حالت

میں فخر کی ان جوین کا ہر دُشؔ غوانِ قسمت سے جو بادشاہ کے آگے رکھا جاتا ہے کمین برعابو ہوتا ہے۔

۱۔ سب سے زیادہ ارزان کر رکھا ہے سونے چاندی کا وجود دنیا میں کم ہے
۲۔ سب سے زیادہ عزیز ہے لیکن یہ ہماری غلطی ہے کہ بے سود چیز کو بے درجہ
قابلِ قدر و سرائین اور توانگوں کے نزدیک نہ دیکھیں۔ بچہ دلوں سے سونے
چاندی کے وزنِ مقویات میں اتنا فاصلہ ہے کہ مائیں ہیں اور مقورے عروس سے
محمود خان کی بدولت سونے کا کشتہ بھی کھایا جاتا ہے ورنہ اس کے پہلے یہ چیزیں
دھوکا ہی دھوکا تھیں نہ کسی شہرت کی تمہین اور نہ کسی طرح انسان کی فطرتی ضروریات
کو رفع کر سکتی تھیں۔

۱۔ اسی لیے انسان کے مضر سببِ خرد نے ہیرے کو پہلا دن کے بیچ
چھپا دیا تھا کہ لوگوں کا دست برس نہ ہو۔ گندم بہشت کی طرح منہاں نے
سمجھا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے اتنا چھپایا ہے تو اس میں کوئی لذت ضرور ہوگی۔
مکنت یہ نہ سمجھے کہ اس میں کچھ لذت ہوئی تو خالق مطلق چھپاتا ہی کیوں بہ ہر وقت
حب بہ عود کا لالچہ تو مضر لذت ثابت ہوا۔ کمین اس کے وتر سے بیٹھ میں پہنچ
جائیں تو زندگی کے لالچے چھپ جائیں۔ زیادہ سب تو یہ تھا کہ اپنی غلطی پر متنبہ ہونے
پر انسان کو انفعال بہتا لیکن اس کے برعکس حضرت انسان ہیں کہ اپنی بہت پر
قائم ہیں با اپنی محنت کی داد چاہتے ہیں۔ ہیرا جتنی ہی بیکار چیز ہے ویسی ہی
اب اس کی زیادہ قدر ہوتی ہے اور عام نعمتوں سے زیادہ گران ہو کر بازاری میں

کہتا ہے۔ اب ان سب باتوں سے نتیجہ یہ اخذ ہو سکتا ہے کہ خدا نے مردیت
زندگی تمام جندوں پر یکساں تفسیر کر دی۔ اب یہ انسان کی غلطی ہے کہ جن چیزوں
خدا نے غیر مرد ہی سمجھ کر کم پیدا کیا۔ انسان خواہ مخواہ اصرار کرتا ہے کہ یہی ہلکویا
ہے۔ کتنا عمدہ قول ہے۔

”انسان درلغو نیامش“

فصل شصت و چہارم

خلق الانسان صعیفا

غور کیجئے انسان کاس محتاج کمزور اور بے سروسامان کوئی دوسرا جانور
نہیں۔ کاسے بھینس۔ بکری کے بچوں کو دیکھیے پیدا ہوتے ہی کونٹے لٹے ہیں
۔ زنبیں ہفتوں میں مان کے درودھ۔ سے بھی بے نیاز ہو جاتے ہیں۔ انسان
کے بچے باج پہ نہینے کے ہو تو مڈنا سکتے ہیں۔ چلنے پر نہ بولنے کے لائق
نور جب مونس اُنکے ممبر جیروں کے سجھے ہیں اُنکے دل بن گئے۔

انسان نہ لگا پیدا ہوتا ہے۔ پیدا ہونے پر اسے پہلی ضرورت یہ ہوتی ہے
کہ گرمی اور سردی سے بچانے کو اس کے لیے لباس بہم پہنچا یا جو سٹھ مکان
یا کسی دوسرے کی تلاش ہو۔ پوشش کے لیے دوسرے حیوانوں کی کھال
ٹھونڈنا پڑتی ہے۔ نباتات کے پھلوں یا ریشموں سے کپڑوں سے یہ سورت
بنائے جاتے ہیں۔ کبھی کبھی کپڑوں کی مہینہ یا ان کے لمبا دھن کے لیے بھی
دکڑوں ہی ریشم پیدا ہوتا ہے (جائیشانی کی جاتی ہے۔ جالورون کی قدرت نے
ان تمام جگہوں سے مستفنی پیدا کیا ہے۔ اپنے جسم کی حفاظت کے لیے وہ

• دیکھیے صحت بدنی قائم رکھنے کے لیے انسان نے کتنا بڑا علم طلب کیا ہے۔

ہے۔ روز بروز امراض اور دوائوں کے مذاات بڑھتے جاتے ہیں حیات

انسانی کا ایک حصہ اسکے متعلق غور و فکر کرنے میں بھی مرت ہوتا ہے اور حیوانوں

کو نہ کچھ اسکی پروا ہے اور نہ کچھ احتیاج ہے۔ کتنی بیماریاں وہ زمان سے پاش پاش

اچھی کر لیتے ہیں انکی ساخت ہی کچھ ایسی رکھی گئی ہے کہ انکو مرض بھی بہت کم

ہوتا ہے۔ دیکھیے جابجا مویشیوں کے لیے اسپتال کھولے گئے ہیں انسان کے

فطر رحم کے اظہار میں یا اپنی خود غرضی کی وجہ سے حیوانوں کے علاج کا بندوبست

کیا ہے۔ یا یوں کہو اپنی طرح حیوانوں کو بھی کمزور سمجھ کر انکی مٹی خراب کرنا چاہی ہے

لیکن تجربہ سے یہ معلوم ہوا کہ مویشیوں کے علاج کی بہت کم ضرورت پڑتی ہے

وہ بیمار پڑنے ہی کیوں لیکن انکے قواسم ذالقمہ اور شار کو قدرت نے ایسا

قوی پیدا کر رکھا ہے کہ اُن سے بہت کم چوک ہوتی ہے۔ اور چونکہ انہوں نے

سے بیماری قریب نہیں آتی۔

جانوروں کی اعانت بغیر انسان راہ بھی ملے نہیں کر سکتا۔ وہ خود چل بھی

سکا تو اپنی ضرورت کی چیزیں کسی طرح اٹھا نہیں سکتا۔

یہ مضمون بہت وسیع ہے جتنا کہنا دے مخور اسے خلاصہ یہ ہے۔

کہ انسان اپنی زندگی بسر کرنے میں خالق تعالیٰ سے محتاج پیدا کیا گیا ہے۔ اپنے ہمتار چ

کوئی دوسرا مخلوق نہیں ہے۔ اور اس عالم میں بیکس و بیچوہ کی منہ امتی

اگر ہے تو ذات انسانی ہے۔ یا ایہمہ الدین ان اپنے کو اشرف المخلوقات سمجھتا ہے

مفسدہ بالافسون کو ذہن میں رکھنے کے بعد اس اشرف المخلوقات ہونے

کی اذکار پر ہی آتی ہے۔ واد کیا اچھا شرف ہے۔ اگر اسی جیسی دیکھا رہی کو
 شرف کہتے ہیں تو اس شرف جو نابہ ترین صفت ہے۔ نہیں انہیں ازانہ کہ
 رد کہ خدا کی ناشکری نہ کرو۔ ایک نعمت ہو کہ ایسی عطا ہوئی ہے۔ جو ہمارے
 تمام نقصانات کی تلافی کرتی ہے۔ اور ہمارے تمام کمزوریوں کا نعم البدل بن
 سکتی ہے۔ اس نعمت کا نام عقل ہے۔ جس طرح ایک بست بڑے تیرہ دیکھ
 مکان کی بجائے ایک شکل کو ایک شے کی روشنی یا نقل روزانی کر دیتی ہے ویسے ہی عقل
 نے ہمارے تمام کمزوریوں کو ایک دم سے رفع کر دیا۔ جب عقل ایسی دولت ہمارے
 ہاتھ میں ہے تو ہم کسی طرح محتاج نہیں کسے جاسکتے اور جب عقل ایسا ہتھیار
 ہمارے قبضہ میں ہے تو ہم کسی طرح کمزور نہیں ہو سکتے لیکن بھر بھی ایک بات
 رہ جاتی ہے۔ یعنی اگر ہم عقل کو کام میں نہ لائیں تو ہمارا نصف بدستور
 قائم رہے گا۔

یہ امر مسلم ہے کہ انسان میں بہت سی قوتیں ایسی ہیں جو عقل سے
 ہمیشہ لڑتی ہیں۔ اور اس پر غائب آنے کی کوششیں کرتی ہیں۔ مذہب یا
 اخلاق کے اکثر مسائل اسی نزاع کے لئے کرنے کے۔ یہ با عقل کو قوت دینے
 کے لیے بنائے گئے ہیں۔ مثلاً تکبر نہ کرو اسکا منشا یہ ہے کہ اپنی کمزوریوں کو
 تم سمجھو۔ جبر کو نہ کہ انکے مجبور ہونے سے تم اپنے کو عقل سے مستغنی سمجھنے لگو گے۔
 اور اس لیے ضرور ہے کہ ایک نہ ایک دن مہینوں کا سامنا ہو۔ تمہاری دنیاوی
 احتیاجیں رفع کرنے کے لیے جو رہتہ عقل بنائے گی اس پر چلنے کی حالت میں
 تم میرا اس امر کی بڑی ضرورت ہے کہ لوگ تمکو صادق القوال سمجھیں مگر تم جبر

یونگے تو اس راہ پر چل نہ سکو گئے اور اس طرح احتیاج کی بہترین کمزوریوں سے اپنے کو نہ بچا سکو گئے۔ اپنے ضعف مٹانے کے لیے مزدور ہے کہ دنیا کے معاملات میں قاعدوں کو اپنا رہنما سمجھ کر سختی کے ساتھ اُنکے پابند رہو اور اس لیے تم پر فرض ہے کہ بلا تکلیف عورتوں سے قربت نہ کرو۔ حاکم دولت کی طاقت کرو۔ بڑوں کا ادب ملحوظ رکھو۔ ستونی کے ترکہ میں اپنے حق سے زائد نہ لو گھڑاؤں اور چڑھیوں سے بکشاؤ پیشانی ملو۔ اگر ان قاعدوں کا لحاظ نہ کرو گے تو اپنی کمزوریوں کی وجہ سے مزدور ایک نہایت بزدل سے دفن کا سامنا ہوگا۔

حرم - غضب - شہوت - طمع - غصہ - تکبر - حسد - رشک - نکر - تردد - بیماری - سردی - گرمی - بھاس - بھوک - پیاس - عشق - بیکسی - نیک انسان کے پیچھے نہ معلوم کتنی بلائیں ہیں۔ اور عارضی یا چند روزہ نہیں انسان کے ساتھ پیدا ہونے والی اور اس کے ساتھ ہی مرنے والی۔ یہ سب بلائیں ایک طرف اور انسان ضعیف البیان عقل کے سمار سے پردہ سری طرف۔ بھلا کہاں تک وہ ان مصیبتوں کا مقابلہ کر سکے۔

غرض کہ تمام دنیا کی بیماریاں انسان ہی کے لیے مخلوق ہیں۔ بہن کوئی شک نہیں کہ اگر بیماریاں دو چند بھی ہوتیں تو ایک عقل سب کے علاج کو کافی ہوتی۔ لیکن اس عقل کے دشمن اتنے زیادہ ہیں کہ اُنکے مقابلہ سے اسکو فرست نہیں ملتی۔ ہماری مدد وہ کہاں تک کرے گی۔ ایسے لوگ بھی گزرتے ہیں اور اب بھی ہیں جو اس عقل کو بہت زیادہ احتیاط سے کام میں لائے گئے ہیں اُنکے مخالفین کو وہ کبھی غالب نہیں ہونے دیتے۔ لیکن انکی

تو خدا تعالیٰ کہم ہے کہ گویا یہ نہیں ہیں اور اس لیے کلی طور پر جو کچھ ممکن ہے اس پر
اسی ذکر کرنے کے بعد بے تکلف کہا جاسکتا ہے کہ انسان اپنی خلقت میں کمزور و

فصل شخصیت و خصلتیں

نطق اور دل و دماغ سے اسکا تعلق

شخصی حالت سے قطع نظر کر کے قوی حالت پر مبنی کیا جائے تو یہ امر ماننا
پڑے گا کہ فصاحت بلاغت - قوت - اداسے مطلب - زبان دانی یہ تمام باتیں
دل و دماغ کی قوت پر منحصر ہیں کسی کا قول ہے کہ ضعیف و اجنبی آدمی کا ذہن اور
اعتین ہونا بالکل بے سود ہے۔ جب دل و دماغ میں طاقت نہیں تہی رہی وہاں
سے خاک کام نہ نکلے گا۔ دل و دماغ کی قوت کے علاوہ طبیعت کا قوی ہونا بھی
ایک ایسی شے ہے جسکو نطق میں بہت کچھ دخل ہے۔ بہت بڑے علماء و ہر
کو جو فلسفی میں فاقہ کرتا ہو اس جاہل بے بلد کے پاس شہاد و عجبیہ جو نشہ و رست
میں سرشار ہوا و پھر دیکھیے۔ اگر امام صاحب کو کچھ غناے نفس ہے تو خیر چہ نہ اس
جاہل کے سوا۔ منہ بہ منی سوال بائیں گے اور پھر یہی نہیں کہ وہ جاہل تمام
باقین بے سرو پا کرتا رہے گا۔ محقول، باتیں ہیں اس سے سنی جائیں گی۔ اکثر
دیکھا گیا ہے کہ دولت بڑھنے سے یا کسی قسم کی خوشی اور استغنا حاصل ہونے
سے ہی نطق میں زور اور طبیعت میں روانی آ جاتی ہے اسکی یہی وجہ ہے
کہ نفع کو بہت کچھ زور و تکیہ ہے تعلق ہے۔ فاسخ اور مفتوح قلوب کا حال
بھرا اس قصص میں قابل ملاحظہ ہے۔ منہ ح قوم کی عمر سے عمرہ واسے
اسی زبان سے پھر معلوم ہوتی ہے۔ اور وہی فاسخ قوم کا ممبر ہے کہ ایک نری

اسی بات کس قدر اور لہجہ میں بیان کرنا ہے کہ شکر تعجب ہوتا ہے۔ بارش بہانہ
 کا رعب۔ سپہ سالاروں کا تہوہ یا ریٹھوں کا دباؤ یہ سب چیزیں کیا ہیں و طبیعت
 کا دور ہے کہ اسے نطق میں قوت دے رکھی ہے اور یہ قوت دونوں چیزوں
 اثر یا سحر کا کام کرتی ہے۔ نطق بھی قوم کی حالت کا ایک معیار ہے جس قوم
 میں طلاق لسانی نہ ہو اسے ہیز اور نکمہ سمجھنا چاہیے۔ طلاق لسانی سے
 لاف زنی یا فضول گوئی مراد نہیں ہے بلکہ گفتگو کہ وہ لہجہ مراد ہے جو دوسروں
 کی طبیعتوں پر اپنا اثر ڈال سکے اور مافی الضمیر پورے طور پر ادا ہو۔ اگر ہمارے
 دعویٰ کا بین ثبوت دیکھا ہو تو عدالتوں میں تشہید لائیے۔ رہبان کی گواہ۔
 بے علم۔ بے قدرت۔ چاروں طرف سے ابار گیر سے ہوئے۔ نہ کسی
 طرح کا زور۔ نہ کسی قسم کی محبت۔ پڑمردہ دل اور زبون حال۔ جب کبھی عدالت
 میں گواہی دینے آئے تو آپ کی زبان پورے طور پر آپ کی حالت کا فوٹو
 چھین دیتی ہے۔ چہرہ اسی نے حقیقت دینے کا ارادہ کیا۔

چہرہ اسی نے کہا کہو: خدا کو حاضر ناظر جان کر سچ کہوں گا۔
 گواہ۔ سچ نہیں کیا جھوٹ کہنے آیا ہوں۔

چہرہ اسی سے سوال: جھوٹا ہوں وہی لفظ بولنا کہو؟
 گواہ۔ ہاں! ہاں! خدا کو جاننا ہوں۔

چہرہ اسی سے خدا کو کون نہیں جانتا۔ یہ کہو: خدا کو حاضر ناظر جان کر سچ کہوں گا۔
 گواہ۔ ان جی ان۔ سچ کہوں گا۔

غرض کہ فرما سا معاملہ اور دس سنٹ تک چہرہ اسی سے محبت ہوئی جب

ملک حاکم نے ڈانٹ نہیں بنلائی تب تک پورے طور پر حلف نہیں لیا۔ اگلے
 چلے تو سوال کا جواب یا تو سوال سے بالکل الگ یا ضرورت سے بہت زیادہ
 اور فضول اور کھبی اختیار کیا تو ایسا کہ کچھ سمجھ میں نہ آیا۔ بجائے ان کے کہیں
 حسن بولنا تو گویا نکیہ کلام ہے۔ پانچ پانچ منٹ پر حاکم کا ترش رو ہلکا ڈانٹنا
 یا پین جھپٹ کر دیکھنا ویسا ہی ضروری ہوتا ہے جیسا سٹھر گھڑے کو بار بار ایٹھا
 لگا۔ اکثر ان کی رائے ایسے اظہار پر یہ ہوتی ہے کہ گواہ مال بال کرتا ہر حال نکلا
 ایسا نہیں ہے۔ یہ یقین کی کمی ہے کہ جو قومی اور بارادرتوں صنعت کے ساتھ
 ساتھ چلتا ہے اسی کے مقابل میں کسی ان پڑھ گورے یا کاغذی سید و فروش
 کو کھڑا کر کے اظہارِ رائے تو دیکھیے پس نو۔ ان نہیں میں کٹا کٹت سوالوں کا
 جواب دیتے چلے جاتے ہیں۔ ابتدا سے فتوحات اسلام میں جو طاقت
 جاہل عربوں کو تھی اُس پر مصر۔ شام۔ ایران کے بڑے بڑے عالمِ مذہب ہو جاتے
 تھے۔ سلاطینِ مصر جاہل سفیروں سے اپنے مذہب اور عقیدے کے خلاف
 باتوں کا سننا اور غصہ تک سلسلہ سخن کا جاری رکھنا محض طاقتِ لسانی کا لطف
 حاصل کرنے کے لیے گوارا کرتے تھے۔ سب سے بڑا تعجب تو یہ ہے
 کہ جہلا بے عرب لڑاؤ، خوشی یا جوش کی حالت میں فی البدیہہ شعر کہتے تھے
 اور وہ بھی دو ایک نہیں دشل دشل چندہ چندہ۔ فصاحت ایسی کہ اس زمانہ
 کے کلمے بڑے مقابلہ نہ کر سکیں۔ واقعات نو پیدا۔ سے بالکل موافق جو کہ
 یہ خیال نہ ہو کہ شعر پہلے سے سوزوں کیے گئے تھے۔ فتوحات اسلام میں جاہل
 عربوں کے فی البدیہہ اشعار کے دیکھنے سے ہم نے پورا ثبوت اس امر کا پایا

میں باکل دل در داغِ گل ازل با دلِ کسبت کے اہم ہے۔

تفصیل شصت و ششم
فرک حیوانات

مخلوق قدرت کا اقتضا ہے اور ماضی تمام عالم بون ہی رکھا گیا ہے کہ ایک مخلوق فنا ہو کر دوسرا مخلوق پیدا ہوتا ہے۔ ایک شے کی فنا پر دوسری شے قائم ہو جاتا ہے۔ ایک دوسرے کو کھا کر رہتا ہے۔ ایک کا کنترل دوسرے کی قدرتی کامیابی ٹھہرتا ہے۔ انسان بھی ایک مخلوق ہے۔ وہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ میں کسی دوسری شے کا فنا یا دوسرے جاندار کا نقصان گوارا نہیں کر سکتا۔ کیونکہ انسانی انسانیت مقتضی ہے کہ دوسروں کی بُرائی میں اپنی اصلاحی سمجھ، دان، حسن معاشرت کے لیے جو قواعد سے سفر زمین انکی پابندی میں ہی ایک ابتداء رکھو یا انتہائی کمال یا صفت انسان کی ہے۔

مصلحتاً اہل بائیں جھنڈوں سے سجھولی سجھوہ میں آ جاؤنگی۔ زمین اسی گزرو
جس پر بھی اپنے سے کم طاقت والوں پر شہر ہے جہاں کوئی شے مشکل کر اور
اس طرح اپنی قوت ذلیل کر کے زمین کے پیچھے میں جھنسی بس فوراً اجڑا سا مٹی
اس طرح اپنی قوت بڑھانے اور اُس کے ذروں کو پیچھے لگنے میں جیسے جبرک
ہو کر لوں جیستی ہے۔ تھوڑے دنوں میں وہ شے غائب ہو گئی اور اسکی
جگہ لٹکھڑا۔ سے ارضی کی قوت پیداوار اُبھر گئی۔ سو کئی زمین میں سرگھانا اٹھل
وہ زمین غرابی بالی کی کھڑ میں ہوگی۔ دانے کی کھڑ وال نہ لگے گی بلکہ
وہ دھابلی کی دھابا کھڑ زمین پر غالب آئے۔ یہ تو زمین کے غم و غصہ کی

کر سنے کی غرض سے زمانِ خزانِ جیل قدمی کو تکلیف نہ سامنے سے ایک کتا کئی
 دن کھجور کا ناؤ زبرد چلا آتا تھا۔ آکھین جا رہی تھیں کہ بلی بھاگی اور کلب بیگ
 پیچھے گئے دوڑے۔ سو سچاس قدموں کے بعد بلی اسی طرح گئے کے ٹھہر گئی
 جس طرح ابھی آدم گھنٹہ پہلے مینا کی گردن بلی کے ٹھہر گئی تھی۔ اب ناؤ میں
 غصہ ہو گئے کہ کتا کسی خبر کے ٹھہر گیا نظر آئے گا۔ لیکن تجربہ ایسا نہیں بتاتا۔
 زبرد مت کر در کو کھاتا ہے نہ کہ برابر واسے کو۔ اس لیے ایک شکاری جانور دوسرے
 کسی شکاری جانور کا گوشت نہ کھائے گا۔ بلی کو گوشت کتنے پکڑ لیا اس سے یہ نہ
 سمجھنا چاہیے کہ وہ اسے کھا بھی لے گا اس کا صرف یہ کام ہے کہ وہ بلی کو مار کر اجڑا
 آراضی کی بالیدگی کے لیے چھوڑ دے۔ یہ ہم نہیں کہہ سکتے کہ زبردست شکاری
 جانور سے بے اپنے سے کمزور شکاری جانور کا کھانا محال ہے۔ ممکن ہے کہ بھوک
 کی مبتلائی کچھ اپنا زور بھی دکھلائے۔ لیکن یہ تو معلوم ہے کہ کمزور شکاری جانور اپنے
 سے زبردست شکاری جانور کے گوشت سے نفرت یا خوف کھاتا ہے۔ ہمارے
 ایک منز شخص سے سنا کہ ایک مرتبہ شیر کا گوشت اُس نے طاق پر رکھ دیا تھا۔ بلی نے
 اُسے کھانے کے لیے گرایا لیکن پھر اُسکی بو سے خوف یا مفر ہو کر کھانے لگتی
 مفصلہ بالا باتوں سے ایک سرسری طور پر انتظام عالم کا نقشہ دکھانا تھا اور
 اُسکے ساتھ ہی یہ بھی سمجھانا تھا کہ زبردست کا کمزور کے مقابلہ میں جائز طور پر اپنی غرض
 غرضی کا پیش کرنا کوئی مضائقہ نہیں رکھتا۔ اب جو کچھ گفتگو ہے وہ جائز اور ناجائز
 کی تصریح میں ہے۔ میری سمجھ میں اس جائز اور ناجائز کو یوں سمجھ سکتے ہیں۔ کہ
 کیفیت میں طاقاڑا۔ درخت آگاہی لگے اور بچے۔ اگر انسان پہلے نہ تو

کہا گیا ہے تو کچھ بجا نہیں۔ پہلے اگر شرکر گر جائیں تو ان میں ہوگا۔ جو غصے پیدا ہوئی
اُسکو ایک دن فنا ہوتا ہے۔ اگر آدمی پھلین کو نہ کھائے اور نہ کسی جاندار کو کھا
وے تو ایک نہ ایک ان وہ ضرور شرکر گرین۔ گے۔ فرض کرو کہ پھلون میں روح ہر
اور ایک نہ ایک قسم کی جان تو تمام چیزوں میں مانتے ہی پڑتی ہے۔ ہندی میں
اسے انس کہتے ہیں۔ ہر شے کی ہیت مجموعی جس حیثیت سے قائم ہو وہی اسکی
جان ہے۔ اس پھلون کو کھانے وقت یہ سمجھنا کہ پھلون کو دکھ ہوتا ہوگا کتنی نادانی
ہے۔ اگر پھلون میں انسان کی سی روح ہوتی تو شرگل زر گر جانا آدمیوں کے
کھا جانے سے اظہیر کیا۔ یہ نعمت گزرتا۔ انسان اگر اپنے درخون کے چھ برس
سال تو زکریا کہا ہمارے۔ نہ وہ قائم رہیں۔ ہے۔ ان اُسوقت وہ ضرور ظالم کہا
جائے گا جب درخون کی شاخ کو وہ بلا ضرورت مردہ ڈالے اور اس طرح
درخون کو بے کام کر دے۔ غرض کہ ہر شے کے پیدا ہونے کا یہ نتیجہ ہے کہ
وہ کسی عمدہ کام میں صرف ہو جائے یا اس کام میں لگ جائے جسکے لیے اسکا
پیدا کیا جانا بظاہر سمجھا جاتا ہے۔ بکری کا بچہ آج ایک گاؤں میں پیدا ہوا۔ یہ ہے
اسکیلے دور میں اسید نہیں اور نہ بکران کی کچھ گاؤں میں تالک ہے کہ نسل بڑھانے
کے لیے اسکا زہر درہنا مناسب نہ ہو۔ اب اسوقت دو صورتیں سامنے ہیں
ایک تو یہ کہ وہ ذبح کیا جائے اور گاؤں والوں کا ذائقہ درست ہو۔ اور دوسری کہ
وہ یون ہی چھوڑ دیا جائے کہ عمر لمبی کو پہنچا اور بڑھاپے کی مصیبتیں پھیل کر اپنی جان
وہ سے رائے۔ یہ سب کبھی صورت عمل کرنا نقصان دہ ہے۔ دانش ہے۔ باددوسری یہ ہے اس
حلو ان کا انھیں دوسرا ہی فطرت دیکھ کے ساتھ ظلم کرنا یا کہ ان نعمت کا ترک کرنا ہوتا

جیسے باغ کے سیوگن کا ٹھکانا اور یہ گوارا کرنا کہ وہ شرک زدہ زمین میں مجاہدین۔
اب بیان تھوڑی سمجھ دے یہ امراض کرب گئے کہ سیوگن میں روح
نہیں ہوتی۔ جانور دن میں روح ہے اور اسے اٹکو تکلیف دینا سقادت ہے۔
اول نوہم یہ تسلیم نہیں کرتے کہ نباتات میں روح نہیں ہے۔ ہم نے جو معرفت اور
کی اس مضمون کے آغاز میں کہ یہ فیہ اختیار کی ہے وہ نباتات میں فرد ہوا کی
باقی ہے اور جو غرض کرنا چاہیے کہ پھل کرٹھٹھ کرے۔ مکھنہ نہیں ملتی جو جانور
کو زنج ہوئے ہیں۔ ہم یہ کہیں گے کہ اپنی موت سے مرنا ہر حال میں۔ مرگ مفلوٹ
اور روح ہر حالت میں۔ یہ ذیہ تعلیف دے دے اور اس لیے جانور دن کو زنج کرے گا
جاننا اس میں کونسا۔ پھر احسان کا ہے۔ اگر کوئی یہ کہے کہ پھر اس اعتبار سے تو
فائل غفلت کا محسن ہے؟ ہم اس کے جواب میں کہیں گے۔ ملک عین۔ یہ۔ اور
دن سب وہ ہوتا ہے۔ ایٹم زبان کر کر کر۔ نہ۔ یہ کہیں۔ پھر اس کے کہ وہ ان کے
سے دوست ہیں۔ غافل ہو گیا۔ یہ کہیں یا احسان صرف متعین ہو رہا ہے۔ غفلت کے
اعز و نہیچر۔ سو سوائی اور گورنٹ پر ظلم ہوتا ہے۔ ہم اور اس لیے تاہم اس میں ہے۔
یہ پھر ظلم ہوتا کسی قدر محتاج تشہیر ہے۔ انسان کو غفلت انسانی بہ اب ایسا جو ہر
گیا ہے کہ جس نے دوسری مخلوقات سے انسان کو ہمیز اور شرف کرنا چاہا۔
انسان کی غفلت کے متعلق بہت سی حدیثیں آئی گئی ہیں۔ یہ دوسرے مخلوق عالم کی
ترتیب و آراء کی بجائے ایک کام غفلت انسانی کا ہے۔ غفلت انسانی کی پہچان کے۔ یہ تجربہ
درکار ہے اور تجربہ چاہتا ہے۔ عمرتی و روزت۔ یہ ہے کسی نور علی عمرتی کے یہ ہے
ہناک کرنا عام مخلوقات کے ساتھ ضمنا ظلم کرنا ہے۔ لیکن اس میں جو غفلت ہے کام کی

کوشش میں یا اصول و مفادات کی سعی میں اپنی جان دیتا ہے تو نام مذہب میں سمجھا جاتا ہے کہ اس کا خاتمہ سب سے اچھا ہوا۔ کیونکہ اس لیے کہ مہربانی ہے۔ ایک دن آدھ مہربانی اب جو اچھا کام کرنے یا آراستگی انتظام عالم میں ملے گی جان نکلی تو اسے مرتے دم تک گویا نیچر کے قوانین کو پر سے طور پر آدیا ساسی طرح سمجھو کہ بکر۔ کو ایک دن مرنا تھا ہی لیکن اس طرح اسلام کا اثر نہ ان مفادات انما جہانی اور بدن عقلی فوت بڑھانے میں اس سے مدد پہونچے ذمی عقل کے نزدیک ضرور مستحسن خیال کیا جائے گا اور یہ سمجھا جویگا کہ اس جانور کے یہ عمر سے عمدہ غایت جو خیال میں آسکتی تھی اس تک یہ پہونچ گیا۔

ہمارے پہلی تحریر سے یہ شعبہ پیدا ہوتا ہے کہ بکری زیادہ ایک ناب یکم سے نہ بکاشت ممنوع ہے کیونکہ انکی زندگی انکے گوشت سے زیادہ نفع بخش ہے۔ بعض قومیں ایسا ہی سمجھتی ہیں لیکن انی انواع اب نہیں ہے جو بزرگ۔ انکے گوشت کھانے کا فتویٰ دست پرین وہ کہتے ہیں کہ ان بزرگیات پر نظر قانون عام نے خلاف ہے موقع اور مقام کے اعتبار سے اپنی مصلحتوں کا سبب ہر ایک کے اختیار تفریق پر محدود ہونا چاہیے۔ ملکی یا ربانی قانون کے ساتھ بدوی انحصار نامناسب ہے۔

فصل الاغیر اس امر کے ثابت کرنے کو کافی ہے کہ گوشت کھانا کسی طرح عیب یا بیزاری میں داخل نہیں ہے۔ تاریخ سے تو یہ پتہ چلتا ہے کہ کھجور گوشت۔ دودھ اور شہد جنگلی میوے ہی سب انسان کی ابتدائی غذائیں تھیں موجودہ حالت پر اگر نفوذ ملی جائے تو دنیا میں اس وقت بہت کلوگ ایسے کھلیجے

جو گوشت کا کھانا عادی بن جائے جانے ہوں۔

فیثانورس اور اسکے تلامذہ ترک حیوانات کو بڑا ثواب جانتے تھے شاید
قدیم مصری بھی اسی خیال کے تھے لیکن اس فرقہ نے زیادہ ترشہ کی مہر سوتا
امین گو بودہ بھی حیوانات کا کھانا پسند نہ کرتا تھا لیکن اسکے نیم سفد چین والے
چوہا اور بلی تک کھا جاتے ہیں۔ بودہ مذہب کے پیرو جو ہندوستان میں ہیں
کہلاتے ہیں وہ البتہ اس خصوص میں اپنے مرشد کے قدم بہ قدم چلتے ہیں مگر قدر
اسی دہانتے کم ہیں کہ کسی شمار میں نہیں۔ دود چار نیم فقیر دن کے بھی ایسے ہیں
جو کھانے سے ترک حیوانات کے باندہ ہیں۔ مسلمانوں میں بھی بعض درویش گوشت کا
کھانا چھوڑ دیتے ہیں اس پر جب انکے مولوی کہتے ہیں کہ اللہ کی حلال کی ہوئی چیز کا
حرام ٹھہرانا اور اپنے کو خدا سے زیادہ دیم یا حکمت والا سمجھنا نفس نفسی کے بالکل خلاف
ہے۔ زبان بجا بردن کو بھی کہتے ہوتا ہے کہ ہم گوشت کو حرام نہیں سمجھتے بلکہ
بہت تناسے گوشت مردن بہ از تقاضاے رحمت مضایان

پہ عمل کرتے ہیں۔ خود رانی کا الزام ہم پر نہیں ہو سکتا۔ سینا داری کا باہ ہے۔

غرض کہ دنیا کے ہر حصہ میں گوشت کھانے کا رواج انسان میں جاری ہے
امین بعض قومیں تو ایسی ہیں کہ نباتات کی طرح تمام حیوانات کا گوشت کھا سکتی
ہیں اور بعض شرطیں لگاتی ہیں۔ شینہ اور بے جیاد مرد جانوروں کا گوشت
اس لیے حرام سمجھتی ہیں کہ کہیں یہ مادہ تین گوشت کے ذریعہ سے کھانے والوں میں
بھی سرایت نہ کر جائیں۔ گوشت کے نہ کھانے اس ایک حجت یہ بھی پیش کرتے
ہیں کہ گوشت جزا بدن ہوتا ہے اور اس لیے گوشت کھانے والوں میں حیوانوں کا

خاصیت زیادہ اثر کر جاتی ہے۔ یہ نسا ایک حد تک دوست ہے اور اسے خیال
 حلال اور حرام جانوروں کی نہرست قائم کی گئی ہے۔ اس نہرست پر زیادہ سختی کے
 ساتھ سسلر عمل کرتے ہیں۔ ستور۔ گتتا۔ بت۔ گیدڑ۔ شیر۔ ہاتھی۔ چرہ۔ سانپ۔ بکڑا
 کھڑا۔ باز۔ بھری۔ گیدڑ۔ طوطا وغیرہ وغیرہ بہت سے چرند پرند ایسے ہیں جنکو اہل
 اسلام نہیں کھاتے۔ بعض قومیں ایسی ہیں کہ وہ ستور بھی کھاتی ہیں۔ جاپانی۔ چینی
 اور چند چینی قومیں ایسی ہیں کہ گتتا۔ بتی۔ چرہ بھی نہیں چھوڑتے۔ نسا۔ بٹا۔ ہے
 گوشت کھانے میں جو اعتدال سلمان برتتے ہیں دنیا کی کسی قوم میں یہ بات نہیں ہو
 سکتی تھی اس خصوص میں مسلمانوں کے ہم پلہ ہیں بلکہ فی الحقیقت اس قدر حد سے
 ستور ہے۔ اسوقت ہم یہ کہنے کو تیار نہیں ہیں کہ مسلمانوں کی صحبت۔ نے نہ ہڈیاں
 پر یہ اثر نہ لایا خود ایمان تہذیب کا یہ اقدار ہے ہر حال یہ تسلیم ہے کہ اس خصوص میں
 اہل اسلام اور ہندو یا۔۔۔ متدل دلیقہ پر چلتے ہیں۔ غیر الامور اور سفہانہ تو یہ لفظ
 کافرانہ حرام سمجھتے اور نہ آکھ مذکر کے کثیر الامور اسب ہی کچھ کھانے کو تیار ہو جاتا ہے۔ تو سخت
 کھانے والوں پر بجا بھاری الزام عقادت کا لگایا جاتا ہے جبکہ افسوس کے
 ساتھ ہم نے اوپر سمجھا دیا اور اس کے ساتھ یہ بھی بتا دیا کہ گوشت جو
 اپنی بہت میں بنی ذرات انسانی کے لیے کسی طور پر ضرر و عائد مصلحت ہی نہ کہ
 غیر شائع نے مستثنیٰ کر دیا ہے۔ اب رہا یہ امر کہ گوشت انسان کی خوراک نہیں ہے۔
 اس سے خون صالح پیدا نہیں ہوتا اسکی حدت نقصان کرتی ہے۔ یہ علم طب کی
 بحث ہے ترکاری۔ و مسالک کا گوشت میں ملانا انھیں امور پر نظر ڈال کر رائج ہے
 دیا یا کوئی چیز ایسی نہیں ہے کہ کوئی سپلو اس میں مضر نہ کہ نہ ہو۔

بیان کیا جاتا ہے کہ حال کی تحقیقات میں ڈاکٹر ان کے یہ ثابت کیا ہے کہ انسان کا دانت گوشت کھانے کے لیے نہیں بنا ہے۔ اس کے جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ کچا گوشت کھا۔ فی۔ کہہ لیے یا بعض بوشت کی۔ فی۔ سے۔ لیے انسان کا دانت نہیں بنا ہے۔ کرن اکتا۔ کہ شیروں کی طرح انسان کو بھی یہ گوشت اور کچا گوشت کھانا چاہیے۔

علامہ ابن سبجنا جیہ کہ جن لوگوں کو یا کر کہ کر کے گوشت نشینی کرنی نہیں ہے بلکہ قوت بازو سے کام کرنا ہے۔ ہاتھ پیر پانچ۔ غلب اور جسم میں وہ نہ دیا جتے ہیں۔ بہت اور مستعدی سے انکے کام کرنا ہے وہ گوشت بغیر زندگی بسر نہیں کر سکتے۔ اب اس بارے میں اس۔ م۔ عبداللہ قابل کو نو ہے۔ جینیوس کے نزدیک سوئے انسان کے ہر جاندار کا گوشت قابل کھانے کے ہے۔ ہندوؤں میں جو مہرہ اگر وہ۔ کہے لوگ ہیں وہ گوشت باکلی نہیں کھاتے اور جو کھاتے ہیں وہ بے وجہ بقول بہت سے جانوروں کا گوشت حرام سمجھتے ہیں۔ اس زمانہ کی مذہب قوم ان دروہوں و بھون کے وسط میں ہیں اور ان مذہب قوموں میں بھی وہ اعتدال ملحوظ نہیں ہوتا جو اسلام تعلیم کرتا ہے۔

فصل ثانیہ اختتام

بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت امیر المومنین علی بن ابی طالب نے اپنے بیٹے اسماعیل کو کی زمین غرضی ذرع میں چھ بنا تو ہلا کی قسم کی آبادی نہ تھی اور نہ پینے کو پانی اور نہ رہنے کو کوئی گھر تھا۔ خانہ کعبہ کی نسبت مسلمان ہر ذرا نے

کہا ہے کہ حضرت آدم کے وقت میں اسکی تعمیر ہوئی تھی اور مسلمانوں کے نزدیک یہ دنیا میں پہلا گھر تھا۔ لیکن مصیقت احوال ہم لکھ رہے ہیں انصاف یہ مکان بالکل منہدم تھا کسی قسم کی مکانات نہ تھی۔ وہاں کی زمین کسی قدر اونچی تھی جس سے یہ سمجھا جاسکتا تھا کہ یہاں پر کسی زمانہ میں عمارت تھی۔ دانے اور پانی کا ذخیرہ وہاں چھانوا جو کہ فکر لاحق ہوئی۔ رزاق مطلق کی قدرت کا نمونہ یہ دیکھنے میں آیا کہ ایک چشمہ دیکھ کر جاری ہوا۔ یہ چشمہ ٹوڑے دونوں کے بعد زمانہ کے نقصان پر انسانی صنعت کی بدولت کنوئین کی صورت میں آگیا اور اب حواہ زرم کے نام سے مشہور ہے۔

عرب میں پانی کی ندری قلت تھی اور اب بھی ہے۔ کنوئین یا چشمہ کا بہتا آبادی کے لیے پہلے زمانہ میں ایک بہت بڑی تحریک تھی اور اب بھی کم و بیش ایسا ہی ہے۔ قدیم عرب کے ایک خانہ بدوش گروہ ہجر ہم نام نے اس چشمہ کے پاس آباد ہونا چاہا۔ حضرت ہاجر نے نہایت خوشی سے ان مسلمانوں کی درخواست کی۔ ان مسلمانوں نے نہایت احسان مندی سے وہاں سکونت اختیار کی اس وقت زمین حضرت ابراہیم کی آمدورفت بھی جاری رہی۔ اور عبادت الہی کے لیے ایک کھڑکی تیرہ انہوں نے حضرت اسماعیل کی مدد سے کی جو آج تک کسی قدر ترمیم اور تبدیلی کے ساتھ قائم ہے۔ خانہ کعبہ نام ہے اور تمام دین کے مسلمانوں کا ہجر اور قبلہ جو ہجر میں ایک شخص مداح تھا جسکی لڑکی سے حضرت اسماعیل کا عقد ہوا۔ اس طرح چونسٹ حضرت اسماعیل کی پھیلی زمین خالد اسماعیل کی اور عبید بن جراح بھی شامل ہے وہ شہر کا علاقہ اور آج کل عرب کی غالب آبادی انہیں ملتی ہے۔

ہے۔ قریش اور بنو خزیمہ اور الزمان بھی اسی نسل سے ہیں۔

ایک زمانہ بنو اسماعیل پر ایسا آیا کہ بنو جرہم نے انکو خانہ کعبہ سے بیدخل کر دیا اور وہ لوگ عرصہ تک باہر رہ گئے تھے۔ مدینہ کے بعد بنو جرہم کی حالت کثرت فسق و فجور سے بہت کمزور ہو گئی اور اس طرح بنو اسماعیل کو پھر خانہ کعبہ پر قابض ہونے کا موقع مل گیا۔ بنو جرہم جب مکہ سے بھاگنے لگے تو خانہ کعبہ کے قیدی اسباب چاہ زمزم میں ڈال کر اوپر سے پتھر پھیر دیے اور اس طرح چاہ زمزم مدینہ تک معدوم رہا۔ بنو خزیمہ اور الزمان کے دادا عبدالطلب نے اس کنوئین کو بڑی محنت سے کھدوایا اور قدیم زمانہ کی طرح بھونگ اسکے پانی سے مستفید ہونے لگے۔

اسلام کے قبل چاہ زمزم کو لوگ مذہبی خیال سے نہیں دیکھتے تھے اور نہ اسلام پھیلنے کے بعد حیرت و حیرت تک کوئی خیال مسلمانوں میں چاہ زمزم کی عظمت کا قائم ہوا۔ ہر جگہ سچے کنوئین کی طرف گاؤں کے باشندوں کا خیال محدود و محدود رہتا ہے۔ بس وہی حالت چاہ زمزم کی تھی۔ لیکن ہندوستان کی حالت پر قیاس نہ کرنا چاہیے جہاں پانی آسانی سے دستیاب ہونے کی وجہ سے کوئی بڑی نعمت نہیں سمجھا جاتا۔

گوارہ نے جب مسلمانوں کو بہت تنگ کیا تو وہ گجرات کا گھاگ کر مدینہ کی طرف چلے گئے وہاں کی آب و ہوا بہ نسبت مکہ کے بہت زیادہ مرطوب تھی۔ سفر کی تکلیف وطن پر ہونے کا غم۔ بے سرو سامانی کی حالت افلاس کی مصیبت۔ بڑی ہی آبی و ہوا کی فراغت مصیب پر بالآخر چند مہینوں کے بعد معاشرہ مسلمانوں

میں جاڑے سجاڑے بیماری پھیلی۔ شدت بخار میں جب یہ تھجا جبروان پہنچتے تھے تو خانہ کعبہ۔ چاہ زہرم اور مکہ کے مشہور مقامات کا نام لیتے تھے چونکہ بیماری زیادہ تر پانی کی ناراضی سے تھی اس لیے وہ لوگ مکہ کے پانی یعنی چاہ زہرم کو اس طرح یاد کرتے تھے جس طرح عشاق شہب جبران میں معشوق کو یاد کرتے ہیں۔ مکہ والوں کو جنگی سب سے چاہ زہرم چھوڑنا تھا اس طرح کہتے تھے جس طرح شہب فراق میں رقیبوں کو گالیوں دینا عشاق کی زبان سے ایشیائی شعرا پائندہ ہیں۔ بیماری کی حالت تو تھوڑے دنوں تک رہی لیکن مہاجرین کے دل میں بہ خیال برابر جا رہا کہ زہرم سے اچھا پانی دنیا میں ہو نہیں سکتا۔ ہاں یہ ہے تو وہ ہر معنوی ہے تو وہ ہے مردوں کے لیے چاہ زہرم۔ سے اچھا پانی مہبت اقلیم میں پیدا نہیں ہے۔ جس طرح قریش (اشترکان کہ) اپنے کو تمام دیناے انفس سمجھتے تھے اسی طرح مکہ کی ہوا اور چاہ زہرم کے پانی کو بھی وہ تمام دیناے اچھا جانتے تھے جب الوطنی بھی ایک باب تھی۔ لیکن اس میں کلام نہیں ہو سکتا کہ جن اوصاف کو قریش پسند کرتے تھے وہ اعلیٰ درجہ پر مکہ ہی کی آب و ہوا سے مخلوق ہو سکتا تھا۔ آٹھ دہائی برس تک مکہ میں مہاجرین کو آنا نصیب نہیں ہوا۔ اس زمانہ میں چاہ زہرم اور سوا مکہ کے دیدار کے وہ دیدار بہت مشتاق تھے۔ فراق میں اُبت بنائے گئے تھے۔ فقید سے گئے تھے۔ مرثیہ لکھے گئے تھے۔ غرض کہ اپنے ذوق و شوق کو ان لوگوں نے مختلف طریقے سے ظاہر کیا تھا۔

تاہن خود اس خوشی کا اندازہ کر سکتے ہیں جو فتح مکہ کے بعد مہاجرین کو

کرین۔ آئے نہ۔ ص ہوئی۔ کنوئین کے گڑ مسلمان کو دتے تھے اچھلتے
 تھے۔ خوشی کے لہر، بلڈر کرتے تھے۔ بے پیاس بھی پانی پتے تھے۔ ہم
 ممنوعہ دھوئے تھے۔ حوں میں پانی ملتے تھے۔ بجائے تیل کے مہین کا
 تے۔ پرمانہ چند بھگتوں میں گر گیا۔ مسلمانوں کو بھجوا دیا۔ تھوڑا بڑا جہان
 ایک ہو گیا اور ان سے جھاگلین بھولین اور پیر حسرت سے چاہا۔ زرم کو بھجوا دیا۔ یہ
 کارہ استہ کیا۔ مدینہ میں بھوکہ زرم کا اشتیاق بھرا۔ ان میں ازواج زن ہوا اور
 حسرت پیا۔ پاس سے چار دن سے گھبرا۔ ٹھوڑے ہی دنوں کے بعد پندہ
 بیٹا برس کے اذر اندر بیٹھے جویت کے قتل متبیل برس پر سے ہونے کے قبل
 مہاجر شہر میں دفنانا نہ لانا۔ ایک مغربین افریقہ کے شرقی دغلا۔ سواحل باب
 تمال میں جو نظیر رکسین سی۔ اسیب۔ یہی مضطرب ترکستان باب ہو چکے گئے۔
 مدینہ۔ یہ ذہیر حیدر دونوں کا راستہ تھا۔ اب وہ اسی دور پہنچ گئے کہ مسلمان
 سفر کریں تو مکہ میں پہنچنا نصیب ہو۔ یہ ظاہر ہے کہ مکہ کی سی گرم خشک اور برف
 آب دھوا ان مقامات مسافرین سے کہہ کی نہ تھی۔ سواحل اور چاہ زرم مشرق
 ان پہلوانوں کے ساتھ ساتھ جہت اقلیم تک بھرا۔ یہ خود تو مشائخ تھے ہی۔ انہ
 سُننے سے اُنکے بچے اُنکی بیبیاں اُنکے چڑھی اُنکے احباب بھی چاہا زرم
 کے مشتاق تھے۔

نہ تنہا عشق از دیار خیزد / بسا کین دولت از لقا زخیزد

حج کعبہ کے فرض ہونے نے اور بھو سوا مکہ۔ خانہ کعبہ۔ جبل مورات۔ مقام
 منہ صفادہ مرد اور چاہ زرم کا لوگوں کو شائق بنایا۔ خود تو مہاجر باقی رہے اور

تانکے۔ ملنے والے زندہ رہے لیکن جو شوق کہ لون مین یا دولن نے مذہبی
 دنیا کے ساتھ ملکر پیدا کیا تھا اسکو روز بروز ترقی ہی ہوتی رہی۔ غرض کہ انھیں
 سب خیالات۔ نے مل جل کر وہ نتیجہ پیدا کیا جو فی زمانہ یاد کیجئے مین آتا ہے یعنی
 پنج کر۔ نہ والے مسافر خاک غلاف کعبہ کا ٹکڑہ۔ مگر میرے کعبہ۔ چاہہاں زمرم کا
 ہوا ہے۔ تھے ہیں اور لوگ نہایت خلوص نیت اور نہ ہی دلوں سے مین ان چیزوں
 کو جو۔ تھے ہیں چاہتے ہیں اور انکھوں سے لگا۔ تھے ہیں۔ مرنے وقت اگرچہ زمر
 کا پانی موجود ہوا تو مرنے والے کی حلق مین ڈکاتے ہیں۔ مرنے پر کہیں کہیں کفن پر
 ابھی چٹک رہے ہیں یا نسل کے بعد مہم پڑا لیتے ہیں۔ جتنے تبرکات مکہ سے حاجت
 کے ساتھ آتے ہیں انھیں اب زمرم سب سے زیادہ منبرک سمجھا جاتا ہے۔
 یہ ایک تاریخی حالت۔ بیان کی گئی کہ مصلح ہو کہ اب زمرم کی عظمت مسلمانوں
 مین کیونکر قائم ہوئی۔ بعض لوگ پیغمبر کے ان اقوال سے استدلال مین جو چاہ
 زمرم کی خوبیوں مین بیان کیے گئے تھے لیکن ہمارے نزدیک ان اقوال کے
 تذکرے کی چندان ضرورت نہیں ہے۔ مختلف طور پر سمجھ لینا چاہیے کہ جس طرح
 مہمون کو مسک لیلیٰ عزت سے اسی طرح مکہ اودینہ کی تمام چیز مین مسلمانوں کے
 نزدیک پیاری ہیں خوبیوں کے لیے حدیث کے نقل کرنے کی ضرورت ایسے
 بھی نہیں ہے کہ شہد کی خوبیوں مین مذکور ہے۔ لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ مقابلہ
 چاہہاں زمرم کے شہد کی کچھ بھی نہایت لوگ نہیں کرتے۔ اس مین شمس نہ ہوتی آتش
 آ۔ نہ کوئی۔ نہ کبھی نہیں۔ اس شمس پر بھی ہندوستان مین قند اور مہر مین
 ۱۔ اسے کوئی نہیں چھو سکتا وہ کوئی نہ چھو سکتا ہے ابھر قرآنی کی سفارش

یہ نہیں بلکہ طبیب کی تشخیص پر اسے عالم جو مرض کے ذریعہ سے شہدہ کو شفا دے اور اس
سمجھ کر اسکا استعمال کریں اور یہ عقیدہ رکھیں کہ اس میں کوئی ضرر نہیں ہے بہت
کم ہیں۔ اور بعض قرآنی کاغذ بھی یہ نہیں ہے کہ شہدہ کو لوگ جلد امراض میں مدد
استعمال کیا کریں بلکہ شہدہ کے فرایداور لذت کو یاد دلا کر خدا کی قدرت کا نیند
پر ظاہر کرنا مقصود اصلی ہے۔ اسی قبیل میں وہ حدیثیں بھی ہونگی جو چاہہ زہرم
کے متعلق لوگ ذکر کرتے ہیں۔

ان جملہ اور کے ظاہر کرنے سے ہمارا یہ مقصد نہیں ہے کہ چاہہ زہرم کی قوت
مسلمانوں کے دل میں کھانک مناسب یا غیر مناسب طور پر جمی ہوئی ہے۔
بلکہ ہم صرف یہ بتانا ہے کہ اب عام مسلمانوں کے خیال میں چاہہ زہرم کی قوت
اور قوت ایک ایسی اثر رکھتی ہے اور اسکی قوت میں کرنا گویا مسلمانوں کا دل
دکھانا ہے۔ غلطی پر وہ ہیں اگر بڑی اخبار چاہہ زہرم کی بُرائیوں کے بیان
کرنے میں یہ نہیں سوچتے کہ مسلمانوں کو انکے شننے سے مدد دے رہا ہے مگر
ہے کہ بعض مسلمانوں پر اسکا اثر نہ پڑے۔ لیکن چونکہ عوام قدامت میں زیادہ ہیں اور اکثر
حکم اہل کے اعتبار سے عام مسلمانوں کے مصداق بھی ہیں۔ ہم یہ کہہ سکتے
ہیں کہ اب زہرم کی بُرائی کی جائے اور مسلمان اسے شکر خوش ہوں یہ غیر
ممکن ہے۔

انہیں کہ بُرائی کی طرف خیالات اسوقت سے چھوڑیں جب سے عیالی
امراض کی کثرت مابین ہونے لگی ہے۔ چونکہ ان حاجیوں کی مزدات اور مالک
میں بھی یہیہ پھیلتا ہے اسلیئے یورپ کے ڈاکٹروں نے ہام زہرم کو بھانپنے کے

اسباب دریافت کرنے کی طرف مصلحت کی ہے۔ گرم ملک ہے اور گرم ملک میں ربائی مرض زیادہ پھیلتا ہے۔ جو ان زیادہ لوگ جمع ہوں اور صفائی کا بندوبست عمدہ نہ کیا جائے تو مرض زیادہ پھیل سکتا ہے۔ یہ سب وجوہ مقول ہیں۔ جہاں تک صفائی کے تعلق سے مسلمانوں کو مشغولوں۔ اعظام کی تحریک پیش کرنے والوں یا انہی خواہش ظاہر کرنے والوں کا مشکور ہونا چاہیے۔ لیکن اسکے ساتھ بعض اکرہ و نواہی کا قیول ہے کہ کئی جو اطیبت نہیں ہے ملکہ با پیدا کرنے میں اسکو خاص خل ہے یا یہ کچا و زفرم کے پانی میں کوئی خاص نقص ہے۔ گندہ پانی کنوئیں کے اندر پڑنے سے ہونچتا ہے اور اس طرح عام طور پر پانی کو خراب کر دیتا ہے۔ یہ رات ان لوگوں کے نزدیک قابلِ عمل ہے جو مکی زمین حادہ زفرم کے موقع اور دھان کی بواکی لطافت سے واقف ہیں۔

یہ فیصلہ کرنا مشکل ہے کہ وہاں کے اسباب کیا ہیں۔ جہاں تک غور کیا گیا ہے کوئی سبب ظاہر نہیں ہو اکیہ کہ سبب ظاہر ہونے کے بعد از السبب مشکل نہ تھا اور پھر قطعی طور پر یہ کہا جاسکتا تھا کہ وہاں کا روکنا انسانی کوشش کے اندر داخل ہے لیکن جب تمام فاکٹر اس مخصوص میں اپنی مجبوری ظاہر کرتے ہیں تو ہم سوائے اسکے اور کیا کہہ سکتے ہیں اسباب اور بانی نہ کہ یہ بین بالی راہین فاعل ہیں۔ صفائی کی حاجت انالہ مرض میں زیادہ تر و کثرت کو توجہ دیتی ہے اور صفائی خود بخود ایک عمدہ چیز ہے۔ اسلیے طبعین بے دلیل اسے مان لیتی ہیں کہ ان ایام میں صفائی بہت ضروری ہے۔ اور صفائی کے ہوسے ایک گندہ تسکین خاطر بھی ہوتی ہے۔ لیکن یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ گندگی اصلی سبب مرض پھیلنے کا نہیں ہے اگر

ایسا ہوتا تو قیامی پھیلنے پر ستر ہون کی محنت کا پرت زیادہ ہوتا اور جتنا ایمان گندنا
سمات کرنے کے لیے یاد دھونی گند دیکر دھوئے کے لیے مہینہ نہ آتے۔

کہ میں نہ بانی کی زبان سے اگر زندگی پھیلنے کا خیال قائم کیا جائے تو نہ انظر
نہ بیدار نہ سکتا ہے۔ لیکن جب یہ سیکل ساتھ اس اندر پر غور کیا جائے کہ مائری
طیف اور خشک جہان میں نو ستر نے نہیں دی تھی کثرت میں۔ یہی بانی جو زندگی
سٹر نے۔ لہذا یہ ہوگی اور سٹر نے۔ یہ لہذا وہ۔ یہ بانی رقیبت
سے آنے کے پہلے سوا کہ چور دیتے ہیں۔ تو پھر یہ شکل یہ کہا جاسکتا ہے کہ قرآن
کو کچھ ہی تعلق ہر فیض پھیلنے سے ہے۔

نہزم کے بانی کو کہ بت جو کچھ بیان ہے وہ اتنا بوج اور چرچہ نہ رکھنے
والے نہ نہت جبریت جوتی ہے۔ نہزم کو بانی کر سب کا سب راہ تو ایسا حج کے
سب بھی ہر فیض پھیلا رہتا۔ اور امام حج میں اسلئے کہ بانی زیادہ خرچ ہوئے سے
سمات ہو جاتا ہے پانی کی بڑائی کو مدت جانا یہ حالت ہو جاسکتی ہے۔ دوسرے
یہ جس بانی میں مہینہ پیدا کرنے کی خاصیت ہے اسے نام کہہ کے لوگ غلطی
میتے رہیں۔ ہفت، اقلیم کے سارے کہ پاس ہنزدن میں۔ یہ ستر پر ستر کے
طور پر جائے۔ تمام دنیا ان راہ سے کسی ستر آئین۔ ہر ت و یہ کے چند
مذاکرین نو افراہمین۔ یورپ کے زائر ستر اور بانی ہی اچھا۔ یہ ان میں زیادہ
ایام گزرنے سے خود بخود کمزور نہ ہو جائے یا طرف کی خاصیت۔ یہ بانی کا
بگڑ جانا فرض کر لیا جائے تو کیا ہوتا ہے۔

کنوین کا موقع پہاڑی زمین۔ درکنوین کا اقصا دیکھنے کے بعد یہ کوئی

نہیں کہہ سکتا کہ کنہین کے آگندہ بانی جمع ہو سکتا ہے اور اگر ایسا بانی جمع بھی ہو
آوہ کس طرح اندر جا سکتا ہے۔؟

رمزم کوئی چوٹا سا کنوان نہیں۔ بہت ہی عریض اور بڑا ہے۔ بانی
بھرے والے۔؟ برہمن۔ اسکے قریب کوئی نہاد نے نہیں پاتا اصفائی نامہ غلام
رہتا ہے۔ درخت ڈھالوں پتھر ملی زمین ہے کہیں سے یہ نیال سپ نہیں
ہوتا کہ گندہ بانی سو فون کی راہ سے اندر جا سکتا ہے۔ بانی بھرنے کے لیے
بڑے کے دولہا ہیں۔ اسکے گھڑوں سے بانی جڑ نہیں جاتا اور نہ ہر نفس
بانی بھرنے کا مجاز ہے اس لیے بانی بھرنے میں بہرہ دینی گندہ گی کا اندرجا، ترمیز
قیاس نہیں ہے۔ ہندوستان کے کنوڈن کے صاف کرنے کے لیے جتنا بانی
کھالاجاتا ہے اتنا بانی وہاں روز آتا رہتا ہے اور ایام حج و زیارت اس کے کہیں
زادہ نکلتا ہے۔ کنوڈن کی گہرائی غالباً سطح سمندر کے برابر ہے وہ کنوان ابہر
ہے کہ کوئی چیز سین گرس تو بہت فٹے، یا کوئی جاگڑ سے نکال لائے۔ وہ آیت سنی
چشمہ ہے اور جس طرح چشمہ کے بانی کو گندہ نہیں کہہ سکتے اسی طرح آب رمزم
کو بھی آلاش نہ سے پاک مانا سمجھا جاوے قیاس تو یہ چاہتا ہے کہ چشمہ کی طرف سے
دوسری طرف نہ کو چلا گیا ہے اور نہ ہی میں توڑا سا کھل گیا ہے جس کو چاہہاں رمزم کہتے ہیں لیکن اگر چاہہاں
ہی چشمہ کی ہتھامانی جا۔ نے بھی بانی جس کثرت سے فرج ہو چاہا کہ آب رمزم کو چشمہ جاری کا آب
روان بے شک نہ کہہ سکتے ہیں۔

فصل ششم و ششم

ہند کے سلمان

سچو میں نہیں آتا کہ ہند کے مسلمانوں کا کیا مشہور ہونا ہے۔ نو سو برس سے یہاں مسلمان ہیں لیکن انکی مسافرانہ حیثیت نہیں۔ بلکہ نو کڑی پیشہ ہو کر وہ یہاں رہتا زمینداری کی طرف انھوں نے توجہ نہیں کی۔ تجارت اس ملک میں رائج نہ تھی اسلئے اپنے آبائی تجارت کو بھی وہ قبول گئے۔ ملازمت کے قابل اب وہ اسلئے نہیں ہیں کہ نئی تعلیم میں سچے رہ گئے۔ اگر یہ کوشش کریں اور کرتے ہی ہیں تو غیر فہموں کی جابری نہیں کر سکتے۔ جب تک یہ چلنا سکھیں گے ہند کی دوسری قومیں دوڑ نہ لگیں گی۔ مقابلہ میں یہ کبھی برابری نہیں کر سکتے۔ شخصی ترقی کے علاوہ قومی ترقی انکے نصیب میں نظر نہیں آتی۔ مگر نمٹ کا قریب تو بے معنی کے سبب سے ہون گیا۔ رہی زمینداری: وہ پہلے ہی سے انکے حصہ میں نہ تھی اب زمین کا حاصل کرنا تو قریب قریب محال ہے۔ چند افراد قوم کے پاس جو کچھ ہے وہ بھی خیرہ کی زیادتی اور آمدنی کی کمی کے اندر ہو جائے گی۔ جن کو زمین میں خرچ کی مددیں بڑھ رہی ہیں وہاں انکا کم کرنا مشکل ہے۔ اور اس بلایم میں بھی مسلمانوں ہی۔ کے خاندان زیادہ تر مبتلا ہیں۔ کوشہ فارغ البالی کا اگر کچھ اثر رہ گیا ہے تو وہ اسی شکل میں نمایاں ہوتا ہے۔

نو کڑی نہیں رہی۔ زمین نہیں رہی۔ تجارت ایسی شے ہے کہ وہ ہندوستان کی آب و ہوا سے موافقت نہیں رکھتی ہے۔ ہندوؤں میں اسکا ذوق ہے اور مسلمانوں کو اسکا شوق ہے۔ تجارت کی ایک شاخ سود و خوری سے وہ البتہ ہندوستان کی آب و ہوا کے موافق ہے۔ جتن ہی کم ہمتی کم حوصلگی اور تنگ دلی صرف ہوگی اتنا ہی اس بڑے زمین زیادہ سود ہے۔ مسلمان اپنے احکام شرعی سے

منوع ہیں اور اگر حرمت کا خیال نہ کہیں جب بھی شاید وہ عمدہ طور پر انہی انصاف
لمبخت کے لحاظ سے اس کام کو انجام دے نہیں سکتے۔

بہ۔ دوسرے میں سو دھواڑی کا ایک دستور ایسا ہے کہ تھوڑے سے
انصاف میں تھوڑے ہی۔ نون کے بعد بتدلی کی ایک خاصی صورت
چیدہ ہو جاتی ہے۔ مندرجہ ذیل کے ذریعہ بتدلی خاندانوں کو بھی اس ذریعہ سے
مذہب پر بخشنی ہے لیکن کم از کم وہ بھی جب ایک منہ سے دوسرے منہ کی
رفت و رست منتقل ہوتی ہے تو وہ بعض شخصیں حالہ میں انقلاب ہوتا ہے۔
قریبی تہذیب میں کہہ سکتے ہیں کہ سب سے قریب کے ممالک کے ساتھ مل کر
دیکھیں تو ایک قوم بنی اور دوسری قوم کی غرض نظر آئے گی۔

مسلمانوں میں نہ قریب سلطانی کے ذریعہ سے کبھی سائنس کا اور عیادت
ربا اور تجارت کا تہذیب ہے اگر کہیں باب دادا نے مشنوں کی برسی سے
کچھ زمین چیدہ کر لی تھی اور انہیں کے جھگڑوں اور بے ایمانیوں سے بچ رہی
تھی تو وہ سو دھواڑی کے اندر ہوتی ہے اور فضول خرچہ میں بے شک رہتی ہے۔

مسلمان سب گھرانے سے لے سکتے ہیں تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان سے زیادہ
خوش و حرم کوئی دوسری قوم منہ رستان کی نہیں ہے۔ اولیٰ سے اولیٰ مسلمان
سرموٹا ہے۔ باؤن میں جوتا۔ بجا سے دعوتی کے علم کا پانچواں باب ہے پر وہاں
میں پھر سب گھر سے بڑا بڑے اور گراؤ کے نئے سرے سے بننے پانچ
دھواڑی سے ہوئے فردوسی پانچویں ہزار کے نو کچھ دہائے عوام سے بچ
کہ یہ مسلمان ان مندرجہ ذیل سے بہا خوش ہے۔ لیکن وہ تو ہوا اللہ میں زمین

اور ہمسایہ کافر ہے۔ شریف مسلمانوں کی عورتیں باہر کم نکلتی ہیں اور نہ باہر کے لوگ گھر میں جانے پاتے ہیں زمانہ عثمان کی حالت کا بہتر کیونکر ملے۔

ہم ایک بائیس، مرزا صاحب کے گھر کی تصویر کھینچے ہیں اور ہر ایک ادنیٰ سے ادنیٰ کھار کے گھر کا رجوع حال اور قلی کی مدین ہے، فوٹو لیتے ہیں۔ ناظرین تعادلات ملاحظہ کریں۔ پہلے مرزا صاحب کے گھر میں چلیے۔ دو ہی چارشت اور چار کوسے بڑے ستو سال شاہی نمک انکا سلسلہ پہنچتا ہے اور نہ ہی چوبیسے نور مرزا صاحب پہنچانے کو تیار ہیں۔ خاندان نو اترا بڑا اور مرزا صاحب کی حالت ظاہری بھی بھی بیان ہر چکی ہے اب ذرا اندر جا کر قدرت خدا کا نقشہ دیکھیے۔ گھر میں ایک یادو چار بابائیں ہیں اور دو ایک در بیان بچے نے کے لیے بھی ہیں۔ ساری کائنات میں اسی قدرت ہے۔ مال منقولہ کی قدرتی کی نسبت آئے تو بجز ان چیزوں کے کوئی شرفا بل قدرتی نہ گھر سے گی۔ کھانے پینے اور بچانے کے تمام برتن می کے ہیں۔ دھات کی ایک چیز اندر نہیں۔ اگر گڑھی کی سوٹیاں بن سکتیں تو شاید وہ ہے کی سوٹی بھی گھر میں نہ ہوتی۔ بی بی کے بدن پر کپڑا بوسیدہ۔ بدن پر ایک زہر نام کو نہیں۔ بیاہ کے وقت والدین نے رسم کے طور پر ضرور دیے ہونگے۔ لیکن بی بی اگر اس سے محبت رکھتی تو مرزا صاحب کی سفید پوشی قدیم عین رہتی اور نہ گھر کا خرچ چلتا۔ بہت آہستہ وہ صاحب بنیاد و بزرگ کی اندر ہو گیا۔ گھر میں جابجا کورے کا انبار لگا ہے۔ دیواریں بوسیدہ ہوتی ہیں۔ مکان سے بلوآتی ہے۔ ہفتوں سے جھاڑو نہیں دی گئی ہے۔ صفائی میں کچھ خرچ نہیں ہوتا لیکن نگہبیت اور اخلاص کے لیے یہ سب لازم ہے۔ مرزا صاحب کے گھر سے نکل کر کسی مہندہ کے گھر میں ماسیے قواعد ہی عالم نظر آتا ہے۔ دروازہ

ایک شخص بلی دھو کر اپنے دو پیسے کا ناریل کھانے تکا کر بی رہا ہے لیکن یہ عالم
 ہی دوسرا ہے۔ تمام گھر سفید مٹی سے چٹا ہے۔ چھوٹا گھر ہے لیکن بخت اور سنیقہ
 کی بدولت نہایت ہی خوشنما ہے۔ پتیل کے دو گڑے رکھے ہیں سلاہ کڑی کے
 چوکے پر پٹیمی لٹا تھا تالی وغیرہ دست سے پتیل باور بھول کے برتن صاف
 کر رہی ہے۔ چند رسی یا صاف رنگ کی سادہ ساری زیب بدن ہے۔ سر سے
 باؤن تک سونے جاندی پتیل کے زیور حسب حیثیت پہنے ہوئے بری بن رہی
 ہے۔ سر مرزا صاحب کی بی بی اس مدلل کا اقتدار کر رہی تھی جس میں نمک وال ہٹا دیا کڑی
 باندھ کر یا شاید خالی ہاتھ ہلاتے ہوئے مرزا صاحب راہیں آتے ہو گئے۔ اصدینا
 مرسم کے غلے کم دبیش رکھے ہوئے ہیں اور عجب نہیں کہ دھرتی مائی کے پیٹ میں
 کچھ دفعینہ بھی ہو۔ ہم نے صورت حال بیان کرنے میں کسی قدر سبالتھ کورہ دی
 لیکن اس میں کچھ شک نہیں کہ لاکھ حکم اکل کے استبار سے سلاؤن کے گھر میں چٹا
 ہے۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ گتیت بیان حکمران ہے اور ہندوؤں کے گھر میں ہانے سے
 یہ معلوم ہوتا ہے کہ کچھی مائی کی تمام کر با ہے۔ کیسا ہی بڑو رونق گھر کسی کا ہو لیکن ان
 کوئی مرزا نے توبے رونق درو دیوار سے چکیتی ہے۔ چوٹے چوٹے گھروں میں دلاؤ
 یا شاہی بیاہ کے وقت ایک خاص کیفیت رہتی ہے۔ مسلمانوں اور ہندوؤں کے
 گھروں کی طرف بل کر دے وقت ہم بے محنت اس قشیم سے کام لے سکتے ہیں سچے
 ریزہ ذکر ہے کہ روٹی کی تجارت کی بدولت مرزا پور کو عجب رونق تھی گویا تمام دنیا
 کی دولت ان جیسی بڑی تھی۔ شہر کی رونق بھی ایسی تھی کہ گلی کو چھ گھنٹہ کی کباب
 کھا کر دینے تھے۔ ہم سنتے ہیں کہ عجب رونق روٹی کی تجارت میں نقصان ہونے

سے شہیدان فوج تھے مگر ان اور شہر کی حالت گھٹنے لگی اور زور دیا سے بے رونگی
 بہنے لگی۔ دولت اور عزت بھی عجیب چیز ہے۔ مسلم خون کے گہریں سے دھو
 چلی تو پھر ان کے گھر دین کی رونق کس سما سے سے قائم رہے۔

تیس چالیس برس پہلے کی حالت کو اسوقت کی حالت سے مقابلہ کیا تو
 تو زمین و آسمان کا فرق نظر آئے گا۔ اور اگر کسی ترقی حکمران قیام ہی تہیں اس
 برس کے بعد اس سے بھی بڑی حالت کا سا سا ہے جو ہم نے اوپر بیان کیا۔

مالک زمین ہونا باعلیٰ ترقی میں ہندو ۱۰۰ لاکھ سے مقابلہ کرنا تو مکمل واپس
 حلاقہ اور با ملازم سرکاری کی محنت سے مسلمانوں کا عروج قریب قریب مٹا ہے۔
 صرف ایک تجارت کی صورت باقی ہے۔ استقلال دیانت داری عزت سے
 مسلمان کو کیا جاہلین تو پھر اپنی حالت بنو مال کہتے ہیں اور اپنے آبائی پیسہ کو وہ
 طرح زندہ کر سکتے ہیں کہ پھر ان کی قوم زندہ ہو جائے اور ہندوستان کی دیگر قوموں پر وہ
 سبقت لے جائیں۔ ہندوؤں کو تجارت سے کوئی مہی نہایت مدین ہے
 سود خوار میٹین وہ مرد میدان ہیں لیکن تجارت کی لذت سے وہ آستانہ نہیں کرتے
 مسلمانوں کی ترقی کی کوئی صورت ہے تو وہ اسی پیرایے میں نہیں ہے۔

ہند کے مسلمانوں میں ایک بلا فضول خرچی کی ہی ہے۔ ساجھا کہ ہر وہ ہے
 اور مردہ پر شک پہننے کو چاہیے۔ عادتیں گہری ہوئی ہیں۔ وہ بجا و بجا نہیں اور
 پہلے جو بلا دخل میں برس کے بعد آئے دی سے وہ آج ہوا پھر رنے کو پھر ہر مردہ
 آمدنی کو کسی طرح خرچ کرنے کو کافی نہیں ہو سکتی۔ جہان بزرگوں کا سرچہ جمع ہے وہاں
 بھی رد و ناپڑا ہے۔ بزرگوں کی یادگاروں کے مناسفہ اور آمدنی کی مستقل صورتوں کے

برباد کرنے پر مجبور۔ سب سے بڑے تک شے ہوئے ہیں عرفہ مکہ سے بین بنیں آتا کہ
انکا لیا حشر ہو گا۔

فصل شصت و نہم

جہاز بھونک - دعا - توبہ

دعا - توبہ - جو کچھ بگڑا ہے سب کو حکوسلے اسلام میں نہیں رہتے۔

مہندوستان کے مسلمانوں نے ان علامات میں مبتلا ہونے کی یہی راہ اور
اسلام میں یہ باتیں بڑھائیں۔ یا یوں کہیں کہ اسلام کی چار چیزیں بدنام دھتے
ہیں دیئے۔ اسلام جو اہم باطلہ کے مٹانے کے لیے آیا تھا وہ ان باتوں کا
مٹانے والا تھا کہ رائج کرنے والا۔ اہم جاہلیت میں لوگوں کو توبہ پہناتے
تھے۔ توبہ پہننے والے لوگوں کو ذرا تائب کہتے تھے۔ یہ سب معلقہ کا ایک مصرعہ ہے۔

نااہل بیتا سن ذی تمام محولی

اس میں ذی تمام لوگوں یعنی توبہ پہننے والے سب کو کہہ رہے ہیں۔
لیکن یہ صحیح نہیں ہے کہ اسلام نے بھی کہیں اس خیال کی تائید کی ہے
مسلمانوں کو توبہ کی گندے کا عاشق۔ فالنامے اور حاضرات ماسعودہ۔ جہاز بھونک
کا دلدادہ دیکھ کر یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ یہ انکے اسلاف صالحین کا بھی شیوہ تھا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مریضوں کو دیکھتے جاتے تھے تو انکے سر پر
دست شفقت پھرتے تھے اور تسلی کے لیے فرماتے تھے کہ طمأننا وانشاء اللہ
تعالیٰ "بیشک اللہ چاہے گا تو تم صحیح ہو جاؤ گے (گجر اور نہیں)۔ اور اکثر
یہ بھی فرماتے تھے "اللہم اشفع لاشقار الاشقار" اے اللہ اسکو شفا دے

تیرے سوا کوئی دوسرا شفا دینے والا نہیں ہے۔ یہ کہنا گویا مریض راقین کرنا تھا کہ تم خدا پر بھروسہ کرو۔ ادبام باطلہ سے پرہیز کرو۔ آنحضرت کا یہ فرمان ایسا ہی تھا جیسا کہ کوئی بزرگ شخص کسی کو مصیبت میں دیکھ کر برا سے ترغیب دے کر تسکین دینے والے کلمات کہتا ہے اور عموماً اس مصیبت زدہ کے قلب اور طبیعت کو ایک قسم کی شگفتگی ہوتی ہے اور قوت بہو بخشی ہے۔

اب اگر کوئی مریض کے سر ہاتھ لے کر کہے "طہوا انشاء اللہ" کہے یا اللہم اشفعنا شفاء لا تغادرک پڑھے اور یہ خیالی کرسے کہ یہ کلمات ازالہ مرض کے لیے اسلام میں موضوع ہوئے تھے تو یہ شارع اسلام کی سبزی نہیں ہے۔

مصنوعین ایک حدیث کی کتاب ہے جس میں ہر قسم کی دعائیں حدیث تشریف سے منتخب کر کے ایک جگہ جمع کر دی گئی ہیں اس کتاب سے ملنا ہوتا ہے کہ آنحضرت ہر حالت اور ہر موقع پر ایک خاص قسم کی دعا پڑھتے تھے جسکو عام لوگ سمجھتے ہیں کہ بس وقت اور موقع کی وہ دعا ہے گویا اس وقت اور موقع کی جڑ مٹانے کے لیے ہر نینے جو دعا جاسے ضرور کو جاتے ہوئے آنحضرت پڑھتے تھے اس دعا کا یہ اثر ہے کہ اسکے پڑھنے سے وہاں کی بلا دور رہتی ہے یہ خیالی شارع کے خیال سے بالکل دور ہے ہرگز آنحضرت کوئی دعا ایسی نہیں پڑھتے تھے کہ اس دعا کے پڑھنے سے بھوت پریت سے بچنا مقصود ہوتا تھا۔ ہرگز ہر مریض۔ ایسی باتیں اسلام سے بہت دور ہیں۔ ان دعاؤں کی اصلیت یہ ہے کہ آنحضرت نے لوگوں کو تعلیم کی تھی کہ خالق عالم کریم کچھ کہتے چلتے ہیں۔ تیرے بیکاری یا بالائی کی حالت میں دیکھو یہ وقت اسکو یاد رکھو

اور انکی صنعتیں پر دھیال کر دے۔ نماز تو پانچ وقت کے ایک مقرر ہے جو ایک نور
پر جو جس قوایہ بہت لیکن خدا کا ذکر ہر وقت کر د قرآن میں بھی تاکید ہے کہ خدا کا ذکر
کو دلیکن اس ذکر نے سولے کوئی خاص فائدہ مقرر نہیں ہوا ہے۔ دل سے زبان سے
خدا پرست ٹھہرے بیٹھے لیٹے ہوئے ہر طرح ممکن ہو اسے یاد کرو۔ آنحضرتؐ نے
نماز کے سلق تو ضرور قایم ہے ہمارے کردہ ایک مورد پر فوجی قواعد بھی لیکن ذکر کے لیے
کوئی خاص قاعدہ نہیں بنا یا ہر شخص کی رہے اور آسانی پر چھوڑا۔ لیکن خود اپنے
لیے مناسب الفاظ مناسب مواقع کے لیے آپ نے جن لیے تھے چنانچہ بات
تو ہوتے ہوئے جب کہیں آپ کی آنکھیں کھل جاتی تھیں اور آسمان نظر آتا تھا تو
پا آیت پڑھتے تھے "ان فی خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آیات
للالہاب الذین ینذرون اللہ قیاماً و سجوداً علی وجہہہم و ینکرون فی خلق السموات
والارض ربنا یا خلقت ہذا بالاسما تک قضا عذاب النار ترجمہ "آسمان و زمین
کی خلقت میں اور رات اور دن کے الٹ پھیر میں ان عقلمندوں کے لیے نشانیاں
ہیں جو اللہ کو اٹھتے بیٹھتے لیٹے ہرے یاد کرتے ہیں اور خلقت آسمان و زمین پر غور
کرتے ہیں کہ اتے رب تو نے اسکو عیاں نہ نہیں بنا یا دلیئے یہ عالم اسباب بڑی
صنعت پر مبنی ہے) تو پاک ہے۔ عذاب جہنم سے ہلکو بچا۔

آدھی رات کو یہ کلمات آسمان کی طرف منہ کر کے کہے جائیں تو بے انتہا
خلوص اور بے ہر معرفت انہی پانی جائے گی۔ لیکن انھیں کلمات کو کوئی شخص
رات کے ستاٹے میں بلیات سے بچنے کے لیے پڑھ کر تو ظاہر ہے کہ کس
شائع اسلام کے مقصود سے دوری ہو جائے گی۔

مرغ سحر کو موزن صبح سمجھنا چاہیے جب اپنی آواز سے لوگوں کو جیدار کرتا ہے تو اسکی اس خدمت کی قد دانی یہی ہے کہ فوراً آنکھ ملتا ہوا آنکھ کھڑ ہوتا چاہیے۔ چنانچہ حضرت مرغ سحر کی آواز کو بہت معتمد سمجھتے تھے اور آواز سننے ہی پہلے آنکھ ملنے کے زبان کو جنبش دیتے تھے اور فرماتے تھے: ”اللہ نے اسلک من فضلک“ اسے اللہ ایسا ہی تیرا فضل میں برابر چاہتا ہوں کہ روز صبح کو آنکھ کر تیری بارگاہ ساب اگر کوئی یہ سمجھے کہ مرغ سحر کسی بلا کو دیکھ کر شر مچاتا تھا اور اسے نفرت رد بلا کے لیے دعا پڑھتے تھے تو ظاہر ہے کہ اصل مقصد سے گستاخ دور ہے۔

اس سحر پر کاغذ اور یہ ہے کہ دعائیں ہیں وہ حکیم کے نسخوں کی طرح الگ الگ امراض کے لیے بنائی نہیں گئی ہیں۔ ایسا بنا خدا کی قدرت میں ہے خدا کی قدرت سے بھرت نہیں ہے بحث یہ ہے کہ شاعر نے دعاؤں کے یہ قاعدے بھی بتائے ہیں یا نہیں۔ رہا یہ امر کہ دعا کا رفع تکلیف کی غرض سے یا حاجت برآری کے لیے پڑھا ہے فائدہ ہے یا بان بردہ اس وقت موضوع اس بحث کا نہیں ہے۔

میرا عقیدہ یہ ہے کہ تمام دعاؤں سے مقصد اللہ کا ذکر ہے اور شفع و خضوع سے اسکو بکارنا ہے۔ درود میں حسب حالی الفاظ کہنے سے شفع و خضوع اور شفع میں زائد مدد ملتی ہے اور شان عبوریت کا بخوبی اظہار ہوتا ہے جو تمام طاعات کی جڑ ہے۔ اٹنا تو ظاہر ہے اور اس سے بڑھا اگر یہ نسبت ہو کہ خالقاً تو قدرت کو توڑا حاجت روائی کر دے گا تو ایمان کے خلاف نہ ہوگا۔ یہ صحیح ہے

کہ خدا قانون قدرت کے خلاف نہیں کرتا لیکن یہ سمجھنا کہ وہ کرنا چاہے جب بھی
 نہیں کر سکتا سخت بے ادبی ہے، بلکہ کفر ہے۔ جس خدا نے قانون قدرت
 بنایا ہے وہ اسکو ور بھی سکتا ہے۔ پنکھ کی دُور کو جو اندھا بن گیا ہے
 اس کے اختیار میں تو رہتا ہے کہ اسے جھوٹے تو ہواڑک جائے اور خالق عالم
 وجود خالق ہونے کے یہ نہ بتا سکے کہ خلقت عالم کے کسی عین قاعدہ کو
 شارسے تو وہ خالق عالم کا نہ کہ ہے خالق عالم کا فرد اور ابھی نہیں ہے بہر حال
 اللہ سے دعا لگنا مان نہ کرتا ہے اور اس کے قبول ہونے کی امید کے
 کیا منہ ہیں یہ خدا جنت ہے۔ یہاں پر مہنت چند اشعار مولانا سے رومی کے یہ
 ناظرین ہیں۔

از دعا ہائے بہت ہیں مصویشان بے سخن گشت بازانِ خمیر پیمان
 گر کند مقبول بسا فہم الہیاد بادل و دیا نقد آمد شاد
 گر کند رد زنت آن شینہ بہر تفسیر سخن بار بار گر

فصل مہنت نام

اسلام اور غلامی

اپنے غلاموں کے ساتھ جیسا کہ مسلمانوں نے کیے انکا بیان فصل ۹
 "غلاموں کی حالت" میں دیکھیے۔ فصل ۱۰۔ مسلمانوں کے احسانات
 دنیا پر "میں ہی غلامان مصر کی حالت بیان کی گئی ہے۔ یہاں صرف یہ کھانا
 ہے کہ قرآن نے غلامی کا افسہ ابھی کیا ہے کہ بعض اسکے طریقے مذہب کے
 اور اسکے قایم رکھنے کا حکم دیا۔ میرا خیال یہ ہے کہ افسہ دیا گیا۔

پہلے غلامی کی تشریح کرنا چاہیے تاکہ سمجھ میں آئے کہ غلامی کیا شے ہے اور بعد ازاں پھر یہ بتایا جائیگا کہ قرآن نے کیوں کر اسکا اسناد کیا ہے۔

دنیا کی تاریخ پر غور کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بدخلقیت سے تمام دنیا میں یہ دستور جاری تھا کہ لوگ لڑائی کے قیدیوں کو مویشی کی طرح اپنے تئیں زمین رکھتے تھے اور میں طرح چاہتے تھے انکے ساتھ برتاؤ کرتے تھے۔ حتیٰ کہ انکی نسل کو بھی اپنی ملک سمجھتے تھے۔ یہ وہ صورت غلامی کی تھی کہ سامندہ سے سندہ، قوم نے بھی اسے ناجائز نہیں خیال کیا تھا۔ اور دوسری صورت غلامی کی یہ تھی کہ فریب یا جبری سے کمزور زبردست کی قید میں آتا تھا۔ اور کبھی کمزور کے سوا فائدہ میں بھی ایسا ہوتا تھا۔ یہ صورت فتنہ و فساد کا مذہب بھی جانتی تھی لیکن اسکا رواج مثل اور یوپی، باتون کے تمام عالم میں تھا۔ اور کوئی قوم اپنی خود غرضی کے سامنے اسے روکنے کی طرف کامیاب نہیں کرتی تھی۔ یوودیون۔ ایرانیون۔ ہندون۔ یونانیون اور رومیون نے اپنے اپنے زمانہ میں بڑے بڑے عروج پائے لیکن غلاموں کی حالت یہ کہیں بھی مذہب نہیں کی گئی۔ رومیون نے فتنہ و فساد اپنے غلاموں کے حقوق کی مخالفت کی تھی لیکن بہت کم برائے نام۔ اور کثرت فتوحات کی وجہ سے رومیون کے قبضہ میں جتنے غلام تھے پہلے کبھی دوسری قوموں کے پاس اتنے نہیں گئے۔ ان تمام قوموں میں دونوں نہیں غلامی کی بے تکلف جاری تھیں۔

اسلام کی برکت دیکھیے کہ دوسری قسم کی غلامی اسلام کے جاری ہوئی ہے، ان تمام ممالک سے آئے گئے جہاں اسلام کا جھنڈا پہنچا۔ اور اگر کچھ قایم

ہوئی تو اسلام کے مختلف کے ساتھ قائم ہوئی۔ یعنی جہان کعبین زمانہ بعد ازین
اصول اسلام سے چشم پوشی کی گئی، زبان اور جراثیموں کے ساتھ دوسری قسم
کی غلامی بھی جاری ہو گئی لیکن اسلام پر اسکا الزام عائد نہیں ہو سکتا۔ تمام غلامے
نہ اسے تسلیم کرتے ہیں۔ ری پہلی صورت۔ اسکی نسبت ہم یہ منکر کہیں سگے
اسلام نے اسکو ٹٹا چاہا تھا مگر اسکی بیخ کنی علی طور پر نہ ہو سکی۔ بعد از زمانہ رسول کے
وہ مسلمانوں میں قائم رہی لیکن یہ دلیل اس امر کی نہیں ہو سکتی کہ اسلام نے بھی
اسکی اجازت دی ہے۔

پہلے ہم یہ دیکھو، اچھا۔ بتے ہیں کہ اسلام نے اسکا فساد کرنا چاہا اور بعد ازین
سپریم یہ دیکھا میں گے کہ اسپر عمل کیوں نہ ہوا۔

عرب میں وقت اسلام پھیلنے کے چوتھم کی غلامی جاری تھی۔ اول ذوالحجہ
والنہ۔ دوم انبی اولاد خیر کا بیج ڈالنا۔ سوم چورنے کے بالوں کیوں کا پھٹا کر یا
چور کر بیج ڈالنا۔ چہارم زبردستی اور ڈاکہ زنی یا رہزنی سے کسی کو پکڑ لانا۔ پنجم
زمانہ جنگ میں دشمن کے ملک کی رعایا کو پکڑ لانا۔ ششم حالت جنگ میں مردوں
مورتوں اور بچوں کو قید کر لینا۔ ان جملہ اقسام کے غلام عربوں کے پاس تھے
اور جو قبائلی زبردست تھا اتنے ہی زیادہ غلام اسکے پاس تھے۔ آنحضرت نے
قلعی حکم غلاموں کے آزاد کرنے کا سنیں دیا کیونکہ یہ بالکل ہی خلاف مصلحت تھا
لیکن موجودہ غلاموں کے آزاد کرنے کو بے حد باعث ثواب بتایا۔ بلکہ بہت سے
جراثیم کا کنارہ اسے قرار دیا۔ اور آئندہ غلامی کے انہاد کے لیے مروج
حکام سنائے۔

نور و اورا جسے غلاموں کے۔ اپنے چندہ کرنے کی ترغیب دی۔ بیت المال سے
 رہنہ دینا بھی، بزرگھا۔ بعض حالتیں ایسی مقرر کیں کہ نوٹریان خود بخود آزاد ہو جائیں
 غلاموں کے۔ تو جس سلوک کی ازبیں تاکید کی۔ ان سب احکام سے غلاموں کو
 یہ وصول ہوا کہ غلامی نام سے حالانکہ آئندہ غلامی کو روک کر موجدہ غلاموں کے لیے
 یہ احکام بنائے گئے تھے۔

قیدیان جنگ غلاموں کے قبضہ میں آکر انکے منسلوک سے اساتذہ
 ہوتے تھے کہ وہ گھر کا نام بھی نہیں۔ پتے۔ اور اس لیے اسان رکھ کر چھوڑ دینا یا
 مدد کر چھوڑ دینا یہ ایک حق تھا جس کا مطالبہ غلاموں کی طرف سے نہیں کیا گیا تھا
 خدا کی شان دوسری تھی وہ از خود غلاموں کے اس حق کو نافذ کرتے تھے۔ اس کے
 بعد جب مسلمانوں میں دوست بڑھی اور اسلام میں ترقی ہوئی تو غلاموں کو آزاد
 کرنے سے قوم میں رہنا کہیں اچھا معلوم ہوتا تھا اور پھر وہ غلامی غلامی نہیں رہی
 وہ ایک قسم کی اخوت تھی جس طرح ہندو نمان میں بنی بنی بنی بنی کا دستور ہے۔
 چلیے فرشی سے گھر چھڑ کر رڑ کے گھر آتے ہیں۔ اسی طرح غلام بنائے ہوئے
 مسلمانوں کی طرح عیش و عشرت میں عربوں کے ساتھ بسر کرتے تھے اور گھر کا نام بھی
 نہیں لیتے تھے۔ اسی طرح رفتہ رفتہ قیدیان جنگ کا غلام بننا جس کا اسناد اس پر چرچہ
 کیا تھا عربوں میں اور ان کے راجہ سے تمام بلاد اسلام میں قائم رہ گیا۔

قرآن میں جہان کہیں احکام غلاموں کے مذکور ہوئے ہیں وہ ان میں سے
 مستعمل ہوا ہے جس سے مزج ظاہر ہوتا ہے کہ گزشتہ غلاموں کے متعلق یہ احکام
 تھے قرآن میں کوئی ایسا لفظ نہیں آیا ہے جس سے معلوم ہو کہ آئندہ غلامی

مستحق کو نبی مقرر ہے۔ احادیث اور سیر کی کتابوں کو بغور پڑھنے سے۔ معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر خدا کے زمانہ میں یہاں اس آیت تحریت کے کوئی قیدی جنگ غلام نہیں بنایا گیا۔ قرآن کی نص قطعی اور آنحضرت صلعم کا فعل صریح ثبوت اسکا ہے کہ غلامی کا افساد اسلام نے کیا۔

آج کل یورپ میں قیدیوں کی جنگ کے ساتھ باہر لے جاتا ہے۔ پتا ہے نہایت آرام سے وہ رکھے جاتے ہیں اور بعد جنگ ختم ہونے کے وہ چھوڑ دیے جاتے ہیں کسی تو نظر احسان کے ان کو کبھی فرجہ جنگ کا سواضہ لیکر۔ قیدیوں کی قتل کرنا یا ان کو بطور مال یا خود مرگے کا جسم تقسیم کر دینا کسی طرح جائز نہیں ہے۔ اور ان کے خلاف ہونا صریح بہ تعدی ہے اور خلاف انسانییت ہے۔ یہاں جاتا ہے۔ یہ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ قرآن جبکہ دعویٰ ہے کہ وہ ہر قرن اور ہر قوم کے مناسبت حال ہے اور تمام امور کی نسبت اس میں ہدایتیں ہیں اس بارہ میں کیا حکم دیتا ہے۔ یہ قول ازل و ابدی سرستید کے دل میں پیدا ہوا اور انھوں نے ایک ایسا واسیہ بکھر کر کیا اور ثابت کیا کہ قیدیوں کی جنگ کا فعل کرنا یا غلام بنانا۔ قرآن میں محکوم نہیں ہے اور نہ پیغمبر خدا سے آیت تحریت نازل ہونے کے بعد کسی نفس کرنے یا غلام بنانے کا حکم دیا۔ اس پر سرستید نے قرآن سے اور قول پیغمبر سے عمدہ طور پر اپنے دعویٰ کو ثابت کر دیا ہے۔ لیکن ان زمین اٹھون نے یہ کہا ہے کہ خلفاء اربعہ کے زمانہ میں غلام بنائے گئے۔ یہ جاری تھا تو وہ جیسا تھا۔ خلفاء اربعہ محض نہ تھے اور نہ انکا فعل یہ مقابلہ نفس رسول کے قابل سند ہے۔ بیشک خلفاء اربعہ محض نہ تھے اور نہ انکا فعل یہ مقابلہ نفس رسول کے قابل سند ہے۔ لیکن یہ قرآن اور احادیث

رسول کو ہم سے اچھا سمجھتے تھے اگر ہم قرآن اور حدیث سے افعال خلفائے اربعہ
 و اہل خانہ مسلمانانِ تقدس کی مخالفت قائم نہ ہو۔ مگر دین تو یہ ہمارا ہی ہے، ہمارا ہی ہے، ہمارا ہی ہے۔
 اس لیے کہ سید نے خیالات پر غصہ نہ کیا، بلکہ غصہ نہ کیا، بلکہ غصہ نہ کیا۔
 قرآن میں یہ حکم ہے کہ لا احسان رکھو، یہ چیز رو یا فیہ لیکر چھوڑ دو، یہ حق حکم
 نہیں ہے کہ وہ یہ لیکر فیہ رو یا انسان رکھ کر چھوڑ دو۔ یہ پہلی صورت ہوتی ہے
 چھوڑنا لازم ہوتا ہے پہلی صورت میں چھوڑنا اسیرت لازم آتا ہے کہ کوئی فدیہ لیکر آئے
 اور فدیہ بھی مقبول ہو اور کہے کہ ظان غلام میرا رہے ہے، اور یہ لیکر فدیہ ہے چھوڑ دو۔
 کمین سے یہ ثابت نہیں ہوتا، خلفائے اربعہ کے پاس کوئی فدیہ لیکر آیا اور
 اسے غلام یا مغموم اسکی اور جو اس پر چھوڑا نہیں گیا۔ جب ابیہانین ہوا تو خلفائے
 اربعہ نے خلفائے اربعہ صریح کے عمل کا انزام کیا یہ نہیں ہوتا جب تک احسان رکھ کر چھوڑنا
 یا فدیہ لیکر چھوڑنا عمل میں نہ آتا فدیہ میں رہنا لازم تھا۔ مسلمان اگر مجھ سے تہمت لگائی
 کہ فدیہ یوں کو اپنے گھروں میں بطور تارودان کے رکھتے تھے اور انکو ہر طرح کا
 آرام دیتے تھے، یہاں آسم کہ وہ فدیہ اپنا گھرجول ہاتے تھے یہ صورت ابھی بھی
 ہے، یہی مسلمان آزاد کرے کہ بڑا دستور مسلمانانِ بینہ میں یہ صریح طور پر احسان کر
 کر رکھنا ہوتا ہے۔ اور سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کس طرح پیغمبر خدا محمد آیت
 حریت کے جنگ ختم ہوتے ہی تہمت یوں کو چھوڑ دیتے تھے، دیکھا خلفائے اربعہ نے
 کیا دیکھا نہ کیا۔ اسکا جواب یہ ہے کہ پیغمبر نے ایسے زیادہ سانچہ پیغمبری بھی اردو کر

کے قیدی منہ بون طے کر کے رکھے جاتے تھے نہ وہ بولی سمجھتے تھے اور نہ نیکی
رداج سے واقف تھے۔ اپنے ملک میں رہتے تو فساد کرتے۔ عرب میں احسان
رکھ کر چھوڑ دیے جاتے تو بیک مانگتے۔ بھیک مانگنے سے انکو کسی کے گھر میں بھائی
نہیں رہنا اچھا تھا احسان رکھ کر چھوڑنا مناسب نہ تھا اور فبیہ دینے والا کوئی موجود نہ تھا
کہ فدیہ دیکر انکو اسے ملک کو لیجائے۔ ایسی حالت میں سوار سے قیدی کے دو سری
صورت تھی: وہ قیدی اگر بہترین صورت تھی کسی کے گھر میں انکو رکھا۔ اور یہ کہ دنیا کہ
جب موقع آئے تو احسان رکھ کر آزاد کر دینا۔ پس یہی حالت خلفاء عرب کے
زمانہ کے قیدیوں کی تھی۔

قرآن میں: "علم نہیں ہے کہ خواہ مخواہ قیدیوں کو چھوڑ دو" اور نہ ایسا کلمہ سبب
ہو سکتا تھا۔ اب جی کسی مذہب کو رمنا کا یہ قانون نہیں ہے کہ خواہ مخواہ قیدی چھوڑ
دیے جائیں۔ قیدیوں کی ضرورت ممانعت ہے اور خلفاء ابوبکر
زمانہ میں بھی کوئی قیدی قتل نہیں کیا گیا تھا۔ فتوحات اسلام کے زمانہ میں ربیع
ذیقعد ہمارا تھا۔ تمام زبانوں کے بکثرت نہ تھے۔ راستہ کی سہولت نہ تھی۔ فتوحات
کی کثرت تھی۔ مسلمانوں کے اخلاق دلوں کو سخر کر رہے تھے۔ جو قیدی مدینہ
میں آیا اسکو بہائی بند گھڑیں پر مسلمان ہو گئے۔ اب بھائے انکے کہ وہ قیدی
کے چھوڑانے کے لیے فدیہ بھیجتے انکو قیدی کی حالت پر رشک آنے لگا۔ اس
کاش ہم بھی قیدی ہو گئے ہوتے تو مدینہ اور مکہ کی دیارت کو تے خلیفہ وقت کی
صورت دیکھتے۔ ہمارا بھائی بڑا خوش نصیب تھا کہ اسکی ہجرت کے لیے غیب سے
ایک صورت بیا ہو گئی۔

قرآن کا یہ مجزہ ہے کہ وہ ہر حالت کے مناسب ہے۔ آیت عزت پہنچنے
 خدا نے جس طرح عمل کیا وہی مناسب تھا۔ بعد ازاں خلفاء اربعہ کے وقت
 میں جس طرح اس پر عمل ہوا وہی ٹھیک تھا۔ اسوقت اس سے اچھا عمل ایسے نہیں
 ملتا تھا۔ اب سلطان روم یا شاہ ایران وغیرہ شاہان اسلام کو لڑائی کی نوبت
 آئے اور قیدیان جنگ کے ساتھ یورپین تہذیب کے موافق وہ عمل کریں تو
 کہا جائے گا کہ قرآن کے موافق انھوں نے عمل کیا قرآن میں قیدیان جنگ کے
 قتل کرنے کا حکم آیت عزت میں نہیں ہے۔ یورپین بھی اپنے قیدی قتل نہیں
 کرتے۔ رہا انکا چھوڑنا یہ لازم نہیں ہے۔ یورپین کبھی کبھی احسان رکھ کر چھوڑتے
 ہیں اور کبھی خرچہ جنگ لیکر چھوڑتے ہیں اور خرچہ جنگ نہیں ملایا حسب خواہ نہیں
 ملا تو عین ہی مجزہ ہے۔ یہی قرآن بھی کہتا ہے۔ اور یہی اسوقت کی تہذیب قوموں کا
 برتاؤ ہے۔

فصل پنجم فی تفسیر

سورہ غار

سورہ غار کے متعلق نصوص قرآنی حسب ذیل ہیں۔

”سو دکھانے والے (قیامت میں) ایسے کھڑے ہو گئے گویا جنہیں شیطان

نے چھو کر مجھوا کر دیا ہے۔ انکے اس کہنے کی سزا ہے کہ جہاں سعادۂ بیع کا ہے

وہی سہا ہی سود کا ہے۔ حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام کیا ہے۔

..... اللہ سورہ کو گھٹاتا ہے اور خبرات کو بڑھاتا ہے (یعنی آئین

برکت نہیں دیتا اور اس میں برکت دیتا ہے)..... مسلمانو تم ایمان رکھتے ہو تو

اللہ سے ڈرو اور جو سود باقی رہ گیا ہے اُسے چھوڑ دو۔

۱۔ سلیف سود نہ کھاؤ کہ دُکھا چوگا، ہوتا چلا جائے، ار اللہ سے ڈرو و جنبین

کہ تم فلاح پاؤ۔

۲۔ تم لوگوں کو مال میں زیادتی کے لیے سود دیتے ہو تو اللہ کے نزدیک اس سے

زیادتی نہیں ہوتی۔ خدا کے لیے جو زکوٰۃ دیتے ہیں وہی برہا رہے ہیں۔

سود کے ممنوع ہونے کے کئی دعوہ غور کرنے سے سمجھ میں آتے ہیں۔

اول یہ کہ سود پر روپیہ دینا مخالف ہے تجارت کے۔ شرع نے سود خواری

سے باز رکھ کر زکوٰۃ کا ٹکس لگایا ہے تاکہ خواجہ زاد لوگ تجارت کریں۔ تجارت میں علاوہ

قومی نفع کے کہ تجارت کے ذریعہ سے قوم بالدار ہوتی ہے شہنشاہی نفع بھی ہے یعنی

سیر سے اتنی دولت جمع نہیں ہوتی جتنی کہ تجارت سے جس کو دیکھو

صفحات ۱۷۶، ۱۷۷، کتاب بزار جہان تجارت کا نفع دکھایا گیا ہے۔

دوم یہ کہ سود پر روپیہ دینا اگر مدیون کی خانگی ضرورت کے لیے ہے تو

مصریح شقارت ہے اور اگر مدیون کو تجارت کے لیے دینا ہے تو قمار بازی کی

ترغیب دینا ہے اور دونوں صورتیں مذموم ہیں۔ سودی روپیہ سے تجارت

سُورَةُ الزَّيْنِ بِالْحَرَامِ الرَّبِّ الْوَاحِدِ الَّذِي يُخْلِصُ مَنْ يَشَاءُ مِنَ الْمَسْ ذِكْرٌ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّا الْبَاحِ غُلِّ

الرَّبِّ الْوَاحِدِ وَاللَّهُ الصَّاحِبُ الْمَرْمُودِ وَاللَّهُ يَخْلُصُ مَنْ يَشَاءُ مِنَ الْمَسْ ذِكْرٌ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّا الْبَاحِ غُلِّ

أَتَشَاءُ أَنْ تَقُولَ دَرْدَا مَا يَقُولُ مِنَ الرَّبِّ الْوَاحِدِ كُنْ مِنْهُمْ سَوْنِينَ - سوره لقمان - ع ۳۸

سُورَةُ الزَّيْنِ آتَمُوا لَكُمْ الرَّبِّ الْوَاحِدَ أَتَشَاءُ أَنْ تَقُولَ دَرْدَا مَا يَقُولُ مِنَ الرَّبِّ الْوَاحِدِ كُنْ مِنْهُمْ سَوْنِينَ - سوره آل

عمران رکوع ۱۷۷

سُورَةُ الزَّيْنِ آتَمُوا لَكُمْ الرَّبِّ الْوَاحِدَ أَتَشَاءُ أَنْ تَقُولَ دَرْدَا مَا يَقُولُ مِنَ الرَّبِّ الْوَاحِدِ كُنْ مِنْهُمْ سَوْنِينَ - سوره آل

عمران رکوع ۱۷۷

کرنا ایک قسم کی فربازی ہے، اسکے متعلق میں خود ایک بنیاد قاعدہ درج کرتا ہوں،
 زمین سے ایک چھ ایک عزیز کو کچھ روپیہ تجارت کے لئے دیا۔ زمین پر زمین نے
 ہر سال ۱۰۰ روگنا کر دیا اور یہ کامیابی کی صورت تھی۔ چلو سر ہونی زمین نے
 زمین اتنا نام نہ تجارت میں نہ کوئی ضرر ہو جائے اور سود پر نہ ہو مگر کیا جانے
 اور نہ بطور بار (فوز) بنوں۔ کے تجارت بن برکت اور پاندارسی زمین ہوتی۔
 زمینوں کی تجارت ہفتہ ہفتہ چنانچہ یا بیچ سو بہر ایک انکی تجارت
 اقامت پر تھی۔ مصر کے خاندانی احزاب کی دولت کی نسبت۔ زمینوں نے
 ایک ہے اور شاہوں کو اپنے قوت نسبت نہ تھی۔ اور آج کل کی اور زمین تجارت
 کو ایک کچھ سو۔ جا۔ بہ۔ روز ہی رہا نہ تھا۔ رہا ہے۔ چنانچہ کچھ نہیں اور
 انعام تمام خدائی کا۔ ذرا بل پڑا اور دیوالہ نکلا۔ مسعت۔ و فتنہ کو ان دیگوں نے
 تجارت کے ساتھ مارا۔ ہے اس لیے در پاندارسی ہے اور زمین زمین زمین
 تجارت ہے وہاں کچھ بھی قیام نہیں ہے۔ غرض کہ اس عزیز نے میری
 نصیحت پر کچھ بھی نہ کیا اور نتیجہ بد ہو گئے ہیں آیا۔ نقصان ہوا تو اس کے
 اور نفع سب کا سب اور بہرمتا ہوئی کہ کچھ گھر سے دینا نہیں پڑا۔ نقصان اس
 اس حال کی یہ ہے کہ پانچ ہزار سے تجارت شروع ہوئی تھی تیس ہزار میں مل
 ہزار ہو گئے۔ اور اس میں ہزار کئی علاقہ نیپا ہے۔ لیکر کلکتہ روانہ کیا گیا۔ اس وقت
 میں نے بہرمتا ہی نہ رہا۔ ہم نو ہزار سودی مل گئے۔ ذرا سارے نو ہزار کمال
 بھیجا گیا۔ نو ہزار پھر مل گئے۔ مگر نہ اسے ایرا پھر زمین ایک لاکھ گاڑی دودھ کے
 اندہ کلکتہ پہنچ گیا اور ۶۰ ہزار سودی قرض اس مال کی ضمانت برگو اتنا بھیجے

سر تھکا۔ اتفاق دیکھئے کہ گئی کا بازار روز بروز اترتا گیا اور اتنے میں بڑسات آگئی اور
گئی خراب ہونے لگا۔ اب تک مجھے خبر نہیں ہوئی تھی لیونکہ کارکن دوسرے صاحب
مجھے یہ حالت دیکھ کر سیر ایک درست نے مجھ سے کہا کہ "بیدار ہو جائیے"
"میں تو گھر کی جائداد بی بیام ہوا چاہتی ہے۔" تمام حالات مجھ کو ان سے معلوم ہوئے
تو مجھ کو بھی پریشانی ہوئی کہ جب گئی خراب جائے گا تو ضرور ہجے کہ ۹۰ ہزار میری دولت
اور جائداد سے وصول کیا جائے۔ یا میری جائداد سے نہ بھی اس شخص کی جائداد
سے جسکے نام سے تجارت جارتی تھی۔ بہر حال اب مجھ کو فکر ہوئی اور کسی طرح میں نے
اس گئی کے بکنے کا بند و بست کیا بغیر یہ ہوئی کہ رگلا جو جائداد مانہ آگیا اور گئی
کسی طرح فروخت ہو گیا اور وہ دس ہزار کا نقصان ہوا۔ اصل رقم اربعین سال
کا نفع یہ سب اس نقصان کی تندرہوں نفع ہوتا تو لاکھ ہوتا نقصان ہوتا تو وہ بھی لاکھ
کے پرستے سے ہوا۔ نفع میں ایک دم سے کام بن جانے کی امید تھی اور نقصان میں
ایک دم سے سب کا روز بگڑ گیا۔ اسوقت مجھے معلوم ہوا کہ لوگ جو کہتے ہیں کہ آج کل
کی تھوڑی بہیز سود کے نہیں جلتی اسکا مطلب یہ ہے کہ آج کل کی تجارت قمار بازی پر
تجارت نہیں ہے۔ حالانکہ تجارت دہی ہے جو شرع میں محکوم ہے کہ سود کا معاملہ کیا
جائے اور نہ قمار بازی کی صورت پیدا ہو جتنی دولت ہو اس کی مقدار سے تجارت
کی جائے۔ اور تجارت میں بکری نقد ہوا دھار نہ ہو۔ لوگ کہتے ہیں کہ او دھار ہے بغیر
تجارت نہیں چل سکتی۔ یہ غلط ہے۔ اور دھار چنانچہ ایک قسم کی قمار بازی پر تجارت
فی روپیہ نفع لینے کے۔ دہی روپیہ کے لالچ سے لوگ قرض دیتے ہیں۔ قرض وصول
ہو گیا تو بن گئے اور نہ وصول ہوا تو بگڑ گئے۔ بھائے دو زمانہ کے پونے و نہ قبول کے

برائین اور سہرہ منظر کیسے جائین تو تجارت میں یا انداز میں ہوتی ہے۔ اس وقت اس وقت
 بین اور چار بیسے بدر ملین گئے۔ یہ وہ نہیں ہے۔ یہ تو اور کیا ہے۔ غرض کہ سود کے
 معاملے سے شرب تہدی نے روک کر انسانی ہمدردی اور اصول تجارت کا پورا
 اور کیا سبق۔ لہذا ان کو سکھایا ہے۔

یہ ہم کہ سود لینے سے دین میں کمزوری اور ذیون میں فساد پیدا ہوتا ہے۔
 بے محنت کمانے کو بہتا ہے اور انسان کے لیے سب سے بڑی ہلاکت ہے کہ اس کے
 محنت نہ کرنا پڑے۔ اس کے اسنے کو ملتا ہے۔

ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ سود خوار بیسے ہندوستان کے نہایت مالدار
 اور ایماندار ہوتے ہیں۔ نہایت لطف سے زندگی بسر کرتے ہیں۔ حالانکہ وہ
 بالکل خلاف شرع عمل کرتے ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ مقابلہ تجارت کے سود خوار کم
 بولہ؟ تھے ہیں۔ اعلیٰ پھر کے تاجروان سے مقابلہ کیا جائے تو سود خوار بیسے
 نہایت قلیل البضاعت ثابت ہونگے۔ رہی انکی ایمانداری۔ میں بھی تسلیم کرتا ہوں
 کہ ہندوستان کے دیگر پیشوں سے سود خاری اچھی ہے۔ اور اس لیے نسبتہ سود خوار
 ایماندار بھی ہیں۔ اور خوش حال بھی ہیں۔ لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ سود
 خوار تجارت سے اچھی ہے۔ ایک پیشہ ملازمت کا ہے۔ ایمان کی ملازمت میں
 رشوت کو اخلاق معیوب نہیں سمجھتے۔ کتنے ملازم جو سیکڑوں روپیہ ہاتھ رشوت لیتے
 ہیں سود خوار کے گھر کا بانی نہیں پیتے اور کہتے ہیں کہ سود خوار کے گھر کا بانی حرام ہے۔
 حالانکہ رشوت لینے اور خیانت کرنے سے سوکھنا نا اچھا ہے۔ اس طرح ہندوستان
 آسا مہین پوچھنا چار ترنگے اور پٹی دار دن سے بے ایمانی کو کے ہر ہر ہر کرتا

ہین انکی زمینداری سے سود خوری اچھی ہے۔ رخص و سود و سنے چشمین
 زمینداری لازم ٹھہرائی گئی ہے سود خوری بددجا اچھی ہے۔ خلی کہ تجارت میں خوب
 بدلے دے اور رفاہیت دے بھی سود خوار۔ سے ہر تہین۔ مال یتیم کھانے والے
 دوسرین کی جائداد پر قبضہ نہ جائز رکھ کر تھادی کا عذر پیش کرنے والے بھی سود خوار
 سے بڑے ہین۔ میں ڈرتا ہوں کہ میری تحریر سود خوری کی ترغیب نہ دے۔ سود
 کھانا بڑا ہے اور ضرر بڑا ہے لیکن اسوقت سود کھانے سے جو زیادہ تر بچے
 دستور کسب معاش میں ہمارے ہین اُن سے بھی احتیاب چاہیے اور سود خور سے
 بھی بچنا چاہیے۔ پھر کس حلال میں وہ مطلق آئے گا اور دولت اتنی جمع ہوگی کہ
 رکھنے کی جگہ نہ ہوگی۔ یہ غلط خیال ہے کہ فاقہ کشی کے لیے اسلام آیا ہے۔ اسلام
 پیسہ یا گیا ہے انسان کو متمول کرنے کے لیے۔ اسلام کے قاعدوں پر سن
 کرنے سے معنی دولت جمع ہوتی ہے دوسرے ذریعہ سے معنی نہیں ہو سکتی
 بشرطیکہ کثیر و راہ پر عمل کیا جائے

فصل ہفتم دوم

رسم پردہ

عورتوں کے پردہ کے متعلق جو احکام قرآن میں ہیں وہ یہ ہیں۔
 ”پس پیغمبر مسلمانوں سے کہو کہ وہ اپنی نظریں نہ کھین اور اپنی شرکاء ہوں کی
 حفاظت کریں۔ اس میں انکی زیادہ معافی ہے۔ وہ جو کچھ کرتے ہیں اللہ کو معلوم
 ہوتا ہے۔ اور مسلمان عورتوں سے کہو کہ وہ بھی اپنی نظریں نہ کھین اور اپنی
 شرکاء ہوں کی حفاظت رکھیں اور اپنے مقامات زینت ظاہر نہ ہونے دیں جو کہ

ان آیتوں پر غور فرمائیے۔ پہلی آیت میں عورتوں کو دین سے تعلق ہے اور اپنے مقامات ازین مقامات پر جو نے دین اور سینوں پر ایسا پڑو کہین کہ زبان کا اس کو دیکھو۔ مقامات ازین مقامات پر سے وہ مقامات مکان پر کرنا لادیں ہے سنہری ہے گئے ہیں۔ فقہاء نے یہ ہے کہ تھوڑے دین کے مساوی دن کو اپنی توجہ سے پانچ سو تیرے عین قاضی کے۔ سامنے عورتوں کو لے کر انھیں دینا ہوتا ہے۔ نام تو دین سے ملتا ہے اس کی بار بار کرتی تھیں۔ بار بار کرتی تھیں۔ خود دست تدبیر سے ہوا ہی زواج کو ہر پاسے ساتھ۔ اور سفر میں لے جاتے تھے۔ سنہری تار لے کر۔ اور عین جہاں لوہا رہی۔ کے اندر قہر رہتی ہیں عداوت بن گئی جانے کا الفاظ۔ اور نو گروہی کے۔ اور جو کہیں۔ رہے اسٹیشن جہاز میں سے۔ بڑے بڑے وقت تمام مسافروں کا تھوڑے عین رہیں یہ دستور اسلام۔ نے نہیں کیا ہے۔ اب بھی عرب۔ مسافر۔ تمام دیکھو تھوڑے مسافر میں ہر عین ہے تکلف گوشت بن پر پڑھتی ہیں۔ اور کام بازار کا کوئی ہیں۔ تھوڑے بڑے رہتی ہیں۔ سیکان یہ بات ہے جو یا تھوڑے قرآن پڑھتے ہیں۔ اور نہ میسر خدا کے زمانہ میں شروع ہوا۔ جس طرح کہ بیکے گرد چارہ لے لے جینگے اسی طرح کہ بیکے ہی جاری ہو۔ اسلی یہ علت ہونے میں کام نہیں ہے۔

اور یہ کہ نصف کرنا میں نہیں جاتا۔ غرض کہ تھوڑے جیسے کا حکم قرآن میں کہیں نہیں ہے البتہ سورہ اخلاص میں کہیں کہنے کا حکم ہے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح دینی اور کھنڈ میں ماضی کی عینیں دور۔ ہزار یا عادات پر تھوڑے فیو کو بیا۔ وہاں کو گھٹ گھٹا۔ جسے عین کی جھنڈ جاتی ہیں اس طرح قرآن میں ہی مسلمان عورتوں کو اس سے کہہ کر گھٹ

میں جب کبھی فرق نہیں ہونا تو غلطی ہو جاتی ہے۔ حکم ہوا کہ عربوں میں جو دستور پہلے سے تھا کہ عورتیں کئی تہ پہن کرے ہنسی تھیں وہ دیکھ کر نہ چاہی ہے۔ سینے کو تہ پہن کرے۔ پہن کر کے اور پر ایک تہ ہی چادر اوڑھ لیا کرتی اس طرح وہ پہچان پڑ جاتی کہ سیدیاں ہیں اور پھر کئی انگوٹھ پہن کرے گا۔ اسوقت عرب میں گھونگھٹ نکالنے کا دستور نہ تھا۔ کہیں سے سلا پتہ نہیں چلتا۔ اگر عرب کی عورتیں گھونگھٹ نکال چلتی ہیں تو حریف یا موقوف نہ ہا۔ بارہ تو اور ایک تماشہ ہوتا ہے۔

بہر حال عورتیں اسلام میں اسی طرح چلا سکتی ہیں۔ وہ یہ تکلف باہر نکال سکتی ہیں جس طرح نورین نیڈیاں صرف اس قدر فرق ہے کہ نورین لیزیاں جو سر اور گردن کو کھلا رکھتی ہیں اور سینہ پر کئی اڈھنی نہیں رکھتیں یہ خلاف شرع ہے اگر وہ اس قدر ترسیم کر لیں تو انکی پوشش اور روش شرع محمدی کے مطابق ہو جائے۔

میں ہندوؤں کا قول ہے کہ رسم پردہ مسلمانوں سے ہندوؤں نے لی ہے۔ حالانکہ باطل ہے۔ اس پر عرب۔ ست پہل تک پردہ کی نوعیت میں دو سختی نہیں ہے جو شیعہ ہندوؤں یا تہذیب مسلمانوں میں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ پردہ کی موجودہ حالت ہندوؤں میں بھی مسلمانوں نے اسکی تقلید کی اور اتنا سبالتھ کیا کہ ہندوؤں سے بھی بڑھ گئے۔ میں اپنے قیاس کی دلیل یہ رکھتا ہوں کہ قوم منکوب کا شہ اسے عورتوں پر سختی کرنا۔ عرب کو دیکھیے زائد اخلاط میں وہ کچھ اور نہ کر سکتے تو عورتوں کے لیے جبر قہ بنایا۔ یہ برقمہ سر سے پاؤں تک ایک خول کی صورت میں حمایت تکلیف شیعہ والا ہوتا ہے۔ جنگو عادت نہیں ہے۔ لہذا تو دم گھٹنے لگتا ہے۔ لیکن یہ بھی شکر ہے ہندوستان کی قیدیہ دوام سے تھا ہوا ہے۔ یہاں تک کہ ہندوؤں کے قتل ہندوؤں جن

رسم بھی جاری تھا، عقد بیوگان کا اسناد دیتا۔ عورتوں کو مثل لونڈیوں کے پرستنے
 تھے۔ کہا کسی عورت سے جب تک وہ موجودہ قید کی حالت میں نہ رہے یہ اسید
 ہو سکتی ہے کہ وہ شوہر کے ساتھ چھاپے جلنے کر تیار ہوگی یا جوازی کی حالت میں بیوہ
 ہو کر غیر مرد کی طرف دیکھنا پسند کرے گی۔ اگر ذرا سی بھی عقل ایسا نہ ہوگی عقل ٹیڑھی
 نہیں ہمارے دماغ میں ہے تو ہم سوا اسکے اور کچھ نہیں سمجھ سکتے کہ پہلے عورتوں
 کا پرہیز قائم ہوا ان کے بعد اسے عریض ہوئی کہ بیوہ ہو۔ نہ یہ حکم نہ مذکورہ نہ مذکورہ اور
 بتا رہے کہ دسے ساتھ حمی جلا جایا کر دے۔ یہی سب سے ذہن ریل تو سون میں خانگی
 کا روبرو کے جگڑوں کی وجہ سے رسم پر وہ قائم نہ ہو سکی وہ ان مردان کی بہت اس
 قسم کی فریادیں کی طرف مائل نہ ہو سکی جس خاندان میں بیوہ رہیں ہے وہ ان عقد
 بیوگان جاری ہے۔ جہاں مسلمانوں نے اور بہت سی برائیاں، ہندوستان میں
 سیکھیں وہ ان بھی سیکھیں کہ جن عورتوں کو گھوڑے، بھدڑا، تھوڑے اور سپدان
 جگہ کی ہوا کھلا۔ تھے ہونے وہ بدین نام۔ دسے انگریزوں کی چار دیواری میں
 بیوہ کے لیے قید کر دیا۔

اس وقت جب طرح ہندوؤں میں چھت کا بھانڈا تھا شریف ہو۔ جو چٹا ہی
 شریف ہے وہ اتنا ہی اسکا پابند ہے۔ اسی طرح ہمان کے شریف مسلمانوں کی
 پہچان انکی عورتوں کا ہے۔ چٹکے گردن میں مٹی ہی مٹی کے ساتھ رسم پر وہ
 جاری ہے اتنا ہی بھانڈا اور خاندانی شریف انکو سمجھا جاتا ہے۔ اور ایک حد تک یہ بھی
 بھی ہے۔ ہندوستان کی سب سے شرافت کی قائم رکھنے والی گھر کی بیویاں ہیں اگر
 رسم پر وہ اتنا ہی ہائے تو بہت بڑا انتہا ہے جو جس طرح مرغ نفس نفس سے

مسل کر دے۔ اس سے جانور ان سے غرور کو سمجھائیں مگر اسی طرح ہر دیکھی چیز میں اگر ایک کیم سے باہر کر دی جائے تو نسبت .. یوں کے انکو اپنی عصمت کا غرور مٹتا نہ دوسرا ہوگا۔ اور ایک بہت بڑا از قوم پر ہوگا۔ از روزہ سرخی ملت یہ وقت ہے کہ غور و فکر کی نہ ملے محنت کی مخالفت اور انکی جائز آزادی کا قیام ضرور ہے رسم پر وہ کی مصلحتوں کے لئے ہے۔ اور انکی تعلیم اور جائز آزادی پر پھر ہے قوم کی آئندہ ترقی موجودہ حالت میں غور و فکر غلام جن کی ہیں مرد میدان نہیں پیدا کر سکتیں۔ جب وہ غور و غلامی کی حالت میں ہیں تو لوگوں کو آزادی کا سبق نہیں سکھا سکتیں۔ ورنہ پہلو ہوتا ہے۔
 گئے۔ یہی خواہ ان قوم غور کریں کہ انکو کیا کرنا چاہیے۔

فصل ہفتم در تفسیر روح اور مسئلہ تنازع

اسلام میں روح کی نسبت بتایا ہی ہے گیا۔ ہے کہ وہ خدا کا حکم ہے۔ مگر ان نے پیغمبر خدا سے روح کی حقیقت پوچھی۔ وہی آئی۔ "قل روح من امر ربی" ترجمہ (پیغمبر خدا سے کہ روح خدا کا حکم ہے) یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ روح کی حقیقت بیان کرنے سے انکار کیا گیا ہے۔ ہرگز نہیں۔ اس عاقلانہ سوچی میں اس سے زیادہ اگر سمجھا جائے تو سمجھ میں نہ آتا۔ کوئی سمجھ سکتا ہے تو صرف اتنا ہی کہ یہ خدا کا ایک حکم ہے۔ اور اسے مخاطب کی سمجھ کے موافق جواب دیا گیا۔ اور یہ وہ ہے چنانچہ کہ اس سے زیادہ کوئی سمجھنا چاہے تو سمجھ نہ سکا۔ کوشش کرنا بیکار ہے۔

فکیوں اور یہ کہ ان نے روح کے سمجھنے کی کوشش نہیں کی۔ . . .
 ان اور مختلف امور میں برآں ہو گئے ہیں۔ ان کے پاس یہ لکھنا ہے کہ وہ

ایک ہوا ہے جو آتی ہے اور نکل جاتی ہے۔ کوئی کتا ہے کہ باری تعالیٰ کی ذات کا ایک پر تو ہے۔ کوئی کتا ہے کہ وہ ایک لگ شے ہے جسکے نکلنے سے حیات قائم رہتی ہے کوئی کتا ہے کہ ہنیت خبری سے جو کیفیت پیدا ہوتی ہے اسی کا نام روح ہے۔ اسی طرح بہت سی باتیں بیان کی جاتی ہیں جو مذہب اسلام سے نہ موافق ہیں نہ مخالف ہیں۔ ہر ایک راے زن اپنی راے کی نسبت یقین بغیر ان کتا مرث اتنا کتا ہے کہ ممکن ہے کہ یون ہو۔ اور کسی طرح اسد نہ ہو، مخلوق نہیں ہے جو کچھ خدا ہے، وہ ایسا مستقل راے زنی آ رہا ہے۔ یہ ایک راہ حقیقت ہے اور پیغمبر نے کتا کہ اس پر غور کرو۔ نور نے دے جب شک کر کسی راے پر قائم نہیں ہوتے تو مویچے ہیں کہ اسلام نے اس پر غور کرنے سے گریز کیا تو بھی نہیں کیا۔

مسلمانوں کے بہان روح کی حقیقت بیان نہیں کی گئی ہے لیکن یہ بتایا گیا ہے کہ تمام یہ باتیں اس راے سے صحیح طور پر اطلاق دیاں کا ہوتا ہے یہ لیدر باوجود ہوجائے ہم خالی۔ کبھی تو ہم سہ لگی۔ درہم خالی۔ یہ تعلق رہنے کے زہدین جس قدر جرائیان اور جلائیان اس سے سرزد ہوئی ہیں ان سب پر اسکو اغوا ہا درست ہوگی۔ جنون کے نزدیک اسی افعال اور سرور کو رہاں تمثیلی سے دوزخ اور بہشت سے بغیر کرتے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔ لیکن اتنا ضرور یاد رکھنا چاہیے کہ ہر کام کی ترغیب اور زہد سے کاموں سے اجتناب کے لیے دوزخ و بہشت کا ہونا زائد ترقرین قیاس صورت اور پکار حکمت بیان بہ نسبت اس قول کے ہے کہ اس طرح کے ذریعہ سے جو کہ اپنے اچھے برے افعال کا نتیجہ اسی عالم میں معلوم ہوگا۔ یہ کہ دوزخ اور بہشت میں روح کو اپنی سابق حالت کا نیل ہوگا تو وہ کسی

گم ہے۔ ہر جمع ہے۔ گراں سے کوئی نتیجہ نہیں نکلتا۔ انسان کے شکم میں غام
آلایش بھری ہوئی ہے اور کچھ بھی بدنامی نہیں ہے وہ ظاہر ہوا اور پھر دوڑ گیا نئے
قوا لیتے بدناما اور موت بدنام ہے۔

اس موقع پر ایک حکایت قابل تذکرہ ہے۔ میرے پاس ایک چچا - کاسافر
آیا اور اس نے بیان کیا کہ میں ایک تھکاوڑ مسلمان ہر گیارہ سو سال پہلے
میں نے تو مجھ کو بہت کدو دیا۔ میں نے اس کو کڑا پیسے سے نکل کر آگ میں گر
دیا۔ بہت پرستی ہوئی کہ قبر پر چھوڑ دیا گیا۔ اسے کیا ہوا۔ وہ اچھا
نسبت یہ ہوا کہ کسی مسلمان عورت سے نکل پیدا ہوئے سے مسلمان ہو گیا۔
یا جھوٹ بولتا ہو گا۔ ایک روز برہیل مذکور اسے بیان کیا کہ مجھ کو اسلام کے طریقوں
کی طرف دعوت دینے پر رغبت تھی اور جب کوئی مرد بھوکھا ہوتا تھا تو مجھے دعوت
ہوتا تھا۔ لیکن برادری کے تعلقات سے مسلمان ہو گیا۔ ہر روز دعوت دینے سے
تھی۔ اتفاق سے میرے باب کا انتقال ہوا اور مجھے خود کا کھانا پھر کرنا لازم آیا۔ طوعاً و کرہاً
آگ بھڑکایا لیکن طبعیت استیاد ہو جاتا ہوئی۔ مگر میرے آئے آئے میں نے علانیہ کلمہ پڑھ لیا
تاکہ لوگ واقف ہو جائیں اور میری سخت خدمت کی توقع مجھ سے نہ کریں۔ اس کا بیان
میں نے حکم کو اس سے پہلے ہی ہوئی اور میں نے خیال کیا کہ ممکن ہو اس کا بیان
اس نے لعل کرج (افغانی بھادری) کے مقدسنا سے اسلام قبول کیا ہے۔

فصل ہفتاد و پنج

مختلف مباحث پر مفصّل قرآنی

مال یتیم

۱۔ یتیم کے مال اُنکے حواسے کو دے۔ مال طیب کے بدلے مال حرام نہ دے۔
 ۲۔ اپنے خراب مال سے یتیموں کا اچھا مال نہ بدلے اور نہ اُنکے مال سے نامن بین مال کو
 غرر و مجہول سے بڑے منافع کی بات ہے۔ یتیموں کو کاروبار میں لگائے رہو
 یہاں تک کہ وہ نکاح کی عمر کو پہنچیں۔ اسوقت اگر انہیں صلاحیت دیکھو تو ان کا
 مال اُنکے حواسے کو دے اور ایسا نہ کرنا کہ اُن سے بڑے منافع کے اندیشہ سے بھاگے
 ۳۔ اگر یتیموں کا مال نہ ہو تو ان کے مال پر مال یتیم سے بچا جائے
 اور جائیداد پر ضرورت کے ساتھ قرضہ نہ لینا اور جب یتیموں کا اُنکے مال حواسے
 کرنے کا کوکارہ نہ ہو۔ ورنہ حساب لینے کو تو اللہ میں ہے۔ جو لوگ
 نامن یتیموں کا مال نہ دے اور نہ کہتے ہیں وہ اپنے پیٹ میں انگارے بھرتے ہیں اور
 مصروف بہ شہوات ہیں۔

کون ہے جو اپنے پاس چھوٹے بچے کو بھائی سمجھے یا بھتیجے یتیم مگر کہتے ہیں اور
 وہ قرآن کہہ رہا ہے اُنکے مال اُنکے بلوغ پر گواہوں کے سامنے اُنکے سپرد کرتا ہے
 اور انکی نامانی میں سمجھتا ہے کہ اُنکے بلوغ پر حساب دینا ہوگا۔ اس زمانہ انحطاط
 میں کوئی ایسا نہیں کرتا لیکن اسے عروج کے زمانہ میں جب یتیمین بخیر تعلیم تمام
 مسلمان ملنے ہی کرتے تھے۔

نسطور انجی و راعیہ و لا یقبلوا الخیرات بطوبی لا لاکوا الاموال الی احوالہم انہ لکن جواکیر و لا یقبلوا الخیرات
 ابتلا فی حقہ ان اذ اخذوا الخیرات فلا یستعملونها فی شئ من امورہم الا فی سبیل اللہ و لا یقبلوا الخیرات
 کیونکہ وہ انکی خیرات نہیں لے سکتے ورنہ ان کی خیرات کا استعمال انکی امور میں ہوتا ہے۔ ان کی خیرات صرف اللہ کے
 لیے ہونی چاہیے۔

شاعری

شاعری قوتِ م ہے کلام موزون کا نہیں عرب میں جو گئی اور تغزل کا نام شاعری
تھا۔ قرآن میں اس بارے میں ایک متعلق ارشاد ہوا۔

۱۔ شعرا کے پیرو گراہ ہو۔ قہر میں۔ تو اس بات پر نظر نہیں کرنا کہ شعرا خیالی۔ جذبات
میں رگروان رہتے ہیں اور ایسی باتیں کہنے میں عجز و عین کرتے ہیں
لیکن حدیث سے ثابت ہے کہ طاعون نے جب اسلام کے شوق مندوں کے
اور پیغمبری تعریف کی تو پیغمبر نے ہنس دیا۔

حرام و حلال

۱۔ آ۔ نئے رستم پر بس دراز دجاور اور خون اور سکر کا گوشت حرام کیا ہے اور خیر
۲۔ خدا کی سوا کسی اور کے لیے نذر کیا جائے۔ جو مجب ہو۔ عدل کی گرتے والا اور
حدیث نبوی سے عاد۔ ہر شے پر کسی چیز کے کھانے کا اذن دینا۔ ہر وقت مذہب سے
الامہ زبان۔ ۵۔

۳۔ چار بارے جانور تھا۔ لیے عدل کر دیے گئے ہیں۔ ستمنا۔ اُنکے جو گئے
تکڑا کر کھائے جائیں گے۔ لیکن عدل اور امین تم فکار کو حلال سمجھو۔

۴۔ ہر جانور۔ خون۔ سکر کا گوشت اور وہ جانور جو خدا کے سوا کسی کی لیے
نذر کیا گیا ہو۔ لگا کھٹنے سے مر گیا ہو چوٹ سے مر جا ہو کر مڑا ہو اور سینک لگ کر مر جا ہو

۱۔ و از شرارتی بجز الخافن۔ نام ترانہ فی کل ما یسمی من و انتم قہر من و لا یصلون۔ شعرا و غیر
۲۔ یا ایہا الذین آمنوا کلام من حیث ما یذکر و لا یذکر و لا یذکر و لا یذکر و لا یذکر و لا یذکر و لا یذکر
و انتم رحم الخافن و انتم رحم الخافن و انتم رحم الخافن و انتم رحم الخافن و انتم رحم الخافن
۳۔ و انتم رحم الخافن و انتم رحم الخافن و انتم رحم الخافن و انتم رحم الخافن و انتم رحم الخافن

پیر جیلان سے تہ اس طرح حکایت منسوب
حضرت قدوہ جیلان نے یہ ارشاد کیا
یہی کہتے کہ جامع ہے یہ ربوہ انکار
اور وہ دیکھتے تھے کہ کوئی تختہ ہونا
آخری دو منزل میں قیامت جیسا ہوتا
ان دکھا۔ یہ یہ حالت۔ نہ تھیں آنر کا
سندھ۔ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ
شاہ بود کہ کفار مسلمان ہوتے
مشیہ کا نام بنا۔ وہ یہ ماسی گزرا
کچھ دنوں تک ہیں پابندی احکام ہوتی
رفتہ رفتہ ہوتا ہے اس میں خزانہ ہو
چھائیں آئے ماس کی گشت یہ
جہرٹ دیکھتے ہاں وہ کہتے
جہل ہاں جہل ہر جہل کہ نہ یزید جہاں
جہل ہاں دوبارہ ولایت کا ہے واحد مضمون
جہل اک نام ہے اخلاق کی آبادی کا
جہت اسے دیکھنا کہ ہوا ہو گیا ہاں
کتنے ہم نہ گئے تھے جبکہ تھے ہم کچھ
سیاہے فکروں میں ہر اک ہمارا اندر

پہلے ہی اک روز مردوں نے صحابہ ہفت
تم اگر دیکھتے صحابہ نبیؐ صورت
مسی کہتے کہ نہیں ہی یہ بھی کی اُمت
کہتے کہ نہ است ہر انکی ہے ہر حالت
اس زمانہ میں تھی ویسی ہی عجم کہ حالت
ہر نے کفار نسل وراثت تحت و دولت
کہتے کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ
اور جہل کہتے کہ کہ کہ کہ کہ کہ
نور اسلام نے دنیا سے نیکی ملت
کچھ دنوں تک رہی۔ علم ہی اچھی حالت
رفتہ رفتہ ہوتا ہے یہ ہیں ہر بیت
بہا گو کہتے کہ کہ کہ کہ کہ کہ
ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں
علم کے ساتھ گئی رہی ہر قوت
عام و اقبال دونوں کی ہر جہاں ہر
اور علم کا حاصل ہے منہاں قوت
مگر اندس کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ
کند گشت گئی رہی ہر ہر ہر ہر
سارے عاقلان ہر ہر ہر ہر

ساری قوموں سے مجری قوم ہماری اور دوسری
 ہند کی تسلیم نہ کیا کسنا
 ان قوموں میں بھی ان قوم مسلمان جو کج
 گوئی و درجہ نہیں ہے شرعی و گمراہی کا
 ثبوت نہیں ہے کہ جو دشمن تھے انہیں کی ولایت
 قبولی توحید کہ ہے قوم مسلمان ان قوموں
 و یو اسہد میں داخل تھے یہ مسلمانوں نے
 دیا ہے "ماں راست کوں" وہ ہم میں
 حینہ سے کہتے ہیں خدا تین ہیں لیکن تین
 اور ہم انہوں میں وہ جیل کہ خالق پرستی
 پیوستہ ہے کہ اللہ عمر و بد بیکر آکریب
 کوں غاری کہیں پیچھا ہے کہیں کوں شہید
 پیوستہ صفی قوم کے اس کے فراد
 اللہ و قہر پرستی سے ہم غفلت چلے
 شرم نہ ہو ہے نبی کی نہ خدا کا ڈر ہے
 گنہگار ہیں جو انہیں چھپے ہوئے ہیں کہ ہیں
 پردہ داری سے جو مقصد و منہ پرورداری
 ہوں جو وہ کہ گھر سے بیرون کوں
 نے بارود کے تلوار کوں لایا ہے ہیں

سب کی قسمت سے نبی ہم ہمارے
 تیری قوموں کا عروج اور لوہائی قوت
 ظلم و ذلت کو سمجھتی ہے فروغ و قوت
 بسکی نیل میں فامر ہو ہماری بہت
 ثبوت پرستی کو سمجھتی ہے شواہد مست
 ہیں اگر ہم میں واحد تویشان قدرت
 کر دے میں یہ ہے نہ کی لکھت
 یا یہ عیسا کی کہ تخلید یہ جن کی ملت
 یہ سمجھتے ہیں کہ سب میں نہیں خالق کی عفت
 روح کو مردوں کے حاصل ہو سکتا قدرت
 نام ہی سے زمین قوم کی پوری حالت
 کہ کہیں پیوستہ ہے خدا کی حالت
 نہ زمین آئے تو انکی ہی نبی کیست
 اب یہ کہ وہ سمجھتے ہیں شواہد مست
 کفر و شرک سے ملکر ہماری عفت
 عقد کا نام کہیں آئے نہ لے شامت
 ایسے پردوں سے اب کہیں نہ قدرت
 دیکھ تو انکے سے ہم بیگے جنوں کی طاقت
 دوسرے کیسے ہی مضبوط ہیں ان کی طاقت

دائے دامن میں پڑ پڑ کر قید ہو کر قوت
 روکنے سے کبھی رکن نہ ہوتے نہ زلزلت
 ایسے گھر بنیو کہ آتی نہ جگہ نہ کی قوت
 ہند دکھائے کبھی قوم جو کچھ غیرت
 قوم کے فعل سے پہونچی گئے نہ قوت
 ہند وقت و نصبت کی سرسبزیت
 اسے وہ کام نہ نہر مغلطت نہشت
 جا رہا ہو خوب۔ اس پر ہے نہ بخلت
 نہیں اتنی کسی میں قدرت
 ہاے افسوس گناہ کی تھاری نہشت
 خاک پر سر تھیں رکھے کی تھاری نہشت
 اس کے احکام سے ہیں نہ تباہیت
 کام آئی ہیں کہتی ہے کبھی نہ ہست
 اچھے امور سے روٹی ہوئی ہو اچھی حالت
 انکی جو امین رہیں قید انہیں نہشت
 ہند ہند ہند ہند ہند ہند ہند ہند
 کیا عجب ہے ہندو دیوانہ ہو نہشت
 ہندو دانش بین ہندو ہے ہندو نہشت
 ہندو ہی جاتی ہے ہندو نہشت

کہ لہجہ کسبت کے زمیلوں کو ہندی ہیں
 پھاڑ کر مہٹ زمین کا نکل تا کین شاہین
 فرض کر لو کہ ہزاروں میں کہیں ہندو جا
 ایک کامور و الام بھی ہوتا ہے نہشت
 قوم کی رسم نے مجبور کر سیا خاٹی کر
 کامیاں پھر اگر تھکے نہ ہئی فرض کیا
 تو تھکے نہ ہئی نہ تو تھکے نہ کسا
 مرد و زن کی کبھی نہ کتنی کچائی
 آفرینش کے قوانین بدلے کونا
 آفرینش وہ عالم کو پھر نام مقصود
 جانہ پر خاک نہ الود کہ غلط ہر اشتش
 یہ لڑائی تو ہے نہشت سے تو نہشت
 کج روی ہم میں جہالت کی ہر کیا کام جے
 اس شرافت سے رزالت کی کہیں جہر
 انکی جو امین کرن ہندو نہشت
 ہندو نہشت سے یا نہشت نہشت
 ہی الطوار سے اور جو چہ دین قائم
 ہندو نہشت پہا نہشت کو تھا آج وہی
 ہندو نہشت نہشت نہشت نہشت نہشت

حدود بن کے جو بن مرقومہ قرآن میں
 ہوا از انہیں قرآن زبان میں ان کی
 ہر جگہ ایسی حالت ہوا از دکھلائے
 کفر ہے کہ کفر کہ قرآن کو اچھا نہ کہیں
 کہے اللہ کہ دختر کو دوسرے درخت
 عشر بھی دیتے ہیں دوسرے میں کئی کثرت
 اشد نہ کہ کئی ریاست کی نہایت پھر پورا
 لوگوں کی ہون کہ وہ حسین شرفا ہر یہ قول
 بعض ایسے ہیں کہ کئی ہر شعار مذہب
 قول یہ اور عمل یہ کہ عیب ہا با نند
 کہ ہم میں وہ لوگ نہ بن لای ہمار دین
 کیسے کیسے شرفا ان میں فرستار
 نازا تر فعل پھر بوجہ کہ قرآن کے خلاف
 کہ سنسن سکام کہ ہر دسے قوم سے کوئی ص
 باب مان کی ہر حالت ہو و جہاؤ ہا ہن
 سیر جہاں سے ہیں بول گئے ہیں ہم
 کوئی مہمان جہاں ہائے تو گہرا جانیں
 دم کل جاے جو آئے کہ آہمان لہن
 کیسے اللہ کہ دوسرے کرد الیافا ہن

ناخوش اسپر ہے رسول عربی کی اہمیت
 کیا غضب تھا جو سمجھ جاتے یہ کئی بت
 ار کا حالت ہے نہ نہ ہر اک آیت
 یا یہ جہن کہ ہے قرآن خلاف حکمت
 بہ کہ بن عشر کے نیسے بن بھی نہ تو جو نہ
 و نہ کہ شیت ہیں لڑکی و نہ بن ہر غضب
 تو کہ بن نہ بن نبی بارغ مذک پر محبت
 انکو ہے اما زروسیم سے از حد نفرت
 نہ سب بطلیم قلع میں پھر نہ نہت
 تہر مادر کی طرح ہنوں کے حق سے غیبت
 ست اسے نہیں تا دبا ہر کہ جہاں
 خور بھی وہ جانتے ہیں آپ کو نور قیبت
 حق منور کے نیسے بن ہر کہ کجا محبت
 کہ نہیں دفت و نہ کو ہر کجا کی محبت
 کیون ہر ہر نام کہ انسان ہر ہر ہا خلقت
 بخان لڑو - - ہر ہر دل کہ ہر رغبت
 ہم کہ ہمار کی ہر ہر ہر ہر ہر
 وقف ہے کہ ہر ہر ہر ہر ہر ہر ہر
 اور ہر ہر ہر کی ہر ہر ہر ہر ہر

ہوئے محتاج کہ تھے مست جلم غور
 ہل و سخت سے سرور کار ہر مہکواں
 نہ تو غیرت ہے نہ ہمت نہ محبت ہم میں
 کر لیا آگے توکل نے گھرا پناہ ہم میں
 نہ سفر کرنے کا ہے شوق نہ غم روزی کا
 ہر کو کچھ کچھ نہیں کل کی کہ ہم کیا ہونگے
 جھوٹ سچ ہے جو بزرگوں کی ملال کی باقی
 ہاے کیا ہو گیا وہ خلق وہ ہمدردی قوم
 یہ وہی ہم تھے روئے بزمِ تمکین
 یا وہ سطوت نہ تھے تھے بساں خوشید
 یا وہ سرگرمی تحصیل کہ اللہ اللہ
 یا اسی ہند میں تھے ناجِ سراہل غور

آیا لہو بار کہ مضمیٰ حلیم و ہنر کی فطرت
 اور تعلیم و تعلم سے نہیں کچھ نسبت
 اپنیشن میں ٹھہرنے کی یہی ہے صورت
 سو گئی کسبِ معیشت سرچھن و غنیمت
 نہ تجارت سے نہیں ہے نہ شوقِ محنت
 جہتے ہی نہیں دہلی کی جواب کیلئے
 ہوتی جاتی ہے وہ سب نذرِ اوجھڑت
 یا کیا ہو گئی آخروہ محبتِ الفت
 یا وہی ہم ہیں کہ ہیں نقشِ بسااِ نصرت
 یا یہ حالت کہ ہیں اب شمعِ سحر کی صورت
 یا یہ دردِ مندگی شوق کہ عبرتِ عبرت
 یا یہیں ٹھہر کرین کہا تے ہیں خدا کی قدرت

نہ اسلام نہ اب وہ برکاتِ اسلام

بسترِ عیش یہ ہے قوم کو خوابِ غفلت

AR JUNG FORT/TE LIBRARY

(Oriental Section)

ROU PRINTED BY CKS.

Page No. ۱۰۰۷

...

تمام شد

بہارِ ہند کی حالتِ نار

